NAZ. CENTR.
BIBLIOTECA
VITT. EMAN. II
ROMA
2 . 1
12 D
14

Ex: Bibliotheca
majori Coll. Rom.
Societ. Jesu
II 5 . c

40.2.2.
40
21

20 H. 12. L. 14

204. 12. D. 14

MARIAL

DE LA SACRA-TISSIMA VIRGEN NVE-STRA SENORA, EN QVE SE CONTIENEN

muchas consideraciones de grande spiritu, y puntos delicadissimos dela diuina Scriptura, de mucha erudicion y prouecho assi para Predicadores, como para los demas estados de personas Ecclesiasticas, y seglares. Con vn tratado al cabo de la Passion de Christo nuestro Redemptor, y dela soledad dela sacratissima Virgẽ nuestra Señora.

COMPVESTO POR EL MVY Reuerendo P.F. Philippe Diez Lusitano Predicador Apostolico, hijo de S. Frãcisco de Salamãca.

BIBLIOTECA MU

Con vn Indice muy copioso de las autoridades de la sagrada Scriptura: y otro Alphabetico delas cosas notables.

A la buelta de la hoja hallaras las materias que contiene este libro.

Coll. Rom. Soc. Jesv Cat. Inser.

EN BARCELONA.
Con licencia del Ordinario. Año M. D. LXXXXVII.
A costa de Gabriel Lloberas, y Miquel Manescal mercaderes de libros.

La smáterias que ſe contienen èn eſte libro ſon las ſiguientes:

Dela Concepcion de nueſtra Señora. pag. 1.
Dela Natiuidad de nueſtra Señora pag. 59.
Dela Preſentacion de nueſtra Señora. pag. 118.
Dela Encarnacion del Verbo Diuino. pag. 132.
Dela Expectacion de nueſtra Señora. pag. 263.
Dela Purificacion de nueſtra Señora. pag. 349.
Del Perdimiento del Niño Ieſus. pag. 432.
Dela Viſitaciou de nueſtra Señora. pag. 495.
Dela fieſta queſe llama Nueſtra Señora delas Nieues. pag. 579.
Dela Aſſumpcion de nueſtra Señora. pag. 651.

EL REY.

POR quãto por parte de vos Fray Phelippe Diez, Predicador dela orden de S. Francisco, dela ciudad de Salamãca, nos fue hecha relacion que vos auiades compuesto vn libro, intitulado Marial de nuestra Señora, escripto en Romance, de que hazeys presentacion, con la licencia que os auia dado el Prouincial dela dicha orden, en el qual auiades puesto mucho trabajo y estudio, y nos suplicastes lo mandassemos ver y aprobar, y daros licencia para le imprimir y vẽder en estos Reynos, cõ priuilegio por veynte años o como la nuestra merced fuesse: Lo qual visto por los del nuestro cõsejo y como por su mãdado se hizierõ en el dicho libro las diligẽcias q̃ la pragmatica por nos hecha sobre la impressiõ delos libros dispone: Fue acordado q̃ deuiamos de mãdar dar esta nuestra cedula enla dicha razõ, y nos tuuimos lo por biẽ. E por la presente por os hazer biẽ y merced, os damos licẽcia y facultad, para q̃ por tiẽpo de diez años primeros siguiẽtes q̃ corrã y se cuẽtẽ desde el dia dela fecha desta cedula vos, o la persona q̃ vuestro poder huyere, y no otra alguna podays hazer imprimir y vender el dicho libro, q̃ de suso se haze mẽcio, en estos nuestros Reynos, cõ q̃ despues de impresso, antes q̃ se vẽda cada vez q̃ se imprimiere, lo traygays ante los del nuestro Cõsejo juntamẽte cõ el original, q̃ va rubricado y firmado al fin del, de Christoual Nuñes de Leõ, nuestro escriuano de camara, de los que en el nuestro Cõsejo residen, para q̃ se vea la dicha impressiõ esta conforme al original, o traygays fee en publica forma, en como por el corrector nõbrado se vio y corregio la dicha impression por el original, y se imprimio cõforme a el, y quedan assi mismo impressas las erratas por el aſũtadas, para cada vn libro delos que assi fuerẽ impressos, y se os tasse el precio q̃ por cada volumen huuieredes de auer, sopena de caer e incurrir en las penas cõtenidas en las leyes de nuestros Reynos, y con que primero q̃ se venda, se imprima la tassa que del dicho libro se hiziere, en la primera hoja de cada volumen que se imprimiere. E mandamos q̃ durãte el dicho tiẽpo, persona alguna sin vuestra licẽcia, no lo pueda imprimir ni vẽder, sopena q̃ el q̃ lo imprimiere, aya perdido y pierda qualesquier libros, moldes, y aparejos q̃ delos dichos libros tuuiere y mas incurra en pena de cincuenta mil marauedis cada vez que lo contrario hiziere: la qual dicha pena mandamos sea la tercia parte para el juez q̃ lo sentẽciare, y la otra tercia para nuestra camara, y la otra tercia parte, para la persona que lo denũciare, y mandamos alos de nuestro cõsejo, Presidẽte, Oydores delas nuestras audiẽcias, Alcaldes, y Alguaziles dela nuestra casa, Corte y Chãcillerias, y a todos los Corregidores, Assistẽte, y Gouernadores, Alcaldes mayores, y otros ordinarios juezes, y justicias qualesquier de todas las ciuda-

des,villas,y lugares delos nueſtros Reynos y Señorios,aſsi alos que agora ſon,como alos q̃ ſerã de aqui adelante que os guarden y cumplã eſta nueſtra cedula,y mandado q̃ aſsi vos hazemos,y cõtra el tenor y forma della,y delo en ella cõtenido,no vayã,ni paſſen,ni cõſientan yr ni paſſar en manera alguna,ſo pena dela nueſtra merced,y de diez mil marauedis para la nueſtra camara. Dada en S. Lorenço a veynte y dos dias del mes de Iulio de mil y quinientos y nouenta y cinco años.

YO EL REY.

Por mandado del Rey nueſtro ſeñor.
Don Luys de Salazar.

Aprobacion.

POR commiſsion del ſupremo Conſejo, vi vn libro intitulado Conſideraciones Eſpirituales, ſobre las fieſtas de nueſtra Señora, compueſto por el padre Fray Phelippe Diez dela Religion del glorioſo Padre S. Franciſco, y no contiene coſa contra nueſtra ſancta fee, y buenas coſtumbres, antes doctrina tan ſana y pia, y de tãta erudicion, que aunque los libros que haſta agora ha publicado, han ſido de tanta utilidad y prouecho en eſte ſe auentaja, y mueſtra mas ſu mucha piedad y erudicõ y la particular deuocion que nueſtro Señor le ha communicado con ſu glorioſa Madre, deſcubriendo por una parte ſu grandeza; y por otra dando mucha y muy buena doctrina para las coſtumbres del pueblo, y aſsi me parece que ſele deue dar licencia para imprimirle. Fecha en eſte Collegio de la Compañia de Ieſus de Madrid, en ocho de Iulio de. 1595.

Iuan de Siguença.

V el Rey faço saber aos que este Aluara virem, que auendo respecto a o que na petiçam atras escripta na outra meya folha dsta folha, diz frey Philippe Diaz: e visto as causas, q̃ allega, Hey por bẽ, e me praz, que por tempo de dez annos imprimidor, nẽ liureyro algum, né outra pessoa de qualquer qualidade q̃ seja ná possa imprimir, nẽ veder, em todos meus Reynos e senhorios, nẽ trazer de fora delles o liuro chamado Marial de nossa senhora, de q̃ na dita petiçã faz méçã, saluo aq̃lles liureyros e pessoas, q̃ para isso teuerẽ seu poder, e licẽça. E qualquer imprimidor, liureyro, ou pessoa, que durãdo o dito tẽpo, imprimir, ou vender o dito liuro nos ditos meus reynos, e senhorios, ou o trouxerẽ de fora delles sẽ licença do dito Frey Philippe Diaz, perdera pera elle todos os volumes, que assi vender, imprimir, ou de fora trouxer, e alem disso encorrera em pena de cincoenta cruzados, ametade pera a minha camara, e a outra ametade pera quem o acusar. E mando a todas as justicias, a quem o conhecimento disto pertencer, que lhe cumpram, e guardem este Aluara, como se nelle contẽ. O qual hey por bẽ, que valha como carta, sem embargo da ordenaçam do segundo liuro, titulo veynte, em contrario. Francisco

Ferrey.

Ferreyra o fez, em Lisboa, a cinco de Abril, de M.D. Lxxxxvj. annos. Pedro Daçosta o fez escreuer.

REY.

Damian de Aguiar. Diego Lameyra.

Simam Gonçaluez.

Notificaçam do Priuilegio.

AOs vinte quatro dias do mes de Mayo de mil e qũinhẽtos e nouenta e seys annos, em Lisboa, en cũprimẽto da prouisã e priuilegio atras escripto, do liuro intitulado Marial das excellẽcias de nossa Senhoia, composto por o Padre F. Philippe Diez Lusitano, fuy eu escriuã a Rua Noua da dita cidade, e notifiquey o dito priuilegio a todos os liuréyros, em suas mesmas tẽdas, da maneyra, que nelle se contem, e elles se ouuera por notificados, sẽ a isso porẽ duui da alguna. Mánoel Goterrez o escreui e asiney.

Manoel Goterrez.

Aprobacion.

YO Pedro Gil Religioso dela compañia de IESVS, por commissiõ del muy Illustre y Reuerẽdissimo Señor don Ioã Dymas Loris Obispo de Barcelona y del Consejo de su Magestad, e visto el presente libro, cuyo titulo es (Marial dela Sacratissima Virgen &c.) compuesto por el muy Reuerendo P. F. Philippe Diez Lusitano de la Religion de sant Frãcisco: y no he hallado en el cosa, que a nuestra sancta Fee Catholica, o a buenas costumbres sea contraria, antes doctrina muy sana, pia, y erudita, con la qual se enseña el entendimiento, y encẽde el affecto, en los principales mysterios que pertenescen a la soberana Virgen Maria Señora nuestra: por lo qual paresce conuenir que sea impresso. En testimonio de lo qual firmado lo presente, en este Collegio de Bethleen de la Compañia de IESVS dela presente ciudad de Barcelona, oy a 20. de Octubre de 1596.

Pedro Gil dela Compañia de IESVS.

NOS Ioannes Dymas Loris Dei & Sanctæ Sedis Apostolicæ gratia Episcopus Barcinone &c. visa approbatione supradicta huius libri cui titulus est Marial dela Sacratissima Virgen & editi a Reuerendo P. F. Philippo Diez Ordinis Sancti Francisci, concedimus licentiam imprimendi & diuulgandi eum in nostra diocesi. Dat Barcinone in Palatio Episcopali Die 26. Nouembris. 1596.

I. Epis. Barcino.

Approbation.

TABLA DE LOS LV-GARES DE LA SAGRADA ESCRIPTVRA QVE SE CONTIENEN en la primera parte deste libro.

Aduierta se que este libro va diuidido en dos partes. En la primera se cõtienen las consideraciones sobre las nueue fiestas de la madre de Dios. En la segunda se contienẽ las consideraciones sobre la passion de Christo nuestro Señor y soledad de su sanctissima madre.

Ex Genesi.

1 CReauit Deus cœlum & terram 335.
1 Et vidit quod esset bonum benedixit que eis.343.
2 Hoc nunc os ex ossibus meis & caro de carne mea.11.
2 Ex omni ligno paradisi comede de ligno autem scientiæ boni & mali ne comedas.126.
2 In quacunque hora comederis ex ligno sciẽtiæ boni & mali morte morieris 237.
3 Vbi est Abel frater tuus, qui respondit nescio, nũ custos fratris mei sum ego? quid feciſti? vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra. Maior est iniquitas mea quam vt veniã merear.16.
3 Ipsa conteret caput tuum.237.
3 Quia feciſti hoc maledictus es.431
3 Vidit enim mulier quod bonũ esset lignum ad vescendum, & pulchrũ oculis, aspectuque delectabile.11.
5 Ecce eijcies me hodie à facie terræ: omnis igitur qui inuenerit me occidet me 592.
6 Videntes filij Dei filias hominum quod essent pulchræ acceperunt sibi vxores ex omnibus quas elegerant.101.& 453.
6 Tactus dolore cordis intrinsecus. 180.
6 Cuncta cogitatio cordis intenta est ad malum omni tempore.11 & 137.
8 Venit ad eum columba ad vesperam portans ramum oliuæ virentibus foliis in ore suo.369.
10 Fac tibi duas tubas argenteas ductiles, quibus conuocare possis multitudinem.606.
1 Formauit igitur dominus Deus hominem.335.
17 Benedicam Saræ & ex illa dabo tibi filiũ, cui benedicturus sum 452.
20 Cogitaui meum dicens forsitan nõ est timor Dei in loco isto & interficient me propter vxorem meam. 388.
21 Tulit ligna holocausti & imposuit super Isaac filium suum.99.
26 Benedicentur in semine tuo omnes reges terræ 261.
30 Abstulit Deus opprobium meum. 261.
30 Modicum habuisti antequam veniẽ & nunc dives effectus es, benedixitq; tibi Deus in introitum meũ. 538.

32 Placabo illum muneribus, forsitam propiciabitur mihi. 369.
46 Iam lætus moriar, quia vidi faciem tuam & te superstitem relinquo. 410.
49 Effusus es sicut aqua, non crescas. 220.
8 Odoratus est Dominus odore suauitatis. 654.
6 Nō permanebit spiritus meus in homine quia caro est. 684.
18 Si inueni gratiam in oculis tuis ne transeas seruum tuum. 696.
4 Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra. 698.
27 Cumque eiulatu magno fieret motus Isaac. 704.
31 Nisi Deus patris mei Abraham et timor Isaac affuisset mihi forsitan nudum me dimisisses. 707.

Ex Exodo.

3 Ego sum Deus Abraham Deus Isaac & Deus Iacob, hoc est memoriale meum in æternum. 18.
4 Tulit ergo Moyses vxorem suam et reuersus est in AEgyptum. 448.
13 Omne masculinum adaperiens vuluam sanctum Domino vocabitur. 379.
15 Persequar, & comprehendam, diuidam spolia, implebitur anima mea: euaginabo gladium meū, interficiet eos manus mea. 508.
15 Subuersi sunt in mari rubro abyssi operuerunt eos. 575.
19 Mea est omnis terra. & vos eritis mihi in regnum sacerdotale. 366.
23 Ecce ego mittam Angelum meum qui precedat te & custodiat te in via & perducat te in locum quem præparaui tibi: obserua eum & audi vocem eius ne contemnendum putes, quia non dimittet cum peccaueris & est nomen meum in illo. 282.
25 Respicientque se mutuo versis vultibus in propiciatorium. 645.
25 Pones super mensam panes propositionis in conspectu meo semper. 444.
32 Aut dimitte eis hanc noxam, aut si non facis dele me de libro tuo, quem scripsisti. 206. & 533.
32 Cur Domine irascitur furor tuus cō tra populum tuum. 533.
32 Quid tibi fecit populus iste vt in duceres super eum peccatum maximum 416.
34 Misericors & clemens. 23.
37 Primicias frugum terrę tuę offeres in Domini Dei tui. 29.
3 Solue calceamentum de pedibus tuis: locus enim in quo stas terra sancta est: ego sum Deus patris tui. 693.

Ex Leuitico.

12 Mulier si suscepto semine pepererit masculum immunda erit septem diebus, nec ingrediatur in sanctuarium donec impleantur dies purificationis suę 358.
24 Omnes decimæ de terra siue de pomis arborum siue de frugibus Domini sunt, & illi sanctificantur. 29.
26 Dabo pauorem in cordibus eorum, terrebit eos sonitus folij volantis cadent nullo persequente. 592.

Ex Numeri.

6 Ostendat Dominus faciem suam tibi & miserearur tui. 173.

Ex Deuternomio.

4 Si quęsieris Dominum conuenies eū si tamen

si tamen quæsieris eum in toto corde tuo & tota tribulatione animæ tuæ. 97.
4 Hæc est vestra sapientia & intellectus coram populis vt audientes vniuersa præcepta hæc dicant, in populus sapiēs & intelligens gens magna. 116.
4 Testes inuoco hodie cælum & terram cito perituros esse vos de terra quam possessum eitis, non habitabitis in ea longe tempore sed delebit vos Dominus, atque dispergetin omnes gētes vbique seruietis dijs qui hominum manu fabricati sunt ligno & lapide. 135.
6 Audi Israel Deus tuus vnus est. 109.
6 Erunt verba hæc quæ ego præcipio tibi in corde tuo & mouebuntur ante oculos tuos. 373.
8 Afflixit te penuria & dedit tibi cibū manna quod ignorauerunt patres tui vt ostenderet tibi quod non in solo pane viuit homo sed in omni verbo, quod progreditur de ore Domini. 442.
Dominus Deus tuus conglutinatus est patribus tuis & amauit eos. 516.
17 Eum constitui regem quem Dominus Deus tuus elegerit. 158.
17 Maledictus omnis qui non manet in omnibus scriptis in lego vt faciat ipsa. 380.
31 Constituit eum super excelsam terrā vt suggeret mel de petra oleū que de saxo durissimo. 179.

Ex libro Iudicum.

6 Dominus tecum virorum fortissime obsecro, mi Domine si Dominus nobiscū est cur aprehenderunt nos hęc omnia. 18 & 172.
9 Euagina gladiū tuum & percute me ne forte dicatur quod a fœmina infectus sum 671.

Ex 1. Regum.

1 Affligebat quoque eam æmula eius & vehemēter angebat in tantum vt exprobraret quod Dominus conclusit vuluam eius. 261.
2 Quicunque glorificauerit me honorificabo eum: qui autem contemnunt me erunt ignobiles: 78. &. 155.
3 Vultus illius non sunt amplius in diuersa mutati. 269. & 471.
3 Constitue nobis regem vt iudicet nos sicut vniuersæ habent nationes. 158. & 311.
5 Propter hanc causam non calcant sacerdotes Dagon & omnes qui ingrediuntur templum eius super limen vsque in hodiernum diem. 148.
8 Constitue nobis regem vt iudicet nos sicut vniuersæ habent nationes. 158.
18 Quis ego sum, aut quę est vita mea aut cogitatio mei patris in Israel vt fiant gener regis. 262.
17 Non possū sic incedere quia nō vsum habeo. 437.
5 Inuenerunt Dagon iacentem in terra coram arca Domini, caput autem Dagón & duæ palmę manum eius abscisę erant super limen. 643.
1 Æstimauit eam temulentam dixitq; ei vsquequo ebria eris. 794.

Ex 2. Regum.

6 Habitabit in domo Obededon tribus mensibus & benedixit Dominus Obededon & omnem Domum eius. 538.
10 Sicut mater amat vnicum filium ita

ego te diligebam.469.
24 Ego sum qui peccaui, vertatur obsecro manus tua contra me.282.
26 Ecce famula tua sit in ancillam vt lauet pedes seruorum Domini mei. 545.

Ex 3. Regum.

7 Forceps candelabri & claui portarum ex purissimo auro erant confecti. 596.
17 Expandit se, atque mensus est super puerum tribus vicibus.276.
21 Grandis authoritatis es & bene regis reguum Israel.283.
8 Ne putandum est quod vere Deus habitet super terram, si enim cæli & cæli cælorum hæc capere non possunt quanto magis domus hæc. 673.

Ex 4. Regum.

4 Ascendit & incubuit super puerum posuitque os suum super os eius & oculos suos super oculos eius & manus suas super manus eius & incuruauit se super eum. 276.
5 Naaman princeps militiæ regis Syriæ erat vir magnus apud Dominum suum & honoratus, per illum enim dedit Dominus salutem Syriæ, erat autem vir fortis & diues sed leprosus. 384.
9 Pax est Iehu? quæ pax? adhuc fornicationes matris tuæ Iezabel & veneficia eius multa vigent.598.

Ex 2. Paralipomenon.

11 Consurrexit Sathan aduersus Israel, incitauit Dauid vt numeraretur Israel.21.
36 Incuruatus sum multo vinculo ferrei, & non est respiratio mihi 458.

Ex Tobia.

3 Peto domine vt de vinculo improperij huius absoluant me.261.
8 Nō licet nobis edere ex furto aliquid aut contingere.513.
3 Obsecro Domine.82.& 261.

Ex Esther.

5 Et cum hæc omnia habeant nihil me habere puto quandiu videro Mardocheum Iudęum sedentem ante fores regias has. 253.

Ex Iob.

1 Extende paululum manum tuam & tange cuncta quæ possidet. 45.
3 Obtenebrentur stellæ caligine eius. expectēt lucem & non videat nec ortum surgentis auroræ.72.
6 Quis det 139.&.448.
7 Quid est homo quia magnificas eum aut quid apponis erga eum cor tuum 179.
7 Suspendium elegit anima mea.314.
9 Verebar omnia opera mea. 308. & 359.
9 Et in carne mea videbo Deum Saluatorem meum.
14 Repletur multis miseris.386.
14 Et dignum ducis super huiusmodi aperire oculos tuos.315.
14 Super omnes filios superbiæ.52.
15 Cunctis diebus impius superbit & numerus annorum in certus est tyrannidis eius.287.

15 Bibit quasi aquam iniquitatem. 439.
19 Vsquequo affligitis animam meam & atteritis me sermonibus 134.
20 Ossa eius implebũtur vitijs adolescẽtiæ eius & cum eo in puluere dormient. 511. & 514.
24 Sic in tenebris quasi in Iure ambulant. 548.
29 Quis mihi tribuet vt sim iuxta menses pristinos quando splẽdebat lucerna Dei super caput meum. 651.
29 Cor viduæ cõsolatus sum oculus fui cæco, & pes claudo pater eram pauperũ ostium meũ patuit viatori foris non mansit peregrinus 661.
31 Semper quasi tumentis super me fluctus timui, Deum & pondus eius ferre non potui. 388.
39 Penna struthionis similis est pennis Herodij & accipitris 55.
40. Numquid pones circulum in naribus Leuiathan, aut armilla per foramen maxilam eius 168.
40 Ossa eius velut fistulæ æris. 182.
41 Halitus eius prunas ardere facit. 291.

Ex Psalmis.

2 Seruite Domino in timore & exultate ei cum tremore. 307.
1 In circuitu impij ambulant. 439.
7 Ecce parturit in iustitiam concepit dolorem & peperit iniquitatem. 531.
7 Defecit cor meum & caro mea Deus cordis mei, & pars mea Deus in æternum. 561.
9 Præparationem cordis audiuit auris tua. 457 & 647.
9 Vt quid Domine recessisti lõge despicis in oportunitatibus in tribulatione 196.
9 Angelis suis Deus mandauit de te vt custodiant te in omnibus vijs suis. 188.
9 Constitue Domine legislatorem super eos vt sciat gentes quoniã homines sunt. 275
12 Illumina oculos meos ne vnquã obdormiant in morte, ne quando dicat inimicus meus prævalui aduersus eum 150.
13 Sepulchrum patens est guttur eorum linguis suis dolose agebant venenum aspidum sub labijs eorum. 583.
16 Quod oculos suos statuerunt declinare in terram. 424.
16 Auribus percipe orationem meam non in labijs dolosis 458.
17 Saluum me fecit, quoniam voluit me. 682
17 Diligam te Domine fortitudo mea, Dominus firmamentum meum & refugium meum & liberator meus protector meus & cornu salutis meæ. 485.
18 Quam dulcia faucibus meis eloquia tua super mel ori meo. 70.
21 Si ambulauero in medio vmbræ mortis non timebo mala, quoniam tu mecum es. 172.
26 Expecta Dominum viriliter age cõfortetur cor tuum, & sustine Dominum. 482.
26 Tibi dixit cor meum exquisiuit te facies mea, faciem tuam Domine requiram 481.
30 In manibus tuis sortes meæ. 117.
30 Factus sum, tanquam vas perditum. 462.
30 Absconde me in abscondito faciei tuæ. 583.
31 Deus iudicium tuum regi da. 173.
31 Tu es refugium meum à tribulatione, quæ circundedit me exultatio mea erue me à circundantibus me. 470.
33 Inquirentes autem Dominum non deficiant omni bono. 529
36 Gladium euaginauerunt peccatores intenderunt arcum suum vt deci-

piant pauperem & in opem vt trucident rectos corde.190.
37 Miser factus sum, & curatus sum & vsque in finem tota die contristatus ingrediebar.96. & 548.
38 Ecce mensurabiles posuisti dies meos 668.
38 Et substantia mea tanquam nihilum ante te 181.
Dilectus quemadmodũ filius Vnicornium.169.
39 Dixi custodiam vias meas vt non delinquam in lingua mea.303.
39 Beati quorum remissæ sunt iniquitates & quorum tecta sunt peccata. 319.
39 Ego autem mendicus sum & pauper. 81.
39 Sacrificium & oblationem noluisti, aures autem adaptasti mihi. 351. & 506.
44 Omnis gloria eius filiæ regis abintus.624.
44 Eructauit cor meum verbum bonum dico ego opera mea regi. 580. & 661.
44 Vnxit te Deus Deus tuus oleo letitiæ præconsortibus tuis 165.
45 Fluminis impetus letificat ciuitatem Dei.177.
46 Quoniam Dij fortes terræ vehemẽter eleuati sunt.160.
48 Meæ sunt omnes fere siluarum. 196.
48 Stultus & insipiens simul peribunt, & relinquent alienis diuitias suas. 329.
48 Diues cum interierit non sumet omnia,nec descendet cum eo gloria eius 341.
50 Cor mundum crea in me Deus. 135. & 49.
50 Miserere mei Deus secundum magnam misericordiam tuam.563 & 575.
50 Tunc acceptabis sacrificium iustitiæ. 634.
50 Quoniam iniquitatẽ meam ego cognosco & peccatum meum contra me semper.182.
50 Exultabunt ossa humiliata .272.
55 Miserere mei Deus quoniam conculcauit me homo tota die impugnans tribulauit me.169.
57 Confitebor Domino secundum iustitiam eius.576.
38 Fortitudinem meam ad te custodiam 103 &.82.
59 Conuersum est retrorsum iudicium & iustitia longe stetit quia corruit in plateis veritas 646.
43 Humiliata est in puluere anima nostra conglutinatus est in terra venter noster.384.
41 Fuerunt mihi lachrymæ meæ panes die ac nocte.459.
43 Expectabo nomen tuum, quoniam bonum est in conspectu Sanctorũ tuorum.437.
55 Ipsi calcaneum meum obseruabunt. 392.
56 Miserere mei Deus miserere mei quoniam in te confidit anima mea, & in vmbra alarum tuarum sperabo donec transeat iniquitas.415.
57 Etenim iniquitates operamini in terra.415.
61 Semel locutus est Deus,duo hæc audiui, quia potestas Dei est & tibi Domine misericordia quia tu reddis vnicuique secundum opera sua. 408.
61 Qui deuorant plebem meam vt cibũ panis.313.
62 Sic memor fui tui super stratum meũ in matutinis meditabor in te quia fuisti adiutor meus.523.
64 Benedictionem dabit legislator ibunt de virtute in virtutem. 560.
64 Te decet silentium laudis in Sion. 87.
61 Nõne Deo subiecta erit anima mea? 117.
62 Quoniam melior est misericordia tua

tua ſuper vitas, labia mea laudabunt te.578.
65 Induxiſti nos in laqueum poſuiſti tribulationes in dorſo noſtro impoſuiſti homines ſuper capita noſtra, tranſiuimus per ignē & aquam & deduxiſti nos in refrigerio, introibo in domum tuam in holocauſtis reddam tibi vota mea quæ diſtinxerunt labia mea.122.
67 Si dormiatis inter medios cleros pennæ columbę de argentate & poſteriora dorſi eius in pallore auri. 671.
67 Niue de albabuntur in Selmon. 965.
68 Laudabo nomen Dei cum Cantico. 480.
69 Terribilis in conſilijs ſuper filios hominum.654.
70 Quid mihi eſt in cælo & a te quidvolui ſuper terram.521.&.573.
71 Tenuiſti manum dexteram meam.522
71 Quam bonus Iſrael Deus his qui recto ſunt corde 338.
73 Cogitatio, hominis confitebitur tibi, & reliquię cogitationum Diem feſtū agent tibi.345.
76 Et dixi nunc cepi.68.
77 Ædificauit ſicut Vnicornius ſanctificium ſuum in terra quam fundauit in ſæcula.636.
77 Miſit in eos iram indignationis ſuę indignationem & iram, & tribulationem immiſsiones per Angelos malos 211.
80 Dilata os tuum & implebo illud. 295.
83 Cor meum & caro mea exultauerunt in Deum viuum 518.
84 Dominus dabit benignitatem & terra noſtra dabit fructum ſuum.369.
85 Lætetur cor meum vt timeat nomen tuum.196.
85 Eruiſti animam meam in inferno inferiori 511.
86 Fundamenta eius in montibus ſanctis.153.
88 Firmetur manus tua & exaltetur dextera tua & iudicium præparationis ſedis tuæ 310.
88 Exardeſcit ſicut ignis ira tua.322.
89 Anni noſtri quaſi aranea meditabūtur.668.
96 Dominus regnauit exultet terra ignis ante ipſum præcedet & inflammabit incircuitu inimicos eius 255.
97 Iudicauit orbem terræ in iuſtitia. 576.
101 Pſallam & intelligam in via immaculata quando venies ad me. 695.
102 In omni loco dominationis eius benedic anima mea Domino.646.
102 Benedic anima mea Domino & omnia quæ intra me ſunt nomini ſancto eius.367.
103 Dominus Deus magnificatus eſt vehementer.179.
105 Ipſi exacerbauerunt eum in conſilio ſuo & humiliati ſunt in iniquitatibus ſuis irritauerunt eum in aduentionibus ſuis & multiplicata eſt in eis ruina.93.& 369.
106 Confiteantur Domino miſericordię eius. 69.
107 Magna eſt ſuper cælos miſericordia tua.576.
114 Pericula inferni inuenerunt me. 128.
115 Omnis homo mendax.383.
117 Non moriar ſed viuam & narrabo opera Domini.399.
118 In mandatis eius volet nimis.528.
118 Concupiuit anima mea deſiderare iuſtificationes tuas in omni tempore. 528.
118 Septies in die laudem dixi tibi ſuper iudicia iuſtitiæ tuę 571.
118 Animæ meæ in manibus meis ſemper & legem tuam non ſum oblitus. 536.
118 In corde meo abſcondi eloquia tua vt non peccem tibi.604.
118 Lætabor ego ſuper eloquia tua ſi-

cut qui inuenit ſpolia multa. 56.
118 Priuſquam humiliarer ego deliqui. 94.
118 Fiat cor meum immaculatum in iuſtificationibus tuis 136.
118 Eructabunt labia mea hymnũ. 146.
118 Mirabilia teſtimonia tua 197.
118 Amputa opprobrium meum quod ſuſpicatus ſũ n 197
118 Iuraui & ſtatui cuſtodire iudicia iuſtitię tuæ. 260.
118 Adhelit pauimẽto anima mea. 193.
118 Inclinaui cor meum ad faciendas iuſtificationes tuas in æternum. 529 &. 368.
114 Miſericors & iuſtus Dominus, & Deus noſter miſeretur. 118.
118. Fecit iudicium & iuſticiam. 447. & 311
118 Quomodo dilexi legem tuam Domine 305.
118 Bonitatem & diſciplinam & ſcientiam doce me 305.
118 Tunc non confundar cum perſpexero in omnibus mandatis tuis. 373.
118 Memor ſui iudiciorum iuſtorũ Domine 377.
163 Induxiſti nos in laqueum poſuiſti tribulationes in dorſo noſtro. 122.
119 Ad Dominum cum tribularer clamaui. 140.
122 Laudate pueri Dominum, laudate nomen Domini. 55.
130 Domine nõ eſt exaltatum cor meũ. 271.
132 Ecce quam bonum & quam iocundum. 192.
134 Os habent & non loquentur oculos habent & non videbunt. 190.
138 Perfecto odio oderam illos. 206.
136 Quia qui captiuos duxerũt nos interrogauerunt nos verba cantionũ quomodo cãtabimus canticũ Domini, in terra aliena. 454.
138 Mirabilis facta eſt ſciẽcia tua ad me confortata eſt & non potero ad eam. 654 & 670.
138 Mirabilis eſt ſcientia tua ex me. 670.
143 Filiæ eorum circumornatæ vt ſimilitudo templi. 232.
143 Emite manum tuam de alto. 266.
148 Laudate Dominum in ſono tubæ laudate eum in pſalterio, & cithara. 87.
150 Exacerbauerunt eum in cõſilio ſuo & humiliati ſunt in iniquitatibus ſuis 93.
93 Secundum multitudinem dolorum meorum lætificationes tuæ conſolauerunt animam meam. 92
45 Aduiuauit eam Deus mane diluculo. 3.
50 Ecce enim in iniquitatibus conceptus ſum. 10. &. 53.
50 Cor mundum crea in me Deus. 49.
38 Propter iniquitatem corripuiſti hominem & tabeſcere feciſti ſicut aranea animam eius. 38.
71 Coram illo procident Æthiopes & inimicis eius terram lingent. 13.
77 Auerterunt ſe & non ſeruauerunt pactum 30.
86 Glorioſa dicta ſunt de te ciuitas Dei, homo natus in ea, & ipſe fundauit eam altiſſimus 35.
44 Aſtitit regina à dextris tuis in veſtitu deaurato, circundata varietate. 38 & 681.
106 Omnem eſcam abominata eſt anima eorum, & appropinquauerunt, vſque ad portas mortis 15.
8 Minuiſti eum paulominus ab Angelis. 42.
9 Vt quid Domine receſſiſti longe deſpicias in opportunitatibus in tribulatione 793
43 Propter te mortificamur tota die æſtimati ſumus ſicut ouis occiſionis. 793.
37 Ego autem tanquam ſurdus non audiebam, & ſicut mutus non aperiens os

os suum 796.
30 Factus sum tanquam vas perditum, quoniam audiui vituperationē multorum commorantium incircuitu. 796.
16 A resistentibus dexteræ tuæ custodi me, vt pupillam oculi. 705
118 Di ige in conspectu tuo viam meā. 708.
118 Lucerna pedibus meis verbum tuum, & lumen semitis meis. 788.
35 Noluit intelligere, attitit omni viæ non bonæ. 708.

Ex Prouerbijs.

17 Gloria filiorum patris eorum. 34.
22 Prouerbiorum est, Adolescens iuxta viam suam, etiam cum senuerit non recedet ab ea. 54.
5 Iniquitates suæ capiunt impium & funibus peccatorum suorum constringitur. 72.
8 Quando præparabat cælos aderam quādo certa lege gyro vallabat abyssos. &c. 91.
6 Sed sunt quæ odit Dominus, & septimum detestatur anima eius. 205.
7 Semper iurgia querit malus, angelus autem crudelis mittitur contra eum. 211
27 Quomodo probatur in conflatorio argentum, & in fornace aurum, sic probatur homo in ore laudantis. 298. & 150.
12 Non contristauit iustum, quid quid acciderit ei. 306.
21 Munus absconditum extinguit iras, & donum infimi indignationem maximam 368.
14 In malitia sua expellitur impius, iustus autem sperat in morte sua. 400.
15 Melius est parum cum timore, quam thesauri magni, & insaturabiles. 464.
16 Sicut qui mittit lapidem in acerum Mercurij, ita qui tribuit insipienti honorem 586.
25 Iaculum & gladius & sagita acuta homo qui loquitur falsum testimonium contra proximum suum. 585.
31 Manum suam aperuit inopi & palmas suas extendit ad pauperem. 698.

Ex Ecclesiaste.

7 Virum de mille vnum reperi, mulierem ex omnibus non inueni. 6. &. 590.
7 Creauit Deus hominem rectum 42.
3 Omnia tempus habent, tempus, nascendi tempus moriendi tempus plātandi & tempus euellendi quod plātatum est. 88.
7 Non iteres verbum in oratione tua. 146.
10 Væterræ cuius principes mane comedunt. 127.
Iustum & impium iudicabit tempus, & tempus omnis rei, tunc erit. 319.
12 Deum time & mandata eius serua, hoc est omnis homo. 82.
5 Auarus non impleuitur pecunia & qui amat diuitias fructum non capiet ex eis. 532.
8 Sunt impij, qui ita securi sunt, quasi iustorum facta habeant sed hoc vanissimum iudico 548.
11 Mane semina semen tuum & vespere ne cesset manus tua. 798.

Ex Canticis.

5 Qualis est dilectus tuus pulcherrima mulierum, caput eius aurum optimum comæ eius sicut elatæ palmarum. 24.

7 Comæ capitis tui sicut purpura regis iuncta canalibus.44.
8 Ego quasi murus ex quo facta sum coram eo, quasi paci reperiens.51.
6 Quæ est ista, quæ progreditur, quasi aurora consurgens.93.&.197.
2 Dilectus meus mihi, & ego illi. 107.
5 Comedite amici & bibite & inebriamini charissimi.121.
5 Totus desiderabilis.181.
8 Ego murus, & vbera mea sicut turris, ex quo facta sum coram eo quasi pacē reperiens.189.
7 Venter tuus sicut aceruus tritici vallatus lilijs.189.&.213.
4 Vulnerasti cor meum soror mea sponsa, vulnerasti cor meum, in vno oculorum tuorum, & in vno crine colli tui. 5 7.&.168.&.574.
6 Quæ est ista quæ ascendit sicut aurora consurgens.197.&.617.
4 Labia tua, sicut vitta coccinea. 285.
6 Auerte oculos tuos a me quia ipsi me auolare fecerunt 303.
1 Murænulas aureas faciemus tibi vermiculatas argento.305.&.87.
15 Gutur illius suauissimum totus desiderabilis.313.
2 Sicut malus inter ligna siluarum, sic dilectus meus inter filios. 313.&. 317.
8 Quæ est ista, quæ ascendit de deserto deliciis affluens enixa supra dilectum suum.340.
8 Quis mihi det te fratrem meum, vt inueniam te solum foris, & deosculer te, & iam nemo me despiciat 344.&. 693.
6 Vna est columba mea.367.
4 Duo vbera sicut duo hinnuli capræ gemelli, qui pascuntur in lilijs, donec aspiret dies & inclinentur vmbræ. 371.
2 Ecce iste venit saliens in montibus transiliens colles.483.
1 Trahe me post te curremus in odorem vnguentorum tuorum.507.
2 Capite nobis vulpes paruulas quæ demoliuntur vineas & vinea nostra floruit.513.
7 Quid videtis in sunamite pacifica nisi chorus castrorum.519.
8 Vt signaculū super cor tuum vt signaculum super brachium tuum. 527.
4 Ortus conclusus soror mea sponsa. 487.
4 Surge aquilo & veni auster per fla hortum meum & fluent aromata illius. 496.
2 Fulcite me floribus stipate me malis quia amore langueo.561.
4 Hortus cōclusus soror mea spōsa fons hortorum puteus aquarum viuentium quę fluunt impetu de Libano.487.&. 576.
4 Turris Dauid mille clypei pendent ex ea omnis armatura fortium. 618.
4 Emissiones tuæ paradisus malorum pūnicorum.624.
1 Nigra sum sed formosa sicut tabernacula cedar sicut pelles Salomonis. 624.
1 Osculetur me osculo oris sui quia meliora sunt vbera tua vino 648.
2 Reuertere dilectimi.649.
6 Reuertere reuertere sunamitis reuertere vt intueamur te.649.
3 Inueni quem dilexit anima mea tenui eum nec dimittam.652.
3 Quę est ista quæ ascendit per desertum sicut virgula fumi.652.
5 Anima mea liquefacta est vt dilectus locutus est.529.
2 Dicite dilecto meo quia amore langueo.684.

Ex Sapientia.

5 Di-

5 Diligite & habebitis disciplinam. 108.
10 Tanquam momentum stateræ sic est ante te orbis terrarum & tanquam gutta roris ante lucani quæ descendit in terram.135.
18 Cum quietum silentium tenerent omnia & nox in suo cursu medium iter haberet, omnipotens sermo tuus Domine exiliens de cælo à regalibus sedibus durus bellator in mediam exterminij teram prosilibit. 161.
8 Ludens coram eo omni tempore. 293.
5 Transierunt omnia tanquam vmbra 313.
4 Facinatio nugacitatis obscurat bona & inconstantia concupiscentiæ transuerit sensum sine malitia 350.
7 Sũ ego quidẽ mortalis similis hominibus primam vocem similem omnibus emisi plorans.352.
9 Corpus quod corrumpitur aggrauat animam.442.
7 Præposui illam regnis & sedibus & diuitias nihil esse duxi in comparatione illius nec comparaui illi lapidẽ pretiosum.520.
7 Optaui & datus est mihi sensus inuocaui,& venit in me spiritus sapientiæ. 530.
2 Non parcamus veterano:nec reuereamur canos multi temporis.541.

Ex Ecclesiastico.

4 Pro iustitia agonizare pro anima tua. 4.
17 Testamentum æternum cõstituet cũ illis.10.
49 Præter Dauid & Ezechiam & Iosiã omnes peccatum commiserunt: nam dereliquerunt legem Altissimi reges Iuda & contempserunt timorem Dei 20.
35 Contra malum bonum,& contra vitã mors:sic & contra virum iustum peccator & sic intuere in omni opere Altissimi.31.
3 Gloria hominis in honore patris sui & dedecus filij pater sine honore. 34.
17 Qui timet Deum nihil negligit. 47.
24 Ab initio & ante sæcula creata sum. 48.
34 Hic est liber generationum hominis. 63.
44 Non est inuentis similis illi in gloria qui conseruauit legem Excelsi & fuit in testamento cum illo.77.
25 Tres species odiuit anima mea & aggrauo valde animæ illorum,pauperem superbum diuitem mendacem & senẽ insensatum.80.
24 Quasi oliua speciosa in campis.90.
21 Super plumbum quid grauabitur,& quid illi aliud nomen quam fatuus. 134.
2 Protector est omnibus exquirentibus se in veritate 177
10 Odibilis coram Deo est& hominibus superbia.182.
10 Quasi platanus exaltata sum iuxta aquas.189.
6 Vincula eius alligatura salutis,373.
11 Sta in testamento tuo & in illo colloquere & in opere mandatorum tuorũ, veteresce.373.
1 Timenti Dominum bene erit in extremis & in diebus consolationis illius benedicetur.441.
17 Volatilia ad sibi similia conueniunt& veritas ad eos qui operantur in illam. 417.
15 Creauit Deus hominem & reliquit eũ in manu consilij sui.197.
26 Omnis autem conderatio non est digna laus continentis animæ.119.
47 Dedisti maculam in gloria tua & profanasti semen tuum,inducere iracundiam ad liberos tuos.332.

11 Ne laudaueris hominem in vita sua. 119.
6 Omnis labor hominis in ore eius. 298.
27 Homo sensatus in sapientia manet vt sol. 301.
2 Oculi sapientis in capite eius. 303.
27 Si non in timore Domini tenueris ter instanter cito subuertetur domus tua. 307.
40 Omnia enim quæ de terra sunt in terram conuertentur, substantiæ iniusto rum sicut fluuius siccabuntur & sicut tonitruum magnum ni pluuia personabunt. 322.
7 Noli facere mala & non te apprehendent. 440.
14 Da & accipe & iustifica animam tuã. 463.
13 Diues locutus est & omnes tacuerũt, & verbum illius vsque ad nubes perducunt: pauper locutus est & dicunt quis est hic, & si offenderit subuertẽt illum. 466.
2 Qui diligunt Deum replebuntur lege ipsius. 450.
24 Ego sicut aquæductus exiui de paradiso dixi: Rigabo hortum plantationũ. 517.
14 Beatus vir qui in sapientia morabitur, & qui in iustitia sua meditabitur. 517.
15 Iucunditatem & exultationem thesaurizabit super illum. 517.
24 Qui edunt me, adhuc esurient. 528.
3 Quanto magnus es humilia te in omnibus, & coram Deo inuenies gloriã. 566.
4 Inclina pauperi sine tristitia aurem tuam. 568.
5 Lingua insipiens subuersio est ipsius. 582.
17 Quam magna misericordia Domini, & propitiatio illius conuertentibus ad se. 576.
28 Verbis tuis facito stateram & frænum oris tuo. 584.
6 Omnis labor hominis in ore eius. 299.
32 Adolescens loquere in tua causa, bis si vir interrogatus fueris ad caput tuum responsum tuum. 609.
20 Cor fatui quasi vas confractum & omnem sapientiam non tenebit. 612. &. 710.
8 Ne despicias hominem auertentem sue a peccato nec in properes ei. 799.
5 Esto mansuetus ad audiendum verbũ Dei, vt intelligas. 707.

Ex Isaia.

28 Pallium breue est vtrunque operire non potest. 109
11 Delectabitur infans ab vbere super foramine aspidum & in cauerna reguli. 117.
7 Butyrum & mel comedet vt sciat reprobare malum & eligere bonum. 131.
5 Væ qui dicunt bonum malum & malum bonum ponentes amarum in dulce. 131.
32 Erit vir sicut qui absconditur a vento, & celat se a tempestate. 131.
1 Audite cæli auribus percipe terra quoniam Dominus locutus est filios enutriui & exaltaui, ipsi autem spreuerunt me: cognouit bos possessorem suum & asinus præsepe Domini sui, Israel autem non cognouit me & populus meus non intellexit. 149.
3 Apprehendet vir fratrem suum domesticum fratris sui. 158.
51 Quam speciosi sunt pedes Euangelizantium pacem. 161.
64 Vtinam dirumperes cælos & descenderes. 177.
8 Accessi ad prophetissam, quę concepit & peperit filium & dixit Dominus ad

ad me, voca nomen eius accelera spolia de trahe festina prædare. 178.
14 Infernus subter te, conturbatus est in occursum aduentus tui. 182.
5 Væ qui trahitis iniquitatem in funiculis vanitatis. 337.
6 Sex alæ vni & sex alæ alteri: duabus velabant faciem eius & duabus velabant pedes eius, & duabus volabant. 188.
55 Non enim cogitationes meæ cogitationes vestræ nec viæ vestræ viæ meæ dicit Dominus, quia sicut exaltantur cæli a terra sic exaltatæ sunt viæ meæ a vijs vestris & cogitationes meæ a cogitationibus vestris. 256. & 498. & 685.
11 Leuauit signum in nationes & congregauit profugos Israel & hostes Iuda peribunt. 257.
11 Requiescet super eum spiritus Domini spiritus sapientiæ & intellectus, spiritus consilij, & fortitudinis, spiritus scientiæ, & pietatis & replebit eum spiritus timoris Domini. 165. & 307.
32 Ecce in iustitia regnabit rex, & principes iudicio præerunt 309.
11 Iudicabit in iustitia pauperes. 310.
49 Ad fontes aquarum potabit eos. 340.
53 Miserationum Domini recordabor, laudem Domini super omnia, quæ dedit nobis Dominus. 344.
61 Ad annuntiandum mansuetis misit me. 355.
30 Si reuertamini & quiescatis salui eritis. 377.
66 Ad quem aspiciam, nisi ad pauperculum, & contritum spiritu. 378.
1 Nisi Dominus exercituum reliquisset nobis semen tanquam Sodoma fuissemus. 392.
62 Qui reminiscimini Dominum, ne taceatis & nedetis silentium donec stabiliat, & ponat Hierusalem laudem in terra. 650.
57 Veniat pax requiescat in cubili suo qui ambulauit in directione sua. 399.
62 Non vocaberis vltra derelicta sed vocaberis voluntas mea. 412.
1 Nisi credideritis, non permanebitis. 58. 416.
31 Quomodo rugit leo super prædam suam sic descendet Dominus exercituum vt prælietur super montem Sion & super omnem collem eius. 441.
65 Non erit ibi amplius infans dierum & senes qui non impleant dies suos. 481.
3 Dicite iusto quoniam bene, quoniam fructum adinuentionum suarum comedet. 521.
14 Quomodo cecidisti Lucifer ad infernum detraheris in profundum lactus. 551.
26 A facie tua concepimus & peperimus spiritum salutis. 531.
57 Iustus perit & non est qui respiciat. 537.
30 Et erit in nouissimis diebus præparatus mons in vertice montium, & fluet ad eum omnes gentes. 601.
5 Væ qui potentes estis ad bibendum vinum & viri fortes ad miscendã ebrietatem. 613.
7 Vt quid molesti estis & Deo meo. 647.
58 Frange esurienti panem tuum & egenos vagosque induc in domum tuam. 648.
64 Nos vero lutum & fictor noster tu. 653.
24 Grauabit eum iniquitas sua, corruet, & non adijciet vt resurgat. 677.
52 Generationem eius quis enarrabit quoniam abscissus est de terra viuentium. 678.
11 Babylon Babilon posita es, in miraculum. 699.

Ex Hieremia.

9 Introiuit mors per fenestras nostras. 14.
13 Si mutare potest AEthiops pellem suam aut pardus varietates suas, & vos poteritis bene facere cum didiceritis malum 17.
1 A, A, A Domine Deus nescio loqui. 28.
7 Domine omnes qui te derelinquunt confundentur recedentes a te in terra scribentur. 96.
11 Coniuratio inuenta est in viris Iuda & in habitatoribus Ierusalem reuersi sunt ad iniquitates patrum priores qui noluerunt audire verba mea. 203.
31 Nouum faciet Dominus super terrã, mulier circundabit virum. 267.
16 Seruietis dijs alienis, die ac nocte qui non dabit vobis requiem. 337.
4 In tuitus sum & non erat homo. 381.
11 Quid est quod dilectus meus in domo mea fecit scelera multa. 642.
8 Attendi & auscultauit nemo quod bonũ est loquitur nullus est, qui agat pœnitentiam de peccato suo dicens quid feci? 413.
5 Ibo ad optimates & loquar eis, ecce magistri simul confregerunt iugum rupe: unt vincula. 416.
23 Nuquid verba mea quasi maleus cõterens petras. 607.

Ex Trenis.

2 Effunde sicut aquam cor tuum ante conspectum Domini. 515.

Ex Baruc.

4 Nutriuis illos cum iucũditate & misit illos cum fletu & luctu. 421.

Ex Ezechiele.

2 Tu autem fili hominis audi quęcunque loquor. 69.
8 Facite vobis cor nouum & spiritum nouum. 97.
36 Dabo vobis cor nouum & spiritum nouum ponam in visceribus vestris & eruam a vobbis cor lapideum. 97.
29 Et tu Cherup extẽtus posui te in mõte sancto Dei in medio lapidum ignitorum ambulasti. 188.
1 Et aspectus eorũ quasi carbonum ignis ardentium & quasi aspectus lampadarum. 188. &. 180.
33 Conuertimini a vijs vestris pessimis, & quare moriemini domus Israel. 377.
26 Effundam super vos aquam mundã, & mundabimini ab omnibus inquinamentis vestris. 577.
42 Ostendet domui Israel templum, vt confundatur ab iniquitatibus suis. 638.

Ex Daniele.

2 Quasi qui apprehendit vmbrã & persequitur ventum, sic qui attendit ad visa mendaria. 252.
5 Mane numeráuit Deus regnum tuũ, & compleuit illud appensus es in statera, & inuentus minus habens. 281.
16 Dominus præcepit ei, vt malediceret mihi. 930.
9 stillabit super nos maledictio, & detestatio quæ scripta est in libro Moysis serui Dei, quia peccauimus ei. 577.

Ex Osea.

2 Ecce

2 Ecce ego lactabo eam,& ducam eam in solitudinem,& loquar ad cor eius. 119.
4 Fornicatio & vinum & ebrietas auferunt cor.136.
10 Diuisum est cor eorum, nunc interibunt. 210.
13 Perditio tua Israel ex te,tantum modo,& ex me auxilium tuum.297.
15 Ego ero eis quasi leæna , & quasi vrsa raptis catulis , & dirumpam interiora iecoris eorum.317.
4 Inundauerunt, & sanguis sanguinem tetigit.414.
12 Chanaan in manu eius statera dolosa. 446.

Ex Amos.

6 Væ vobis , qui opulenti estis in Sion optimates, capita populorum ingredientes pompatice domum. Israel. 395.
5 In omnibus plateis erit planctus, & in cunctis,qui foris sunt dicetur væ , væ & vocabunt ad planctum, & luctum eas,quæ sciunt plangere,quia transibo in medio tui.475.

Ex Michæa.

1 In domo pulueris puluere me conspersi.115.
7 Factus sum sicut qui colligit in autumno racemos vindemiæ non est botrus ad comedendum præcocas ficus desiderauit anima mea.414.
8 Non stillabit super istis non comprehendit confusio , dicit Dominus Iacob.577.

Ex Abachuc.

1 Quare facies homines quasi pisces maris.30.
3 Deus ab austro veniet, & sanctus de monte Pharan.176.

Ex Aggæo.

2 Magna erit gloria Domus istius nouissimæ plusquam primæ.379.

Ex Zacharia.

1 Zelo magno & ira magna ego irascor super gentes opulentas, quia ego iratus sum parum ipsi vero adiuuauerunt in malum.113.
4 Et videbunt lapidem stanneum in manu Zorobabel : septem isti oculi sunt Domini,qui discurrunt vniuersam terram.117.
9 Ecce Rex tuus veniet tibi iustus,& saluator.261.& 312.
6 Sume a transmigratione ad Helday,& a Tobia,& Abidaia,& venies tum die illa,& intrabis domum Iosiæ , & sumes aurum & argentum & facies coronas in capite Iesu filij Iosedec sacerdotis magni.637.
12 Ecce ego ponam Ierusalem lapidē honoris cunctis populis:omnes qui leuabunt eam concione lacerabuntur. 615.

Ex Malachia.

4 Orietur vobis timentibus nomen meū sol iustitiæ & sanitas in nomine eius. 577.

Index authoritatum testamenti noui.

Ex Matthæo.

28 Ecce vobiſcum ſum vſque ad conſummationem ſeculi. 18.
11 Nolite timere eos, qui occidunt corpus animam autem non poſſunt occidere. 41.
14 Ite maledicti in ignē ęternū qui paratus eſt diabolo, & Angelis eius. 75.
10 Venite ad me omnes, qui laboratis, & onerati eſtis, & ego reficiam vos. 115.
8 Quid timidi eſtis modicæ fidei. 118.
16 Portę inferi non pręualebunt aduerſus eam. 119.
11 Nemo nouit patrem, niſi filius & cui voluerit filius reuelare. 165.
9 Miſericordiam volo, & non ſacrificiū. 173. & 193.
10 Quicunque dederit calicem aque frigidæ in nomine diſcipuli amen dico vobis, non perdet mercedē ſuam. 196.
5 Ego autem dico vobi, diligite inimicos veſtros. 198.
18 Si non dimiſeritis vnuſquiſque fratris ſuo, de cordibus veſtris, nec pater meus celęſtis dimittet vobis. 200.
8 Venit malus, & capit quod ſeminatū eſt in corde eius. 211.
5 Simile eſt regnum cælorum decē virginibus. 116.
1 Vocabis nomen eius Ieſum, ipſe enim ſaluum faciet populum ſuū a peccatis eorum. 254.
3 Sine modo, ſic enim decet nos implere omnem iuſtitiam 271.
10 Qui perdiderit animam ſuam propter me inueniet eam 189.
8 Magiſter, ſe quarte quocunque ieris, 331.
19 Si vis ad vitam ingredi ſerua mandata 339.
5 Quicunque te angariauerit mille paſſus, vade cum illo & alia duo. 450.
6 Primum querite regnū Dei, & iuſtitiam eius. 455.
7 Anguſta porta, & arcta via eſt, quæ ducit ad vitam & pauci ſunt, qui inueniunt eam. 388.
25 Intra in gaudium Domini tui 685.
24 Acceſſerunt dicipuli eius, vt oſtēderent ei ædificationes templi 687.

Ex Luca.

15 Gaudium erit in celo ſuper vno peccatore pœnitentiam agente. 15.
11 Ignem veni mittere in terrā, quid volo, niſi vt accendatur. 111.
14 Villam em, rogo te habe me excuſatum 136.
1 Ipſe conuertet corda patrum in filios, & incredulos ad prudentiam iuſtorum. 168.
19 Scio quod homo auſterus es & metis, quod non ſeminaſti. 179.
16 Factum eſt, vt moreretur mendicus, & portaretur ab Angelis in in ſinum Abrahæ 189.
6 Ex abūdantia cordis os loquitur. 213. & 541.
1 Beata quæ crediſti, quoniam perficiētur in te quæ dicta ſunt tibi a Domino. 268.
9 Permitte primū, ire & ſepilire patrem meum. 332
10 Multi prophetæ, & reges voluerunt videre quę vos videtis 516.
6 Væ vobis diuitibus 335.
11 Vę vobis legis peritis, quia oneratis homines oneribus, que portare non poſſunt, & ipſi vno digito veſtio non tangitis ſarcinas. 374.
18 Cōſumabūtur omnia, quę ſcripta ſunt per prophetas de filio hominis. 403.
1 Magnificat anima mea dominum. 37. & 451
1 Inueniſti enim gratia apud Dominum 472.
1 Ecce Elizabeth cognata tua, & ipſa cō cepit filium in ſenectute ſua 495.
7 Cui ſimiles dicā homines generationis huius, ſimiles ſunt pueris ludentibus in foro, & loquentibus ad inuicē & dicentibus, cantauimus vobis & non

non ſoltaſtis.550.
4 Mirabantur in verbis gratiæ eius quę procedebant de ore eius.595.

Ex Ioanne.

1 Verbum caro factum eſt.33.
4 Nemo rapiet eas de manu mea.73.
5 Claritaté ab hominib⁹ nõ accipio. 83.
3 Sic Deus dilexit mundum, vt filium ſuum vnigenitum daret.111.
1 Fuit homo miſſus a Deo, cui nomen erat Ioannes, hic venit in teſtimoniũ, vt teſtimonium perhiberet de lumine, vt omnes crederunt per illum. 157 &.547.
1 In principio erat Verbum, & Verbum erat apud Deum, & Deus erat Verbum.164.
3 Quod natum eſt ex carne caro eſt, & quod natum eſt ex ſpiritu ſpiritus eſt 167.
13 Mandatum nouum do vobis.193.
5 Quomodo poteſtis credere, qui gloriam ad inuicem quæritis.388.
16 Cum venerit ille arguet mundum de peccato.319.&.253.
13 Si non lauero te, non habebia partem mecum.333.
8 Abrahã pater veſter exultauit, vt videret diem meum, vidit & gauiſus eſt.550.
10 Opera quæ ego facio, in nomine patris mei illa teſtimonium per hibent de me.606
6 Caro mea vere eſt cibus 679.
6 Niſi manducaueritis carnem filij hominis, non habebitis vitam in vobis. 680.
14 Ad eum veniemus, & manſionem apud eum faciemus.10.& 695.

Ex Actis Apoſtolorũ.

4 Non eſt aliud nomen ſub cælo datum hominibus, in quo oporteat nos ſaluos fieri.9.
10 Sublatus eſt mortuus, ad quem cum deſcendiſſet Paulus incubuit ſuper eũ 276.
1 Viuo autem iam non ego, viuit vero in me Chriſtus.396.
13 Audientes autem gentes gauiſæ ſunt & crediderunt, quot quot erant præordinati ad vitam æternã. 417.
27 Hic cæli & terræ cum ſit Dominus, non in manu factis templis habitat. 657.

Ex epiſt. ad Romanos.

9 O homo tu quis es qui reſpondeas Deo.6,
5 In quo omnis peccauerunt.7.
7 Ego autem carnalis ſum venundatus ſub peccato.24.&.43.
5 Reconciliati ſumus Deo per motem filij eius 43.
1 Virtus Dei eſt in ſalutem omni credenti, iuſtitia enim Dei in eoreuelatur ex fide in fidem .53.
8 Non accepiſtis ſpiritum ſeruitutis iterum in timore, ſed accepiſtis, ſpiritum adoptionis filiorum Dei in quo clamãmus, Abba pater.56.
1 Tradidit illos Deus in reprobum ſenſum, vt faciat ea, quæ non conueniũt. 85 &.589.
4 Non per legem promiſsio Abrahæ, vt hæres eſſet mundi, ſed per iuſtitiam. fidei.106.
11 Si autem gratia nõ ex operibus, alioquin gratia non eſt gratia.137.
8 Qui enim ſecundum carnem ſunt quę carnis ſunt ſapiunt: qui vero ſecundu ſpiritum ſunt quæ ſpiritus ſunt ſentiũt 148.
8 Quos prædeſtinauit conformes fieri imaginis filij ſui.167.
4 Chriſtus traditus eſt propter peccata

nostra, & resurrexit propter iustificationem nostram.181.
11 O altitudo diuitiarum sapientiæ & scientiæ Dei, quam incomprehẽsibilia sunt iudicia eius.258.
15 Deus autẽ spei repleat vos omni gaudio,& pace in credendo, vt abundetis magis in spe, & virtute Spiritus sancti.263.&.518.
8 Spe enim salui facti sumus: spes autẽ quæ videtur non est spes nam quod videt quis, quid sperat?Si autẽ quod non videmus speramus, per patientiã speramus.264.
14 Christus in hoc mortuus & resurrexit vt viuorum & mortuorũ dominaretur.310.
8 Ipse postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus.326.
1 Obscuratum est insipiens cor eorum.327.
11 Obsecro vos fratres per misericordiã Dei reformamini in nouitate sensus vestri.343.
11 Si esurierit inimicus tuus ciba illũ,si sitit potum da illi, hoc enim faciens carbones ignis congeres super caput eius.368.
7 Peccatum operatum est mihi mortem vt fiam supra modum peccans.440.
6 humanum dico propter infirmitatem carnis vestrę sicut exhibuistis membra vestra seruire immũditiæ, & iniquitati ita nunc exibete membra vestra seruire iustitiæ.506.
5 Gloriamur in spe glorię filiorum Dei 519.
8 Ipse spiritus testimonium perhibet spiritui nostro quod sumus filij Dei.519.
2 Nomen Dei per vos blasphematur inter gentes.572.
1 Tradidit eos Deus in desideria cordis eorum.589.
8 Diligentibus Deum omnia cooperãtur in bonum.537.
12 Charitatem fraternitatis inuicem diligentes honore inuicem præuenientes.541
4 Credidit Abraham Deo & reputatũ est illi ad iustitiam.599.
10 Quomodò credent ei quem non audierunt ergo fides ex auditu, auditus autem per verbum Christi.601.
9 Quos predestinauit hos & vocauit, quos vocauit & iustificauit, quos autem iustificauit illos & glorificauit 616.
13 Nunc enim proprior est nostra salus, quam cum credidimus 651.
4 Qui in spem contra spem credidit.678.

Ex prima ad Corinth.

9 Factus sum omnia omnibus.7.
15 Sicut portauimus imaginem terreni, portemus imaginem cælestis.71.
10 Qui existimat stare videat ne cadat.94.
7 Hæc ad vtilitatem vestram dico, non vt laqueum vobis injiciam.121.
14 Si lingua tantum orem,mens mea sine fructu erit.146.
11 Datus est mihi angelus Sathanæ qui me colaphizet.191.
4 Spectaculum facti sums mundo angelis & hominibus.209.
15 Si secundũ hominem ad bestias pugnaui Ephesi,quid mihi prodest,si mortui non resurgunt.264.
7 Volo autem omnes vos esse sicut me ipsum,sed vnusquisque propriũ donũ habet ex Deo, vnus sic alius vero sic.312.
9 Omnibus omnia factus sum.334.
2 Nos autem non spiritum huius mundi accepimus, sed spiritũ,qui ex Deo est, vt sciamus, quæ a Deo donata sunt nobis.345.
15 Stimulus mortis peccatum est.400.

9 Nõ eſtis veſtris, empti enim eſtis pretio magno glorificate & portate Deũ in corpore veſtro. 412.
10 Fidelis Deus, qui non patietur vos tentari ſupra id, quod poteſtatis. 423.
7 Nolite fraudare inuicem, niſi forte ex cõſenſu ad tempus, vt vacetis orationi. 472.
3 Dei agricultura eſtis. 480.
15 Alia claritas lunæ. & alia claritas ſtellarum, ſtella, enim a ſtella differt in claritate, ſic reſurrectio mortuorum. 515.
9 Omnis, qui in agone cõtendit ab omnibus ſe abſtinet. 523.
9 Signaculũ Apoſtolatus mei vos eſtis in Domino. 517.
9 Neſcitis, quia hi, qui in ſtadio currũt, omnes quidem currunt, ſed vnus accipit brabium: ſic currite vt comprehendatis. 501.
6 Nolite errare, nec fornicarij, nec idolis ſeruientes nec adulteri, nec fures, nec maledici regnum Dei poſsidebũt 582.
2 Et ego cum veniſſem ad vos fratres, veni non in ſublimitate ſermonis, aut ſapiẽtiæ, annũciãs vobis teſtimonium Chriſti, ſed in oſtenſione ſpiritus & virtutis. 607.
3 Fundamentum aliud nemo poteſt ponere præter id, quod poſitũ eſt, quod eſt Chriſtus Ieſus 639.
11 Quicunque manducauerit panem, & biberit calicem Domini indigne, reus erit corporis & ſanguinis Domini. 681.
9 Caſtigo corpus meum, & in ſeruitutẽ redigo. 694.

Ex ſecunda ad Corinthios.

11 AEmulor enim vos Dei æmulatione. 4.
8 Habemus theſaurum abſconditum in vaſis fictilibus. 51.
9 In præſenti tẽpore abundãtia veſtra illorum inõpiam ſuppleat. 139.
10 In carne enim ambulantes, non tamen ſecundum carnem militamus: nã arma militiæ noſtræ nõ carnalia ſunt. 189.
3 Non ſumus ſufficientes cogitare aliquid a nobis, quaſi ex nobis 370.
7 Charitas Chriſti vrget nos, vt qui viuunt, iam non ſibi viuant ſed ei, qui pro ipſis mortuus eſt. 379.
6 Qui adhæret Domino, vnus ſpiritus eſt cum eo. 487.
10 In captiuitatem redigentes intellectũ in obſequium Chriſti. 544.
12 Ego autem libentiſsime impendar, & ſuperimpẽdar ego ipſe pro animabus veſtris, licet plus vos diligens minus diligar. 532.
6 Vos eſtis templum Dei viui. 637.
3 Idoneos nos fecit miniſtros noui teſtamenti. 650.
4 Semper mortificationem Domini noſtri Ieſu Chriſti in corpore noſtro circunferentes. 694.
8 Scitis gratiã Domini noſtri Ieſu Chriſti, quoniã propter vos egenus factus eſt, cum dives eſſet. 698.

Ex epiſtola ad Galatas.

3 Concluſit Scriptura omnia ſub pecca to, vt promiſsio ex fide Ieſu Chriſti daretur. 9.
2 Quod autem nunc viuo in carne, in fide viuo filij Dei, qui dilexit me. 41
4 Miſit Deus filiũ ſuum factum ex muliere. 164.
6 Ego ſtigmata Domini Ieſu in corpore meo porto. 413.
5 Fructus autem ſpiritus eſt charitas, gaudium pax, patientia benignitas. 519.
5 Qui ſunt Chriſti, carnem ſuam crucifixerũt

fixerunt cum vitijs,& concupicēcijs. 640 &.694.

Ex epistola ad Ephesios

6 Non est nobis colluctatio aduersus carnem, & sanguinem, sed aduersus principes, & potestates, aduersus mundi rectores tenebrarum harum. 169.

5 Videte fratres, quomodo caute ambuletis,non quasi incipientes, sed vt sapientes.251.

3 Mihi autem omnium sanctorum minimo data est gratia hæc in gentibus euangelizare inuestigabiles diuitias Christi.277.

1 Ipsum dedit caput super omnem Ecclesiam 303.

4 Hoc itaque dico,fratres,atque testificor in Domino, vt iam non ambuletis sicut gentes,quæ ambulant,in nouitate sensus sui,tenebris obscuratum habentes intellectum 416.

5 Omnes nos filij lucis, & filij Dei sumus, non noctis, nec tenebrarum. 523.

6 Assumite gladium spiritus, quod est verbum Dei.607.

Ex epistola ad Philippenses.

3 Saluatorem expectamus Dominum nostrum Iesum Christum, qui reformabit corpus humilitatis nostræ, configuratum corpori claritatis suæ. 167.

2 Si qua consolatio in Christo, si quod solatium charitatis,si qua societas spiritus, si qua viscera miserationis,implete gaudium meum, vt idem sapiatis,eādem charitatem habentes, vnanimes id ipsum sentientes.213

3 Nō quod iam acceperim,aut iam perfectus sim sequor,si quo modo comprehendam fratres,ego me non arbitror comprehendisse, vnum autē quæ quidem terro sunt obliuicēs ad ea vero, quæ sunt priora extendens me ipsum.165.

1 Coarctor desiderium habens dissolui. & esse cum Christo:604.

Ex epistola ad Colloss.

3 Induite vos sicut electi Dei sancti & dilecti viscera misericordiæ. 374. &. 697.

5 Mortui enim estis & vita vestra abscondita est cum Christo in Deo.487. & 620.

Ex prima ad Thessalonicenses.

5 Ab omni specie mala abstinete vos, ipsa autem Deus pacis sanctificet vos per omnia, vt integer spiritus vester, & anima & corpus sine querela in aduētu Domini nostri Iesu Christi seruetur.212

5 Cum dixerint pax & securitas tunc repentinus eis superueniet interitus. 549.

Ex prima ad Thimoth.

2 Mediator Dei & hominū homo Christus Iesus 4.

2 Obsecro igitur primum omnium orationes & obsecrationes fieri pro regibus & principibus & his qui in sublimitate constituti sunt vt quietam & tranquilam vitam habeamus 21.

1 Fidelis sermo & omni acceptione dignus,quia Christus Iesu venit,in hunc mundum

muudum peccatores ſaluos facere. 24.&.97.
5 Si quis ſuorũ,& maxime domeſticorũ curam non habet fidem negauit, & eſt infideli deterior.53.
4 Hæc eſt volũtas Dei ſanctificatio veſtra.296.
4 Quos creauit Deus vt a fidelibus & ijs qui cognouerunt veritatem cum gratiarum actione perciperentur.553.

Ex 2. ad Timotheum.

2 Vt recipiſcant a laqueis diaboli a quo captiui tenentur.127.
3 Manifeſte manum eſt pietatis ſacramẽtum, quod manifeſtum eſt in carne aparuit angelis.284.
2 Laborantem agricolam oportet primum de fructibus accipere.480.

Ex epiſtola ad Titum.

2 Dedit ſemetipſum pro nobis vt nos redimeret ab omni iniquitate.67.

Ex Epiſtola ad Heb.

10 Tanto melior angelis effectus quanto præ illis excellens eius nomen hęreditabit, cui enim angelorum dixit Deus filius meus es tu ego hodie genui te.34.
12 Patres quidem carnis noſtræ habuimus eruditores quibus & reuerebamur quãto magis patri ſpiritum obtemperabimus vt viuamus.71.
1 Quem conſtituit heredem vniuerſorũ 106.
6 Non enim iniuſtus eſt Deus vt obliuiſcatur operis veſtri & dilectionis, quã oſtendiſtis in nomine ipſius qui miniſtraſtis ſanctis & miniſtratis. 151.
1 Et eum iterũ introduxit primogenitum in orbem terræ dixit & adorent eum omnes Angeli Dei.185.
1 Omnes ſunt adminiſtratores ſpiritus in miniſterium miſsi propter eos qui hæreditatem capiunt ſalutis. 278.
9 Statutum eſt hominibus ſemel mori poſt hoc autem iudicium.665.&.342.
11 Credere enim oportet accedentem ad Deum quia eſt & quia in quirentibus eum remunerator eſt.409.
11 Omnis autem diſciplina in præſenti quidem videtur non eſſe gaudij ſed mœroris,poſtea autem fructum pacatiſsimum exercitants per eam reddet iuſtitiam.438.
5 Equidem cum eſſet filius Dei didicit ex his quæ paſſus eſt obedientiam. 462.
Sine fide impoſsibile eſt placere Deo.544
Moyſes grandis factus negauit ſe eſſe filium filiæ Pharaonis, magis eligens affligi cum populo Dei quam temporalis peccati habere iucunditatem. 675.

Ex Epiſtola Iacobi.

3 In multis offendimus omnes.7.
3 Omnes natura beſtiarum & volucrũ & ſerpentiũ domatur & domita ſunt a natura humana.551.
3 Lingua vniuerſitatis iniquitatis.583.
2 Quicunque totam legem ſeruauit offendat autem in vno, factus eſt omnium reus.363 &.614.

Ex Prima Petri.

4 Tempus eſt vt incipiat iudicium a domo Dei, ſi iuſtus quidẽ vix ſaluabitur, impius & peccator vbi apparebunt.428.
1 Quis ſecundum miſericordiam ſuam

regenerabit nos in opem viuam. 576.

Ex prima Ioannis.

5 Qui habet filium Dei, habet vitam. 43.

Ex Epistola Iudæ.

1 Vę illis, qui in vitia Caim abierunt & errore Balaam mercede effusi sunt & in contradictione Core perierunt. 207.

Ex Apocalypsi.

12 Ipsi vicerunt in sanguine agni 8.
13 Agnus qui occisus est ab origine mundi. 9.
12 Signum magnũ apparuit, in cælo mulier amicta sole, & corona duodecim stellarum, & Luna subpedibus eius. 59. & 164.
5 Vicit leo de tribu Iuda radix Dauid. 156.
1 Sacramentum septem stellarum quas vidisti in dextera mea & septem candelabra aurea septẽ stellæ Angeli sunt septem Ecclesiarum & candelabra septem, septem Ecclesię sunt. 159.
12 Proiectus est accusator fratrum nostrorum. 17. 184
12 Ipsi vicerunt propter sanguinem agni. 191.
14 Hi sunt qui cum mulieribus non sunt coinquinati virgines enim sunt & sequuntur agnum quocunquo ierit. 214.
22 Vide ne feceris conseruus enim tuus sum 135.
4 Mittentes coronas suas ante thronum Dei. 336.
12 Væ terræ & mari quia descendit diabolus ad vos habens iram magnam sciens quia modicum tempus habet. 436.
5 Dignus es Domine accipere librum & aperire signacula eius 603.
7 Isti sunt qui venerunt ex magna tribulatione & lauerunt stolas suas in sanguine agni. 502
22 Ego sum alpha & O. principium & finis. 558.
16 Fudit phialam suam in terra & factũ est vulnus sæuum & pessimum in omnes, qui habebant characterem bestiæ 607.
10 Qui non est inuentus scriptus in libro vitæ iussus est mitti in stagnum ignis. 644.
2 Dabo vnicuique vestrum secundum opera sua. 659.

TABLA

TABLA ALPHABETICA DE LAS COSAS y ſentencias Memorables que en eſte libro ſe contienen.

A.

Adam.

Significa lo miſmo que hombre.10.
La cauſa por que ſele puſo por nombre, hombre.10.
El pacto que fue hecho entre Dios y Adam en nombre de toda ſu poſteridad 10.
De quienes fue incitado Adam, a comer del arbol vedado.11.

Adoracion.

Que coſa ſea adoracion interior 444.
Que coſa ſea adoracion exterior.446.

Amor de Dios.

Infinitamente excede al amor que los padres tienen a ſus hijos.65.
Es tan grande el amor, que tiene alos hõbres que dize que ſi ſe vieſſe enel cielo ſin ellos eſtaria ſolo.100.
Mueſtra ſe eſte amor en llamar a los pecadores, para deſcargar los de ſus pecados.115.
El retorno que Dios eſpera de ſu amor, es que le amemos.522.
Para trauar amiſtad eſtrecha con Dios: es meneſter deſaſirſe delas coſas de la tierra.513.
Tan enamorado eſta Dios de los ſuyos, que dixo del Moyſen, q̃ eſta apegado como con engrudo con ellos 525.
De mayor merito es amar a Dios q̃ conocerle, y por eſto en la diuina eſcriptura ſe haze mas frequente mencion delos beneficios de Dios, que no de ſus grandezas. 563.

Amor y charidad.

Es la virtud mas encomendada enla Sagrada eſcriptura.108.
La coſa que el demonio mas teme, y de que tiene mas embidia es del amor, y charidad con que el juſto obra 107.
El fin dela ley, y de todas las coſas criadas, del cielo, y tierra, es el amor de Dios, y del proximo.108.
Gran cuydado tuuo Dios de que truxeſſen ſiempre los hombres enla memoria el precepto del amor, y aſsi mãdo ſe eſcriuieſſe en muchas partes. 109.
La forma del coraçon nos mueſtra quã to deuemos poner el amor en Dios y quan poco enlas criaturas.100.

De dos maneras como se puede entéder que deuemos amar a Dios de todo nuestro coraçon.100.
No se puede encubrir a donde quiera q̃ esta. 111.
Es condicion suya hazer facil lo dificultoso.111.
Es tan fuerte y mas que la muerte. 112.
Con quan estrecho amor quiere nuestro Señor que nos amemos vnos a otros.192.
Quan grande era el amor que florecia en tiempo dela primitiua Iglesia. 193.
Los que se aman quisieran hazerse de dos vno.195.
El amor lleua al alma fuera de si y la trãsforma en lo que ama.195.
La causa porq̃ Dios premia y estima mucho el amor.196.
El amor que nos manda Dios tener a nuestro proximo se entiende vniuersalmente a amigos y enemigos. 197.
Como se hara facil el amar a los enemigos.198.
Ser amigo de amigos es ley del mũdo: ser enemigo de mi enemigo es ley del diablo: ser amigo de amigos y enemigos es ley de Christo.198.
El amor que Dios nuestro Señor y su hijo Iesu Christo mostraron a sus enemigos.199.
Quan gran corona alcanço Dauid no matando a su enemigo quando pudo, y Ioseph perdonando a sus hermanos 200.
Segun S. Dionysio Areopagita, el amor es vn cerco que cerca y prende alos q̃ se aman.267.
Quando vno ama a Dios obedece facilmente a las inspiraciones y haze Dios del quanto quiere.513.
El alma enamorada de Dios ama todo lo que puede, mas no todo lo q̃ quiere, el amor es con tassa mas el desseo es sin ella.512.
Quanto vno mas ama tanto mas alcança del conocimiento justo, o de Dios. 530.

Angeles.

No discurren.75.
El peccado del Angel no fue reparable. 76.
El peccado del Angel fue de mayor malicia que el del hombre.76.
Gran ingratitud seria no agradecer alos Angeles buenos los beneficios q̃ nos hazen por los daños que recibimos delos malos 187.
Despues que Christo se hizo hombre nos guardan los Angeles con mas eficacia.188.
Con quanto zelo pretendan los Angeles nuestro remedio.189.
Cada hõbre tiene vn Angel por guarda y vn demonio por contrario.191.
Los Angeles supremos no son embiados a la tierra pero illuminan a los inferiores.178.
Su oficio es hazernos de hombres Angeles alumbrandonos y encendiẽdo nos en amor de Dios. 179.

B.

Beneficios de Dios gran beneficio es de Dios hazer a vno, que desde su juuentud dexe el mundo, y se encierre en la religion.110.
Fue tan grande el beneficio de hazerse Dios hombre, que ni pedirlo, ni desearlo, jamas cayera en entendimento de hombre, si Dios primero no lo prometiera.177.
Quan viua memoria quiere nuestro Señor que tengamos de sus beneficios. 563.
La consideracion delos beneficios recebidos es muy eficaz para encendernos en el amor de Dios.563.
Los demas beneficios de Dios mueuen nos.

nos a amarle pero el de la Redemptiõ fuerça nos 682.
Despues del beneficio de la Redempcion no somos ya nuestros, sino de Dios.632.
Quanta mayor seria la obligacion, que los hombres tienen agora de seruir a Dios por la mayor luz, y mayores beneficios, que han recebido.640.
Declara se por vna comparacion la grãdeza del beneficio de la Redemptiõ. 647.
La consideracion de los beneficios de Dios nos deue mouer a tener gran cõfiança en su diuina Magestad. 678.
En lo q̃ se descubre nuestra ingratitud es que en no cessãdo Dios de hazernos cõtinuamente beneficios, tã pocas vezes le damos gracias por ellos. 550.
Algunos no solo no dan gracias a Dios por los beneficios, pero aũ hazẽ dellos armas para offenderle.550.
No solo los beneficios, y dones espirituales nos hã de mouer a ser agradecidos, sino tambien los corporales. 552.
Los agradecidos han sido siempre muy alabados y estimados confirma se cõ vn exemplo de vn Rey que fue muy agradecido.553.
Al exemplo de la virgen deuemos referir a Dios la gloria de los bienes, que en nosotros puso.572.
Algunos ay que no solo no engrandecen ni alaban a Dios, mas quanto es de su parte le abaten, y son causa de que su sancto nõbre sea blasfemado. 572.
Los beneficios tienen grãde fuerça para rendir no solo a los hombres, pero a los animales.579.

Vestidos y atauios.

El vestido se dio como por sanbenito. 228.
Qual fue la primera vestidura que huuo en el mundo 218.
Quan grande falta sea en la muger el atauiarse.218.
Lo que nos deue mouer a andar pobremente vestidos.229.
Quanto desagrado a Dios que el pueblo Hebreo mudasse de vestidos y anduuiesse al traje delas naciones estrãgeras 229.
Quanta desorden ay oy en el atauiarse las mugeres.232.

Buenos.

La causa de auer pocos buenos es porque no perseueran.29.
La differencia que ay entre los buenos y malos acerca del estimar y reuerẽciar a Dios. 445.
Los verdaderos seruos de Dios tienen mas cuydado cõ las cosas, que pertenecen al diuino seruicio que no a su proprio prouecho, confirmase con exemplos de escriptura 456.
Declara se con largo discurso, quan pocos buenos ay en el mundo, y quanta sea la muchedumbre de los malos, y juntamente, quan pocos se han de saluar.587.

C

Castigos de Dios.

Estar los hombres lleños de peccados y no los castigar Dios en esta vida, es grande castigo.92.
El castigar Dios es como forçado de nuestros peccados y el hazernos biẽ es muy conforme a su gusto y voluntad.148.
Quando Dios castiga a los hombres, no lo haze por vengar su ira, sino por el prouecho dellos.148.

Con mayor seueridad castiga Dios los peccados cometidos despues del perdon.616.

Castidad y virginidad.

Es muy necessaria para disponer el hõbre para la oracion.121.
Por ella se sacrifica el cuerpo a Dios. 123.
Como la premia Dios en esta vida,y en la otra.215.
Por ser tan excelẽte la virtud de la virginidad,es comparada al cielo.216.
Declara se por exemplos quan necessario sea huyr la vista y cõuersaciõ de mugeres para conseruar esta virtud. 216.
Es muy grande y difficultosa la guerra contra esta virtud.217.
Quan digno sea de alabança el que la guarda.217.
En quanto estimaua nuestra Señora la virginidad.258.
No solo guardo siempre esta virtud mas hizo voto della.159.

Christo.

Quan ardentissimamente fue desseado de los sanctos Padres.172.
Quan grande merced nos hizo en hazerse hombre, y no Angel, y que sea la razon desto.174.
Todas sus obras fueron perfectissimas, porque procedian de amor.181.
La causa porque su Concepcion fue hecha en la ciudad.192.
Su reyno durara eternamente, y no es temporal como los Iudios esperan. 255.
Su fortaleza no es de armas,sino de virtud,y justicia.157.
Porque le llama en la sagrada scriptura cara y mano.266.
Quan grandes son las riquezasque nos truxo con su venida 276.
Mas propriamente se dize que es rey de los hombres,que no de los Angeles, porque es hombre como nosotros. 312.
La causa porque quiso venir pobre. 313.
Y nacer, y viuir con tanta pobreza. 353.
Con hazerse Dios hombre se encubrio y se descubrio mas.329.
Como se ha de entender lo que del se dize, que yua aprouechãdo en sabiduria.461.
Que fue la causa de auerse quedado en el templo.463.
En aquellos tres dias que estuuo perdido, pidio limosna de puerta en puerta para sustentarse,463.
En quedarse en el templo sin licencia de sus padres nos enseño que para cosas de su seruicio, y de nuestra saluacion no es necessario pedirselo.467.
Vna de las razones porq̃ nos quiso remediar por su muerte fue segun Sant Augustin, porq̃ no tomassemos ocasion de amar alguna cosa,tãto, o mas que a el.525.

Codicia.

Quan grande mal sea 350.
Pierde se los sentidos de los hombres. 350.
La pobreza de Christo y de su sanctissima madre, nos deue mouer a desechar toda codicia de nosotros.351.
Es puerta de todos los vicios 355.
Sentencias y amenazas que ay en la sagrada escriptura contra los ricos y riquezas.355.
El querer ser rico siendo pobre, es ocasion de muchas offensas de Dios. 358.
La causa porque a la auaricia, llamo S. Iuan codicia de los ojos. 561.

Concepcion de nuestra Señora.

Esta fiesta es en alguna manera la mayor de las fiestas de nuestra Señora, declarase por vn simil, el modo como fue nuesta Señora en su Concepcion reseruada de peccado. 3.
El ser concebida sin peccado fue paga adelantada de los meritos y passion de Christo 9.
La opinion contraria a la purissima Cõcepciõ ha sido ocasiõ de q̃ salgã a luz muchas grandezas de la Virge 39.
Christo redimio a nuestra Señora con vn perfectissimo modo de redempcion. 5.

Confessores.

Quanto deuen mirar como han de curar a los penitentes. 28.

D

Dauid.

Porque se nombra primero que Abrahan en el Euangelio 22.
La primera razõ para animar a los peccadores. 23.
La segũda porq̃ no fue tã sancto, que la escriptura le llama cortado y hecho conforme a la diuina voluntad. 78.
La tercera, porque la virtud junta cõ riquezas, y noblezas es de mas estima. 78.
La quarta por enseñarnos a poner los ojos en alguna cosa que nos sea causa de humildad 82.

Diezmos y primicias.

Aplico los el Señor para si para darnos a entender que quiere el principio y fin de nuestras obras. 29.

Discordia.

Es causa de que se pierdan los Reynos. 210.
El demonio es el que la busca, y saca muchos prouechos della. 211.
Es hija de la vana gloria 211.

Dios.

Para hazer grandes cosas vsa algunas vezes de grandes y extraordinarios principios. 5.
Suele tener por motiuo para hazer cosas extraordinarias el declarar, q̃ es señor absoluto, y no esta atado a las leyes de naturaleza. 6.
La mayor de sus obras fue la de la Encarnacion. 7.
Las causas porque permite, que los buenos andẽ mezclados cõ los malos. 17.
Tiene por gloria y Magestad perdonar peccados. 23.
En el testamento viejo llamauase Dios de justos, y enemigo de peccadores: mas agora llama se Dios de justos y de peccadores. 24.
Que cosa sea esta en las criaturas por essencia, potencia, y presencia 36.
El exceso o ventaja principal que haze a sus criaturas, es q̃ tiene en si con infinita perfectiõ vnidas todas las perfectiones, que en ellas estã diuididas. 44.
No es acceptador de personas en dexar à vnos y recebir a otros 74.
A solo el conuiene el nombre de Señor. 194.
La causa porque quando crio al mundo alabo a las demas criaturas y no al hõbre. 315.

La

La causa porque nunca se llamo Señor hasta auer criado al hombre. 335.
Condicion es suya dar mas de lo q̃ promete.407.
Es tan conuenible con los peccadares que aunque aya dado la palabra de castigar los, dexa de cũplir la si se arrepienten.407.
Quando manda alguna cosa quita los impedimentos y daños que se puedẽ seguir de cumplir lo.407.

Dilegencia.

Llama se madre de la buena ventura. 504.
Para alcançar victoria de nuestros aduersarios es menester trabajar mucho 504.
La diligencia ha sido causa de alcançar muchas victorias espirituales, y corporales.505.
La diligẽcia que ponen muchos, en adquirir cosas tẽporales nos ha de mouer a no ser perezosos en el seruicio de Dios.505.
Los seruos de Dios quãto mas van llegando al vltimo de su vida tanto viuen con mas feruor y diligencia, al contrario los malos se dan mas priessa a peccar.508.
Glorificar y honrar la palabra de Dios, es poner la en execucion.501.

E.

Enemigos del hombre.

El demonio es grande y incãsable enemigo.171.
Nuestras passiones son enemigos que nos hazen peligrosa guerra.171.
Lo que interessa el demonio en hazernos mal y perseguirnos.433.
El demonio es como hormiga para los que le resisten, y como Leon para los q̃ consentẽ en las tentaciones.433.
Lo que nos deue cõsolar, y animar mucho en las persecuciones del demonio.434.

G.

Gustos de Dios.

Da Dios a los que le siruen a gustar sus riquezas para que con mas facilidad le siruan y amen.150.
No puede estar junto.150.
La diferencia que ay entre los que gustan de las cosas espirituales, y los que no las han gustado.146.
Que cosa sea conoscimiento gustoso, y sabroso de Dios.517.
Los gustos espirituales hazen a los hõbres fuertes, y cõstantes al contrario los sensuales los hazen flacos.518.
Hazẽ dar de manos a las cosas dela tierra, confirmase con algunos exemplos de Principes que en gustãdo esta diuina consolacio dexaron todo lo que tenian.520.
No se hallan en hõbres dados desordenadamente a los contentos humanos sino en los que huyen dellos.522.
No nos hemos de alegrar a imitacion de la Virgen.573.
En los trabajos y tẽtaciones nos hemos de acordar de las diuinas consolaciones porque el oluidarnos dellas suele ser ocasion de no resistir.574.
A los que vencen las tentaciones, y emprẽden cosas difficultosas, comunica Dios su diuina consolacion para que se haga el camino mas suaue.534.

H.

Heregias.

La peor es la que toma fundamento en la Sagrada escriptura mal entendida. 48.

Honra mundana.

Es el ydolo de los mundanos.151.
Porque se compara en la escriptura a la sombra y al sueño.151.

Muy pequeña cosa basta para derribarla 152.
El cuydado con ella estorua y impide mucho a la saluacion.253.
Vna de las cosas porq̃ perdemos a Dios es por poner mucha solicitud y cuydado en adquirir la hõra y bienes terrenos 458.
Lo que nos deue mouer a aborrecer los bienes de la tierra 459.
La ambicion y desseo de hõra es vno de los vicios mas contrarios a la fe. 488.
El amor de la honra excede al amor que los padres tienen a sus hijos y aun al que vno tiene asi mismo,489.
Declara se por vna similitud quan locos son los ambicioso̅s.491.
La ambicion atorméta mucho a los seguidores della.491.
Lo que deue mouer a los ambicioso̅s a que se humillen, y aparten de cosa tã peligrosa 493.
Las honrras deste son como honras de entremes.493.

Hombres.

Vna de las causas porque Dios se hizo hõbre fue para enseñarnos a hazerlo 381.
Declara se con algunos dichos de Philosofos, quanta falta ay en el mundo de hombres 381.
No haze como hombre el que se dexa lleuar de sus apetitos.382.
Vna de las causas porque el hombre se llama en la escriptura mentiroso es porque no se conforma al original de adonde fue sacado 383.
Son largos en el peccar, y cortos en el seruir a Dios 417.

I.

Iusticia, y justificacion.

Cũplir Dios lo prometido es hazer acto de justicia 21.
Hazer el hombre obras que contradizẽ a la carne es señal de auer alcançado la gr. cia de la justificacion 181.
Alabar la virtud es parte de la justicia, y alabar el vicio es cõtra justicia. 296.
En la Sagrada escriptura se toma muchas vezes justicia por el cumplimiẽto de las promessas que Dios tiene hechas 310
Dos respectos ha de tener la verdadera justicia, vno a las cosas passadas, y otro a las por venir.447.

Iusticia original.

Declara te que cosa sea.42.

Iustos.

Quanto los estima Dios.18.
El daño que les haze la conuersaciõ con los malos confirmase con exemplos. 290.
Quãto vno es mas justo tiene necesidad de viuir con mayor temor.208.
Porque se llamã en la escriptura reyes. 336.
No se deuen llamar hombres sino solos los justos, y los que viuen conforme a razon 381.
El que es justo perfectamente en lo poco, y en lo mucho se conforma cõ la voluntad de Dios.383.
Comparase el justo a la hiedra, y dase la razon dello.384.
Aquel solo con rigor es justo que tiene todas las virtudes.3 5.
Que se entienda communmente por nombre de justo 385.
Al justo muy pequeñas cosas le causan temor.386.
Quanto vn justo esta mas adornado de virtudes tãto v ue con mayor temor por no perderlas 388.
Lo principal porque Dios se llama amparador de los justos es, porque los defiende de los males del alma 655.
La causa porque el justo se llama hombre de Dios 449.
Hazẽ mil potajes de si mismos, y de sus voluntã-

voluntades por agradar a Dios.518.
La perseuerancia que tienen en el bien obrar nace de que nunca estan hartos de Dios.519.
Quando encubrē sus virtudes, Dios las descubre,y manifiesta.569.
Mas consiste su virtud en sufrir que en acometer.618.

Iuyzios temerarios.

Vna de las principales causas porque el peccador se llama tympano es por ser muy temerario con sus juyzios. 187.
Iuzgar los pensamiētos de otro es vsurpar el oficio a Dios.288.
Assi como Dios quiere que vno no juzgue a otro,assi tambien quiere q̄ ninguno de ocasion de que le puedan juzgar.188.

L.

Libro de la generacion de Iesu Christo.

La causa porque quiso que tan por extenso se escriuiesse su linaje,y genealogia.83
Porque se quitaron desta genealogia Ochozias,Ioas,y Amasias.84.
No solo se cuentan en el los predecessores de Christo,mas tambien se ponen las virtudes de la Virgen.86.

Luxuria.

Es vno de los vicios que mas infama. 119.
Deshaze y destruye mas a vno q̄ los de mas vicios.120.
Lo mas ordinario entra por los jos.120
La causa porque en especial en este peccado se prohibe el desseo.121.

M.

Malos exemplos.

Mueuen mucho a peccar,135.

Maria.

Para que se le de qualquier titulo honroso,y preminēcia,no se requiere que lo hallemos escripto sino que no hallemos lugar en la escriptura que lo contradiga 34.
Participa en alguna manera la condiciō de Dios.46.
La causa porq̄ se pone la Luna debaxo de sus pies 60.
Vna de sus mayores grādezas es que se parece tanto a Dios q̄ solo por fe se puede discernir si lo es o lo parece.61.
En cierta manera tiene por gracia lo que Dios tiene por naturaleza que es cōtener en si eminentemente las perfectiones de las criaturas.62.
La gran paciēcia que mostro en sus trabajos.92.
Quan grande fue su humildad,y de que fuentes procedio.94.
La causa porque en sus festiuidades, y alabanças no se haze mencion de sus padres,sino de su hijo.100.
Tuuo en si juntas todas las virtudes,que estan repartidas en todos los sanctos. 104.
Quan grande y natural fue el amor que tuuo a su hijo y el que el hijo tuuo a su madre.107.
Hizo a Dios māso como a cordero.114.
La causa porque fue desde niña recogida en el templo.119.
Quando estaua encerrada en el templo oraua de dia, y de noche,acelerose el vso de la razon desde las entrañas de su madre,y desde entonces empeço a tener grandissimos gustos de las cosas espirituales 153.
Sus virtudes,y perfectiones sobrepujarō a las de los Sanctos.153.
La causa porque los Euangelistas tratan a la larga de Sant Iuan Baptista, y de la Virgen no dizen casi nada.157.
Es en la Iglesia como la prima en la vihuela.163.

La

La causa porq̃ quiso nuestro Señor que fuesse despolada.188.
Mostrose Dios con la virgen mas liberal que con ninguna criatura.233.
La causa porque fue dada por esposa a Sant Ioseph.233.
El ser madre de Dios no lo merecio por que no cae debaxo de merecimiento. 254.
Amanso y ato a Dios con su humildad. 269.&.270.
La causa porque quãdo la saludo el Angel no la llamo por su nombre.292.
No fue falta de humildad sino acto de perfecta obedediencia acceptar el ser madre de Dios.331.
La causa porque se llamo sierua del Señor.334.
La causa porque puso a su hijo en nacidõ en el pesebre.353.
No la obligaua la ley de la purificacion. 371.
Porque se quiso purificar.372.
La causa porque offrecio a su hijo en el templo.372.
Quan marauilloso exemplo dio a todos,y en especial a los prelados en la pobre offrenda que offrecio en el tẽplo.374.
La causa de auerse marauillado de las cosa que oyo al Sancto Simon. 420.
El cuchillo de dolor q̃ traspasso a la Virgen,excedio al dolor de los martyres 423.
Porq̃ fue mas atormentada q̃ todos.425
La causa de auer la Virgen perdido a su hijo,en el templo.455.
Quan grande fue el dolor que sintio quando supo que su hijo se auia perdido.469.
El cuydado con que busco al niño perdido.473.
Que fue la causa porque quando hallo al niño perdido le llamo hijo no se hallando que se lo aya llamado alguna otra vez.486.
Porque se llama huerto cerrado.496.
Porque fue a las montañas de Iudea. 497.
Porq̃ fue a visitar a Sancta Ysabel.508.
Porq̃ caminaua pressuradamente quãdo yua a visitar a Sancta Ysabel. 499.
Todas las mercedes que haze Dios al mundo son por medio suyo.557
Tuuo las bendiciones, y preminencias de las virgines y casadas.557.
La mayor dignidad q̃ Dios puede dar a vna criatuara es ser madre suya. 558.
Vna de las virtudes que mas agrada a Dios de la Virgẽ fue su profundissima humildad.573.
Con que palabras saludo a Sancta Ysabel.542.
Comparase la Virgen a la nieue,y aplicanse le sus propriedades con vn largo discurso 628.

De la fiesta de la Assumpcion.

Tiene el principal lugar entre las fiestas de la Virgen.651.
Este fue el dia de mayor alegria para la Virgen,y sin mezcla de tristeza alguna 651.
Cercada de todos los coros angelicos fue leuantada al altissimo throno de gloria.652.
Desde este dia tenemos mas cerca nuestro remedio por estar la Virgen ante el throno de Dios assistiẽdo por nuestra abogada.652.
La causa porque los Euangelistas passan en silencio estos mysterios de la Virgen.656.
Quanto fue el desseo que la Virgen tuuo de ver a Dios. Tratata se con vn largo discurso. 658.
La Virgẽ vio en esta vida la diuina essencia.664.
Tuuo reuelacion de su muerte.665.

Celebrase este dia la muerte resurrectiõ, y Assumpci on de la Virgen. 665.
Hallose Iesu Christo nuestro Señor presente a su muerte. 667.
Segun Sant Ambrosio despues de la Assumpcion del Señor, tuuo Sant Iuan Euãgelista, cuydado de dar el sanctissimo Sacramento a la Virgen todo el tiempo que viuio. 675.
Quan llena de meritos salio deste mundo su sanctissima alma no ay lengua de hõbres ni de Angeles que lo puedan explicar. 681.
El principio y fundamento de los beneficios y mercedes que Dios hizo a la Virgen fue el singular amor con que la amo. 681.
La causa porque la Virgen se dize mas largamente amada siendo el amor de Dios infinito, y inuariable. 686.
Esta en el cielo en cuerpo y en alma, y prueuase cõ muchas razones. 686.
Porque en esta festiuidad pone la Iglesia el Euãgelio de quando Iesu Christo entro en el castillo. 691.

Mãdamiẽtos de Dios.

De mas cosas nos descargã que nos cargan. 339.
Los diez mandamiẽtos son de derecho natural. 339.
Porque se llaman yugo. 340.
Quanto ayuda Dios, y facilita el cumplimiento dellos. 340.
Procura el demonio embaraçar al hombre con las cosas del mundo para que sientã mayor dificultad en la guarda dellos. 341.
Porque mandaua Dios en el Deuteronomio que traxessen sus mandamiẽtos como antojos delante de los ojos. 373.
El cumplimiento de los mandamientos y ley de Dios, es muy difficultoso si se cõsiderã nuestras fuerças solas, pero muy facil cõ la ayuda de Dios. 436.
Para guardar los cõsuauidad y facilidad hemos de procurar hazer mas de lo que nos mandan. 690.
Los mandamientos de Dios, se llaman palabras de amistad, y amor. 571.

Misericordia.

En esta vida se hã de exercitar las obras desta virtud porque en la otra no aura necessidad dellas: los ricos de cosas tẽporales suelẽ tener muchas miserias espirituales, y necessidad de ser socorridos con limosna espiritual. 107.
Quan grande sea la excelencia desta virtud, y quanto la estima Dios. 696.

Miseria humana.

En lo que mucho se descubre es en auer hecho Dios quãto ha podido por desaficionarnos de lo que desordenadamẽte amamos, y con todo esso no lo auer acabado con nosotros 184.
La miseria en que despues del peccado quedamos, es segun Sant Augustin mas dichosa q̃ la felicidad de los primeros padres. 237.
Declarase quan grande sea en los desastres, y mudanças del mundo. 386.
La causa de ser tan difficultoso persuadira los hombres que no tengo por verdaderos los bienes de la tierra. 654.
Declare a la larga quãta sea la breuedad de la vida. 667.

Murmuracion.

Quã malo sea murmurar de los religiosos. 139.
El murmurar de qualquiera es malo pero mucho peor de personas Ecclesiasticas. 140. y. 585.
Muy contra razon es, murmurar, o juzgar toda vna cõgregacion por el peccado de vn particular. 187.
En las visitas se deue tratar a exẽplo de la Virgẽ de las misericordias de Dios y no murmurar de las vidas agenas como agora se haze. 571.

Porque mandaua Dios q̃ el delẽguado offreciesse vna cordera, y vna cabra por su peccado.571.
Quãto abomina Dios este vicio 394.
Declarase quã grande vicio sea 581.
Muy pocos ay que hablen como deuen. 582.
Muy facilmente se haze daño con la lẽgua, pero es muy dificultoso de repararse.583.
De la lengua se aprouechã todos los vicios.583

Mugeres.

La muger fue ocasion de hazer peccar a Adam.11.
Quan pocas son las q̃ imitan a la Virgẽ en el silencio, y verguença.298.
El seso de la muger cõsiste en callar. 298
Declare por exemplos de la escriptura el silẽcio que deuen guardar las mugeres 299.
Mas trabajosa y dificultosa cosa es saber callar que hablar. 299.
Aunque la muger sea muy principal y el marido no tanto lo deue honrar, y poner sobre su cabeça. 480.
Declarase en vn largo discurso la paz que hã de procurar las mugeres tener con sus maridos y quanta ocasion les son de offender a Dios con sus defectos.532.

Muerte.

En esta hora queda vno muy pobre, y desnudo por muy rico que aya sido. 342.
Su memoria ayuda mucho para viuir cõ temor en medio de los contentos, cõfirmase con exemplos.342.
Al que se apercibe para la muerte no le mata porque muere para viuir. 394.
Todos los buenos exercicios se auiã de endereçar a alcãçar de Dios vna buena muerte.400.
El temer mucho la muerte es señal de estar mal dispuesto para ella.400.
Para los malos viene la muerte armada. 400.
Declara se por vna cõparacion de S. Augustin la diferencia q̃ ay entre los justos, y peccadores respecto 597.
El dia de la muerte del justo se llama en la escriptura dia de su cõsolacion 402.
Suele venir quando vno mas descuydado esta, y dexa frustrados sus intentos confirmase con muchos exẽplos. 403.
Ordinariamẽte como vno viue assi muere.672.

Obediencia.

Por ella se sacrifica el alma a Dios.187.
El exemplo de Christo q̃ siempre en esta vida fue obediente nos deue mouer a sujetarnos al yugo della.488.

O.

Ocasiones.

Hazen a vno caer por hõdas rayzes que aya echado en la virtud confirmase con exemplos de sanctos que cayerõ. 37.
La conuersacion cõ las mugeres es grãde ocasion para caer 287
Cõ quãto cuydado deuen huyr las ocasiones los que quierẽ agradar a Dios. 403

Oracio del Pater noster

Enseñandonos la Christo, se hizo nuestra boca, y hablo por nosotros.146.
Es muy acepta al Eterno Padre, por estar compuesta por Iesu Christo 146.
Aunq̃ es muy breue de palabras es muy abundante de sentidos.146.
La reuerencia y attencion cõ que se deue dezir.147.

P.

Pacieneia.

En los trabajos, y aduersidades no se hã de buscar vanos entretenimientos, sino cõ paciencia esperar en Dios.483.

Lo q̃ nos deue mouer, a tener paciẽcia en las aduersidades. 483.
Algunas vezes permite Dios que sean murmuradas las buenas obras de los justos para darles ocasion de paciencia, y merecimiento. 590.
Es vna de las virtudes que mas encomiẽdan en la escriptura 795.
Los medios de q̃ nos deuemos aprouechar para alcançarla 797.

Padres.

Tienen grande obligacion de castigar y enseñar a sus hijos en su tierna edad. 52.
Quan grande sea el amor que tienen a sus hijos. 58.
Quan malos padres son los que consiẽten a sus hijos peccar. 416.
El cuydado que deuẽ tener de que acudan sus hijos a la Igiesia. 451.
Peccado original vno es que essencialmente mas virtual, y radicalmente es muchos. 10.
Los daños que hizo. 11.
Es la causa porque Dios castiga al hõbre. 12.
En el castigo por este peccado muestra Dios quanto le aborrezca. 12.
Quando se contrahe. 41.
Todas las imperfectiones q̃ vuo en los sanctos procedieron del. 48

Peccados y peccadores.

Tres cosas que deue hazer el peccador para salir de peccado. 105.
Los lazos y cadenas con que esta atado el que viue en peccado. 127.
Declara se por vna admirable comparacion el peligro en que esta el que viue en peccado 128.
Su proprio lugar es la mala voluntad. 130.
Quien esta acostumbrado a el no siente su amargor. 130.
Por graues que sean los peccados los aligera el proprio conocimiento, y el desconocimiento por leues que sean los agraua. 82.
Quá cruel sea su seruidũbre. 337.
Quan mala sea su compañia. 338.
La causa porq̃la sagrada Scriptura compara el peccado a la espada de dos filos. 361.
Declara se por vna similitud el cuydado y solicitud con que vno deue andar hasta salir de peccado. 362.
El peccado mortal dexa al alma sin fuerças, y sin valor de buenas obras. 363.
El verdadero penitente ha de derramar como agua su peccado que no quede rastro del 376.
Nunca esta Dios tã enojado que no reciba al peccador humillado y arrepẽtido. 377.
La consideracion de los daños que haze, y de los castigos que por el se han de dar es muy eficaz contra el mismo peccado. 403.
La consideracion en que se deue exercitar el que esta en peccado, para mouerse a penitencia. 413.
Las quexas que Dios tiene contra los peccadores. 414.
Cinco cosas que deue offrecer el peccador, para de veras voluerse a Dios, y posseerle. 470.
Declara se por vna comparacion, quan grande sea el tormento y malicia del peccado. 482.
Con la continuacion del peccar vienen los hombres a peccar con grande facilidad, y sin escrupulo 438.
De la costũbre del peccar se sigue la dureza y obstinacion del coraçon. 439.
De lo que nos deuemos ayudar para alcançar conocimiento de los peccados. 477.
La causa porque peccando vno se entristece. 498.
Declarase por vna similitud, como deue el hõbre procurar salir luego de peccado. 500.
Los peccados pequeños se han de huyr con.

con cuydado porque son accasiõ de caer en otros muy grandes.513.
Ponense los actos que proceden al consentimiento dela voluntad en el qual consiste el peccado.543.
No puede tenerverdadero contento, el que viue en peccado.548.
Ningun daño (dixo Ciceron) le puede suceder al hõbre sino el peccar. 548.
Vana es la alegria que los malos recibẽ en sus peccados y delytes; porque quando mas descuydados estan vend a el castigo eterno.549.
La costumbre del peccar estraga de tal suerte el juyzio de la razon, que lo malo juzga por bueno.588.
El peccado haze al hombre tan cobarde, que teme aun dõde no ay que temer 592.
Los peccadores son muy inconstantes. 615.

Pobreza.

Por el voto de la pobreza se sacrifica la hazienda a Dios.113.
No solo seran bienauenturados los pobres en el cielo mas aun aca gozan de muchas felicidades que no tienen los ricos. 464.

Poder de Dios.

Es tan grande su poder, sabiduria y bõdad que de los males saca bienes 179.
Vna de las cosas en que mucho se muestra es en que de tal suerte fortifica y endereça al hõbre que se inclino mas a las cosas que espera que a las que vee.264.
Pudo hazer Dios mejores todas sus criaturas de lo que las hizo, excepta tres las quales se declaran,558.
Muestra se mucho en escoger flacos instrumentos, para derribar los fuertes q̃ hazen obras grandes.593.

Perfection.

La summa della consiste en los buenos desseos.165.
La perfectiõ Christiana no tiene termino ni fin.265.

Prelados.

Qual sea la causa de auer tanta falta de buẽ gouierno y prelados en las republicas seglares, y Eclesiasticas.160.
Porque se llamã en la Scriptura los prelados estrellas sobre cãdeleros, y ciudad puesta sobre monte.159.
La Hieroglifica con que los Egypcios pintauan a los prelados.161.

Predicadores.

El fin que han de tener en sus sermones. 603.
De lo q̃ se deuen aprouechar para mouer a los oyentes.603.
Vnas vézes hã de predicar cosas suauotas para enternecer y otras cosas de rigor para atemorizar.604.
Declara se la gran carga y obligacion que echan sobre si. 607.
Han de ser hombres de pecho y valor. 609.

Penitencia.

De quatro cosas necessarias para la verdadera penitencia.96
Para animarnos a verdadera penitencia aprouecha mucho el considerar que vino Christo a saluar los peccadores 8.
La verguença y confusion que vno tiene de auer ofendido a Dios es señal de verdadera penitencia.98.
Es gran remedio para deshazer los peccados.319.
El feruor con que deuemos conuertirnos a Dios y hazer pentencia a exẽplo del alma de la Magdalena.705.

R.

Redempcion.

Dos maneras ay de redempcion.5.
Christo redimio a la Virgen por el mas perfecto

perfecto modo: los Angeles fueró redimidos por Christo 8.
Porque quiso Christo para redimir el mundo derramar tanta sangre bastádo vna sola gota.65.

Religion.

De quátos trabajos esta llena la vida de la religion 113.
Como la difinen los sanctos.123.
Es muy necessario al religioso darse a la oracion.134.
Mas libre esta el que viue en religiõ que en el mundo.128.
El viuir en religion ayuda mucho para la pureza del coraçon.135.
Quan mal hazen los q sin ser llamados de Dios entran en religion, y los que siẽdo lo no entrã 332

Reuerencia de Dios.

Lo que nos deue mouer a tenerla.148.
Quan grãde reuerencia tenian los philosophos a su Dios.148.
La reuerencia y humildad con que hemos de yr a la Iglesia 395.
Quã grã reuerẽcia pedia Dios antiguamẽte a los q entrauã en su tẽplo.395.
Grauemente castiga Dios los peccados que se cometen en el templo.396.
Lo que nos ha de mouer a estar con reuerencia, en missa 397.
La verdadera reuerencia y adoraciõ de Dios ha de ser con estimaciõ del entendimiẽto, aficion y amor de la voluntad.446.
Para orar con reuerẽcia se requiere atẽcion actual, o virtual, y declarase que cosa sea.457.
Mucho desagradan a Dios los peccados y murmuraciones en el templo 640.
Pondera se la seueridad y rigor conque castigo Christo a los que profanauan el templo 640. y 643

S.

Sentidos.

Son las ventanas del alma.14.
Sant Iuan Baptista grande honra y singular amor fue visitarle Christo antes de nacer.508.
Su grandeza y perfection mas se declara por negaciones que por afirmaciones 508.
Declarase por vna similitud ser grã excellencia suya, que diga del el Euangelista, que no era la luz 510.
Declarase su grandeza, por lo que del se dize que la mano del Señor estaua con el 512.
La causa porq respondio antes q le preguntasse si era Christo, q no lo era.513.
Porque reprehendio a Herodes, y no a sus vasallos. Declarase como los predicadores a imitacion suya hã de reprehender a los principes.516.
No solo fue sanctificado en el vientre de madre, sino tambien alli se le acelero el vso de la razon.545.
Quando la virgen llegó a abraçar a santa Isabel milagrosamente boluio Sãt Ioan el rostro hazia el niño Iesus y le adoro.547.
Saltar y baylar Sant Iuan en el viẽtre de la madre fue mostrarse agradecido a la diuina magestad.550.
Fue sanctificado mediante la boz de la Virgen.556.
La causa porq no trato con Christo en su vida sino quando lo baptizo 564.

T.

Temor de Dios.

Agradable a Dios tanto que quiere que todos sus seruos le tengã no solo en los seruicios que le hazen si no tambien en las consolaciones que recibẽ. 307.
Los buenos no tienen temor de cosa alguna sino solo de perder a Dios, para que las demas virtudes sean prouechosas al alma han de estar acompañadas del.308
Es vna de las mas claras señales de que Dios

Dios mora en el alma.308.
Que cosas se deuan temer.308.
Quan grãde es el temor delos malos en el dia del juyzio, y quanta occasion tendran de temer.320.
Es tanta su excellencia que enla escriptura se toma por lo mismo que veneracion de Dios.388.
Es Dios muy honrado de los que le temen y por el contrario desestimado delos que no le temen 388.
Declarase por vna cõparacion el temor con que hemos de viuir por estar entre tantos peligros.388.
Con el temor y esperança se purifica el alma.389.
Con particularidad se dize auer venido Christo para los que le temen.578.

V.

Vida de Christo.

No solo se ha de leer y oyr, sino rumiar y pensar.70.
Pensada y considerada buelue en amargura los contentos desta vida.70.
Con ella nos hizo Christo dulces los trabajos.124.
Es el niuel y regla por donde hemos de reglar nuestra vida.166.

Viejos.

Tienen mayor necessidad de viuir bié, y dar buen exemplo.391.
El demonio se da mas priessa a tentarlos.391.
Declaranse sus cosas, que dize S. Pablo que se les enseñen 392.
Quãta obligacion ava de honrarlos.541

Voluntad.

Es dicha a voluendo porque facilmente se buelue. 29.
Como el consentimiento de la volũtad destruye a vno, assi el aborrecimiento dela misma es la puerta del demonio 287.
En ella estan las fuerças del alma. 461.
Declarase la dependencia que entre si tienen el entendimiento, y la voluntad 543.

Tabla delos lugares de Scriptura que se cõtienen enla segunda parte deste libro.

Ex Genesi.

ET fluuius egrediebatur de loco voluptatis ad irrigandu paradisum, q̃ inde diuiditur in quatuor capita 17.
21 Abiecit puerum subter vnam arborũ, quę ibi erant, dixit enim, non videbo morientem puerum, & sedens contra leuauit vocem suam & fleuit 30
48 Do tibi partem vnam extra fratres tuos, quam tuli de manu Amorrhæi in gladio & arcu meo 41.
8 Non inuenit columba, vbi requiesceret pes eius.40.

Ex Exodo.

10 Suscitauit Dominus ventem ventũ, qui vehementissimo flatu arreptã locustam proiecit in mare Rubrum.45

Ex Leuitico.

21 Non immolabitur vna die ouis cum filio suo.41.

Ex Deuteronomio.

14 Non coques hædum in lacte matris. 41.
22 Qui inuenerit auiculam cubantem cũ filijs suis, tollat filios, & dimittat matrem.42.

Ex libro Iudicum.

11 Heu me filia mea decepisti me, & ipsa decepta es: aperui enim os meum

ad Dñm,& aliud facere nõpotero.17.

Ex primo Regum.

31 Euagina gladium tuũ & percute me, ne forte veniant incircũcisi, & interficiam me illudentes mihi 15.

Ex secundo Regum.

18 Tulit tres lanceas in manu sua, & infixit eas in corde Absalon 47.

Ex tertio Regum.

19 Hæc mihi faciant dij,& hæc addant, nisi hac hora cras, posuero animam tuam, sicut animã vnius ex illis.4.

Ex primo Esdræ.

9 Manus etiam principũ & magistratũ fuit in transgressione hac.12.

Ex Iob.

1 Tunc surrexit & scidit vestimenta sua tõso capite corruens in terram.39.

2 Et sederunt cum eo in terra septẽ diebus,& septem noctibus, & nemo loquebatur ei verbum,videbãt enim dolorem esse vehementem.47.

15 Terrebit eum tribulatio & angustia valabit eũ sicut regem,qui præparatur ad prælium 15.

Ex Psalmis.

67 Si dormiatis inter medios cleros pennæ columbæ deargentatæ, & posteriora dorsi eius in pallore auri.6.

34 Congregate sunt super me flagella & ignorabã 14.

68 Tu scis improperium meum,& confusionem meam & reuerentiam meã 26.

12 Ego sum vermis,& non homo.29.

54 Molliti sunt sermones eius,super oleum.33.

87. Circundederunt me sicut aqua tota die circundederunt me simul.,6.

Ex Ecclesiaste.

1 Qui addit scientiam addit & laborem. 9.

Ex Canticis.

5 Veniat dilectus meus in hortum suũ, vt comedat fructum pomorum suorum 16.

5 Aperi mihi soror mea sponsa quia caput meum plenum est rore & cincinni mei pleni sunt guttis noctium 18.

3 Egredimini & videte regem vestrum Salomonem in diademate, quo coronauit eum mater sua in die lætitiæ cordis illius.16.

8 Qui habitas in hortis amici auscutante,fac me audire vocem tuam 31.

2 Vox Turturis audita est in terra nostra.32.

Ex Sapientia.

2 Scis vere filius Dei,suscipit illum & liberabit illum de manibus contrariorum 42.

Ex Ecclesiastico.

33 Si fuerit tibi seruus fidelis, sit tibi quasi anima tua 9.

41 O mors,quam amara est memoria tua homini pacem habenti in substantijs suis,& cuius vie directe sunt in omnibus.9.

Ex Baruch.

49 Sine causa & vane fortitudinem meã consumpsi.17.

53 Et cum sceleratis reputatus est. 14.

18 Vt faciat opus suum peregrinum est opus eius ab eo.19.

7 Iugum oneris eius,& virgam humeri eius, & sceptrum exactoris eius superasti,sicut in die Madiam 19.

25 Extendit manus suas, sicut extendit natans ad natandum.30.

43 Non me inuocasti Iacob:nec laborasti in me Israel & veruntamen seruire me fecisti in peccatis tuis, præbuisti mihi laborem in iniquitatibus tuis: Ego sum ipse qui deleo iniquitates tuas propter me.36.

53 Quasi agnus coram tondente se obmutescet,& non aperiet os suum.43.

Ex Hieremia.

2 Obstupescite cæli super hoc, & portæ eius desolamini vehementer: duo enim mala fecit populus meus;me dereliquerunt fontẽ aquæ viuæ & foderunt sibi cisternas dissipatas.14.

4 Contempserunt te,amatores tui 10.

Ex

Ex Threnis.

1 Deduc quasi torrentem lactimas, & nõ taceat pupilla oculi tui. 47.
2 Plauserunt super te manibus, sibi lauerunt, & mouerunt capita sua. 170
3 Magna est velut mare contritio tua, quis medebitur tui. 43.
5 Tetendit arcum suum & posuit me quasi signum ad sagittam. 40.

Ex Baruch.

In spina horti omnes aues sedebant. 25.

Ex Ezechiele.

24 Multo labore sudatum est, & non exiuit ab ea nimia rugipo eius. 16.
30 Quasi parturiens dolebit pelusium. 10.

Ex Daniele.

13 Erãt ambo vulnerati amore eius, nec indicauerunt sibi vicissim dolorem suum. 11.

Ex Micheæ.

7 Depone omnes iniquitates nostras & proijciet in profundum maris omnia peccata nostra. 45.

Ex Zacharia.

1 In illa die effundam super domum David & super habitatores Hierusalem spiritum gratiæ & precum, & aspicient ad eum quem confixerunt, & plangent eum & dolebunt super eum vt doleri solet in morte primogeniti. 7.
3 Vidi Iesum sacerdotem magnum stantem indutum vestibus sordidis, & dixit Dominus ad me. nunquid nõ iste torris est erutus de igne. 25.
13 Framea suscitare super pastorem meum, & super virum cohærentem mihi dicit Dominus exercituum. 28.

Authoritates noui Testamenti.

Ex Luca.

15 Congratulamini mihi quia inueni ouem meam quæ perierat. 8.

Ex Ioanne.

3 Non est datus ei spiritus ad mensurã 9.

Ex Epistola ad Romanos.

9 Proprio filio suo non pepercit. 3.
1 Quoniam quitalia agunt, digni sunt morte non solum qui ea faciunt, sed qui consentiunt facientibus. 8.
4 Traditus est propter scelera nostra. 29.

Ex epistola ad Galatas.

2 Dilexit me & tradidit semetipsum pro me. 10.

Ex epistola ad Ephesios.

2 Deus, qui diues est in misericordia propter nimiam caritatem suã qua dilexit nos, cum essemus mortui peccatis conuiuificauit nos in Christo. 3.

Ex epistola ad Hebræos.

12 Recogitate eum, qui talem sustinuit a peccatoribus aduersus semetipsum cõtradictionem, vt ne fatigemini animis vestris deficientes. 6.
5 Exauditus, est, pro sua reuerentia 13.
12 Sustinuit crucem confusione contempta. 42.

TABLA

FIN.

Tabla de las materias y lugares comunes que se contienen en la segunda parte deste libro.

Pasion de Christo.

La causa porque los Iudios vsaron tanta crueldad con el.1.
El amor que tiene y tuuo a los hõbres y desseo de morir por ellos nacio del imenso amor que tuuo al padre.3.
Trataua muchas vezes de ella en su vida como cosa que mucho amaua quiere que nosotros tambien hablemos della muy amenudo 4.
Vna de las cosas de que mas se honra es de auer padecido por nosotros.4.
Es el fundamẽto de nuestra esperãça.4.
La causa de recelar vno mucho la muerte, es por estar vno muy lexos de la cruz de Christo.5.
El fructo que se saca de la consideraciõ della 6.
Por su virtud y merito tienẽ valor nuestros ruegos, y alcãçaremos gracia.7.

De tres maneras como se puede contemplar.

Padecio en el cuerpo y en el alma.8.
Los dolores de su cuerpo, y aficiones de su alma fueron los mayores que jamas se hã suffrido ansi en la calidad como en la cantidad.10.
Vna de las cosas que quierẽ grãgear cõ su pasion es, que entẽdamos que padecio por amor, y amor de cada vno en particular 10.
Como se despidio Christo de su sanctissima madre a padecer.11.
Ponen se con vn largo discurso la oracion que hizo en el huerto.12.
Qual fue el sudor de sangre que tuuo en ella y lo que se deue considerar en la prision de Christo.19.
La causa porque no quiso hazer milagros en la causa de Herodes.22.
Lo que se ha de ponderar de los açotes a la coluna 24.
Esta es vna de las obras en que mas resplandece la justicia de Dios.27.
El amor que Christo nos tuuo cõ la justicia del padre le entrego a muerte tan cruel.29.
Lo que se deue considerar quãdo le enclauaron en la cruz.30.

Soledad y passion de la Virgen.

Lo que mas sintio en su passiõ y muerte fue la diuersidad de affrentas e vituperios como le dieron, y la verguẽça que con ellos recibio.42.
El beneficio que con su muerte nos dio fue tan grande que no se puede bien entender en esta vida sino en la otra.44.
Lo que nos pidẽ en recompensa de tan grande beneficio.46.
La causa porque passa en silẽcio la Scriptura los dolores y lagrimas de la Virgen.39.
Fue la que mas sintio la passion de su hijo sanctissimo 39.
La causa porque estuuo en pie junto a la Cruz.40.
Porque no lleuo Christo su sanctissima madre quando se trasfiguro, y la lleuo para q̃ le viesse morir en la Cruz.41.
Pondera se quãdo fue el dolor de la Virgen.43.
El dolor quanto affligio a la Virgen el no tener con que enterrar a su hijo.48.
El dolor que la Virgen sintio quãdo recibio en sus braços a su hijo despues que le quitaron de la Cruz.52.

FIN.

CONSIDERACIONES SPIRITVALES DE LOS MYSTERIOS DE LA PVRISSIMA CONCEpcion de la Sanctissima Virgen Maria nuestra Señora.

(?)

TO Primero que el fiel Christiano puede considerar enesste misterio es, como esta fiesta en alguna manera es la mayor delas fiestas de la madre de Dios q̃ aunque si miramos lo que resulta en esta fiesta, y en la de su Assumpcion, quando cõ tan grande y solemne pompa y triumpho, fue recebida enlos cielos, y coronada por Reyna de todo lo criado, aquella sea mayor, porque es mas alta y mas illustre cosa, la gloria desta celestial Señora, que es lo que entonces solemnizamos, porque entonces le dieron los premios de la gracia que oy recibio, y en toda su vida, quãto es mas tomar la possessiõ del mayorazgo, que no tener a el derecho: pero si miramos la proporcion que ay de essos dones a la persona y al estado en que estaua quando le dieron lo vno y lo otro, mayor es la fiesta de oy, porque quãdo le dieron la gloria, ya auia meritos enla Virgen Sanctissima, pero para lo que oy en su purissima Concepcion, se le dio ningunos meritos tenia, pues aun no era. Y por esso aunque la merced que agora se le haze es gracia, y la que entonces recibio fue gloria, mayor es la merced dela gracia de oy, que dela gloria de entonces. Es tambien esta fiesta mayor que todas las desta soberana Señora, enlas quales con diuino acatamiento solẽnizamos, y predicamos las gracias singulares, que del Señor recibio, como fue nacer sancta,, criarse sancta, y gastar su tierna edad en el templo en seruicio y culto de Dios, porque esta fue, como fuente y rayz de donde todas estotras gracias nacieron. Es despues desto el milagro y marauilla q̃ oy haze el Señor, muy extraordinario. Es vna excepcion nò solò de regla general, sino de todas las excepcio-

nes. Es priuilegio de priuilegio. Es la fiesta de oy fiesta de justificacio y santificacion, effecto singular dela redēpcion de Iesu Christo nuestro Saluador. Tratase oy de vn milagroso effecto de su passion. Milagroso effecto fue el justificar Dios a S. Pablo por la presteza con q̄ se hizo, por aquel subito, *circumfulsit eum lux de cælo*, que de vna voluntad tan dura y tan encarniçada como la q̄ lleuaua tā presto lo boluiesse de vn cruel lobo en manso Cordero. Milagrosa manera de justificacion fue tambien la de Hieremias, porque fue exepcion de la regla general, *qua omnes nascimur filij iræ*: y a el le justificaron enel vientre de su madre, y precidio el renacer al nacer, y en alguna manera la gracia, se anticipo a la naturaleza. Tambien fue milagrosa la justificacion del Sancto Baptista en el vientre de su madre; y alli segun sant Augustin, y otros muchos se le adelanto el vso de la razon, para gozarse y entender de lo que se gozaua, que era dela presencia de su hazedor. Pero el milagro entre todos essos milagros es la marauilla de oy, la excepciō de essas excepciones es esta. Porq̄ en todas las que hauemos contado en fin, hazia Dios de peccadores, justos. Nunca se adelāto tanto la gracia con alguno q̄ no le hallasse ya peccador y injusto hijo de ira, y enemigo de Dios, y a los hallo el Señor en poder de Pharaō captiuos opprimidos, y a herrojados, hechos vnos Iosephos, que despues de encarcelados auian de ser tresquilados, y adereçados para parecer delāte del Rey: dela carcel los sacaron para los grandes ministerios que hizieron. Pero en esta justificacion preuino el Señor al peccado, y hizo sancta a la que nunca fue peccadora. Este es el effecto y obra digna de Dios en todos los demas no se auia dispēsado cō el, *ecce enim in iniquitatibus conceptus sum*, aunque se auia dispensado enel, *omnes nascimur filij iræ*, y assi vienen biē a esta soberana Emperatriz, aquellas palabras de Dauid, *fluminis impetus lætificat ciuitatem Dei*, el impetu de la gracia del Spiritu sancto alegro la ciudad de Dios q̄ es esta sanctissima Señora El peccado y la gracia corrieron a ella enel instante que fue criada, pero lleuo mayor impetu y corrio mas la gracia, y assi llego primero. Tambiē venia la gracia al alma del Baptista, y al alma de Hieremias, pero corrio mas el peccado y llego primero, y assi fueron inficionadas con la culpa original, pero a la ciudad de Dios no llego, porque fue grāde el impetu del rio dela gracia, no fue assi cō este impetu a las almas, de aquellos dos. Pues este impetu alegro esta sancta ciudad. En el Exodo se lee q̄ al tiēpo que venia el Rey Pharaon cōtra los Hebreos, les abrio Dios el mar, y passarō libres a pie enxuto, y q̄ este negocio fue muy de mañana, y se hizo mediante vna vara, y ya q̄ estauā libres dize el Texto sagrado

grado que tomo Maria hermana de Moyſen, vn pandero y comenco a cantar con las otras mugeres. Dad aca Maria, que derecho teneys vos mas a tomar el pandero, y començar la fieſta que las otras? Si que otras mugeres, mas ancianas auia q̃ vos en la cõpañia? à q̃l Spiritu Sãcto la monia. Regozijaua la fieſta, como aq̃lla q̃ era figura deſta Maria ſacratiſsima remedio de los peccadores. Y porq̃ la ſanctiſsima Maria auia de ſer preſeruada, quiſo ella celebrar la fieſta de la Preſeruaciõ de los hijos de Iſrael q̃ era figura deſta. Aq̃lla fue preſeruaciõ milagroſa, porque ſi Dios no los lleuara alli perecierã todos. Venia el exercito de Pharaon, en los alcances del pueblo de Iſrael, abre Dios el mar, y libro los alli, y boluioſe luego a cerrar ahogando los Egipcianos, y el inſtrumento de todo eſto fue la vara de Moyſen, que tocando abrio, y tocãdo cerro el mar, y fue muy de mañana: deſta manera el demonio, y el peccado venian en los alcances de la madre de Dios, y llegarã ſin duda a ella, y quedara ahogada en la culpa, ſino fuera Dios que la preſeruo, con la vara de la Cruz, (eſto es por virtud de los merecimientos de la muerte de ſu hijo,) y fue muy de mañana (eſto es) en la Concepciõ, que es el principio del dia de la vida, como lo auia antes prophetizado Dauid, diziendo, *adiuuauit eam Deus mane diluculo.* Y q̃ aq̃lla preſeruacion de los Hebreos fueſſe figura de la preſeruaciõ deſta ſingulariſsima Virgen, claramente lo dixo el eſpoſo en los cãtares, *in curribus Pharaonis aſſimulaui te amica mea.* Si quereys ver dize el Verbo Diuino, las prerogatiuas de mi madre en los carros de Pharaõ la tẽgo yo dibuxada y pintada. Que mas claro ſe podia dezir eſte myſterio? tãbiẽ lo dixo Hieremias, en los trenos como luego declaramos diziẽdo *torcular calcauit Dominus Virgini filiæ Iuda, id circo ego ploraus & oculus meus deducẽs lacrimas quia longe factus eſt à me conſolator meus. Torcular calcauit Dominus,* dize que piſo el Señor. Quando vn ſeñor manda a ſus criados, que piſen en el lagar las yuas, dezimos q̃ piſa como Señor mandado, pero ſi el miſmo piſa, dezimos q̃ piſa como ſieruo, Chriſto nueſtro Redẽptor piſo como ſieruo para todo el linaje humano en el lagar de la Cruz, *formam ſerui accipiens*, pero para la Virgen hija de Iuda, (q̃ es ſu madre ſanctiſsima) piſo como Señor, no padeciendo aun actualmente, mas mandando a la paſsiõ q̃ eſtaua por venir q̃ valieſſe y preſentaua-ſe cõ ſus merecimiẽtos al alma de la q̃ auia de ſer ſu madre. Vuoſe en-eſto como los que quieren deſpartir a otros. Eſta vno con la eſpada le uantada para dar vna cuchillada a otro, viene ſu amigo, poneſele en medio, el de la eſpada deſcarga ſobre el el golpe, y aſsi lleua el deſpartidor la peor parte. Aſsi en el inſtante q̃ fue criada el alma de la Sã-

Cant. 1. c.

4

Tren. 1. c.

Similẽ

ctissima Virgen tenia el Padre Eterno leuantada la mano con la espada de su justicia para descargar el golpe sobre ella, y que quedasse llagada con la culpa original, viuio su hijo y puseſe en medio del Padre y del alma de la que auia de ser su madre, y como en medianero descargo el Padre Eterno el golpe sobre el, y assi tomo el hijo sobre si la pena como en fiado para pagarla despues en la Cruz, porque su preciosissima Madre quedasse libre de la culpa, y por esto pisaua entonces (esto es) redemia mandando como Señor. Y por esto dize el Propheta *Calcauit Dominus virginis filiæ Iuda.* Y dize mas q̃ estaua el Señor tã cerca desta celestial donzella, y la tenia en tanta manera cabe si que el llorana, y derramaua lagrimas de verse tan lexos de Dios en su respecto. Aqui nos enseña esto sancto varon como auemos de llorar de que otros nos hagãn ventaja en la virtud, no por que ellos van adelante, sino por que nosotros quedamos a tras, y esta es vna inuidia muy sancta, la qual reynaua en sant Pablo quando dezia. *Æmulor enim vos Dei æmulatione.* Tengo embidia de las buenas obras que hazeys, y llama la embidia de Dios y sancta, por que quisiera el sancto Apostol hazer el solo todo lo que los otros todos juntos hazian. O quien tuuiesse esta hambre de ser bueno. Assi lo enseña el Spiritu sancto en el Ecclesiastico diziendo: *pro iustitia agonizare pro anima tua.* O diuinas palabras imprimalas el Señor en nuestros coraçones. O hermanos agonizad vosotros por alcançar a los sanctos, como agonizan los pecadores por alcançar alos que les hazen ventaja en cosas mundanas, Mirad como agonizaua el sancto Hieremias, porque no era tan amigo de Dios como el desseaua pues dize. *Idcirco ego plorans & oculus meus deducens lachrymas quia longe factus est a me consolator meus.* Bueluo me vñ mar de lagrimas cõsiderando quan lexos estoy de Dios respecto de su sanctissima madre. Hora notat por charidad, este Propheta bẽdito fue sanctificado en el vientre de su madre como auemos dicho y cõ ser sanctificado dize que derrama lagrimas de verse tan lexos de Dios respecto de su gloriosa madre, luego ella mas fue que sanctificada? mas que sanctificada? luego fue preseruada. Efficaz argumento es este. En lo qual mostro el hijo de Dios por obra ser perfectissimo Redemptor, como lo llamo Sant Pablo escriuiendo a Timotheo donde dezimos *mediator Dei & hominum homo Christus Iesus*, Llamarle Sant Pablo *vnus mediator* es llamarle perfectissimo Redemptor. De las quales palabras forma el subtil Escoto vn eficaz argumento deste mysterio. Pues Christo hijo de Dios es perfectissimo redemptor, conuenia que alomenos redimiesse vna alma perfectissimamente. Porque

2. Ad Co. 11. c.

Eccle. 4.

1. Ad Ti. 2. cap.

S. o 3. p. d. 3. q. 1.

vñ

vn artifice no se llama perfectissimo, si alomenos no hãze vna perfectissima obra en su arte. Y Christo nuestro diuino Redemptor la manera que tuuo en redimirnos no fue perfectissima, porque nos redimio despues de caydos, que es la menos perfecta manera de redimir. Para declaracion desto es de notar, que ay dos maneras de redẽpcion, vna es redimir a vno despues de captiuo, y otra es redimir lo antes de captiuo, y mas perfecta es esta segunda que la primera. Por que dezirme, si yendo vn Rey en sus galeras viniessen los Turcos a captiuarlo, y pudiendo sus criados librarlo, dixessen dexemos le captiuar, que despues lo rescataremos, y assi lo captiuassen, y lo cargassen de hierro, y lo traxessen en vilipendio, y en escarnio, qual fuera mejor, no dexarlo captiuar, o rescatarlo despues de captiuo? Cierto esta que si al tiempo que lo querian captiuar, acudieran los suyos y lo libraran, que esta fuera mejor manera de rescate, que no despues de captiuo. Assi dezimos que mas perfecta redempcion es, preseruar el alma, antes que caya el captiuerio de la culpa, que no despues de captiua, y vituperada dè los demonios justificarla. Y pues que a todos los demas justos los redimio el Señor despues de captiuos, conuenia, que si quiera, alguna alma la redimiesse antes de captiua, para mostrar que era perfectissimo Redemptor. Y si alguna auia de ser redimida en esta manera, no auia otra, que con mas justo titulo lo vuiesse de ser, que su sanctissima madre. En las historias humanas, se cuenta, que los Alemanes quando entrauan en las batallas, salian sus mugeres empos dellos, en vnos carros y començauan a dar vozes, diziendo. Ha varones fuertes, animo, animo, pelead varonilmente, porque no nos veays en poder de los Romanos vuestros enemigos. Poniales esto tanto esfuerço, que muchas vezes estando ya casi vencidos boluian a ser vencedores. Y animauanse tanto, porque sus mugeres no fuessen captiuas, aunque sabian, que por rescate las podrian despues libertar: pero por no padecer aquella afrenta, querian antes morir. Pues si este respecto tenian vnos Barbaros, que era razon que hiziesse el Principe de la gloria, porque su Sanctissima madre no fuesse captiua, ni por vn momento de tan vil criatura como es el demonio? Todas estas razones persuaden bien esta piadosa verdad.

6

Tambien se puede considerar en este mysterio, como para las cosas grandes se suelen tomar fundamentos grandes. Y assi la causa porque Dios haze cosas extraordinarias, es, porque quiere hazer extraordinarios effectos. Yua Sant Pablo rauioso persiguien-

do el Christianissimo, trata Dios de conuertirle, pero como ha de ser essa conuersion? extraordinariamente, deslumbrandolo, trastornãdolo, derribandolo baxando Iesu Christo del cielo, dando gritos y vozes. Porque hazeys esso Señor a tanta costa? porque el effecto ha de ser precioso y raro, tengo de templar vna trompeta del Spiritu sancto, hazer vn vaso, vn instrumento escogido, vn Alferez q̃ lleue mi vandera vno que diga con verdad, *plus omnibus laboraui.* Tãbien quiere graduar a sus Apostoles de maestros y predicadores, y esto hazelo con aquel estruendo, que baxe el Spiritu sancto del cielo, y les ponga por borlas lenguas de fuego. Era el effecto extraordinario, de idiotas hazer los letrados, y diffinidores de la fee. Para q̃ Señor criays al Baptista de padres esteriles con tantos milagros en su nascimiento, y que luego se vaya al desierto? para que cosas tan extraordinarias? porque ha de ser vn effecto extraordinario. Ha me de señalar a mi verdadero Dios y verdadero hombre con el dedo, y poner su mano sobre mi cabeça Otro motiuo tiene Dios tambien, para hazer cosas extraordinarias, que es porque entiẽdan los hombres, que no esta Dios atado a la ordẽ dellas. Porque quiere, que veã que puede hazer, y deshazer. Y assi a vno haze Rey y a otro haze Chã, que vn Iudas con tres años de apostolado permite que se condene, y a vn ladron cõ treynta años de vellaco se salue. Y si alguno quisiere pedir la rezon desto, oya a S. Pablo q̃ dize, *o homo tu quis es qui sic respondeas Deo?* porque el solo como absoluto Señor puede hazer estas cosas, porque no esta atado a la ordẽ dellas que salga vna criatura hija de villanos, y sea nobilissima hija de algo? hija de Adã y sancta? cosa extraordinaria es, y fuera de la ley comun en que todos son concebidos, pues justa cosa es saber la razon dello. Que pretendeys Señor de hazer desta Sacratissima muger? ser hijo suyo, engendrado de su substancia, tener la madre de aca, y el padre de alla, pues para effecto tan extraordinario, que mucho se hagan cosas extraordinarias? Entre las marauillas que Dios ha hecho por los hombres, el mayorazgo de todas ellas, la que les lleuo gran ventaja, fue la Encarnacion del Verbo Diuino, y assi la sancta Scriptura llama a las demas obras, dezir de Dios *dixit Deus fiat lux, fiat firmamentũ &c.* Pero a esta obra llamala hazer de Dios, *nouum fecit Dominus super terram*, vna cosa nueua, y muy nueua, obra del braço de Dios y de su omnipotencia? *fecit potentiam in brachio suo*, de suerte, que quanto va del dezir al hazer, tanto va de las obras de Dios hechas por los hombres a las marauillas de la Encarnacion, y mucho mas. Y para esta hazaña tan extraordinaria hazia gran difficultad hallar vna muger tal, por

que

que segon Salomon, *virum de mille vnum reperi, mulierem ex omnibus non inueni.* Notad la fuerça de los vocablos, *reperire* es fortuna, *inuenire* es consolacion, perdeys vna cosa, hallays la despues es consolacion grande. Y en otra parte dize el mismo Sabio, *mulierem fortem quis inueniet?* Pues para dar vna correspondencia, a effecto tan extraordinario, necessarias eran cosas, tan extraordinarias: que salga vna donzella hija de villanos, y sea hidalga? hija de Adam, y no sea concebida en peccado original? Esto es lo de *benedicta tu in mulieribus & benedictus fructus ventris tui.* Madre digna de tal hijo, y hijo digno de tal madre. Dize Sant Bernardo que vuo tal correspondencia en el *benedicta tu*, y en el *benedictus fructus ventris tui*, que si le diera Dios a su hijo otra por madre se corriera, y si le diera a la Sanctissima Virgen, otro por hijo se corriera tambien. Hizo la Dios tal, que si auia de tener hijo auia de ser Dios, y si Dios auia de tener madre auia de ser ella, y para que no aya otra mas digna, dale ser sin peccado. Y si dixere alguno Sant Pablo, dize hablando de Adam, *in quo omnes peccauerunt.* Y pues dize que todos peccaron en Adam, parece que comprehende a la benditissima Virgen? pregunto quando has visto las pregmaticas executadas en personas reales? aueys visto llegar el alguazil de Corte al Principe o alas Infantas, y dezirles, dexen vuestras altezas las ropas que lleuan seda sobre seda? pues porque essa ley ha de comprehender a la Reyna del cielo y tierra, a la que es madre de Dios, muchas proposiciones vniuersales ay en la sancta Scriptura, que no se toman tan vniuersalmente como la letra suena como es aquello de Isaias. *Videbit omnis caro quod os Domini loquutũ est.* Y aquello *factus sum omnia omnibus.* Y aquello *omnes quærunt quæ sua sunt.* Todos estos lugares no se han de entender vniuersalmente de todos de donde se parece quã flaco argumẽto es alegar contra la pureza de nuestra Señora, que S. Pablo dixo *In quo omnes peccauerunt*: porque tãbien Sanctiago dixo *in multis offendimus omnes*, dõde habla el santo Apostol de los peccados actuales, pues dize q̃ *omnes offendimus in multis*, y del original ninguno tiene mas de vno. Pues si *omnes offendimus in multis*, y no se ha de sacar ninguno, estã obligados estos a dezir conuencidos por la authoridad de Sanctiago, q̃ la sanctissima Virgen Maria pecco muchos peccados actuales. Y si dizen que aquella authoridad se ha de entender excepta la sanctissima Virgen, porque no se aura de entender tambien assi la authoridad de Sant Pablo, pues tan vniuersal es la vna como la otra, y dicha por Spiritu Diuino la vna como la otra: Y aunque es verdad que esta

Eccles. 7

Ad Rõ. 5.

Isai. 4.1

Ad Cor. c. 9.

Ad Phil. c. 2.

B. Iacob. 3. cap.

authoridad de Sant Pablo, *omnes peccauerunt*, se ha de entender vniuersalmente como lo affirma el sancto Conc. Tri. se. 5. donde anathematiza a todos los que negaren que esta authoridad no se entiende vniuersalmente. Pero el mesmo Concilio dize luego en el fin de aquel decreto, *Declarat tamen hæc ipsa sancta Synodus, non esse suæ intentionis comprehendere in hoc decreto, vbi de peccato originali agitur. Beatam & immaculatam virginem Mariam Dei genitricem.* Mirad como llama el sancto Cõcilio a esta singularissima Señora immaculada. Y por estas palabras del decreto podemos con mucha seguridad confessar que fue libre y essenta desta sentencia vniuersal de Sant Pablo. Por ventura por estas palabras de S. Pablo no se platico esta piadosa verdad, algunos tiempos en la sancta Iglesia, pero de muchos siglos aca se tiene y se predica con mucha razon. Quien dixera en tiempo de Sant Augustin, y de Lactancio Firmiano: que auia Antipodas y Indias, y quien lo osara affirmar en tiempo de Plinio? que por solo que lo echo por la boca, dezian muchos por grande encarecimiento, fulano miẽte como vn Plinio. Quien fuera a Hercules, quando ponia las columnas en Cadiz, y ponia en ellas aquel famoso epitaphio, *non plus vltra*, y le dixera que auia Indias, claro esta que hiziera burla del, pero con todo esso vuo despues valerosos hombres que descubrieron las Indias, y dixeron *plus vltra*. Mas ay, y mas alcançamos que Hercules. Muchos Doctores antiguos pusieron terminos, y columnas, y dixeron, *non plus vltra*. Con dezir esta nobilissima dõzella, fue sanctificada en las entrañas de su madre, confirmada en graci a, no tuuo peccado actual, les parecia que no auia mas que dezir. Hasta que desperto Dios el Spiritu de muchos grauissimos, y doctissimos Doctores que dixeron *plus vltra*, mas adelante aueys de andar, no solo no tuuo peccado venial ni mortal, pero ni aun original. O grandes descubridores de las altissimas excelencias, y prerogatiuas desta niña felicissima. Y assi esta fiesta es de *plus vltra*, en los loores de la madre de Dios. Pues sino tuuo peccado ni aun original, como pudo ser redemida? como lo fueron los angeles, a los quales redimio el Celestial Redemptor no del peccado que tuuieron, sino del que pudieran tener, como affirma Sant Bernardo, y Sant Ambrosio en muchos lugares. Y porque no diga alguno que son dichos de santos, que se pueden interpretar, vamos a la sancta scriptura q̃ lo dize expressamẽte en el Apocalipsi: *Ipsi vicerunt in sanguine agni.* No en la sangre q̃ auia derramado: porque aun no era hombre: sino en la q̃ auia de derramar cinco mil y duzientos y treynta años despues. Y assi con su passion preuisa (acepta desde entonces)

B. Ber. ser. 21. super. Canti.

Apo. c. 12

entõces) redimio el cordero Christo a estos Angeles del peccado que pudieron tener, cõmo lo tuuieron los otros q̃ cayeron: y assi dize adelante el sagrado texto: *Agnus qui occisus est ab origine mundi*, el cordero que fue muerto en el principio del mundo. Dize que fue muerto en el principio del mundo, porque desde entonces tiene virtud su sangre. De aqui formo vn argumento. La sangre del Diuino Cordero tuuo efficacia en el principio del mũdo para redimir alos Angeles preseruandolos para que no cayessen, pues quanto mas la tẽdria para preseruar a su propria madre de peccado quinze años antes que el della nasciesse? si a los angeles que no tenian tanta parte en la sangre del Cordero, les valio tantos mil años antes que fuesse derramada en la Cruz, quanto mas le auia de valer a su sanctissima mãdre, esta preciosissima sangre, pues era tan suya que ella se la dio? y si esto no basta para conuencernos basta ver, que todos quantos recibieron gracia, y dones del Spiritu sancto desde el principio del mũdo, la recibieron por esta sangre, y passion de Iesu Christo nuestro Saluador. Y assi dixo S. Pablo, *nou est aliud nomẽ sub cælo datum hominibus in quo oporteat nos saluos fieri.* Quiso el padre eterno dar esta paga adelãtada a su hijo, a la manera q̃ aca vn capitan quando recibe debaxo de su vandera algunos soldados, luego les da algunas pagas adelantadas. Señor que es lo que han hecho estos soldados, porque les pagays? no les pago yo agora, dize el, lo que an peleado sino lo que hã de pelear. Pues assi el Padre Eterno le dio a su hijo la saluacion de todos los que en la ley de naturaleza, y escrita se saluaron, por paga adelantada de su passion, no por lo que auia padecido, sino por lo q̃ auia de padecer. Y si en estos tantos años antes, tuuo efficacia, porq̃ no la tẽdria quinze años antes de su venida?

Apo. c. 13

Actu. c. 4

En medio destas cõsideraciones y de otras que se han de escriuir, sera bien pues tratamos de preseruacion de peccado original, considerar algunas cosas acerca desta pestifera enfermedad. Sant Augustin libro de fide ad Petrum dize. *Nullatenus dubites omnem hominem qui per concubitum viri & mulieris concipitur, in peccato originali nasci, impietati subditum mortique subiectum, & ob hoc nasci filium iræ.* Esta es fee catholica cõfirmada de las escripturas, y de los Concilios, y de todos los sanctos Padres. Y en este sentido dixo Sant Pablo a los de Galacia. *Cõclusit scriptura omnia sub peccato vt promissio ex fide Iesu Christi daretur.* Esto no se puede referir a peccado actual, sino al original, porque no todos estan debaxo de peccado actual, pues es cierto q̃ los niños, antes que tengan vso de razon, no pueden tener peccado actual. Si en vna fuẽte cayo põçoña por los arroyos q̃ de ella salen, todos salen emponçoñados.

B. Aug.

Ad Gala. 3. c.

çoñados. Assi peccando el primer hõbre todos los que del proceden, salẽ empõçoñados cõ la culpa. Y en señal de q̃ Adã incluya en si originalmẽte todo su posteridad, y descẽdencia, y representaua toda la humana naturaleza, no tuuo ningũ nõbre particular, sino q̃ fue llamado con este nombre Adam. Porque Adam segun S. Geronimo affirma, quiere dezir lo mismo que hõbre. Y donde nosotros leemos, *filius hominis*, en el Hebreo se lee, *filius Adã*, como parece en aquellas palabras de Ezechiel, *tu ergo fili hominis ne timeas*, donde el texto Hebreo dize, *tu ergo fili Adam*. Y aũque cada vno de nosotros se puede llamar Adã conuiene a saber hombre, no obstante este nombre vniuersal, tenemos otro particular puesto en el baptismo, vno se llama Frãcisco, otro Ioã, otro Pedro. Pero al primer hombre conuino que tuuiesse solamẽte el nõbre general Adã, porque representaua toda la especie humana. Y de aqui nacio que el precepto de no comer del fructo de la sciẽcia del bien y del mal, fue dado a solo Adã, y no a Eua. Leed en el Genesis, y hallareys, q̃ primero dio Dios el precepto, y despues formo la muger, y con todo esto tambiẽ ella quedo ligada al precepto, porque bastaua auerlo Dios dicho a Adam, y en el se obligaua toda la naturaleza humana. De manera que fue hecho vn pacto entre Dios y Adã en nombre de toda su posteridad, y descendencia humana, que si el se abstenia de comer de aquella mançana vedada, conseruasse la innocencia original, para si, y para sus descẽdientes, y q̃ no moririan ni el ni ellos, mas en qualquiera hora que comiesse incurriesse en la sentencia de la muerte, el y todos sus descendientes, y pecando el, se entendiesse auer peccado todos. En este pacto consintio Adam, del qual pacto y cõueniencia, parece que se entienden aquellas palabras del Ecclesiastico, *testamentum æternum constituit cum illis*. Al qual testamento llamã Berith q̃ quiere dezir pacto y conueniencia. A este pacto llama Sant Pablo Chirographo, y este Chirographo se fixo en la Cruz, con la muerte de nuestro Saluador. Deste peccado original habla Dauid quãdo dize, *ecce enim in iniquitatibus conceptus sum*. Pero pregũto como dize *in iniquitatibus* en el numero *plural*, siendo el peccado original no mas de vno solo? a esto respondo, que aunque el peccado original es vno solo essencialmẽte, mas virtual y radicalmente, es mucho, porq̃ del nacẽ y procedẽ los otros peccados como de vn seminario de todos los vicios. Pero veamos, porq̃ añadio, *& in peccatis concepit me mater mea*, haziẽdo mencion solamente de la madre y no del padre? dizen algunos que porque la madre tiene mayor parte en la formacion del hombre, y mayor influxo recibe la complexion del hijo, de la madre que no del padre

Ezec. 2.c

Gene. 2.c

Eccef. 17

Ad Colo. cap. 2.

Pſal. 50.

dre, porque de ella es concebido, engendrado, criado, y de la propria sangre cõuertida en leche mantenido. Esto es razon que consideren profundamente las mugeres, pues que hablando la sancta scriptura de los peccados de los hijos, son las madres nombradas y no los padres, porque la buena y mala inclinacion que dan a sus hijos essa se tienẽ, y si vicioso sale la hija o hijo, mayor culpa tiene la madre que no el padre, porque mas tratan ellas y mas conuersan con sus hijos que no ellos, y por consiguiente, las buenas o malas costumbres comunmente las aprenden dellas: y es mucho para ponderar, que hablando se del peccado original, se pone luego en campo la muger y no el hombre, porque la muger fue occasion, de hazer peccar a Adam, y quien bien lo considerare, hallar ser mas digno de escusa Adam que Eua. Porque ella no fue incitada, ni mouida a querer comer de la mançana, sino solo de la hermosura de la misma mançana aunque atiçada de la serpiente, pero no obstante esso, de vn obiecto solo fue mouida, *vidit mulier quod bonum esset lignum ad vescendum & pulcrum oculis aspectu que delectabile.* Mas Adam fue incitado a comer de la mançana, no solo de su belleza, sino tambien de las lisonjas y palabras halagueñas de la muger, por no descontentarla, ni entristecerla. Assi que tuuo dos instimulos, y ella vno solo. Y ansi quiso Dauid por esta causa nõbrar la madre, y no el padre. De ser assi concebido el hombre en peccado, succede el ser nuestra carne a manera de vn rio rapidissimo q̃ corre a lo baxo de mil miserias. *cuncta cogitatio cordis intenta est malum omni tempore*, se dize en el Gen: Este es el rio q̃ siempre va corriẽdo, y nuestra alma es como vna nao puesta en este rio, la qual sino es entretenida de las cuerdas de la gracia de Dios, y de los remos de la virtud, no ay duda, sino q̃ tãbien ella sera lleuada al profundo despeñadero de los peccados, y de alli a la profundidad del infierno. Por lo qual cõuiene q̃ cõ los remos de los sanctos desseos, y de otros buenos exercicios vamos siempre cõtrastãdo a la furiosa corriente de nuestra sensualidad. Quãdo en vna casa ay vn moço trauiesso todos quantos disparates o desgracias a cõtecẽ en ella se los echã a el. Yo seguro dizen luego q̃ ha passado por aqui aq̃l sin duda hizo esta trauessura. Despues que el primer hõbre abrio la puerta al mal, andnuo el peccado tan listo y trauiesso que no dexo buena alhaja en la casa del hombre que no destruyesse, no quedo pieça que no la dexasse quebrada o abollada. No ay en nosotros cosa tan entera, de que no se pueda dezir della por aqui passo el peccado. Este priuo a el y a nosotros de los bienes de gracia, maltrato los bienes naturales, peruertio las potencias deprauo la voluntad, estrago el entendimiento, hizo a la memo-

Gene. 3. c.

Genes. 6.

ria vn deposito de trabajos y desdichas, Hizo que se leuantasse la sen-
sualiadad contra la razon, y la carne contra el Spiritu, y causo todas
estas penalidades de que nos vemos cercados. Y assi dize Dauid. *pro-*
pter iniquitatem corripuisti hominem, & tabescere fecisti sicut araneam ani-
Psal. 38. *mam. eius.* Que ay que andar inquietos y desassossegados, dize el sancto
Rey, inquiriendo porque nos castiga Dios, y se nos muestra seuero,
porque esto es *propter iniqnitatem*, essas salpicaduras son de esse lodo, y
essas centellas de aquel fuego salieron, el peccado anda por ay *Propter*
iniquitatem corrupisti hominem. Essa es la causa porque Dios reprehē-
de al hombre, y le pone la mano, que en el estado de la inocencia no
tenia Dios manos para castigarnos. El peccado es el q̄ dio a Dios ma-
nos, y le puso en ellas el açote, *& tabescere fecisti sicut araneam animam*
eius. Esta es la occasion de nuestro corrimiēto de nuestras cōgoxas, de
nuestro pudrirnos, de nuestro cauar, y afanar y no sacar nada. Que assi
como vna araña para hazer vna tela, se desentraña y se cāsa, y da mil
bueltas y rebueltas para acabar su redezilla, y alcabo no coge sino vna
desdichada mosca o mosquito. Assi vereys vn hōbre como se congo-
xa, ensarçandose en mil negocios y reboluiēdo otras tantas traças, y al
cabo no coge sino vna mosca de vn deleytillo, vn mosquito de vn in-
teres de muy poca estima y valor, que quādo mas y mas le parece que
grangea se puede dezir del lo que de los demas, *verū tamen vane con-*
turbatur omnis homo. Pero pues dezis q̄ tantos males se han seguido de
aquel peccado, pregunto yo, quādo peccaron aquellos padres q̄ hizie-
ron? matarō algunos hōbres, fuerō a saltear caminos, robaron a sus pro
ximos? no, sino solo porque comieron de vna mançana dio sobre ellos
luego la riguroſa justicia de Dios, y executo en ellos tātas penas que
pone pasmo el oyrlas. O sancta Maria señora, y tan riguroso es Dios,
y tā aborrecedor de peccados y tā castigador dellos? si por cierto. Pues
hermanos mios si como dixo Sanctiago en su canonica aunque a otro
proposito *paruus ignis quā magnā sylua incendit.* Y assi podemos dezir,
vn pequeño peccado de Adā, puso fuego a toda la montaña que es a
toda la naturaleza humana. como nos atreuemos agora siēdo esto assi
a pecar? Y si dezis como padre, y peq̄ño pecado llamays al de Adā? si,
en cōparacion de otros muchos q̄ vos hazeys. La grauedad del pecca-
do absolutamente cōsiste en ser contra mas excelēte objecto y māda-
miento, por esto los peccados cōtra los preceptos de la primera tabla,
son mas graues, que los que son cōtra los preceptos de la segunda ta-
bla. Y el peccado q̄ es contra el precepto de la ley natural, es mas gra-
ue, q̄ el que es contra sola la ley diuina positiua, como fue el peccado
de Adam

de Adam. De manera que es mayor peccado vna blasphemia contra Dios o vn aborrescimiento contra el proximo (de que está oy el mundo lleno) que el peccado de Adam, y assi dize Scot. que si Adam se condenara por aquel peccado, tuuiera menos pena por el en el infierno, que otros muchos tendran por otros peccados que han cometido en este mundo: porque el comer del arbol vedado, no era de suyo malo, si no porque fue prohibido. Y pues Dios assi aborrece los peccados, y assi los castiga gran razon ay, para que tambien nosotros los aborrezcamos, y huyamos dellos con todas nuestras fuerças, no solo de los grandes, mas aun de los muy pequeños, que suelen ser camino para los mayores, como nos lo enseña el Spiritu sancto, diziendo, *qui spernit modica paulatim decidit*, el que desprecia y tiene en poco los menores males, poco a poco viene a dar en los mayores. Assi como lo ordinario es, enfermar vn hombre antes que venga a morir, y antes que enferme gremamente, tener sus accidentes que son mensajeros de la enfermedad. Porque no de vn golpe se cae la casa sino poco a poco. Vase desmoroñando la pared, comese el cimiento, desapeganse las vigas, caen algunos terrones, y va dando señal y auisando hasta que viene a caerse del todo. Assi quando vno quiere estar malo, que camina para estar enfermo, vereys le con vnos mensajeros de la enfermedad: vn cortamiento de miembros, vn dolor en los braços y espaldas, perdida la gana del comer, y el color quebrado. Topase con vn medico, señor que sera esto, que los dias passados comia de tan buena gana todo me sabia bien, en todo hallaua gusto, vn torresno me parecia fayssan, vn pedaço de pan seco me sabia como maçapan, andaua gordo, colorado, contento, agora Señor no puedo comer, en poniendome el plato delante, se me alboroto el estomago, la perdiz me parece estopa en la boca. Y mas Señor que solia yo correr, y caminar a pie, y casar tres dias sin cãsarme, subia vna cuesta como si passeara por vna sala de mi casa: agora no tengo fuerças para nada, a dos passos he menester assentarme, con tantico exercicio no valgo vn marauedi, parece que me han dejarretado, cada pie me pesa vn quintal, si me assiento no me queria leuãtar, los braços se me caen, que no puedo hazer nada cõ ellos, digame Señor doctor que puede ser esto? mi señor que quereys estar muy enfermo. Todas estas cosas son vispera de vna gran enfermedad A este mismo tono van los males del alma. Entran poco a poco comiença vno admitir vnas ocasionsillas, que aunque de suyo no son peccado, pero son resquicios por donde entra el peccado. Vn ratillo de conuersacion, vn mirar, vn descuydo en palabrilla algo suelta. O

Sco. li. 2. d. 21.

ta. Odize el otro que vn rato de parlar cõ tal persona de quien gusto no es peccado. Y aunque siento vn nose que quãdo le hablo, yo tendre constancia, yo estare sobre auiso, no me descuydare. O hermano, cierra las puertas del alma, no te fies en esso, mira que mucho se han hallado burlados. *Intrauit mors per fenestras nostras*, dize el Propheta Hier. 9. c. Hieremias. Hablaua el sancto Phropheta de la destruyciõ de Hierusalem, y usa de la metaphora que vemos en la guerra, que los soldados quando dan el asalto a vna fuerça, arremeten a los muros, y arriman escalas, y suben por ellas hasta entrar por las vẽtanas, y entrãdo, degue llan quantos hallã dentro. Cierto esta que los soldados entraron por las ventanas, pero porque mataron a los de la fortaleza, se dize q̃ fue la muerte la que escalo y entro. Pero lleuãdolo al sentido spiritual, dezimos que la muerte (esto es peccado, que cõ mucha propriedad se dize muerte, pues nos mata de muerte eterna) entro por las vẽtanas. Las ventanas del alma son los sentidos, porque assi como para dar luz a las piecas de vuestra casa, y para que vos os veays es menester abrir las vẽtanas, y assi auiẽdo Dios criado ál alma en la casa de barro del cuerpo, puso en el los sentidos corporales como vẽtanas, por dõde entrasse la luz al alma, y diole cinco sentidos, porque en cinco diferẽcias se encierra todo lo que el mũdo tiene. Porque si es cosa que tiene color, entra por los ojos, si sonido entra por los oydos, si sabor, por el gusto, si olor, por las narizes, y el tacto lo repartio por todas las partes del cuerpo. De lo dicho se entendera, que es la razon, que por mucho que vn alma quiera adelgazar el pensamiento y imaginar a Dios y su gloria, y lo tiene alla de sus puertas a dentro, no puede pensar, sino vn Dios con cuerpo, con cara, con pies, con cabeça, y que ay alla oro y piedras preciosas, rios, fuentes jardines, y cosas deste talle que ni las ay alla, ni aun valieran algo para alla. La razon es, que como no sabe el alma mas de lo que passa por los sentidos corporales, todo quanto por ellos entrare ha de ser corporal, y como quiere pẽsar en el cielo, como finge solamente las cosas de que tiene noticia que son las que ha visto aca en la tierra essas piensa. Pero nada desto ay alla. Porque a Isai. 6. c. auerlo no dixera Isaias, ni lo alegara S. Pablo, *nec oculus vidit nec auris* 1. Ad Cor. 2. c. *audiuit quæ præparauit Deus diligentibus se*. Hora pues las ventanas por donde entra nuestra muerte, dize Hieremias, que son los sentidos, y como començamos a dezir arriba, no basta guardarlos de las cosas que de suyo esta claro que son peccados, mas aun de lo que nos puede traer a sombra de peccado. El alcayde prudente y cauto, no solo guarda la fortaleza de los que son enemigos descubiertos, mas aun de los

que

que se sospecha, que pueden traer el villete, o la carta para los de dentro. Assi que de vna conuersacioncilla, de vn poco de familiaridad que a vos os parece que importa poco, suele nacer vn daño que mata vn alma. Ni piense nadie que aunque los peccados veniales son faciles de perdonar, que por esso no son malos, que no le ay tan pequeño, de que no pueda proceder harto mal. Esto era lo q̄ comēçamos a dezir atras, y assi boluiendo a ello digo, que lo primero que tiene el enfermo, es, que pierde el gusto, vn hastio que no puede comer ni verlo. Assi quādo vna alma quiere estar muy mala, comiença por este hastio. Padre, que sera esto que no hallo sabor en lo que como? Otro tiempo me erā tan dulces las cosas de Dios, hallaua tanto gusto en ellas, que quando oya hablar vna palabra spiritual luego tenia los ojos llenos de lagrimas, y el coraçon tan tierno, que me derretia en amor de Dios, confessauame a menudo, comulgaua cada fiesta, con tantos sospiros, tantas lagrimas, y tāta ternura de coraçō, q̄ era vna bendicio de Dios: agora padre no tengo sabor en cosa spiritual, tanta sequedad siento en mi que me espanta: el confessar de año en año, oyr missa por fuerça, y essa la mas breue que puedo hallar, hablarme de Dios, es algarauia para mi, el sermon me causa. Que sera esto padre? A la mice hermano que vays estando malo, que quereys dar en vna graue enfermedad y dolencia. *Omnem escam abominata est anima eorum & appropinquauerunt vsque ad portas mortis* dize Dauid. Porque vinieron a tener hastio de todos los manjares, y perdieron la gana de comer, por esso llegaron al hilo de la muerte. Otra señal es, quando se apocā las fuerças spirituales. Si sentis vn desfallecimiento, si se os caen los braços para obrar, si sentis mucho la affrenta, la palabrilla que el otro os dixo, si sentis el coraçō no tan casto, mensajeros son essos de la muerte, es necessario procurar remedio antes que passe el mal adelante. Aduirtamos que dize el Propheta Isaias. *De radice colubri egredietur regulus*, de la rayz del culebro saldra el basilisco. Por estos animales ponçoñosos se entienden los peccados, y quāto mas ponçoñoso es el animal, tanto mayor peccado significa. Y assi el Basilisco que es Rey de todos los animales ponçoñosos, porque cō sola la vista mata, y por esso se llama *regulus*, denota no solo el peccado mortal, pero el mayor de los peccados, que es segun S. Augustin en el Enchiridion el q̄ mayor virtud quita, y pues la mayor virtud es la charidad, el peccado que mas derechamente quita la charidad, es el mayor de los peccados. Este es el aborrescimiento de Dios, (si es posible) porque Scoto dize que no se puede hallar tal peccado en hombre alguno. No podemos agora auetiguar esto, mas si no es posible

Psal. 106.

Isa. 14. c.

S. Aug.

Sco. li. 2. d. 43.

sible el aborrecimiento de Dios, el mayor peccado sera el mas cõtrario a la charidad, que es la desesperaciõ. Este significa el basiliſco, y la culebra, que aunque es ponçoñosa, no mata, significa el peccado venial, q̃ no mata el alma, ni le quita la charidad, Dize pues el prophera, que de la rayz de la culebra, que es el peccado venial, nace el basiliſco, que es el mayor de los peccados. Esto se verifico bien en Cain, que ofrecio sacrificio a Dios, y por ventura fue el sacrificio de lo mas ruyn que tenia, y de lo mas vil, y como Dios no acepto su offrenda como la de su hermano Abel, de alli le nacio gran inuidia. Si entonces resistiera a aquella inuidia, y hiziera verdadera penitencia, no passara el mal adelante, y como no lo hizo, de la inuidia le procedio vn odio mortal contra su hermano. Como este odio le saco al campo engañosamente. Veys aqui la traycion. Estando alli en el campo, matolo con grande crueldad. Veys como del homicidio se siguio la traycio̅, y de la traycio̅ el fratricidio, Dizele Dios: *vbi est Abel frater tuus? qui respondit nescio.* Genes. 3. *Num custos fratris mei sum ego?* Preguntandole Dios donde esta tu hermano? responde no se por ventura soy yo guarda de mi hermano? veys aqui la heregia, que penso y creyo que Dios no le auia visto matar a su hermano, y viendo despues como Dios lo sabia, y que lo auia visto, porque le dixo *quid fecisti? vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra.* Bien se lo que has hecho, la sangre de tu hermano me da vozes contra ti, vino a desesperar, diziendo, *maior est iniquitas mea quam vt veniam merear.* Es tan grande mi iniquiad que no merece perdon, ni ay misericordia para el. Esta desesperacion fue el basiliſco, que nascio de la rayz de la culebra. Conuiene a saber de no resistir al primer mouimiento, que le vino de la cobdicia, y assi de la cobdicia nacio la inuidia, y de la inuidia el aborrecimiento, del aborrecimiento la traycion, y de la traycion el fratricidio y del fratricidio nacio la heregia, y de la heregia, vino la desesperacion que es, como diximos, el mayor de los peccados. De *radice colubri egredietur regulus.* Veys en quantos males cae vn miserable hombre, por dar entrada a los pequeños peccados? y assi le acõtece muchas vezes al peccador lo que al que come cerezas, que pensando tomar vna sola, aquella trae tras si dos, y las dos traen quatro, y las quatro ocho, y tras ocho vienen veynte. Son los peccados como cerezas, piẽsa el hombre de hazer no mas de vno, y aquel acarrea otro, y otros muchos. Por lo qual vino a dezir S. Gregorio: *peccatum quod mox per penitenciam non diluitur, suo pondere in aliud trahit.* El peccado que no se borra luego por verdadera penitẽcia, cõ su peso trae el alma a otro, y a otros, y assi se viene a estragar la natu- Hie. 13. c.

raleza,

raleza,y quedan los hombres tan imposibilitados para el bien, que dize el Propheta Hieremias: *Hie. 13.c*
Si mutare potest Ethiops pellem suam, aut pradus varietatis suas, & vos poteritis benefacere, cum didiceritis malum, si puede vn negro de Etiopia mudar la piel, y hazer se de negro blanco, o el tigre dexar sus manchas,y colores..asi podreys vosotros dexar el mal, si vna vez os acostumbrays a el. O terrible encarecimiento, cõ el qual enseña el spiritu sancto no la imposibilidad, sino la gran difficultad que ay para que los hombres acostumbrados alos peccados se aparten dellos, y obren virtudes. Por tanto hermanos cortad el hilo a vuestro mal viuir, ninguno diga adelante me enmendare,imaginad que adelãte aura menos oportunidad para lo hazer,que agora. Vays por vn camino y topays vn arroyo, el qual pudierades passar cõ vn salto,no que reys,dezis arriba lo passare,arriba lo passare, y quãto subis mas arriba, lo hallays mas ancho,y mas difficultoso de passar. Assi el que al principio con vn passo de dolor calificado pudiera passar el peccado, viene despues a emboluerse en tantas difficultades q̃ apenas halla como remediarse,porque mejor se cura vna llaga que muchas, y mejor las frescas, y resientes que no las afistoladas, y mejor huye de la carcel el que lleua sola vna cadena,que el que lleua muchas. Assi mejor se cura vna alma de vn peccado rezien cometido, que de muchos enuejecidos en el coraçon. De todo lo dicho manifiesta de quantos inconuenientes libro Dios a su Sacratissima madre,en preseruarla del peccado original.

Tambien sera prouechosa cosa considerar algunos mysterios del sacro sancto Euangelio, que la santa Iglesia nos propone en est a festiuidad. Y lo primero q̃ se ofrece de considerar en el,son muchos malos Reyes mezclados con algunos buenos de que se haze aqui mencion Permite Dios que los malos anden rebueltos con los buenos, porque los buenos tengan quien los exercite,y los malos quien los auerguence y cõfunda. Porque el malo para el bueno es aguazil, fiscal,y verdugo suyo, y el bueno para el malo es testigo, y processo bien fulminado para su condemnacion. Lo segundo permite Dios que los buelnos anden rebueltos con los malos,por tener con que sufrir a los malos,y no descargar sobre ellos su ira. Haze mucho para prouocar la ira que Dios a vnion de los malos,vnos tras otros como sarta. Pues para que no rebueluan las entrañas de Dios, y no descargue sobre ellos sera acabandolos de perder, juntense buenos entre malos, para que tengan essa ira de Dios,que no caya sobre ellos. Mucho antes fueran destruydos los de Sodoma, si el sancto Loth no morara entre ellos. Y assi dixo el Angel a Loth. Sal de essa ciudad tu y los tuyos, porque la quie-

Bro

per nos mala ista? suplicoos me digays Señor mio, si el Señor esta con nosotros, como nos succedē tātos malos? assi podemos dezir, si Iesu Christo es luz, y esta cō nosotros como ay tantas tinieblas en la sancta Iglesia? como ay tantos peccadorès entenebrecidos? porque ellos cierrā los ojos a esta diuina luz. Y assi a penas ay ciudad en la Christiandad que no este en tinieblas como las ciudades de Egypto: de aqui viene, que cada vna de las Republicas Christianas esta como estauan aquellas de Egypto. Si entraredes por vna de aquellas ciudades en aquellos dias, vierades vnas tinieblas tan espessas, que por encarecimiento, las llamā las diuinas letras palpables. Vierades por las calles muchos hombres cerrados los ojos como atonitos. arrimados a las paredes, desde que sobreuinieron las tinieblas, sin atreuerse a dar vn passo atras ni adelante, temiendo el peligro de alguna mortal cayda. Si entrarades por las casas vierades como estauan en ellas todos enuelesados, sin ver el padre al hijo, ni el marido a la muger, ni el hermano a su hermano relinchauan los cauallos y no auia quien les diesse pastura, llorauan los niños, y no acertauan las madres a las cunas, gemian los enfermos, y no auia quien los socorriesse, pedian ayuda los padres a los hijos, y los hijos a los padres, y oyendolos no les podian fauorecer, llamauan los señores a los criados, y respondiendoles no acertauan hazia alla, afligidos de hambre, pedianse vnos a otros de cōmer, y ninguno podia socorrer a otro, ni tan solamente a si mismo, ni aun se atreuian a mouerse, por que con vn sobre salto mudo temian tropeçar, caer, y morir. Si entrarades en el palacio de Pharaon, vierades al miserable Rey atormentarse cruelmente con aquella escuridad, por que quanto era mayor la grandeza, tanto era mayor el dolor de no poder gozar della. Por que de que prouecho le era la corona, y el ceptro, la purpura y el trono si nadie le veya? de que le seruian tantos vassallos sino podian hazer su mandado? al fin no se veya entre los Egypcios sino vna escura confusion, no se oya sino suspiros, y lloros, gritos, y maldiciones. Vnos maldezian al Rey por que no soltaua a los Israelitas. Otros maldezian a los Israelitas, por cuya occasion les venian tantos males, y otros maldezian a si mismos con impaciencia. Que grandissimo horror, que espanto y assombro pusiera ver esto? pero en medio destas tinieblas, vierades a los Israelitas gozar de vna clarissima luz, y cō vna singular seguridad, reyrse de ver alos Gytanos ciegos a medio dia dauan gracias a Dios de q̄ las tinieblas no los comprehendian sino que gozauan de marauillosa claridad. Ay ay hermanos mios que lo mismo se ve agora en la sancta Iglesia. Que son los peccadores que resi-

Iob. sten a los diuinos Mandamientos, sino Gytanos enbueltos en escurissimas tinieblas? de los tales dezia Iob. *Per diem incurrunt tenebras, & quasi nocte sic palpitabunt in meridie.* Que de dia andan en tinieblas, y a medio dia andan palpitando las paredes como si fuera media noche. Y que son los justos que obedecen promptamente a los diuinos Mandamientos, sino como los fieles Israelitas, q̃ en medio destas tinieblas de peccado gozan de la clara luz de la gracia. *Lux orta est iusto et rectis corde lætitia* dize Dauid. Creedme, que si Dios nos abriesse los ojos del alma, que veriamos esta ciudad y qualquiera de las del pueblo Christiano hecha vn Egypto, vnas almas ciegas con sus passiones y apetitos, y otras, de vna clara y Spiritual vista. Vnos llenos de mil melancolias y amarguras de coraçon, y otros llenos de alegria spiritual. Vnos como ciegos que no saben fauorecer a quien les pide fauor, ni aun se saben remediar a si mismos, y otros tan diligentes, y tan ocupados en obras de piedad que pone pasmo el ver sus sanctas occupaciones en todo tiempo, y sazon. De donde pues nace esta differencia? no de aquella diuina luz Iesu Christo, el qual de su parte da claridad a toda la Iglesia, sino de parte nuestra, que vnos quieren dezir y hazer obras de tinieblas, y otros procuran aprouecharse de su diuina luz Por esto no es de marauillar, que fuesse en los tiempos passados el pueblo Iudayco lleno de malos y de buenos, como lo es agora el pueblo Christiano, teniendo nosotros mayor obligacion a ser mejores. Con todo esso es mucho de notar, y de llorar, que de todos estos tantos Reyes de que en este Sancto Euangelio se haze mencion, solos tres dellos dize la Sancta scriptura, que fueron sieruos y honradores de Dios, y seguidores de la justicia, y religion por estas palabras: *præter Dauid, & Ezechiam, & Iosiam omnes peccatum commiserunt, nam dereliquerunt legẽ altissimi Reges Iuda, & contempserunt timorem* Dei. Sino fue Dauid, y Ezechias y Iosias, todos los demas reyes de Israel, o fueron peruersissimos hõbres despreciadores en grã manera de la diuina Magestad, o no del todo buenos como Assa Iosaphat y Ioatàm, aquien la scriptura alaba. Y juntamente les impone el no auer del todo destruydo los lugares donde eran los Idolos reuerenciados. 3, Reg. 15. &. 22. &. 4. Reg. 15. De dõde parece, que no solo la flaqueza de la naturaleza humana, pero la potencia y principado son causa de muchos males. Y ser a nunca acabar, el dezirosos los daños que vinieron a aquellos reynos, y vassallos por los peccados de aquellos malos Reyes, porque ardid es del demonio, para derribar los subditos, procurar primero de derribar los cabeças. Lo qual dize clarissimamẽte la sancta scriptura en el Paralipome-

Psalm.

Eccl. 49

non:

non: *consurrexit Satan aduersus Israel.* Leuantose Satanas contra Israel. 2. Para. 21.c.
Y q̃ hizo? *incitauit Dauid, vt numeraret Israel.* Procuro de dañar la cabeça, para destruyr a todo el pueblo. Y como esto sea assi, conuiene hermanos mios tener grã cuydado de cũplir el cõsejo del Apostol S. Pablo, q̃ escriuiendo a su discipulo Timotheo nos amoneста, diziendo. *Obsecro igitur primum omnium orationes, & obseruationes fieri, pro regibus & Principibus, & his qui in sublimitate constituti sunt, vt quietã, & tranquillam vitam habemus in omni pietate, & castitate.* Notad que como cosa importantissima dize. *Obsecro primum omnium,* que nos ruega y suplica encarecidamente, que sobre todo, y primero que todas las cosas hagamos feruorosas, y deuotas oraciones, por los reyes: y por todos los cõstituydos en dignidad, para que siendo ellos sanctos y buenos, viuamos nosotros en toda sanctidad y piedad. Tambien se infiere de aqui, que nos deuemos consolar mucho los pobres, que no tenemos tãta potencia, para poner en execucion los malos. Y assi dezia vn baron sancto de nuestra orden, que los seruos de Dios han de dar gracias quando son tentados, por que no tiene oportunidad para peccar, y quando la tienen, se las han de dar, porque no son tentados. 1. Ad Ti.

Otra consideracion se puede tambien aqui hazer sobre el principio del euangelio, y es porque S. Mattheo nombro primero a Dauid, que Abraham por padre de Christo nuestro biẽ, siendo mucho mas antiguo Abrahã, y auerle sido a el mucho antes hecha la promessa deste celestial reparador que a Dauid? vna respuesta da a esto vn auctor moderno a mi parecer harto particular, y es esta. Aunque a muchos reuelo Dios el remedio delos hombres y de su peccado, y aun al mismo Adã en el paraysso terrenal, quando viendo a Eua dixo. *Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea.* Este es hueso q̃ a salido de mis huessos, y carne q̃ se ha formado de mi carne. Y sale S. Pablo, y contrapuntea este lugar diziendo: este es vn gran sacramento, y muy escondido, pero yo lo entiendo de Christo y de su yglesia, y alli le reuelo a Adam la encarnacion del Verbo Diuino. Y tambien la reuelo a otros muchos sanctos antiguos, pero a los que mas claramente, y mas en particular les hizo la promessa, fueron a Abraham y Dauid. Vuo entre estos dos vna differẽcia, y fue, que a Abraham le prometio Dios a su hijo, antes que se circuncidasse. Como se dize en el Genesis, adonde le promete de dar le hijo, a quien ha de bendezir, y que en el, que llama alli *Semen*, han de ser multiplicados los pueblos y gentes. Y donde quiera se pone esta palabra (*Semen*,) la entiende Sanct Pablo de Christo nuestro Redemptor esta promessa se la cõfirmo despues en el cap. 22. del Gene. 2. Gen. 17. ad Ro. 9. ad Ga. 13

postreros llamados, y Abraham fue su padre, no se nombre primero en el linage del Redemptor. Y pues que vino primero esta Soberano reparador para la gente circuncidada, y a Dauid se le hizo la promessa en la circuncision, pongase primero y diga Sant Mattheo: libro de la genealogia de Iesu Christo hijo de Dauid, y hijo de Abraham. Porque pues Sant Mattheo escriuia su Euangelio en Hebreo, y para los Hebreos, viessen en cabeça de linaje a aquel que circuncidado como ellos, auia recibido la promessa del Saluador.

Quiso tambien el Señor llamarse primero hijo de Dauid q̃ de Abrahã, por animar a los peccadores a hazer penitentia, y a que le pidan misericordia. Acontece yr vnos pobres de casa en casa pidiẽdo limosnas y entrando en vn patio, veen al pie de la escalera otro pobre metiendo pan en su çurron, y dinero en su bolsa, y luego dizen, bueno sera que pidamos aqui, porque donde han dado a este pobre tan grande limosna, tambien nos darã a nosotros, algun Señor limosnero deue morar en esta casa. El ver, que el pobre recibe limosna, les da confiança a ellos para pedir. Por esto quiso el eterno Dios, que pusiesse el santo Euangelista al pobre peccador Dauid al pie de la escalera de la genealogia y aboloria de Iesu Christo su hijo, y que estuuiesse recibiendo vna tan grande limosna, y fauor, como es ser preferido a los sanctos Patriarchas Abraham, Isaac, y Iacob, para que de aqui nos nasciesse confiança a los pobres peccadores, que pues tal limosna hazen a este tan gran peccador, tambien nos la haran a nosotros si pedimos como conuiene, porque este Señor tiene por apellido, como dixo Moysen, *misericors, & clemens*. Y el mismo Dauid declara la grande gloria del inclito Rey Iesu Christo, no en armas ni en excercitos, sino en traer a si las almas, y apartarlas de los peccados, y de las ydolatrias, por estas palabras: *Coram illo procident AEthiopes, & inimici eius terram linguẽt.* Los de Ethiopia, y sus enemigos, se postraran delante del, y besaran la tierra en su acatamiento, que es lo mismo que si dixera postrados le adoraran por que es costumbre de los de Asia que quando vienen delante de sus Reyes besan la tierra en señal de reuerencia. Pues quien, o hermanos mios oyẽdo estas cosas, por duro que sea no se enternece, y derrite en amor de vn tan buẽ Dios, que tiene por gloria y magestad p̃donar peccados, y hazer beneficios a los pecadores? quiẽ por peccador q̃ sea, no se anima a acudir alas puertas de tã piadoso padre, agora que ay tan buena oportunidad para ello? En el Leuitico mandaua Dios, que al cabo de cinquenta años, fuesse el año del jubileo, en el qual en otras liberalidades y mercedes que hazia a los Hebreos,

Simile.

Exod. 34
Psalm. 71

Leuit. 25.

era vna, que el hombre que se vuiesse vendido, boluiesse a su libertad, y que la possession que vuiesse vendido, tambiē boluiesse a su primer dueño. Esto se hazia en aquella ley, al cabo de cinquenta años, pero agora por los meritos de la sanctissima passion de Christo nuestro repa
Ad Ro. 7 rador se haze cada vez que el hombre quiere hazer penitencia delos peccados. Vendido esta el peccador, como lo affirma sant Pablo, diziendo en nombre de cada vno dellos. Ego *autem carnalis sum, venundatis sub peccato.* Yo soy vn carnal vendido por el peccado. Por cumplir el miserable hombre sus desordenados apetitos, se vende e si mismo, y vende tambien la heredad del cielo y queda hecho esclauo de Satanas. O desdichado peccador mira biē que no has menester aguardar al quinquagesimo año del jubileo, luego te puedes rescatar. Haz luego penitencia, acude luego a las puertas del padre de las misericordias, y recibiras luego en limosna su diuina gracia, con que quedes rescatado y puesto en libertad. Mira quan differentes nōbres toma Dios en este testamento nueuo que en el viejo. Entonces ordinariamente se llamaua, *Deus Abrahā, Deus Isaac, et Deus Iacob.* Dios de hombres sanctos, y justos, de los quales no sabemos que peccassen como Dauid, pero agora llamase hijo de Dauid, que fue grandissimo peccador, y hijo de Abraham que fue muy justo. Entonces llamauase Dios de los justos, y enemigo de los peccadores: pero despues que se hizo hombre, llamase Dios de Dauid, y Dios de Abrahā, Dios de justos, y Dios de peccadores. Dios que no solo recibe, y abraça los justos, pero que se a-
2. Ad Ti. 1. c. piada de los peccadores, y los llama para hazer con ellos misericordia. *Fidelis sermo et omni acceptione dignus*, dize el glorioso Apostol S. Pablo. O palabra llena de todo regalo, y dulçura, qual es la piedra que te oye y no se quiebra, y te recibe con entrañas de amor? Que palabra es essa glorioso Apostol, que tanto la alabays y encareceys? *Quia Christus Iesus venit in hunc mundum, peccatores saluos facere.* Que Christo Iesu vino a este mundo, a saluar los peccadores. Recebid pues hermanos todas estas buenas nueuas de buena voluntad, pues a todos son necessarias. O gloria de los Angeles, y flor de los Seraphines Iesu Christo hijo de Dios, y quan bien te quadran Señor las señas, que la esposa da
Can. 5. c. de ti en los Cantares, donde preguntandole. *Qualis est dilectus tuus o pulcherrima mulierum?* Que señas tiene tu esposo o la mas hermosa de las mugeres? Respondio entre otras cosas. *caput eius aurum optimum, comæ eius sicut elatæ palmarum, nigræ quasi coruus.* Tiene mi esposo la cabeça de oro finissimo, y sus cabellos que son sus pensamientos, y afficiones, por vna parte se parecen a los ramos de la palma, y por otra parte

son

son negros como cuervo. Cosa admirable, que compara la esposa los cabellos del esposo a la palma, y al cuervo. Por la palma es entendido el justo, y por el cuervo el peccador. Y assi quiere dezir, que los pensamientos del buen Iesus, y sus afficiones estan puestos en los justos, y en los peccadores. Y de tener Dios puesta su afficion en los peccadores, nace, que se haga fiesta enel cielo, quando alguno dellos se conuierte, como el mismo Señor lo testifico d ziendo. *Gaudium erit in cælo super vno peccatore pœnitentiam agente, quam super nonaginta nouem justis qui non indigent pœnitentia.* Mas fiesta se haze enel cielo por la conuersion de vn peccador, que por la perseuerancia de muchos justos, que no tienen necesidad de penitencia. Quando en casa de vn señor se matan carneros o terneras, o otros animales domesticos, no se haze fiesta, ni se tiene mucha cuenta con ello, por ser cosa muy ordinaria: pero si el señor va a caça: y mata vna fiera, vn venado, o vn jauali, entonces se regozijan todos los suyos, Corren los cauallos, tañen las cornetas, enraman el puerco, y dan todos grita con gran alegria. Los justos animales son domesticos de la casa de Dios, de la mortificacion y aprouecha miento dellos, no se haze ya tanto caso, ni es a los Angeles materia de tanta alegria, por ser cosa muy ordinaria. Pero quãdo andando vn peccador como bestia fiera, metido en las breñas, y espessuras de sus vicios y peccados, siguiendo sus apetitos bestiales, el principe de la gloria Iesu Christo, con el venablo de su diuina inspiracion, y de su efficasissima palabra, le traspassa el coraçon, y lo mata, al mundo y a la culpa. Que lengua podra explicar, con que alegria festejan los angeles esta caça, y esta conuersion: como enraman el puerco, pues el que antes era como vn puerco queda enramado con dones del Spiritu santo como con ramos, y queda hermoseado, el que antes era suzio, y feo en el diuino acatamiento. O con que contento dize Dios a sus caualleros: ea Angeles mios dad vozes de plazer, gozemonos todos cõ la conuersion deste peccador. O Dios de piedad infinita, y si diesses efficacia a estas mis palabras q̃ aqui escriuo, para q̃ seã saetas agudas, que traspassen los coraçones de las que las leyeren, que por ventura algunos estaran, como animales brutos paciendo en los prados de los deleytes deste siglo, para que heridos, cayan a tus pies, por verdadera penitencia, amor y obediencia. Aduertid hermanos, que aunque se dize, que Dios tiene puestas las afficiones en los peccadores no en todos, si no en los tales como Dauid, que aunque peco grauissimamente, enembiandole Dios al Propheta Natan, a que lo reprehendiesse, conocio su culpa, y se arrepẽtio della, como lo manifiestã las letras sagradas.

Luc. 15. c.

Simile.

1.Reg.12 cap. Bueno sera sobre este caso considerar, como siendo David vn pobrezillo pastor, y auiendo recebido tantos beneficios de Dios, por vna pequeña occasion offendio a tan grande Magestad cometiendo torpissimo adulterio. O quanto nos auiamos de guardar, de qualquiera occasiõ de peccado, por pequeña que sea. Poco aprouecha cultiuar mucho vn arbol, sino ay cuenta con guardarlo: pues vemos que en vn momento roe vna bestia, lo que en diez años no se cria, y vna pequeña centella en breue tiempo abrasa vn edificio, que se tardo muchos años en edificar, Assi por vna muy pequeña occasion se viene a perder vna cosa tan preciosa como es la castidad: por que aunque la flor es muy hermosa, es tambien muy tierna, y assi qualquiera viento basta a marchitarla, y qualquier eladita la quema. Nunca la triste Thamar creyera que la joya que ella auia guardado toda la vida, la auia de perder por vna occasion tan leue, como quedar sola con su proprio hermano Amon, y estando a su parecer enfermo. Quedo el hombre tan flaco por el peccado, que el mismo, sin que nadie le prouoque de fuera, combidado de su propria concupiscencia cae, y pecca. Pues que hara si la occasion le tira por la falda, combidandole con la presencia de la cosa deleytable, y con la oportunidad del? si el hombre rezien salido de vna enfermedad, a penas se puede tener en pie por la gran flaqueza, y se cae a vna parte y a otra que hara si le dan empellones? cierta sin dubda sera su cayda. Ni ay que cõfiar en firmes propositos, pues vn varon tan sancto como Dauid que dixo, *Non mouebor in æternum.* Firme y cõstante estare para siempre: offrecida la occasion: dio tan gran cayda. Por esto dize sant Bernardo. O *homo vis in periculo esse securus? time securitatem.* Quieres o hombre estar seguro en el peligro, teme aun las cosas muy seguras. *Vis a dæmonio liberari time? time & angelos de cælo.* Quieres ser libre del demonio? teme aũ los Angeles del cielo. Y no paro Dauid en el adulterio, pero de alli vino a dar en vn horrẽdo, y cruel homicidio. Por esto auiamos de temer mucho el primer peccado: porq̃ aquel habre camino para otro, y para otros. Sobre lo qual os quiero cõ

1.Reg.28 cap. tar vn mysterio de la sancta scriptura. En el primer libro de los Reyes se lee: que quando Saul fue a la Pithonisa, a aquella hechizera, para saber el discurso de la batalla en que queria entrar, y le aparecio aquella imagen de Samuel, y le declaro la destruycion, que el dia adelante auia de venir por el y por toda su casa, y hijos tambien le declaro la causa de tan gran calamidad, y castigo: diziendo. *Quia non obedisti voci Domini, neque feciſti iram furoris eius in Amelech, idcirco quod pateris fecit tibi Dominus hodie.* Porque no tomaste la vengança de Amelech con aquel

quel rigor que Dios te mando,por esso padeces essos trabajos. Cosa marauillosa es por cierto,que auiendo Saul cometido tan grãdes cruel dades,y peccados.como quentan las sagradas letras, que abrasado en ira mato setenta sacerdotes de Dios vestidos todos con ornamentos sanctos,y encendio y abraso la ciudad de Nobe ciudad sacerdotal,que no tenia culpa:y mato a cuchillo las ouejas,bueyes, camellos, y asnos lo qual nunca hizo aquel mas cruel de los hombres Nero. Porque aquel vengauase de los hombres, y no se enojaua contra las bestias,ni las castigaua,y callase esta tan grã maldad,y otras muchas que hizo este mal rey,y sola aquella indiscreta piedad se pone por causa de su destruycion. Porq̃ si pensays,hizo mencion de sola esta desobediencia,no siendo ella en si tan gran peccado como los otros? Cierto la causa desto fue,porque por aquella primera inobediencia merecio,q̃ Dios le dexasse de su mano,y su alma quedo despojada de la gracia, y virtud diuina. Y esta fue la fuente de todos los otros males. Plega a la eterna Magestad de Dios hermanos,de alumbraros essos entendimientos,paraque por este estupẽdo exemplo aprendays al temer mucho al primer peccado:pues por el se abre puerta para otros grandes males. Y para no vénir a esto importa mucho huyr las occasiones. Este peccador Dauid q̃ tan grauamẽte offendio a la diuina Magestad, en reprehendiendole de su parte el Propheta Natã se conuirtio luego, y hizo muy aspera penitẽcia,y perseuero en el diuino amor,y obediẽcia,y en tales peccadores como este pone Dios su afficiõ. Por falta desta perseuerancia,no le aprouecho al Rey Achab su penitencia. En el 3. libro delos reyes se lee,que siendo este Achab tan malo,que dize del alli el texto sagrado contando sus peccados. *Igitur non fuit alter talis sicut Achab,qui venundatus est,vt faceret malum in conspectu Domini.* No vuo tã gran peccador, ni q̃ assi se vẽdiesse y entregasse a los peccados como Achab, Mãdo Dios a Elias q̃ le reprehendiesse seueríssimamente, por q̃ este es el estilo de Dios,q̃ a los grandes peccadores los trata y castiga asperamẽte. Assi lo aduierte S. Hieronimo sobre Isaias, dõde dize el Propheta que vio el trono de Dios cercado de Seraphines, y todo la corte celestial,que se estauan haziendo lenguas en alabarle, y quisiera el sancto Propheta ayudar a los Seraphines en aquel sancto exercicio,pero viendose indigno, comenco a dezir. *Ve mihi quia tacui, quia vir pollutus labijs ego sum.* A pobre de mi,que en vna occasion como esta,y en tal compañia donde quisiera yo ayudar con mis loores, me venga a hallar con labios inmundos? llego de parte de Dios vn Seraphin,y purificole los labios con vna brasa de fuego. Aspera medicina fue e-

1.Reg.22 cap.

3.Reg.21

B. Hier. sup. Isai. cap.6.

Hier. 1. c. fue esta por cierto, y en lugar tan sentido como son los labios. Tambien se quexaua Hieremias deste mal de boca, diziendo, A, A, A, *Domine Deus, nescio loqui.* Y curolo Dios con otra medicina mas suaue. como el varon Sancto lo confiessa alli. Pues a vna misma enfermedad dos medicinas tan desiguales? ambos no son Prophetas, y vn mismo el poder infinito que los cura? como se curan por tan differentes medios, que al vno le abrasan la boca, y al otro se la tocan tan differentemẽte? Responde S. Hieronimo, que Hieremias era muchacho, y que qualquiera medecina le era bastante cura, pero Isaias era hõbre anciano, hõbre mayor, criado en corte y bullicios, para significarnos que al peccador q̃ es nueuo enlas culpas, y arrepẽtido y cõpropositos firmes de la enmiẽda, cõ qualquier medio lo sanarã, cõ vna discreta reprẽsiõ, cõ vn sermon que le trasiega el alma quedara remediado. Pero al enuegecido en offensas de Dios, al q̃ ha perdido la verguẽça a Dios, y a sus ministros, y asu palabra, remedios fuertes y extraordinarios se han de aplicar. Al q̃ tiene en su coraçõ, el odio y rancor quasi cõuertido en naturaleza, al empantanado en torpezas, al q̃ ha muchos años que viue en robos de secreto y cõ honra, al acostũbrado a juramẽtos, y blasphemias, y que es vna atalaya de vidas agenas, boca del infierno, que no dexa hueso sano en toda la vezindad, y quemarle la boca. y cauterios de fuego son necesarios. Cõsiderẽ los padres cõfessores por reuerencia de Dios, y mirẽ como se hã de curar los penitentes que son como Achab, que hazen guerra a los cielos, que no ha de ser el passo que los demas. De vn religioso sieruo de Dios esta escrito, que quãdo via venir algũ penitẽte, para se cõfessar cõ el, hazia la señal de la Cruz muchas vezes, y repetia otras tantas en su coraçõ. Dios sea cõmigo, si eres tu el que me has de cõdenar? Si eres tu el que me has de lleuar arrastrando cõtigo al infierno. Si eres tu el que me has de hazer vomitar por eternidades lo que yo no comi? Si eres tu el que algũ dia has de formar querella ante del tribunal del rectissimo juez, que porque yo no te cure bien, vas tu cõdenado? si eres tu de quiẽ (segũ esta amenazado por el Propheta Ezech, tãtas vezes) se me ha de hazer cargo, para que saquẽ de mis costillas la sãgre de tu perdiciõ. Pues para q̃ el peccador penitẽte no se quexe despues de vos, quexese agora trataldo con rigor

Psalm. pues lo merece, que al fin algũ dia dira cõ mucho gozo, lo q̃ dixo Dauid. *Quoniã grauata est super me manus tua, cõuersus sum in ærũna mea, dũ cõfigitur spina.* Verdaderamẽte señor, que por auerme vos sabido curar biẽ, y por auerme assentado biẽ la mano, y por auerme atrauessado el alma cõ la espina de vuestra vocaciõ espantosa, de la buelta a mi vida, y

da,y quede otro. Assi lo quedo el Rey Achab por la reprehension de Elias, que se conuirtio y cubrio de cilicio, y se humillo, y hizo aspera penitencia. Pregunto pues yo agora, pues este peccador, y Rey hizo verdadera penitencia y Dios la accepto, como affirma alli el texto sagrado, como no se cuenta agora en esta genealogia del Redẽptor, siendo el vno de los sus prógenitores y antepassados? porque no perseuero, y se boluio despues a peruertir en gran manera. No tuuo perseuerancia: por esso dixo sant Isidro. *Non bonus est qui bonum fecit sed qui perseueranter facit*, y por esso ay tan pocos buenos en la tierra, por que no perseueran en el bien. Somos como el mundo, que es de figura espherica, que facilmente se rebuelue. Recibio Christo nuestro Saluador de los que le atormentauan vna caña hueca, en la qual se significo, que no tiene el mundo que le dar, sino instabilidad y cosa sin firmeza, que tales son nuestras voluntades. Y assi voluntas se dize a voluendo, que facilmente se buelue. Quando tu hermano das tu volũtad a Iesu Christo nuestro Dios, y señor y propones de seruirle: y de ay a poco se la quitas, y la empleas en lo que no conuiene, haz cuenta que le pusiste vna caña vana en la mano. O señor de clemencia infinita, yo te suplico como Dauid. *Spiritu principali confirma me.* Que me confirmes, y me fortifiques con tu diuino spiritu, que es principal y sobre todos los spiritus, para que perseuere en tu seruicio. En la ley vieja se reseruo Dios los diezmos, y las primicias: las primicias quando dixo en el Exodo: *primicias frugum terræ tuæ offeres in domo Domini Dei tui:* Exo 37. Offreceras las primicias de los fructos de tu tierra en la casa de tu señor Dios. Y los diezmos pidio quando dixo en el Leui. *Omnes decimæ terræ siue de pomis arborũ, siue de frugibus Domini sunt, & illi sanctificãtur* Leui. 24. Todos los diezmos de tus heredades assi de los fructos de los arboles como de las miesses los has de santificar y offrecer a tu señor Dios. Porque (me dezid) aplico el señor para si los diezmos y primicias? para darnos a entender, que quiere el principio y fin de nuestras obras, y que no se contenta con qúe començamos bien, sino perseueramos en el hasta el fin. Por las primicias se entiende el principio de las obras, y por los diezmos, la perseuerancia hasta el fin. Porq̃ el numero de diez es numero cumplido, y fin de los numeros, y assi en llegando a diez luego boluemos al principio. Los antiguos contauã por los dedos, que son diez: y auiendo los acabado tornauan a començar desde el primero. Primicias pues y diezmos consagramos a Dios, quãdo estamos firmes y perseuerantes hasta el fin. Y esto como dixe auemos de pedir con afficion, diziendo con Dauid. *Spiritu principali confirma me.* Donde

Sant

S. Hieronimo traslado. *Spiritu potenti confirma me.* Por que para la perseuerancia se requiere vn spiritu potẽte y no flaco y debil. Y por esto en la sancta y Iglesia se vsa el Sacramento dela cõfirmacion, para que seamos firmes en el camino de Dios. Porque cosa es averiguada, que quanto al ser estables, ninguna criatura ay q̃ de su naturaleza sea estable, q̃ es ser impecable, mas qualquiera puede faltar dela rectitud de la diuina volũtad, sino es cõfirmada por ella. S. Anselmo a vn discipulo que le pregunto, por que no pudo ser impecable la criatura racional, respõdio, por q̃ no pudo ser hecha Dios. Y assi los bienauẽturados de su propria naturaleza no son impecables, sino por la diuina gracia. Y lo que es mucho de llorar, q̃ estando los hõbres tã atados, y obligados cõ singulares beneficios a perseuerar en la obediencia de Dios, son tan desagradecidos, q̃ por no nada se desatã della. De los quales con sentimiẽto dize Dauid *Auerterunt se, et non seruauerunt pactum.* Ingratos y desconocidos, q̃ despues de auer recebido muchas mercedes de la mano de Dios, quãdo les parecio a ellos, le boluierõ las espaldas, y faltaron al cõcierto. A estos llamã los theologos auersiõ, vna desmesurada buelta de espaldas. Tãbien desto se quexaua el propheta Abachuc hablado con Dios de los malos de su tiempo, y diziẽdo. *Quare facies homines quasi pisces maris?* Porq̃ Señor aueys permitido, q̃ se ayan buelto los hõbres como los peces del mar? sobre estas palabras dize ingeniosamente S. Ambr. q̃ entre todos los animales del mundo, ningunos ay mas intractables, y esquiuos q̃ los peces. Ya auemos visto amãsados los leones, q̃ como mansos cauallos tirauã los carros triũphantes de algunos capitanes: y se hã visto domesticas las fieras, y tigres de Hircãnia cõ artificio. Pero los peces nũca ninguno los vio q̃ no fuessen esquiuos y intractables. Por esso dize el Propheta por encarecimiento. *Quare facies homines quasi pisces maris?* como permitiendolo vos señor, se han buelto los hõbres como peces del mar, fieros intractables, y incorregibles, q̃ con ningũ artificio se ablandã? Hazed por vida vuestra vn hombre injuriado q̃ perdone la offensa q̃ le han hecho, antes amansareys vn leõ, y vn tigre. Procurad de amãsar, y pacificar vna muger ayrada, antes pacificareys vna serpiente. Persuadid a vn hõbre codicioso, auariento, q̃ restituya lo ageno, antes hareys, q̃ el lobo dexe el cordero que lleua entre las diẽtes, por mas muerto de hãbre q̃ este. Procurad que el sensual sea casto, mas facil os sera hazer, que el puerco no se rebuelque en el cieno donde se crio. *Quare facies homines quasi pisces maris?* como aueys permitido señor tal peruersiõ, que se ayã buelto los hõbres como peces del mar incorregibles, y intractables? Bẽdita sea su infinita clemencia,

B. Anſ. l. 2. cur Deus homo. ca. 10.

Pſal. 77.

Abac. 1. c

que

que por ello dixo, que auia de hazer a ſus diſcipulos peſcadores de hõbres: porque por peruerſos que fueſſen ſeria tã efficaz ſu palabra que los auia de cõuertir. Dize S. Ambroſio que la biuora es la mas põçoñoſa de todas las ſerpientes. Pero dize Plinio, que las biuoras criadas en Arabia no tienen ponçoña alguna y aũque muerden y eſcupẽ ſu humor, no matã: y la cauſa es porque ſe ſuſtentã con balſamo, y ſe crian a la ſombra del. Y ſi es poderoſo el balſamo, para reformar el humor de aquella ſerpiẽte, paraque no ſea mortal, mucho mas poderoſa es la doctrina Euãgelica, y mas ſaludable que el balſamo, cõtra todo veneno ſpiritual, ſi la recibimos como conuiene, y la aſſentamos en nueſtros pechos, y coraçones, confiemos que templara nueſtras paſsiones para que no maten a nueſtras almas.

Lo que principalmente ſe ha de cõſiderar en eſta ſanctiſsima feſtiuidad, es como el ſagrado Euangeliſta va diſcurriendo de Patriarcha en Patriarcha, y de Rey en Rey. haſta nõbrar la ſacratiſsima virgen Maria nueſtra ſeñora, y cõcluye diziẽdo. *De qua natus eſt Ieſus qui vocatur Chriſtus.* De la qual nacio Ieſus que ſe llamo Chriſto. Vuo ſe en eſto el ſancto euãgeliſta como vno que va cauãdo tierra y echando a tras, haſta deſcubrir vna mina riquiſsima de oro finiſsimo. En todo eſte Euangelio no haze ſino ſacar tierra, que ſon eſtos terrenos peccadores, haſta deſcubrir la mina de oro puriſsimo, q̃ es eſta ſoberana Emperatriz del cielo y dela tierra Maria madre de gracia, y madre de miſericordia, q̃ ſalio y procedio de tãtos peccadores. Y aſsi es llamada en los cantares, *turris eburnea*, torre de marfil. Cõparala el ſpiritu ſanto al marfil que aũ que es hueſſo blanco y hermoſo, ſe ſaca del Elephante, animal giboſo negro y feo: aſsi fue ſacado eſte hueſſo hermoſiſsimo de la naturaleza fea, y peccadora deſtos progenitores que aqui ſe relatan. *De qua natus eſt Ieſus.* Llegado auemos ya a la vena de oro eſcondido debaxo de tanta tierra. Aparecido ha ya la luz en medio de tantas tinieblas. No ay ya aqui adulterios, no homicidios, no tyrannias, no ydolatrias como en los paſſados: todo es sãctidad Maria, y Ieſus, fuẽte de gracia, y piedad. El Eccl. cõſiderãdo atentamente las obras de Dios, y el orden y ſabiduria cõ q̃ eſtan diſpueſtas, hallo en ellas vna contrapoſiciõ y cõtrariedad que es cauſa de mayor hermoſura: por dõde vino a dezir. *Cõtra malum bonũ eſt, et contra vitã mors, ſic et contra virũ juſtũ peccator, et ſic intuere in omnia opera Altiſsimi, Duo cõtra duo, et vnũ contra vnum.* Cõtra el mal es el bien, y contra la muerte es la vida, aſsi contra el varon juſto es el peccador, y aſsi ſe ha de contemplar en todas las obras del altiſsimo, q̃ dos ſon contra dos y vno cõtra vno. En todos los generos, y ordenes

Simile.

Cant. 7.

Eccleſ. 33

nes de cosas, hallareys vn par de contrarios. En los colores, hallareys blanco, y negro, contrario el vno del otro. En las primeras qualidades, ay dos pares calor, y frio: humedad, y sequedad. En el cielo ay mouimientos contrarios vnos de otros, vnos de oriente a poniente, otros al reues. Los elementos tambiē tienen contrariedad, y discordia entre si, Los animales ya veys la gran enemistad que vnas especies tienen a otras el galgo a la liebre, el lobo a la oueja, y finalmente ningun genero ay que no se diuida en dos differencias entre si opuestas, y en alguna manera cōtrarias. Que razon ay me dezid desta contrariedad y dissension, conque las cosas estan dispuestas y ordenadas? Dos se suelen dar, y al parecer bastantes. La primera es, porque assi parecen mas lindas, y hermosas, porque la imperfection del vn extremo haze que salga mas la perfection del otro. No fuera tan apazible la luz del dia, ni nos pareciera tan alegre y graciosa la mañana, sino anduuiera apareada con las tinieblas de la triste, y escura noche. La pureza de lo blanco mas campea apar de lo negro, y en las pinturas las sombras auiuan, y hazen mas lustrosos los colores. La musica no fuera tan suaue, si todas las vozes fueran tiples o contrabaxos, como lo es, auiendo diuersidad de vozes, que con su acordada differencia causan mayor armonia. Assi el vniuerso parece mucho mas hermoso, cō esta discordia, y diuersidad. La segunda razon es, porque assi se manifieste mas la grandeza de la diuina prouidencia, que tambien supo disponer y aparear las cosas, que el daño que vna hiziere, aya otra su contraria que lo repare. Ay lobos que persiguen a las ouejas, ay perros que las defienden, y persiguen a los lobos. Ay biuoras que quitan la vida a los hombres, y ay triaca que quita la fuerça de su ponçoña. Ay yeruas dañosas a la salud de los animales, y ay otras yeruas prouechosas, y saludables para su remedio. En lo qual se muestra mas admirable el cuydado de la prouidencia diuina, que para qualquier daño ordeno su particular remedio. Pues este orden y disposicion, q̄ Dios guarda en las obras de naturaleza, se halla tambien en las de gracia, y a considerarlas nos combida el mismo Sabio diziendo. *Sic intuere omnia opera altissimi.* En todas las obras del altissimo, assi naturales como gratuytas, vereys esta lid y discordia, y que los males de las vnas se remedian con el bien de las otras. Hizo Dios vn hombre, que fue Adam, y hizo vna muger que fue Eua, estos fueron principios del mal, y authores del peccado, y tributarios de la muerte. Pues que remedio para tantos daños? Duo contra duo, *& unum contra unum.* Hazer otro hombre, que sea author del bien. y este fue Iesu Christo nuestro reparador. Y si el primer Adā

fue prin-

fue principio de la culpa,el ſegundo Adam Ieſu Chriſto es la fuente de la gracia,y hazer otra Eua,que es la ſanctiſsima virgen Maria, para remedio de lo que dañaron aquellos dos primeros,y aſsi ſera lo que dize el Sabio. *Contra malum bonum.* Pero direys,Padre no fuera mejor que hiziera Dios ſolamente al hombre bueno,que no hazer al que ſabia q̃ auia de ſer malo,y deſpues criar para ſu remedio al bueno ? No fuera mas acertado,no criar a Adam q̃ tanto mal cauſo , ſino que fuera ſolo Chriſto nueſtro biẽ?no. Porq̃ mas precioſa parece aſsi la redẽpcion. Y aunque la hermoſura de Ieſu Chriſto no puede crecer en ſi, mas a noſotros mas lindo nos parece,contrapueſto con Adam,mas ſe diuiſan los beneficios del vno junto a los daños del otro. Mejor parece la ſanctidad de la puriſsima virgen junto a la malicia de Eua,y la nobleza de la generacion del ſpiritu mas ſe pareciò comparada con la vileza de la carnal,y la dignidad de los hijos de Dios mas ſe eſtima mirada la baxeſa de los hijos de los hombres. Quereyslo ver ? No puede auer coſa mas fea,y deſdichada que el peccado,porque es la miſma miſeria,y deſorden,y donde ay deſorden ay fealdad. Pues eſta culpa que en ſi no tiene razon alguna de bien,ni afeyte,ni color de ſi,ſolo por eſtar apoyada con tal remedio,le parece a la ſancta yglesia dichoſa . Y aſsi cãta della, *Felix culpa , quæ talem ac tantum meruit habere redemptorem.* Dichoſa culpa,q̃ alcanço tal y tan grande remedio. Pues la ſabiduria y prouidencia de Dios mucho mas reſplandece en eſta diuina cõtrapoſicion,por que de tantos males ſupo ſacar tantos bienes , y para tan grandes daños hallo tan admirables remedios. Para vn Adam ,vn Chriſto. Para vna Eua vna Maria:y para generacion de carne , generacion de ſpiritu. *De quanatus eſt Ieſus.* Es tan grande eſta dignidad de ſer madre de Dios,que affirma ſancto Thomas que es infinita, por eſſo no nos dize mas el Euangeliſta deſta ſingulariſsima Princeſa , ſino *De quanatus eſt Ieſus.* porque en eſto lo dixo todo . Como el glorioſo Sant Iuan Euangeliſta diziendo: *Verbum caro factum eſt, & vidimus gloriam eius,gloriam quaſi vnigeniti a patre,* dixo mas en eſto,que ſe pudiera dezir en otras muchas palabras, y aun en otros muchos libros. Que ſe vio la gloria de Ieſu Chriſto , como gloria de hijo de Dios. Anſi Sant Matheo nos cifra las perfectiones deſta celeſtial Señora,con dezirnos,que nacio della Ieſus. Mas dize en eſto ſolo , que ſe pudiera dezir en muchos libros que ſe eſcriuieran de ſus excelencias. El glorioſo ſant Pablo dixo,hablando de ſi y de ſus compañeros. *Idoneos nos fecit miniſtros noui teſtamenti.* Quieren dezir realmente eſtas palabras , que Dios conforme a aq̃llo paraq̃ elige a vno,anſi le da la gracia , y le dig-

B. Tho. 1 p. q. 25.

Ioan. 1. c.

1. Adco.

nifica la persona. Y pues Dios escogio esta singularissima muger para tan alta dignidad, conuenia, que le repartiesse las gracias conforme a ella. Tiemblan los demonios, y pasman los Angeles, en ver que vna pura muger pueda dezir con verdad, yo soy madre de Dios. Para prouar Sant Pablo, que Christo nuestro bien en quãto hombre es mayor que los Angeles, dize. *Tanto melior Angelis effectus quanto præ illis excellentius nomen hæreditauit. Cui enim Angelorum aliquando dixit Deus, filius meus es tu, ego hodie genui te?* Tãto mejor fue hecho el buẽ Iesus en quãto hombre q̃ todos los Angeles, quanto heredo mas alto nombre q̃ todos ellos. Por que a qual de los Angeles dixo Dios tu eres mi hijo yo te engendre? a ningun Angel lo dixo, y dixolo a Christo vida nuestra, luego mayor es que todos los Angeles. Desta manera podemos argumentar de la Sanctissima Virgẽ, que es mejor que todos los Angeles, porque qual dellos dixo a Dios, tu eres mi hijo, yo te engendre, yo te pari? y ella se lo puede dezir con verdad. O marauillosa dignidad de muger. De aqui se infiere vna diuina conclusion, y es, que en lo que toca a la honra desta piadosissima Señora, que para que le demos qualquier titulo de honra no se requiere, que lo hallemos scripto, sino que no hallemos lugar en la sancta scriptura, que lo contradiga, por que el mismo caso que la confessamos por madre de Dios, es razon que le demos toda la honra, que no contradize a la fee, o a la sancta Iglesia: por esso no la llamamos omnipotente, ni summo bien, por que repugna à la fee, pero confessarla hemos a boca llena pura y limpia de todo peccado ansi actual, como original. y llena de gracias. y dones del Spiritu sancto. En los prouerbios se dize. *Gloria filiorum patres eorum.* La gloria de los hijos es tener buenos padres. Y en el Ecclesiastico se dize: *Gloria hominis, in honoris patris sui: & dedecus filij, pater sine honores.* La gloria del hijo es, tener padre honrado, y la affrenta del hijo es, tener padre sin honra. De manera que assi como es negocio honroso, y de grande estimacion, nacer de madre honrada, y sancta: assi es negocio de affrenta, y caso de menos valer nacer de madre infame peccadora, y sin honra. De aqui es, que si estuuiera en mano de los hombres, criar madre para si, todos las criaran muy honradas, y muy sanctas. Y si esto es assi como el hijo de Dios auia de dexar de hazer lo que todos hizieran? Vn caso humano nos ayuda a declarar mas lo que vamos diziendo. Acometiendo el Rey Dario cierta vez a los Scitas con vn grueso y poderoso exercito, los Scitas viendo al ojo vn enemigo de tantas fuerças, y poder, retiraronse a lo interior de su Rey no viendo esto Dario, embioles a dezir, que hasta donde pensauan

Ad Heb. 10.

Pro 17. Eccle. 3.

huyr

huyr a esta pregunta respondieron ellos, que no hazian caso de las casas, ni de las ciudades, ni de la hazienda, que en ellas dexauan, pero que quando Dario llegasse a los sepulchros, y entierros de sus padres, y antepassados, que entonces sabria claro y entenderia, a que sabian las manos de los Scitas, y entonces se hechaua de ver la fortaleza, y brio de sus enemigos, en defender los huessos secos de sus passados, honrrando los lugares de sus enterros. Pues si las hystorias humanas conceden a los Scitas gente Barbara y sin ley, este genero de piedad, y clemencia para con sus mayores, y antepassados, que con tanto animo se ponen a defender sus sepulchros, no haziendo caso de todo lo demas, auemos de negar esta piedad y clemencia al clementissimo para con su madre, que pudiendola librar del cruel Dario, y tyranno Satanas, no la librasse? que pudiendola eximir del peccado original no la eximiesse? Y por ser esto assi, alabando Dauid en spiritu a esta Santissima Señora, y diziendo. *Gloriosa dicta sunt de te ciuitas Dei*, dixo mas abaxo, *homo natus est in ea & ipse fundauit eam altissimus*. Como si dixera. No os marauilleys, de que Dios aya hecho tan excelente esta ciudad, por que el mismo que la fundo la escogio por madre suya. Esta es la primera obra de la traça de la redempcion del mundo. Esta fue la primera prédestinada despues del alma sacratissima de Christo nuestro Redemptor. Llamola primera en nuestro modo de hablar, y en la orden de las cosas, porque en Dios, y su essencia no ay primero, ni postrero. Mas como vna ymagen el color mas fino, y mas viuo, es mas vistoso y el mas vistoso se vee primero, aunque en la ymagen tã propinquo esta el vno como el otro, y estando todos los colores juntos parece que el vn color sobrepuja al otro mucho. Que lo haze esto? haze lo que el vno es mas perfecto que el otro: assi en la ymagen dela diuina sabiduria aunque todas las cosas estã juntas, y eternalmente sin ordẽ de primero ni vltimo, las conoce Dios, pero las q̃ mas perfectas son, son mas vistosas, y por esso segun su qualidad primero ordenadas. Y desta manera de prioridad dize Scot. que primero fue predestinada el alma de Christo nuestro Redẽptor para la gloria q̃ todos los sanctos y despues della fue la de su Sãtissima madre, por que en determinando Dios de ser hombre, determino de tomarla por madre, y de darle tal estado como a su madre pertenecia. Pero es mucho de notar por que le pone el Spiritu santo este nombre de ciudad. Para cuya respuesta notad, q̃ S. Augu. escriuiẽdo a Maximo pregũta, antes que Dios criasse el mundo donde morauas? y responde, digo q̃ moraua en si mismo, en su infinidad, e immensidad. Dizese morar Dios en si mismo,

Psal. 68.

Sco. l. 3. d. 7. q. 3.

B. Aug. in ep. ad Maxi.

por que su diuina essencia es casa para su entendimiẽto, y volũtad. Hallareys, que todas nuestras potencias tienen sus casas y aposentos, que son sus objectos, que son aquellas cosas, en que pueden obrar, porque en estas cosas, y en estos objectos reciben descanso y quietud como en proprias casas. El aposento, y casa de los ojos es el color hermoso, y bien proporcionado, por que en el descansan los ojos. El aposento de los oydos es vna musica suaue, y concertada, por que en ella se deleytan. Y assi de nuestra voluntad dizen los doctores, que quando affetuosamente ama, sale de si, y passa a la cosa amada, por que aquella cosa amada es casa de la voluntad. Pues assi dezimos, que el entendimiẽto y la voluntad diuina tienen por aposento y casa la infinita essencia porq̃ en ella descansan, y se quietan estas dos potencias ambas, por que en ellas obran, y exercitan todas las operaciones q̃ obrar pueden. Puede el entendimiento entender infinitamente, y assi produze noticia infinita entendiendo la diuina essencia, y assi en aquella infinita essencia se beatifica. Lo mismo dezimos de la diuina voluntad, que ama a todo lo que puede amar amãdo la diuina essencia, y se beatifica en ella. Y por esto dezimos, que moraua Dios eternalmente, y mora en si mismo. Pero despues que crio las criaturas, mora en ellas, quedando se en si. Y por esso dixo S. Dionisio. *Deus passus est extasim.* Salio Dios fuera de si, a morar en las criaturas, y esta mas intimamente en ellas, que ellas en si mismas. Esta manera de morar en las criaturas es, estar en ellas por potencia, presencia y essencia. Y por que aunque aureys oydo dezir muchas vezes esto, y no se si algunos lo aureys entendido, os lo quiero declarar por vna comparacion, que es mejor manera que ay, para declarar las cosas escuras. Ymaginad que esta el Rey en vna sala assentado en vna silla dentro de su Reyno. Por essentia no esta el Rey mas que en la silla, porque aquella sola ocupa, y hinche. Por presencia esta en toda la sala, por que de alli de la silla donde esta por essencia vee todo lo que se haze en ella. Y por potencia esta en todo su Reyno. No esta por essencia en el Reyno, por que no lo ocupa, y hinche como la silla, ni por presencia, por que no vee, lo que se haze en todo el. Pero esta por potencia, por que con su poder rigen, gouiernan, matan, y perdonan sus ministros. Y por que Dios es infinito, en todas las cosas esta por essẽcia, por que todas las hinche mejor q̃ el Rey la silla. Y esta en todas por presencia, porq̃ todas las vee mejor que el Rey la sala. Y por potencia esta en todas las criaturas, por que todas ellas obran con su concurso y fauor. Y esto de estar Dios en todas las cosas, demas de la fee se prueua claro por esta razon: Dios es, el que da ser y vida

Simile.

y vida a todas las cosas ,y el principio y causa de todas ellas. Y pues la causa es necessario,que este junta con su effecto,o por si misma,o por alguna influencia y virtud suya , figuese, q̃ pues Dios es causa del ser de todas las cosas,que el esta junto con todas ellas,dandoles el ser que tienen,y conseruandolas en el, y esto no por alguna virtud,o influencia suya,sino por si mismo,porque en Dios no ay essa distinction de cosas,que ay en las criaturas,por q̃ todo lo que ay en Dios,es Dios,y por esso donde quiera q̃ esta algo del,esta todo el. Y pues el ser de las criaturas es lo mas intimo que ay en ellas,figuese, que el esta mas dẽtro dellas,que ellas estã dẽtro de si mismas. De dõde se infiere,que cõ mucha facilidad podriamos siẽpre traer delãte delos ojos a quiẽ assi nos sustẽta,rige,y alũbra. Y aunque es verdad,que esta Dios en todas las criaturas, del modo que auemos dicho,pero mas particularmente esta, y mora en los justos por otro illapso mas particular , comunicãdoles su gracia, y sus diuinos dones : y por esto se llaman mas particularmẽte los justos casas de Dios, y a la Sacratissima Virgen Maria Señora nuestra entre todos los sanctos se le da por excelẽcia nõbre de ciudad de Dios por la mayor anchura,y dispositiõ que Dios hallo en su alma Esto significo ella quando en su Cantico dixo: *magnificat anima mea Dominum*. O Virgen singular,espejo de todahumildad como os atriuistesa dezir tales palabras?Como engrandece vuestra alma al Señor? Yo os lo dire en su nombre. En los otros justos aunque Dios mora en ellos,halla sus almas tan ocupadas cõ diuersos cuydados de sustẽtar casa,muger,hijos y de otros muchos y varios pensamientos, aunq̃ sin peccado,que en alguna manera hallãdo las almas tã enbaraçadas,y ocupadas, esta Dios como apretado alli, y encogido , como quiẽ esta de lado en vn lugar muy estrecho,de suerte que las mismas almas no dan lugar a Dios,paraque obre lo que obraria,si hallasse mas dispositiõ. Pero quãdo entro en esta purissima dõzella,hallo la tan desocupada,tã desembaraçada y tan dispuesta para dedicarse toda a su seruicio, que en ella se estendio, todo quãto quiso. Quiero dezir que hallo en ella dispositiõ para obrar todas las marauillias.y comunicarle todos los dones que quiso. Y anssi; *magnificat anima mea Dominum* , quiere dezir En mi alma se aposenta Dios tan a su voluntad,que se engrãdece en ella en sus effectos. Obro en ella tales marauillas que mostro biẽ su omnipotencia. Veys aqui la razon porque la llama el Spritu sancto ciudad, Y desta ciudad se dizẽ cosas glorioſas,parte dellas enseña la fe, y parte la deuocion Christiana, haziendo lo vno consonancia con lo otro en alabança desta sacratissima Emperatriz de todo lo criado. La fee enseña, q̃ en ella no vuo Luc. 1.

algunos effectos del peccado original,los que son mas venenosos como son peccados actuales,ni grandes,ni pequeños, el estar desconcertados el epetito y la razõ, tirando cada vno por su parte como relox descõcertado cada pieça por si. No vuo esso en esta nobilissima donzella,dandole la naturaleza cumplida,libre desta monstruosidad. Y assi la fee celebra oy que toda ella se empleo siempre en seruicio de Dios sus ojos nunca se abrieron sino conforme a la voluntad de Dios,en seruicio suyo,y del proximo. Que se cometa tan facilmente vn peccado venial en vna ociosidad y en vna palabrita,y que aya viuido tantos años esta Seraphica muger, andando por los caminos, ventas,y mesones,y auer tenido tantos altos y baxos,ver a su hijo por vna parte adorado de Reyes:y por otra ver lo crucificado entre dos ladrones, y que aya ydo con tanto tiento,que ni en vna brizna se aya desmandado?cosa marauillosissima fue. Suele vna grande tempestad arrancar vn grandissimo arbol por muy arraygado que este en la tierra. Son tan grandes las occasiones,,que por hondas rayzes que tenga vno echadas en la virtud, viene a ser arrancado della. Que rayzes tenia el Propheta Dauid de trato tan continuo con Dios, y vna vista de lexos de vna muger lo arranco. Con ser Adam criado en gracia, vna golosina lo peruertio, y que esta Sacratissima muger tuuiesse las tempestades muy mas grandes sin comparacion,y que ni aun vna hoja le lleuassen? cosa fue muy grandiosa. Sant Pedro,y S. Pablo tambien auian hecha do profundissimas rayzes en la charidad, y en el amor de Dios, pero con todo esso auia en ellos peccados veniales y brios de carne, pero a esta singularissima Reyna ni males del mundo, ni bienes la pudieron mouer. Que madre vuiera, que viera tratar mal a su hijo, y tan mal como lo fue Christo Rey y Señor de la gloria, y no boluiera los ojos algo sañudos contra aquellos que esso hazian?no los miraua por cierto menos bien que antes ni con menos amor,y la que veya crucificar a su hijo, no torcia por esso el rostro à nadie. A los Apostoles dezia el Señor. *Qui locutus est, non indiget nisi vt pedes lauet.* El que esta lauado no tiene necessidad,sino de lauar los pies. Apostoles y limpios por mano de Dios,con todo esso tienen necessidad,de lauarse los pies,porque en fin trayanlos por el lodo desta carne,y se les auia de pegar algo, pero esta purissima Señora con ser muger,y andar por montes y valles, y no tener ninguna necessidad de esso,no tener necessidad de lauatorio de pies,señales,que los traya siempre por el cielo. *Astitit Regina a dextris tuis in vestitu deaurato circuncidata varietate.* Psal. 44 O que lindissima Reyna al lado del Rey,vestida de oro y de diuersos colores. Esto dize

la fee

le fee. A esto sigue luego la deuocion, y dize pues no admite la fee vn poluito, como es el peccado venial razon es, que no admittamos la mãcha del peccado original. Dexa esto la sancta Iglesia a la cortesia de los hombres, y essa pide, que se desentrañen en piedad de la madre de Dios. Instituyendo el Señor el inefable sacramento del altar, no quiso ser consagrado en pan con leuadura, que denota corrupcion. Por que Señor lo ordenays assi? si que la substantia del pan no ha de quedar alli, sino solo los accidentes? no quiere Dios, aunque no ayan de quedar sino los accidentes, que queden alli accidentes de pan corrupto. O Senor mio que los accidentes no os han de tocar. Es verdad, pero con todo esso aunque no me han de tocar, porque han de ser cortinas, de baxo de las quales me tengo de encerrar, no quiero que sean accidentes de pan corrupto. O Dios de pureza infinita, como nos descubris por aqui, quan aborrecible os es la corrupcion de la culpa. Pues si los accidentes que no auian de tocar a su diuina mageſtad, no quiere que sean de leuadura corrupta, creeys vos por ventura que auia de consentir el Señor que aquella singularissima Virgen, que tanto le auia de tocar que auia de ser su madre, fuesse corrupta con la leuadura de la culpa original? No lo digays por la charidad de Dios.

Desseo mucho que en este negocio spiritual se considere, que los que contradizen a esta piadosa verdad, hã querido hazer a aquella, que llena del Spiritu sancto dixo de si: *Fecit mihi magna qui potens est*, tan baxa como todos los otros hijos de Adam, diziendo ella que le hizo el Señor mercedes muy grandes, y muy aventajadas. En esto hazen officio de contrabaxos en esta musica celestial de los loores de la madre de Dios. Vna de las vozes que da mas ser, y mas hermosea el canto, y la musica, es la del contrabaxo. Y anssi esta contradicion ha sido vna de las cosas, que mas ha hermoseado esta musica, y fiesta de la sancta concepcion. S. Augustin en el libro de vera religione dize: *Ideo permisit Deus hæreses in Ecclesia, vt discuterent Christiani pigritiam, & secreta profundæ diuinarum scripturarum solicitius perscrutarentur.* Permitio Dios q̃ vuiesse heregias en su sancta Iglesia, para hazer a sus fieles mas cuydadosos, y mas escudriñadores de sus diuinos misterios. Anssi el prouecho que ha traydo la opinion contraria a la purissima Concepcion, ha sido la causa, que muchas excelencias, y grandezas de la Benditissima Virgen han salido a luz, por esta occasion, y por esso los llamo contrabaxos, que haziendo en esto baxa a la madre de Dios, dieron ocasion q̃ fuesse mas alta, y mas solemnizada su fiesta S. Thomas

B. Augu. li. de vera relatione

B. Thom. l. 1. sen. d. 44. ar. 3. & le. 6. super c. 3. rd Gal. Bea. Tho. 3 p. q. 62. a. 4 Tri. sess. 6 can. 23.

en diuersas partes tiene constantissimamente esta verdad que nosotros confessamos, que la sacratissima virgen fue concebida sin peccado original como parece en el primer libro de las sentencias, y sobre Sant Pablo ad Galat. Y pues dize el mismo sancto Doctor que no fuera qual conuenia para ser madre de Dios si peccara venialmente, parecerme a mi que mas indigna fuere si peccara originalmente. Por que el peccado venial no haze al alma hija de ira, como el peccado original. y ansi el sancto Concilio de Trento condena al que dixera, que en la sacratissima Virgen vuo peccado venial, por que auiendo Dios tomado carne humana della, es gran irreuerencia, que se diga, que de madre, que tuuo peccado venial, tomo carne. Y pues es mayor mal el peccado original, que el venial, mayor indignidad era tener pecado original. Y assi parece claro, con quanta conueniencia dezimos, que de todos carecio. Por que segun todos los Theologos mas principalmente vino Iesu Christo nuestro bien, para sanar al hombre del peccado original que del actual. Y pues esta singular Señora tanto ayudo a esta sancta redempcion, y por ella fue libre de todo peccado actual, conue-

Deut. 25.

nientemente se puede affirmar, que lo fue del original. En el Deuteronomio mando Dios, que no cerrassen la boca al buey, quando andaua trillando, por que no parecia razon que el animal que tanto auia trabajado. y seruido, para que aquellos fructos se alcançassen, quedasse sin prouecho dellos, ni que le diessen dellos por estrecha medida, pues tanta parte fue, para que le adquiriessen. Y Sanct Pablo dixo. *Nũquid Deo cura est de bobus?* notando, que mas se dio aquella ley por los hombres, que por las bestias. Y pues la sanctissima Virgen Maria nuestra Señora siruio fidelissimamente toda la vida del Señor a la redempcion del mundo, no solo dandole el sancto cuerpo en que padecio, pero siruiendole hasta la cruz, y hasta el sepulchro justo era que no se le diesse de la redempcion, por la medida que a los otros.

Para mayor declaracion de todo lo sobredicho conuiene considerar con profunda atencion vn largo discurso, que aqui quiero hazer de cosas muy mysteriosas. Trata la sagrada scriptura de dos linajes de vida, y de dos linajes de muerte, que son vida del cuerpo, y vida del alma muerte del cuerpo y muerte del alma. La vida del cuerpo es estar el alma en el, y la vida del alma es, estar Dios en ella. Y ansi dize Sant Augustin. *Sicut corpus viuit ex anima, ita anima viuit ex Deo.* Como el cuerpo viue mediante el alma, ansi el alma viue mediante Dios. Por el contrario la muerte del cuerpo, es, apartarse del alma, y la muerte del alma es, apartarse de Dios. Y que esto se trata en la sagrada scriptura

parece

parece claro en Sant Mattheo donde dixo el Señor: *Nolite timere eos qui occidunt corpus, animam autem non possunt occidere.* No querays temer a los que matan el cuerpo, y no tienen poder para matar el alma. Donde claramente dize que ay muerte de cuerpo, y muerte de alma Y de las dos vidas dixo sanct Pablo. *Quod autem nunc viuo in carne, in fide viuo filij Dei, qui dilexit me.* Viuiendo agora en la carne, viuo juntamente en la fee y amor del hijo de Dios, que primero me amo a mi. Y es de notar, que aunque estas muertes y vidas son en si muy differentes en vna cosa, pero conuienen la vida del cuerpo y la del alma. Y es que ninguno dellos puede recibir vida, sin que muera el que se la da. Prouemos esto primero en la vida del cuerpo, la qual diximos ser, el estar la alma en el, En aquel instante, que el alma entra en el cuerpo, comiença a dar vida al cuerpo, y en esse punto queda ella muerta con el peccado original, que a todos mata. Admirable cosa es la subtileza de vn artifice lapidario, que en vn Camafeo, por pequeño que sea labra vna cara hermosa, pero al assentar el encaste, cubre el metal el lustre de la piedra, porq̃ vnos metales fauorecen, y otros impiden las virtudes de las piedras preciosas. En las manos del lapidario perfecto era el Camafeo, pero el platero labro mal el anillo, y de metal falso, y al engastar se destruyo. El gran lapidario es Dios, que en el natural de nuestra alma labra su ymagen, en la creacion no ay mas que pedir, por q̃ la cria Dios perfecta en su natural, mas los plateros que son las causas segundas el padre, y la madre labran el anillo de mal metal, que es el cuerpo indispuesto y corruptiuo, y al engastarse el alma en el cuerpo, que es el infundirse se affea, y muere con la culpa. No trae el alma la culpa, y el cuerpo no es capaz della, pero contrahese en el ayuntamiento del alma con el cuerpo. El que haze tinta toma goma y agallas, y vino blanco: y junta todos estos materiales, ninguno dellos es negro por si, mas juntandose el vno con el otro, se causa la negrura de la tinta. Ansi se contrahe la negrura de la culpa. El que enciende fuego toma vn pedernal, y vn eslauon, no esta el fuego en el pedernal, ni en el eslauon, si no en el toque, y ayuntamiento del vno con el otro se causa el fuego. Desta manera ni el alma por si trae el peccado, ni el cuerpo, sino que se contrae en el ayuntamiento del vno con el otro. Y la causa por que entonces se conthrae y no antes, es, porque el alma por si no es hombre, ni el cuerpo por si, y en ajuntandose el alma con el cuerpo todo junto es hombre, y en començando a ser hombre, comiença a ser hijo de Adam, y començando a ser hijo de Adam, comiença a tener la obligacion de la justicia original que Dios dio a Adam para el, y para to-

Matt. 12

Ad Gal. 2

Simile.

Simile.

ra todos sus descendientes. Para entender mejor esto hermanos mios conuiene que sepays, que cosa es Justicia original, y por aqui ven dreys mejor en conocimiento de que cosa es peccado original. Quãdo Dios crio a al hombre, crio lo tã perfecto, que adõde nosotros leemos, *minuisti eum paulominus ab* Angelis. Traslado Sanct Hieronimo, *minuisti eum paulominus a* Deo. Encareciendo Dauid en esto la excelencia en q̃ Dios lo crio. Y el Ecclesiastico dize, *Creauit Deus hominem rectũ*, Crio Dios al hombre recto. Esta rectitud segun Sant Augustin consistia en la perfecta subjection del cuerpo al alma, y ansi en aquel estado la sensualidad estaua obediente, y no codiciaua nada contra la voluntad. Pero esta obediencia no le era natural, no le conuenia segun su naturaleza como es natural al fuego calentar, antes el natural de la sensualidad es ser rebelde a la razon, por esto fue menester, poner en el apetito algun don sobre natural, que le hiziesse estar obediente, y a este don llaman Justicia original. Entenderseha esto por vna comparacion. Vn caballo de su natural no esta subjecto a vuestra volũtad, ni a vuestra mano, para que buelua donde vos quisieredes, y para que lo este poneysle vn freno en la boca, con el qual le bolueys, a donde quereys, y le hazeys salir, y parar, como, y quando quereys, Ansi la Justicia original era como vn freno que hazia andar la sensualidad subjecta y obediente a la razon, Llamauase este don Justicia, porque es justo, que las potẽcias inferiores esten debaxo del mando de las superiores, y llamauase original, porque la auia dado Dios a Adam para el, y para toda su generaciõ, si guardara lo que auia de guardar. De donde parece, que todos recibimos de Dios en Adam, que fue nuestro padre, esta Justicia, y somos por esta razon deudores a Dios por ella, Como si el Rey diesse a vuestro padre vn condado para el, y para todos sus descendientes, perdiolo vuestro padre por algun crimen *lesæ maiestatis*, de manera que no llego a vos, no por esso dexays de estar obligado al Rey, por el beneficio que os hizo en vuestro padre. Ansi estamos todos obligados a Dios, por aquel beneficio que nos hizo en Adam. Por donde affirma Alex. de Ales, que lo formal del pecado original, no es otra cosa, sino carecer de la Justicia original, siendo obligado a tenerla. Y porque en la vnion del alma con el cuerpo comiença a ser hijo de Adam, comiẽça a tener esta obligacion y como todos somos sus hijos, todos caemos en esta obligacion. y pecado. Estando vna cierua preñada, si viene el caçador, y la traspassa con vn venablo enherbolado, cierta cosa es, que matando la cierua, ha de matar los ceruatillos, que trae dentro en su vientre: vino el demonio como caçador, y trapasso a nuestro padre Adam

Eccle. 7.

Simile.

Ale. de Al. 1. p. q. 122.

Simile.

Adam con el venablo dela tentacion; y matolo por la culpa, y como todos eſtauamos ſeminaria, y originalmente en Adam, matandolo a el nos mato atodos noſotros. Y no ſolo incurrimos en eſta culpa, mas que damos con otras muchas miſerias, porque queda la voluntad tan flaca, y con tan poca virtud ſin aquel freno, que era la juſticia original, que no baſta a tener rendidos los ſentidos como quiere, ſino que en aprehendiendo ſus objectos, ſe van tras ellos como cauallo deſenfrenado. De aqui es, q̃ no tiene libertad el ſentido del tacto, para dexar de recebir deleyte en las coſas ſuaues, y el oydo no puede dexar de deleytarſe con la buena muſica, y anſi de los otros ſentidos. Por eſto dixo S. Pablo, eſcriuiendo a los Romanos. *Ego autem carnalis ſum venundatus ſub peccato.* Segun la parte ſenſitiua ſoy (dize el ſancto Apoſtol) inclinado a los deleytes carnales y ſenſuales. En el eſtado de la innocencia no vuiera nada deſto pero perdida la juſticia original, *Venundatus ſum ſub peccato.* Quedo mi ſenſualidad vendida y entregada a ſu inclinacion. Pecado llama aqui S. Pablo a la inclinacion, que la ſenſualinad tiene, a deleytarſe en ſus propios objectos, no porque eſta inclinacion ſea peccado, ſino porque incita a pecar, que es ocaſion de peccado Siendo pues anſi verdad, que todos ſomos concebidos en peccado original, cierta coſa es, que no puede viuir el cuerpo, ſin que muera, el que le da la vida, que es el alma. Ni tampoco puede viuir el alma ſegũ la diuina ordenaciõ, ſin q̃ muera aquel q̃ le da la vida. La vida del alma es Dios, y anſi dize S. Iuan en ſu canonica. *Qui habet filium Dei, habet vitam.* El que tiene al hijo de Dios, tiene vida. Y paſenos eſta vida mediante la muerte ſacratiſsima del miſmo hijo de Dios, como lo enſeña S. Pablo diziendo *reconciliati ſumus Deo per mortem filij eius* Somos reconciliados con nueſtro Dios y recibimos la vida de ſu gracia por la muerte de ſu hijo, por cuya virtud recibieron vida todas las almas ſanctas, que fueron desde el principio del mundo. Sola el alma de la puriſſima Reyna de los Angeles no recibio muerte de culpa, quando començo a dar vida a ſu cuerpo, como lo auemos affirmado muchas vezes. Porq̃ para carecer del peccado original baſta tener o la juſticia original, o otra coſa q̃ valga tãto, o mas q̃ ella, y eſta es la gracia, q̃ hablãdo abſolutamẽte es mas excelẽte q̃ la juſticia original porq̃ nos jũta mas perfectamãte cõ Dios, que ella, como lo affirma Gab. graue Doct. aunq̃, *habẽt ſe gratia, et iuſtitia originalis ſicut excedẽs & exceſſum,* lo qual quiere dezir, q̃ en algo la juſticia original excedia a la gracia, y en algo aũ en mas la gracia, excede a la juſticia original, por q̃ la juſticia original enfrenaua la ſẽſualidad, lo qual no haze la gracia, pero la

Ad Ro. 7. ca.

1. Cano. 5. ca.

Ad Ro. 5. c.

Gab. 2. p. d. 30. q. 1. dub. 2.

gracia

gracia excede ala justicia en propriedad mas excelente, porque nos junta mas perfectamente con Dios. Ansi como dizimos, que el hombre es mas perfecto, que el leon, aunque el leon excede al hombre en ligereza, y fortaleza. Y Scoto dize, que la gracia inclina mas alalma para obrar bien, y mas despierta para el bien, que la justicia original. Siendo pues la gracia mas excelente que la justicia original, basto para librar aquella Sanctissima alma del pecado original, y hazer la pura y innocente tal qual conuenia para madre de Dios. Y recibio esta vida, mediãte la muerte preuisa del que se la dio, y ansi le dize el diuino Redemptor que la redemio en los Cantares. *Comæ capitis tui sicut purpura Regis tuncta canalibus*, los cabellos de tu cabeça, esposa mia son como vna purpura real quando se acaba de teñir en las canales. Dize Aristotoles, que el hombre es, *arbor euersa*, arbol al reues, cuyas rayzes son los cabellos, y como las rayzes son el principio, por los cabellos dela Purissima virgen es significado su principio, que es, su concepcion, y esta dize el esposo que es como vna purpura rezien salida de las canales, donde le dan aquel finissimo color. Quiere dezir, que su concepciõ fue bañada, y hermoseada en aquellas canales, que son aquellas llagas preciosissimas del cuerpo sacratissimo de nuestro Redemptor. O ma rauillosas crueles donde las almas Christianas se bañan, y recibẽ diuino color. O hermanos mios si por sancta consideracion os bañassedes a qui muchas vezes. como tendriades otra color, y otra aparencia muy differente de la que agora teneys, que anday s tã sin color de bien, que apenas pareceys Christianos. Destas canales recibio la sanctificacion esta paloma sin macula, y deste fundamento vinieron a ser tan lustrosas, y tan excelentes sus virtudes. Y para mejor entenderlas auemos de aduertir, como enseña. S. Gregorio Nazianzeno en vna delas oraciones teologicas, que el excesso, y ventaja principal. que Dios haze a sus criaturas, es abraçar con simplicidad de vna sola essencia multiplicidad de varios attributos, y por ser en excelente perfection de vn ser infinito infinitas excelencias y perfectiones. De manera que la justicia, misericordia, poder, y sabiduria que estan diuididas, y repartidas en las criaturas, estan en el criador tan vnidas, y juntas, que no tienen solo vnion sino vnidad siendo vna misma cosa: y esta senzillez de los attributos diuinos, que son muchos, nace de cada vno dellos infinitamente perfecto sin limite, ni termino, que si tomays la justicia de Dios, como es vn pielago de infinita perfection, cunde y cala por la misericordia, sabiduria, y potencia, derramandose por todas ellas, y recogiendo quã to ay en ellas de excelencia, y magestad, y ansi esta tan lexos la justicia diuina

Scot. 2. l. d. 29.

Cant. 7. c

B. Greg Naz. 3. ora. theo.

diuina de repugnar a la misericordia, que la contiene, y encierra en su perfection infinita, y ansi mismo la misericordia de Dios, como es vn abismo de estremada grãdeza sin estremo ni cabo, estiende se de manera, que comprehende, y abraça quanto ay en la justicia sabiduria, y potencia, y todas las demas perfectiones. Cada propriedad diuina es vn mar infinito, y sin suelo es vna junta, y congregacion de todas las aguas, a donde vna prefection abraça todas las perfectiones. De manera que tomada cada perfection por si sola, es Dios todo entero. Muchas vezes repiten esta doctrina S. Augustin, y Sant Hilario en los libros de trinitate, y nos dizen, que no sintamos de Dios tan grossera ni tan baxamente. que pensemos, que es parte de Dios su justicia, y parte la misericordia, y parte la potencia, y parte lo sabiduria, sino que todo Dios es justicia, todo misericordia, todo potencia, y todo sabiduria. Esta vnidad tã sufficiente se declara, y descubre, en el modo de obrar que Dios tiene. Si comiença a regalar vna alma, lo haze con tanta dulçura que parece, que no ay en Dios mas que dulçura, y misericordia. y es porque todo Dios es suauidad, y misericordia. Si castiga lo haze con tal sequeridad, y entereza, que diran no auer en Dios mas que zelo, y justicia, y esto es porque Dios todo es justicia, y zelo. Lleua las cosas tan al cabo, y obra con tanta efficacia como si todo fuesse solo potencia. Dispone las cosas con tanta suauidad, y cordura, como si todo fuesse solo sabiduria. Desta tan alta doctrina nos quiso dar el Señor vn marauilloso exemplo, que lo facilita en alguna manera. Vemos q̃ por arte de prespectiua echan en vna tabla algunas lineas, o rayas con tal ingenio, y primor, que si la mirays por vna parte, parece la tabla vn monte fragoso lleno de quiebras, y riscos, y si la mirays por la otro parte, parece vn jardin fresco sembrado de rosas, y flores. Otra vez echan las rayas y lineas de tal suerte, que si mirays la tabla por vn lado, parece vn rostro ayrado y sañudo, y del otro parece vn semblante amoroso y risueño, Pues si alcanço el arte humana a inuentar esta ingenio sa aparencia de multiplicidad tan vnida, porque no tendra esto, y muy mas perfectamẽte. La essencia diuina en su Real, y verdadera subsistencia? que sin diuision alguna cada qual de los atributos sea Dios todo eterno, Dios todo sabiduria, Dios todo potencia, Dios todo justicia. Y como la virgen sacratissima nuestra Señora es como lo canta la Sancta Iglesia) *Speculum sine macula, & imago bonitatis illius.* Es espejo sin macula, y imagen de la bondad de Dios, tiene en alguna manera esta condicion de Dios. Por vna parte fue tan regalada del señor, que parecia vn vergel lleno de flores, y por otra parte tan lastimada, y traba-

simile.

trabajada,que parecia valle de lagrimas. Tan diligente en el obrar obras de piedad, que parecia toda occupada en la vida actiua, y tan reposada en el orar que parecia tada occupada en la vida contemplatiua. Tan estendida en la grandeza,que parecia vna magestad, y gloria diuina,y tant encogida en humildad,que toda parecia vna subjection,y obediencia de esclaua. Tan ellena de nobleza,hermosura,y bienes corporales que parecia toda la flor del mundo,y tan ellena de virtudes, y gracias,y dones spirituales,que parecia todo el primor del cielo. Tan espiritual sin affecto,ni appetito de carne, que parecia todo angelica, y tan piadosa y compassiua con los flacos peccadores, que parecia toda humana. Toda colmada de todos lo, bienes,y toda tan cumplida de cada vno,como si tuuiera aquel solo, a semejança de Dios immenso. Por esso mirandola el martir Ignacio,la llamo diuino prodigio, y ansi se atreuio a dezir S. Dionisio, que si no estuuiera la fee de por medio pensara, que no auia otro Dios en el mundo. Era tan perfecta imagē del Señor infinito,que parecia vn Dios. Era como tabla de rara,y singular perspectiua,no de engañosa apparencia, sino de verdadera existencia. Riquissima en simplicidad, y simplicissma en sus riquezas, y porque menos dudassemos desta manera de artificio, no solo lo mostro Dios en la prespectiua en la qual se haze demostracion apparente solo a la vista, por esso la planto en lo natural,y lo mostro en vna piedra preciosa llamada opalo, que se cria en las riberas del rio Iancho. Desta cuentan los naturales, y entre ellos Plinio, que es tan estimada, y de tanto valor, que los lapidarios le dan la prima en gracia, y hermosura,aunque tiene inexplicable difficultad su naturaleza. Hizola el Señor con tan artificiosa mezcla de matizes,que es como vn torna sol texido,de quatro apparencias,y colores,y todo parece de cada vno dellos. Mirandola de vn lado parece toda la piedra blanca, y como vna leche, mirandola de otro lado,parece toda encendida como vn carbunco,mirandola de otro lado, parece toda como vn rubi, mirandola de otro lado, parece toda verde como vna esmeralada. Marauellosa estampa de la Diuina essencia, donde como diximos, ay tan diuersos attributos por aquella marauillosa singularidad, que parece Dios todo cada vno dellos y tambien se representa en esta piedra preciosa la Sanctissima Virgen Maria nuestra Señora,porque ella es juntamente carbunco encendido en amor y charidad, y es esmeralda verde por singularissima Virginidad,y es blanca mas que la leche, y que la nieue por su estremada pureza,y es colorada mas que el rubi teñida en la Sangre,y trabajos deste mundo,en tanta perfection,y excelēcia tuuo

cada

cada vna deſtas virtudes y todas las demas como ſi ſolo tuuiera vna de llas. Todo eſto fue vn efficaz argumẽto que no fue concebida en pecado: lo qual ſe mueſtra deſta manera. El peccado original es vna mala ſombra, y todos los que fueron concebidos en el quedaron con muchas imperfectiones aun deſpues de libres de eſta miſeria. Si ponẽ leña en el fuego, y veys que arde mal y que ni luze, mas que toda es humo luego dezis, eſta leña de ſõbrio es, en algũ valle de mucha ſombra deuio de nacer, que la que nace en lo alto al ſol, bien arde, y alũbra. *Similia.* Y la fruta de ſombrio nũca madura biẽ, ſiempre eſta mal ſazonada, y ſin ſabor ſin color, y ſin guſto: anſi todos los hijos de Adam, porque fueron cõcebidos en el ſombrio del peccado original, aũque dierõ luz de buẽ exemplo, fue con humo de algunas imperfectiones, y la fruta de ſus buenas obras no fue tã ſazonada, ni tuuo aquel ſabor, y guſto que tuuiera, ſino fuera aquella mala ſombra. Quiero dezir que todas las imperfectiones que huuo en los varones ſanctos, procedieron del peccado original, de aqui entendreys, quan poca razon teneys, de marauillaros de ver defectos en las perſonas que tratan de virtud. Si veys a vno que frequentemente recibe los diuinos ſacramentos, y q̃ ſe da a la cõtemplacion de las coſas celeſtiales, os eſpantays de que tẽga algunas faltas, y dezis luego: no veys como ſe enojo? como ſe quexa? no veys conq̃ aſpreza reſpondio? como, y penſays, que ya dexo de ſer hombre? que ya no es hijo de Adam? harta merced le haze Dios, enq̃ ſepa cõ ſu fauor vẽcer los peccados mortales, y q̃ põga diligencia para eximir ſe de los veniales, porq̃ con marauilloſa prouidencia le dexa Dios caer en ellos, para ſu humillacion y paraq̃ entiẽda ſu flaqueza, y paraq̃ no ſe enſoberuezca, y anſi dezia el S. Iob. *Si peccaui, & ad horam peperciſti mihi, cur ab iniquitate mea mundum me eſſe non pateris?* Como ſi dixera, ſi me aueys ſeñor perdonado cõ vueſtra ineffable miſericordia mis grãdes pecados, y aun me aueys preſeruado q̃ no cayeſſe en ellos, porq̃ de los menores delictos q̃ me afligẽ cada hora no puedo ſer limpio? porq̃ me dexays caer en ellos? digo q̃ lo haze por mayor biẽ nueſtro, no digo para q̃ os deſcuydeys, y tẽgays en poco los pecados veniales, porq̃ las letras ſagradas dizẽ, *Qui timet Deũ nihil negligit.* El q̃ teme a Dios: no tiene en poco ningun defecto por pequeño que ſea, pero digolo para que no ſe congoxen los ſieruos de Dios con la demaſiada triſteza y ſe inquieten, viendoſe llenos de imperfectiones, y que no acaban de vencerlas. Y voſotros miſerables peccadores, que tan ordinariamente cometeys pecados mortales, y no os eſpantays de voſotros miſmos, por que os eſpantays de ver peccados veniales en los ſieruos de Dios? *Iob.10.c.* *Eccle.7.c*

Eſpan-

Espantaos de vosotros mismos, y no dellos, y acertareys mas porque estas imperfectiones son reliquias del peccado original, y se hallarõ aũ en hombres confirmados en gracia, porque a todos tocó, y aslombrò aquella mala sombra. Por lo qual se pueden dezir dellos aquellas pala-
Iob. 3. c. bras de Iob. *Obtenebrentur stellæ caligine eius, & spectet lucem & non videat, nec ortum surgentis auroræ.* Todas las estrellas, que son todas las almas, fueron entenebrecidas con la sombra del pecado original. Sola la luz verdadera que es Iesus Christo, fue libre desta sombra, y tiniebla por naturaleza, porque no fue engendrado de varon, y ansi aunque no fue ra Dios no le alcançara. *Et ortum surgentis auroræ.* O mañana hermosissima virgen soberana mañana resplandeciente, de donde salio el sol de justicia Christo nuestro bien, tampoco a vos Señora pudo tocar esta mala sombra, vuestro principio, que es vuestra concepcion, libre q̃ do desta tiniebla. De aqui vino que todas las vuestras obras fuerõ perfectissimas muy sazonadas, dulcisimas, y sabrosisimas a Dios, y agenas de toda imperfection.

Casi por conclusion, y remate desta materia os ruego encarecidamẽ te, considereys aquellas palabras del ecclesiastico, con que la sancta Is-
Eccl. 24. glesia suele glorificar a la virgen sin par nacida. *Ab initio, & ante secula creata sum.* Estas palabras a la letra son de la diuina sabiduria que es el verbo eterno: y dellas tomaron ocasion los impios Arrianos para dezir, que el hijo de Dios es criatura, Diziendo que en estas palabras se confiessa por criatura, y que por tẽto no es hijo natural de Dios Antes que respondamos a estos hereges, y interpretemos este lugar, quiero presupponer vna doctrina muy importante a los professores de las diuinas letras, y sagrada Theologia, y aun para todo fiel Christiano, y es que no ay peor heregia que la que toma fundamento de la sancta Scriptura mal entendida, como por esta comparacion se declara. Di-
Simile. zen los naturales, y escriuen los medicos señaladamente Galeno, y Plutarcho, que la cicuta es yerua mortal, y ponçoñosa, y que si vn hõbre beuiesse el çumo della moriria, sino le acudiessen con tiempo, con esta mataron a Socrates en Athenas. El mejor remedio es, que le acudan con vino puro y triaca porque estas cosas destruyẽ la virtud desta mala yerua: Pero dizen mas, que si alguno por su mala suerte beuiesse la cicuta desecha, y mezclada con vino seria ponçoña irremediable. La razon es, porque el calor del vino abre las venas, y las entrañas, y da con el veneno en el coraçõ, y emponçoñado el coraçon luego muere el hombre. No estuuo su mal en mas, sino que el vino que le auian de dar despues se lo dieron junto con la cicuta. Lastima es ver que lo

que

que principalmẽte le auia de ſanar, que era el vino, eſſo le mato por yr mezclado con la ponçoña. No ay peor yerua, ni ponçoña que la herege, ſi alguno huuiere beuido deſta ponçoña, y veneno, el mejor remedio que ay para lo remediar, es el vino excelente dela ſancta Scriptura conuenciendole con ella de ſu error, pero libreos Dios que el herege aya beuido ſu error mezclado con el vino de la ſancta Eſcriptura mal entendida, porque entonces el calor delas diuinas letras, y el credito q̃ ſe les da, dan con el toſico, y ponçoña enel coraçon, y enponçoñan ſin remedio con error el entendimiento del deſdichado, porque no caya en la cuenta de ſu ceguedad como ſi dixeſſe el herege que es licito hurtar, porque mando Dios a los Hebreos que lleuaſſen los vaſos de oro, y plata de los Egypcios. O dixeſſe que la ſimple fornicacion no es peccado, porque dixo Dios a Oſeas que ſe vieſſe con vna ramera. O que es licito matar al que no es juez, porque alabo Dios a Phinees, quando mato de vna puñalada a los fornicarios. En eſtos caſos el calor del vino de la ſancta Eſcriptura lleua el veneno al alma, y no eſta en mas ſu muerte, de que el vino que auia de beuer deſpues para ſanar lo beuio junto con error. Gran laſtima es ver que lo que principalmente auia de ſanar, que es la ſancta Eſcriptura, eſſo es, lo que le acaba de matar, y deſtruyr. Eſto he dicho, porque los que tratamos las diuinas letras, con temor ſupliquemos al Spiritu ſancto, nos alũbre en ellas. Los hereges Arrianos deſte paſſo, del Eccleſiaſtico, (*Ab initio, & ante ſecula creata ſum*) tomaron ocaſion de ſu muerte, beuiendo la mortal ponçoña con vino negando Chriſto natural, eterno, y conſubſtancial hijo del eterno Padre. Contra eſtos pelearon con la eſpada aguda de la palabra de Dios, y con los libros que en defenſa del celeſtial Redemptor eſcriuieron S. Athanaſio, Sanct Cyrilo Alexandrino, Sanct Epiphanio, S. Hylario, y otros muchos, dãdo ſingulares declaraciones a eſte lugar, y conuenciendo magnificamẽte alos hereges deſte error, yo ſolo quiero poner aqui la expoſicion de Sanct Fauſtino presbytero enel libro que eſcriuio ala Reyna Saula contra Arrianos, donde nota, que no ſiempre vſa propriamente con rigor la ſancta Scriptura deſte termino, criar, como dize enel Geneſis, *Creauit Deus cete grandia*. Crio Dios vnas grandes ballenas, ſiendo cierto que no fueron criadas. Aſſi no vſo dela propriedad del criar en eſtas palabras allegadas, y en otras muchas delos libros Sapienciales, donde ſe dize algunas vezes, que Dios crio la ſabiduria, que es el verbo diuino: antes ſe han de entender, dize Fauſtino, como las de Dauid, quando dize, *Cor mundum crea in me Deus*. No quiere dezir alli el Propheta, ſacadme Señor

S. Fauſti. presb. lib. cont. Arria. c. 6.

Pſal. 50.

D el

el coraçon delas entrañas, y criad luego otro coraçon de nueuo, y ponedmelo en el pecho, mas quiere dezir, criadme vn coraçon limpio, este coraçon fuzio, hazelde limpio, no pido que mudeys la substancia de mi coraçon sino que lo mejoreys. Desta misma manera dize la diuina sabiduria. *Ab initio & ante secula creata sum.* No quiere dezir que crio su substancia, sino que el padre eterno viendo a su hijo que es su sabiduria, antes que criasse el mundo eternalmente, viendo que era imagen de su entendimiento, en que estauan las Ideas de todas las cosas, entonces ordenó que el mundo en aquella traça por aquel diuino modelo, y quiso que su hijo bendito fuesse el exemplo y exemplar de todas las creaturas, como lo dize el glorioso S. Augustin. Dela manera que vn gran artifice, y Geometra anda mirando, y fabricando traça, en su entendimiento para edificar vna sumptuosa Iglesia, y despues que la ha pintado en su galbi, determina de leuantarla fabrica, y edifica conforme a ella. Assi, *ab initio, & ante secula creata sum.* Quiere dezir, el padre me crio, que es, ordeno que fuesse exemplar y dechado para criar el mundo, segun esta ordenacion, y eternidad del hijo del eterno padre, y traça dela creacion. Tambien puede entenderse este mismo dictor, aquel ser criado la sabiduria, se puede entender quanto a la humanidad de Iesu Christo, que fue criada, por esso no perjudica a nada a la grandeza dela eternidad de su diuina persona, el qual tan claramente dixo por S. Iuan. *Ego, & Pater vnum sumus.* Sobre las quales palabras dudia ingeniosamente S. Ambrosio, diziendo que porque razon, siendo Christo nuestro Redemptor dechado de toda crianza, y cortesia, se puso a si primero que al padre, diziendo, yo, y el Padre somos vna misma cosa, porque ningun hijo bien comedido dize, yo, y mi padre, sino mi padre y yo. Y aun assi en vuestras conuersaciones nunca dezis, yo y vos que es poca crianza, sino, vos y yo, y se tiene por comedimiento. Pues siendo el buen Iesus tan honrador de su padre, y tan obediente a su diuina voluntad, parece que no vsa aqui del comedimiento deuido poniendose a si en primer lugar diziendo, *Ego, & Pater vnum sumus.* Responde con gran de agudeza Sanct Ambrosio, y dize, que Christo nuestro summo bien sabia ciertamente los errores, que se auian de leuantar, diziendo, q segun la diuinidad era inferior al padre, y porque no pensassen algunos, que por ser menor que su padre le nombraua a el primero que a si, para preuenir este error, se pone primero, diziendo, *Ego, & Pater vnum sumus*, porque no le tengan por menor, y en poner al padre despues de si, no se pone en este riesgo, porque ningun hereje huuo jamas que dixesse que el hijo era mayor que el padre, y el padre era menor que el hijo. Destas

stas palabras, que ala letra se entienden del hijo de Dios, se aprouecha la sancta Iglesia, para glorificar a su sanctissima madre, como quien tiene tan singular semejança con el. Pero pregunto, como le puede cõuenir el dezir, que fue criada ab initio? Esta preciosissima donzella no es hija de sancta Anna? no nacio mucho tiempo despues de la criacõ del mundo? Es verdad, pero dizese ser criada ab initio, porque la crio Dios en el principio de todo lo criado. Si en Francia mandasse agora el Rey de aquel Reyno hazer reales como los de aca de Castilla, dirian los Franceses, estos reales Castellanos son. Como los llamays Castellanos, pues se hizieron en Francia? Digo que son Castellanos, porque tienen las armas de Castilla, y estan hechos al fuero de los de Castilla. Assi dize la sancta Iglesia, aunque se sepa que ella sacratissima Virgen es hija de sancta Anna, pero criada al Dios al fuero, y al modo de ab initio, como crio los Angeles antes de la criacion de todo lo criado. Sanct Augustin assi firma constantemente en los libros de ciuitate Dei, que todos los Angeles fueron criados en gracia, porque assi lo era la Emperatriz del cielo, y de la tierra, y assi hablando con ella Sant Hilario le dize. *O virgo benedicta, quæ omnes Angelos vincis puritate.* O Virgen bendita que vences a los Angeles en pureza. Dize, que vence a los Angeles en pureza, porque ellos, aunque fueron criados en gracia, pudieron caer della, como de hecho cayeron muchos. Pero esta Sanctissima Virgen de tal manera fue criada en gracia, que luego fue confirmada en ella. El edificio, que ha de subir muy alto, conuiene, que tenga muy fuerte el cimiento, y como Dios crio a ella para Madre suya, para que fuesse vn muro muy alto, y muy fuerte de virtudes, era cosa conueniente, que tuuiesse tan fuerte, y tan marauilloso fundamento. *Ego quasi murus,* (dize ella en los Cantares) *ex quo facta sum coram eo quasi pacem reperiens.* Yo soy como muro, desde que halle las treguas entre Dios, y los hombres, quando fuy hecha madre de Dios. Estas treguas no son la paz entera, que aura en el cielo, pero son vna como paz hecha en alguna manera semejante a aquella, y por ello dize, *quasi pacem reperiens.* O si entendiessemos los hombres el peligro en que estamos en este valle de lagrimas, y como nos acogeriamos al amparo deste muro. Si el Rey os encomendasse la guarda de vn precioso thesoro, y que si os lo hurtassen, lo pagassedes con rigurosa muerte, si este thesoro os lo pusiesse en vna casa pagiza, y de barro aportillada por muchas partes, con que temor estariades? Pues no sabeys q̃ dize S. Pablo. *Habemus thesaurũ absconditũ in vasis fictilibus.* Tenemos vn thesoro

B. Aug. l. 15 de ci. Dei. c. 22.

Cant. 8.

2. Ad Cor. c. 4.

escõdido en vnos vasos quebradizos. Este thesoro es nuestra alma, que la tenemos en guarda en este miserable cuerpo, que es casa tan flaca, que con qualquier viro da consigo en tierra, y mas que es casa de muchas puertas, que son los cinco sentidos, por dõde se puede robar este thesoro, y si dezimos comunmẽte, casa de dos puertas es mala de guardar, q̃ sera de cinco puertas? y demas desto, q̃ los q̃ la cõbaten son muy
Iob. 14. fuertes, que son los demonios. A ira de Rey no ay casa fuerte, se suele dezir, y el demonio es Rey, *super omnes filios superbiæ*, dize, Iob? Pues nuestra flaqueza es tan grande, y los cõbates tã rezios, y el thesoro tã precioso, y la pena si lo perdemos ta terrible, q̃ remedio tendremos en tan estraño peligro? a esto nos respõde la nobilissima, y esclarecida madre de Dios. *Ego quasi murus*. yo soy como vn muro, para amparar vuestra flaqueza, y defenderos de los rigurosos combates del demonio. Dichosos aquellos que en todas sus tentaciones acuden luego a este fortissimo muro, procurando su fauor y su intercession, porque ellos hallaran remedio para no ser saqueados, ni vencidos, y para no perder este tan precioso thesoro. Y porque auia de ser muro tan fuerte, le crio Dios con los fundamentos de abismo que son la gracia. Y como se prouara esso? la prouança por negatiua, dizẽ los juristas que es mas difficultosa de hazer, y hazese por vna indirecta affirmatiua. Mataron a vn hombre, en essa calle, a todos los que passan por alli los tienẽ por sospechosos, y les hechan culpa de aquella muerte. Quiere prouar vno no le mato el, ha de prouar, como quando mataron a aquell hombre el estaua muy lexos de alli. Quedo muerto Adam por malicia dela serpiente emponçoñada, a todos nos cargan esta muerte, pero prueua la sanctissima Virgen, que antes que a Adam matassen, ya ella era preseruada en la muerte y voluntad Diuina, diziendo la santa vsada en su nombre aquellas palabras dela Prouerbios, *Nondum erant abyssi, & ego iam concepta eram*. Antes que el pecado se nombrasse, ya Dios tenia determinado, que yo fuesse sancta, y me auia escogido por su madre.

De muchas cosas que en toda esta materia auemos dicho se sigue otra muy importante consideracion, y es, de quan necessario sea el enseñamiẽto delos niños, y de quãta obligaciõ tẽgã sus padres, tutores, y maestros, delos enseñar, doctrinar reprehender, y castigar en la ternura de su edad, antes q̃ se hagã duros y rebeldes, pues auemos dicho, que por el pecado original salen del vientre de sus madres con tan
Simile. peruersa disposicion. El hollero haze aquellos vasos de barro sobre vna rueda, y quando el cantaro, o la holla, o qualquier otro vaso esta

esta reziente, y acabado de hazer, con vn solo hilo lo sacan de la rueda con mucha facilidad, pero si lo dexan endurecer alli, antes se hara pedaços, que lo saquen de alli. La rueda, en que todos como vasos somos hechos, y que nos haze yr rodando al infierno, es el peccado original cõ las malas inclinaciones que del proceden. Deste dixo Dauid. *Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum*. Siendo vno el peccado, en que el hombre es concebido, lo llama el sancto Rey muchas iniquidades, y muchos peccados, porque es causa de muchos, y por ser tan malas inclinaciones que quedan en el hombre por el. Pues destas malas inclinaciones, y depraua dones, puede el hombre con facilidad ser arrancado luego el primero, quãdo es reziente y tierno, quã lo es niño, y no ha cobrado vida, y ze en el mal, con la buena diligencia, doctrina, exẽplo y castigo de padres y maestros como al cardo lo quitan dela oglia en tierno. Pues si le dexays crecer y lo dexays endurecer, antes se, los hijos, con la fuerça de la mala costumbre, y de las malas inclinaciones. Veran lo sobre la obligacion que tienen, a no se descuidar en tan importante negocio. De todos los domesticos dize S. Pablo, *Qui suorum & maxime domesticorum curam non habet fidem negauit, & est infideli deterior*. Si alguno no tiene cuydado de los suyos mayormente de los domesticos, que moran en su casa, haga cuẽta, que nego la fee, y es peor que vn infiel. O rigorosas, y temerosas palabras, y aun punto comprehendidas, que no tienen mas cuenta con sus familiares que vemos. A saber, dizen, les doy de comer, y de vestir, en lo demas alla se auenga con sus conciencias, yo no soy obispo, ni cura. Engañados estays, si no os creeys a mi, mirad lo que dize S. Pablo, que aunque tẽgays fee, la negays, porque viuis en ella, como si no la tuuiessedes. Si ardiendose vuestra casa, diesse algunas vozes diziendo, hermano salios fuera que se cae la casa, y vos estuuiessedes a la mesa de buen reposo, y muy alegre, ni os leuantassedes, ni saliessedes por las vozes del otro, dezidme no dariades a entẽder q̃ no creyades al q̃ os auisaua? si por cierto, porque si le creyerades, salierades de tan gran peligro. Assi en esto que vamos hablando, caen sobre vos los peccados de vuestros domesticos, y subditos, y auisaos desto la sancta escriptura, y no lo remediays? luego days a entender que no le creeys. El mismo Sant Pablo hablando del sacro sancto Euangelio, dize, *Virtus Dei est in salutem omni credenti, iustitia enim Dei in eo reuelatur ex fide in fidem*, Virtud de Dios es el sancto Euangelio para salud de todo creyente, y la justicia de Dios se reuela en el de fee en fee, llamase el Euãgelio virtud de Dios, porque trata de las obras marauillosas de la vir-

Psal. 50.

1. ad Ti. 5. c.

Si nile.

Ad Ro. 11.

tud, y omnipotencia de Dios. Y tambien es virtud de Dios a los creyentes, porque los alumbra, los guia, y los dispone, para recebir la gracia, y virtud de Dios, y dize que todo esto se reuela en el Euangelio, *de fide in fidem*, que la fee de los mayores, y padres, y maestros, viene a los menores por el enseñamiento, y doctrina, que ellos estan obligados a darles. Siempre esto se vio en el mundo recebirse [illegible] de los padres. Del padre Adam aprendieron sus hijos [illegible] misterios de Dios, y a los nietos de Adam [illegible] Noe, y [illegible] deria muchas cosas, porque Matusalem alcançó mucho [illegible] dam, y Noe alcançó a Matusalem [illegible] Thu- uina, Y antes que muriesse Noe mas de [illegible] ham, del qual pudieron aprẽder Mi[illegible] cosas, y de Abraham se puede creer, [illegible] tambien Iacob. Dellos mesmos y [illegible] nos, a los otros, y assi es la de hazer [illegible] mienda Sant Pablo el [illegible]

Exod. 26. mas obligatorio fue el [illegible] Dios, que las cortinas del [illegible] chura, que la vna cortina [illegible] cando en esto que en la [illegible] al conocimiento de la diuina magestad, y esto se deue hazer con [illegible] los proximos, mucha mayor obligacion ay paraque se haga cõ [illegible] mesticos, y mucho mas con los proprios hijos, procurando, que desde niños se exerciten en la virtud, porque en los prouerbios se dize,

Prouer. 21. *Prouerbium est, adolescẽs iuxta viam suam, etiam cum senuerit, non recedet ab ea.* Prouerbio es, y sentencia muy antigua, que conforme a la costumbres en que se criare el mãcebo, con ellas se quedara hasta la vejez. En dezir el Texto sagrado, (*Prouerbium est*) da a entẽder, q̃ siẽpre fue esto acostũbrado en el mundo, q̃ en lo que se criã los niños, en esso se quedan ordinariamẽte. La grana q̃ se tiñe en lana siempre retiene viuo el

Stroza. lustre, y color, y el contrayo que se tiñe de negro tambien en lana a penas desdize jamas, ni pierde aquel color, assi el hombre, que desde niño recibio el tinte, y grana de la virtud, con facilidad la conserua en toda la vida, y el que de niño fue teñido en lo negro del peccado, con dificultad perdera aquel color. Que cosa tã dificultosa seria a vn rio, que tiene hecha la corriente mucho tiempo ha por vna parte hazerle que corra por otra. Es nuestra sensualidad rio impetuoso, y si vna vez hazemos curso por vna parte, con grandissima dificultad se puede mudar para otra, libreos Dios de que costumbre [illegible] correr por los vi-

los vicios, que gran fuerça sera menester para mudar esse corriente. Por esto con tiempo aueys de acudir a vuestros hijos. Ninguna hombre cuerdo dexa el potro por domar hasta que sea caballo, porque entonces no dexara los malos sinestros. Ni aguardan los hombres auisados a echar la sal a los tocinos despues de podridos, y llenos de gusanos, sino quando frescos, en essonces se salan. Assi los hijos quando mo[illegible] en el bien apartando los del mal, y enseñandoles a temer a Dios. Entendiendo esto los hijos de Dauid passauã por [illegible] y el sancto varon les dezia. *Laudate pueri Dominum laudate nomen Domini.* Alabad niños al Señor, glo- Ps. 112.
[illegible] respondiã luego *Sit nomen Domini benedictum, & hoc nunc, & vsque in seculum.* Y assi entre el padre, y los hijos [illegible] no hallara acabarlo. O que doctrina tan [illegible] el Señor en los coraçones de los que aqui [illegible] lengua que pueda explicar, a donde llega el [illegible] en el exercicio della se haze. Ni tampoco se puede declarar con palabras, donde llega el daño que por el descuydo della, suele ordinariamente succeder. Que ay algunos padres tan poco temerosos de Dios que no tienen mas cuenta con sus hijos, que sino fuessen Christianos. Estos son como el Abestruz, del qual dize el Sãcto Iob. Iob. 39.
Pennæ Struthionis similis est pennis Herodij, derelinquit ouasua in terra, tu forsitan in puluere calefacies ea, obliuiscitur, quod pes conculcet ea, aut bestia agri conterat, duratur ad filios suos, quasi non sint sui, frustra laborauit absque timore cogente. Dize aqui el S. Iob, que aunq el Abestruz tiene las plumas como el gripho, no tiene el cuydado del [illegible] antes es muy descuydado que en poniendo los huevos se olvida dellos, y el dezir (*Tu forsan in pulbere calefacies ea*,) es vna manera de ironia como si dixesse, si, espera que vos los vays a calentar, y que os vays a echar sobre ellos, y les deys calor, y su descuydo lo supple el sol, con cuyo calor salen fuera los pollitos, que a el no se le da que se los quiebren o no, y ya que salen por beneficio del sol, es vna aue tan cruda, y desamorada para con ellos, como sino fuessen sus hijos, (*duratur ad filios suos, quasi non sint sui.*) Tales son por cierto los padres descuydados. O abestruzes, abestruzes, y no aueys verguença de ser tan crueles? ya q̃ Dios os dio los hijos como no teneys temor q̃ saldra la bestia infernal, q̃ es Satanas, y los hollara, y pisara, y los hara sus esclauos? ya que vos os descuydastes, si por la misericordia de Dios no salto algun buen vezino, que los enseñasse, como el sol supple el descuydo del abestruz, y le saca cõ su calor los pollos, mirad q̃ toda via q̃ days

Mat.5. Exod.20 con mucha obligacion, a mirar por ellos pues soys su padre. Singularmente nos mostro Dios el amor que nos tiene, y la confiança que en el auemos de tener, mandandonos, que quando oramos le llamemos padre. O gran misericordia de Dios, que baxando al monte Sinai, a dar la ley antigua se nombro con titulo temeroso de Dios y Señor, y agora subiendo a otro monte de dulces deleytes, nos da el nombre amoroso y generoso en nombre amoroso, y el gouierno de Magestad en suauidad de piedad, mandando, que le llamemos padre, quiero dezir [illegible] de muy attenta consideracion [illegible] en aquel monte antiguo, dando [illegible] mo padre en el monte donde [illegible] mos, en que compuso la soberana [illegible] uilloso y auentajado trueco para [illegible] cia, en lugar de vn numero de quinze [illegible] relatiua, contiene y infiere a su correlato, [illegible] ce señor, es tomar seruos a los Hebreos, y [illegible] llamemos hijos de Christianos, que es el [illegible]

Ad Rom.8 gados a temor, y esto es sin duda lo que dize San Pablo: *Non enim accepistis spiritum seruitutis in timore, sed accepistis spiritum adoptionis filiorum Dei in quo clamamus abba pater*, no recibistes spiritu de seruidumbre para temer, en que mas recebistes spiritu de adopcion de hijos de Dios. Trata de Dauid del regozijo que le dauan las palabras de Dios,

Psal.118. dize: *Lætabor ego super eloquia tua, sicut qui inuenit spolia multa.* Mas que todas las palabras de Dios, que el nos dize, y que nosotros le hemos, ay por ventura otra que tanto alegre las almas, como esta en que le llamamos padre, claro es, que llamandole padre el nos llama hijos en el qual nombre se incluye vna prenda, de que entraremos en parte en los bienes que gozan los hijos de Dios, y de aqui mirara por nosotros como por hijos. En esta palabra padre, que en ella se cifran nuestros bienes de naturaleza y de gracia, presentes y passados, y los frutos de la gloria. Finalmente vna prenda nuestra del amor entrañable, q̃ Dios nos tiene. O que ricos despojos para adornar nuestra pobreza, y que vestidos traemos del cielo, por auer emparentado con Dios no en grado remoto, sino en el mas cercano y conjunto, que es entre padres y hijos. Alabado sea tan buen Dios, que tuuo por bien de sublimarnos hasta la vltima cumbre de la mas alta nobleza, en este amoroso nombre de padre manifiesta Dios los bienes, que haze a los hombres y la mucha necesidad que tenemos de su protecion, y amparo dizen algunos q̃ este nombre padre, viene de este verbo latino (*pasco*)

que sig-

que significa apacentar, y quadra muy bien con el officio que los padres hazen con sus hijos, alimentandolos, sustentandolos, y sirviendoles en estado, y aun padeciendo por cumplir con este officio con sus hijos. Por lo qual bien se dize que este nombre Padre tiene significacion de sustento. Segundo pues medio por el qual podemos conseguir el poder con el Padre alguna cosa, es el que nos da para ello, y para ver si le [illegible] con Dios [illegible]

[illegible] Dios [illegible] de esta [illegible] Dios [illegible] de [illegible] Dios [illegible] de [illegible] Dios [illegible] de

quepa cuydado, en los que cabe tal nombre. Y juntamente se deue acordar cada vno de los Christianos, de la suma obligacion que tiene de imitar al padre celestial en el cuydado del remedio de sus hijos. Assi lo hizo Abraham, como se escriue, y hizo lo mismo Arifo-
Arist. polit. 7. cap. teles, que dexo Aristocles por nombre de su nacimiento, que el varon es del padre, y assi por lo mismo obligado a dar orden en la crianza de los hijos, y como que tuuiesse vergüença de ser padre, no quiso ser llamado Gregario, sino Aristocles. Dezia Socrates que el que sabe gouernar bien a sus hijos, sabe gouernar bien a su casa, y el que sabe gouernar bien su casa, sabe gouernar bien la Republica. Y assi el que sabe gouernar bien la Republica, sabe gouernar bien a todos los hombres. Y assi el que sabe gouernar bien a todos los hombres, merece ser llamado Rey. Y assi el que sabe gouernar bien a sus hijos, merece ser llamado Rey. Y assi el que sabe gouernar bien a sus hijos, merece ser llamado Rey. Y assi el que sabe gouernar bien a sus hijos, merece ser llamado Rey. Y assi el que sabe gouernar bien a sus hijos, merece ser llamado Rey.

Simon. Simonides dezia, que el hombre que tiene hijos, y no los cria bien, es peor que vn bruto animal, porque el bruto animal cria a sus hijos, y el hombre no cria a los suyos. Y assi el que no cria bien a sus hijos, es peor que vn bruto animal. Y assi el que no cria bien a sus hijos, es peor que vn bruto animal. Y assi el que no cria bien a sus hijos, es peor que vn bruto animal. Y assi el que no cria bien a sus hijos, es peor que vn bruto animal.

Tiene vn hombre vna mano llena de oro, y otra llena de miel, a que a los hijos les parece mejor la mano de miel, y dexando estas manos, y tomando las otras, andan los pobres padres tras sus hijos para darles hazienda para ellos, que es procurar guantes, y botas para ellos, y pie gotosos para mayor daño suyo. Procurad primero sanos, que vuestros hijos sanen de sus vicios, y despues de sanos, y virtuosos, les podreys procurar los bienes temporales, porque bien empleada es la hazienda en el hijo virtuoso. Y quan necessaria sea la buena criança de los hijos se parece, en lo que hizo Licurgo,

curzo, como lo cuenta Plutarcho en su vida, que para perfuadir a su ciudadano lo que podia la crianza, crio dos galgos, y al [illegible] como [illegible] estos [illegible] a cobrar ya de algunos dias [illegible] vna liebre, y viendo [illegible] a [illegible] en [illegible] Esto [illegible] que [illegible] esta [illegible] que [illegible] y aunque [illegible] se [illegible] la fuerça del libre albedrio [illegible] las influencias, [illegible] *sapiens dominabitur astris*, el varon sabio [illegible] Con todo esso en el dia de [illegible] postura del cielo, y sacar de su figura [illegible] Porque segun se dize en el Apocalypsi. *Signum magnum apparuit in cœlo mulier amicta sole & corona duodecim stellarum in capite eius, & luna sub pedibus eius.* Vi, dize Sanct Iuan, vna señal muy grande que apparecio en el cielo, vna muger, que tenia el sol por manto, y en la cabeça vna corona de doze estrellas, y la luna debaxo de Apoc. 12.

sus

CONSIDERACIONES SPIRITVALES DE LOS MISTERIOS DE LA SANCTISSIMA NATIVIDAD de la purissima Virgen Maria nuestra Señora.

Esto ala letra se entiende de la Iglesia militante. Pero si por
esto de la Sancta Iglesia, es por la Virgen sanctis-
de parte suya. Porque si lo que tiene la Sancta Iglesia,
Sancta Iglesia, glorificada y
antes de la creacion, quanto mas la dara, y
esta militante Iglesia, y fieles della. Mas
Apocalipsi, que vido la Virgen
mucho mas el
Pat
Luna, del
Esta
Mas
pies
pedi-us e-
en la cabeça,
de malos humores,
que hazen cada dia como la
hora credunt, & in tempore tentationis re
Virgen sanctissima princesa tiene la luna debaxo de los
pies, porque siempre su pecho en vn mesmo ser, graue, y cō
stante, en tempestades grauissimas nunca perdio el gouernalle, ni con
lo mas prospero se leuanto vna paja del suelo. Al tiempo que le dize
el An-

el Angel, que esta escogida para madre de Dios, entonces se tiene por esclaua, y dize, *Ecce ancila Domini*. De manera que siempre fue superior a toda fortuna, y successo humano, agora fuesse triste, agora alegre, y assi conuenientissimamente se dize della *Luna sub pedibus eius*. Sancto Euangelista, como debuxando a esta soberana Señora, le poneys por ropage el Sol, por calçado la Luna, y por todo las estrellas? que mas pudierades poner, si retratarades al mismo Dios? no le dixes mas, quando le descubristes, diziendo, que viste al fin de la hora de q̃ en su mano tenia estrellas, su rostro como el Sol, [illegible] ro ardiendo. Hora notad vna estraña grãdeza desta Mar[illegible] ma remedio de los pecadores, que como por excelencia [illegible] hija de Dios, y juntamente verdadera madre de [illegible] na semeje tan grande, y vn tal color de Dios, que [illegible] rencia, si lo es, o no parece, prueuo desta manera. Dionisio Carthusiano graue autor, no menos piadoso que docto, en el principio de su libro de diuinis nominibus, de Dionisio Areopagita dize, que aquel gran discipulo de Sant Pablo vino desde Grecia a Iudea, a ver a esta soberana Emperatriz del cielo, y de la tierra (fueron por cierto bien empleadas estas jornadas, y los trabajos grandes, que en ellas padecio) llegado a Iudea, importuno al glorioso San Iuan Euangelista, que al presente estaua en su compañia siruiendola de capellan y guarda, tuuiesse por bien, de dexarle ver aquella flor de la humanidad, que auia lleuado por fruto el bendito Dios a[illegible] lo con el fauor de persona tal, y al punto que la vio [illegible] su hermosura vista tan diuina, resplandor, y [illegible] mo della salio, cayo enamorado, y boluiendo en si, dixo, *Nisi ex ratione naturali [illegible] esse. Iam deitatem præter hanc non putarem*, sino fuera en el criado de la manera natural, y de la fee, pensara que no auia otra deidad sino esta: y lo mismo refiere Vbertino libro de *vita Saluatoris*, donde dize, que vio Sant dionisio ala glorioſissima virgen rodeada de numerosa multitud dumbre de angeles, que la acompañauan. Luego sentencia fue de Sãt Dionisio, que tiene tanto color de Dios esta singularissima Señora, q̃ es la fee necessaria, para differenciarla del, y para entenderlo aun mas claramente, notad, como declaran los Theologos que cosa es Dios Porque lo declaran desta manera entre otras, diziendo, *Deus est continens eminenter omnem creaturam*. Es el que contiene en si eminentemente todas las criaturas. Que quiere dezir, que eminentemente contiene en si las lindiezas y perfectiones de todo lo criado, purificado dela escoria, con que ello se halla en si, es como dezir, es la eminencia de lo criado,

Damas. Carthus. [illegible] [illegible] [illegible] ca.

Vbert. 6. [illegible] [illegible]

loque

lo que en ello ay de precio y de estima con grado mejorado, y si bien miramos, hallaremos, que esta Señora del mundo tiene en alguna manera por gracia todo esso, pues Dios por naturaleza, por que tiene lo bueno que los demas, y lo mejor en sumo grado, como gloria engrandecimiento. Que ay bueno en los hombres: vender la vida por Dios en martirio, esso ay en la santissima virgen esta figurado, que dio de vidas, en dar la de su hijo, que es dar vida que mas que si la quiera y esta entre todos los martires fue martir de almas, martir de espiritu, martir de amor, muriendo no en si mas porque mas muriesse muriendo en su vida, siendo la misma muerte. O cuanto un compasivo pecho [illegible] Que ay bueno en los [illegible] Que ay bueno en [illegible] Que en esta [illegible] Dios todo [illegible] Señor [illegible] para [illegible] esta [illegible] Quien [illegible] esta [illegible] Quien [illegible] Angeles, pero con entereza, y virginidad. Que [illegible] Dios, y mejorado, que fuesse criada en gracia, y fuesse confirmada en ella, y que le durasse mucho mas el camino para merecer augmento de gloria, y merecimiento. Que en todos los otros [illegible] no poder pecar, estar siempre empapados en Dios, pero sin poder merecer, y esta seraphica donzella no pudo pecar como ellos, pero con mucha mas de poder merecer. Todo esto se saca, y se infiere, que ay, en lo que oy nos pone por la postura del cielo y figura que San Iuan la vio, y no lo declaro, por la qual nos dio licencia, y nos enseño a Philon para tratar todo lo que hemos dicho para consolacion de nuestras almas, y esfuerço de nuestro espiritu en las dificultades de que estamos cercados en este valle de lagrimas. Estando el patriarcha Iacob durmiendo sobre vna piedra dura, vio vna escalera, que tocaua desde el suelo en el cielo por donde subian y baxauan Angeles. Estampa y figura bien apropriada de la Santissima virgen para con nosotros. Mirad a Iacob mozo, que sale huyendo de la casa de su padre solo por essos campos, que no halla venta, ni casa, ni cosa que meter en la boca, ni cama para reposar, no halla sino vna piedra dura por cabeçera pues no

no tengays pena Iacob. Veys ay vna escalera, por donde os embia Dios mil refrescos, y por donde vos podeys subrir a tratar de vuestras faltas, y menguas con el. Ea pues Chirstiano si te ves desemparado, pobre, y sin ayuda de tus deudos, ves aqui la escalera, que es la benditissima Virgen, por donde baxara Dios a fauorescerte, y tu puedes yr a tratar tus negocios con el. Este mismo Iacob lucho con vn Angel, hasta que salio el luzero del alua, que los departio, quedando por Iacob la victoria. No desmaye pues el Christiano, que si se viere fatigado, saldra el luzero del alua bendicissimo, que es esta Illustre de las Virgines sanctissima, en su fauor, y viniendo ella adelançada [illegible]. Llamase esta preciosissima donzella luzero del alua, porque assi como en la noche, apparecen en el cielo muchas estrellas, pequeñas, y de poco resplandor mas quando quiere amanecer, y mostrar el Sol su alegre rostro, sale vna estrella, cuya hermosura, y resplandor sobrepuja, y excede a todas las demas, assi en la noche de la ley escura apparecieron en el mundo muchas estrellas, como David, Abraham, Isaac, y Iacob, y otros sus segidores. Pero quando quiso venir el dia de la gracia, quando quiso nacer aquel Sol de Justicia, salio primero el luzero, que fue esta celestial Señora, la qual sobrepuja en luz de sanctidad a todas las demas estrellas. Esta es la muger que por esta via trayendo el Sol al mundo, quebro la cabeça a Satanas. Y como los criados de Holofhernes viendo, que vna muger auia degollado a su Señor con su propria arma, començaron a temblar, y a dar vozes, y los moradores de Betulia, que estauan recogidos, hizieron grandes alegrias por su libertad, assi los demonios sintiendo a Satanas començarõ a temblar, y dar gemidos en el infierno, de la sanctissima Virgen, y dezian. *Vna mulier fecit contumeliam in Domo Nabuchodonosor*, y que alegrias es razon, que se hiziessen oy en el mundo, y aun en el limbo, y en el cielo con el nacimiento desta preciosissima muger.

Consideremos tambien, como en esta sacratissima festiuidad nos propone la sancta Iglesia este sacro sancto Euangelio, que comença. *Liber generationis Iesu Christi.* Este libro como dize S. Remigio se opuso ex diametro al otro libro que Moysen escriuio en su Genesis con titulo, *Liber generationis Adæ*, libro de la generacion de Adam. O como tiene el Hebreo, *Hic est liber generationum hominis*, ideſt *operationum hominis*, como parece en el Ecclesiastico, libro de las generaciones del hõbre, de sus obras de sus miserias, de su desobediencia, de su trayciõ, y aleuosia contra la magestad de Dios, de la desdichada herẽcia del pecado dela ingratitud del hõbre, de como fue affeador de mas her

Eccle. 24.

mas hermosa criatura, que Dios auia criado en la tierra, libro de la desgraciada, y siẽpre indigesta comida, libro en que fue intimada, y firmada la sentencia paraque fuessen los hombres desterrados del cielo. Pues para opponer libro a libro, y Adam nueuo, a Adam viejo, escriuale, dize Dios, otro libro, de otra generacion de otro nueuo Adam del cielo, que trate de la temporal generacion del verbo diuino, y de todas las demas hazañas suyas, y marauillosos hechos de su vida, de sus milagros, de su passion, y de su muerte, de la election, y instructiõ delos Apostoles, de los sanctissimos sacramentos, y de todo lo demas tocante a la verdad, y ser de la santa Iglesia. Y siendo este libro comprehensiuo de tantas cosas, y marauillas, su titulo no dize mas, que *Liber generationis Iesu Christi*, libro de la generacion de Iesu Christo. Lo qual ha pedido pequeña aduertencia, y cõsideracion, como la tuuo aqui S. Chrysostomo, cuyas palabras sigue la glossa ordinaria que fue dezirnos: que el ser Dios engendrado temporalmente por nosotros y para nosotros, es el principio principal de todas las demas hazañas, y marauillas suyas. *Hæc est istius dispensationis summa* (dize aqui el sancto doctor) *& radix bonorum omnium.* Este es el fundamento de todas las demas cosas comunes en la vida de Iesu Christo nuestro Bien. *Ecce ego mittam in fundamentis Sion lapidem probatum angularem pretiosum in fundamentum fundatum.* Palabras son del eterno Padre, dichas a su nueua yglesia por el Propheta Isaias. Tẽgo de poner vna piedra angular vnitiua de los dos extremos de Diuinidad y humanidad, y de los dos pueblos Iudayco, y Gẽtilico, que sea la persona de mi hijo Iesu Christo, piedra dada a prueua de los mayores tormentos, y Cruz que jamas se padecierõ en el mũdo. *Lapidem probatum*, piedra prouada la mas fuerta y constante, aunq̃ fue de sus enemigos reprouada: *lapidem quem reprouauerunt ædificantes, hic factus est in caput anguli.* Piedra preciosa fundada en el fundamento. Esta es, cuya vida, cuya muerte, cuyos milagros, cuya resurrection, y lo de mas se fundo todo en el primer fundamento, de ser temporalmente en suelo engendrado de madre sin padre, el que ab eterno lo era en el cielo de padre sin madre. Y assi los padres antigos esto era lo que desseauã, porque sospirauan, y llorauan, conuiene a saber, ver a Dios hecho hombre, porque hecho hombre, qualquiera obra que hiziera, y qualquier acto de su voluntad, era de infinito valor, y bastante para redimir el mũdo. Pero pregũto, pues vna sola gota de sangre deste Diuino reparador bastaua para redemir mil mundos, siendo como era de infinito valor por la vnion hypostatica, con que el verbo deuino era vnido con la sanctissima humanidad, de la qual tenia la efficacia todas las

Isai. 28.

das las obras de aquel ſoberano Señor, porque quiſo cõ tanta liberalidad derramar la toda? Y porque baſtando vna ſola obra, quiſo obrar tantas? pues es comun ſentencia *fruſtra fit plura, quod fieri poteſt per pauciora, maxime, quando æque bene*: ſuperfluamente ſe haze por muchas coſas, lo que ſe puede hazer por pocas, mayormente quando ſe haze tan bien de vna ſuerte, como de otra. A eſto ſe reſponde, que bien baſtaua vna gota de ſangre del buen Ieſu, para redimir el mundo, y mil mundos quanto al effecto, mas no quanto al affecto, conuiene a ſaber, quãto al amor immenſo que tenia a ſus criaturas, mas era neceſſario, para mayor manifeſtacion de ſu amor derramar toda ſu ſangre, y obrar todo lo que obro. Por eſto hablando el ſancto Iſaias con los predicadores euangelicos, les dize: *notas facite in populis adinuentiones eius*. Manifeſtad alos pueblos las inuenciones de Dios. Grandes fueron por cierto las inuẽciones que el padre delas miſericordias buſco, para inclinar al hombre a ſu amor, y entre todas las mas, efficaz fue, el moſtrarle ſu amor deſta manera. Vuoſe eſte buen Señor, como vn padre que tiene vn hijo trauieſſo, aunque muy querido. Huye el hijo de caſa, embia el padre criados, dezilde, que no me enoje, que le coſtara muy caro: haze burla delas amenazas del padre. Que no ſe me da vn cornado, de quanto puede hazer, y que ni quiero ſu hazienda, ni ſu caſa. El padre triſte con eſta reſpueſta buelue la hoja, y embia criados mas hõrrados, y mas graues, que con alagos, y buenas palabras le perſuadan el amor que le tiene, el ſentimiento grande de ſu auſencia. El hijo es duro, y perſeuera en ſu teſon, y rebeldia, finaſe el padre con eſta nueua, y el grã amor q̃ tiene a ſu hijo le fuerça, a q̃ vaya el en perſona, y ſe arroje a los pies del proteruo moço, y deſcubra ſus canas, y derrame lagrimas de ſus ojos. Hijo mio ſi eſtas canas, y ſi eſtas lagrimas no te mueuen, mueuate el amor, que me ha pueſto en eſte trãce. No ay fuerça cõtra tãto amor, derribaſe el hijo alos pies del padre, vencido de tal inuẽciõ, y pidele perdon de ſus yerros. Mas que fuera ſi aquel hijo fuera tan duro, y tan tercero, y villano, que viendo a ſu padre deſta manera, no ſe enterneciera ni hiziera caſo de ſu padre? por cierto en gran admiracion nos puſiera tal dureza, y obſtinacion. Aſsi le ſucedio a Dios con el mũdo loco, fueſſele de caſa embio vnos Prophetas, y otros, vnos con amenazas, otros con alagõs, y blanduras, mas nada aprouecho, porque el mundo es villano, y rebelde. Puſoſe Dios en vn palo con lagaimas enlos ojos, combidandole con el perdon, y miſericordia, y quedaronſe los hombres tan proteruos, como ſi Dios tal no vuiera hecho por ellos. O cielos y tierra, traſpaſſad los limites de vueſtra inſenſibilidad, y sẽtid vna

Iſai. 12.

cosa,tan digna de ser sentida. Y podemos dezir,que el ordenar Dios, que las piedras se quebrassen al tiempo de su muerte Sanctissima, fue para reprehension delos peccadores duros,y obstinados,que no se quebrarõ,ni se ablandaron con tal inuencion, como Dios inuento, para manifestarles su amor. Muchas criaturas crio el Señor, que muestran singular amor a sus hijos, pero a todos essos amores excede infinitamente el amor de Dios. La gallina es celebrada en el amor de sus hijos,y assi se enflaquece,en el empollar los huevos,y enel sacar delos
Mat.23. pollos,por esso Christo Redemptor del mundo se comparo a la gallina. Enflaquecio se con los ayunos, y penitencias del desierto, con los sermones,y caminos,por dar vida a sus pollos. Mas al cabo el amor de la gallina se acaba, crecen los pollos, cada vno se va por su parte, y no se acuerda mas la madre de los hijos, que sino vuieran sido. Pero Iesu Christo nuestro bien por no poderse oluidar eternalmente de sus hijos,se lleuo consigo las llagas, que le siruen de memoria, de auerlos engendrado,y parido en la Cruz. El aguila tambien es famosa enel amor de sus hijos,mudalos de vna parte a otra, quando no le parece tan conueniente el lugar,y no los lleua en las vñas como suelen hazer las demas aues sino sobre sus alas, porque si a caso algu-
Deut. 32. no le tirare, hiera primero ala madre que a los hijos. Mas al cabo el aguila no tiene general amor a todos sus hijos, porque hora sea de enfadarse de ver muchos,hora sea de que examinandolos a los rayos del sol,los que no pueden suffrir su fuerça,(por parecerle, que son hijos adulterinos)los aborrece. Mas para Dios no ay hijo aborrecido, por flaco, y por impotente que sea. El Pelicano es tenido por aue amorosissima para con sus hijos, y la sagrada Scriptura haze memo-
Psal. 101. ria de su amor. Y Pierio pinta vn Pelicano en vna Cruz, rompiendose las entrañas,estampa de Christo nuestro reparador,que en la Cruz con sus llagas y muerte nos dio la vida. Mas el Pelicano, segun Sanct Hieronymo,mata primero a sus hijos,y arrepentido despues los llora por espacio de tres dias, y para reparar el daño, como vengandose de si,saca sangre de su pecho. Pero nuestro celestial Señor no repara los daños que hizo, ni la vida que quito, sino muriendo por nuestras culpas,nos dio su vida,por boluernos a la vida. De suerte que no ay en todas estas criaturas exemplo de su diuino amor, y para mostrar su singularidad,no se contento con obrar vna obra,ni con pade-
Ad Gal.3. cer vn tormento, sino que quiso obrar mucho, y padecer mucho, y esta es la causa,porque enlas diuinas letras nos llamamos muchas ve-
c. zes redimidos,sanct Pablo escriuiendo a los de Galacia dize, *Christus*

Nos

Nos *redemit*: Christo nos redimio, y enla epistola ad Titum dize: *Dedit semetipsum pro nobis, vt nos redimeret ab omni iniquitate.* Seria nunca acabar, recitar aqui los lugares, donde se trata que fuymos redimidos, que quiere dezir, recomprados, *redempti*, es lo mismo, *Que iterum empti*, y llamamonos muchas vezes comprados porq̃ cada vna delas obras del Señor era bastãte para comprarnos con ella, mas por nuestro exemplo, y por mostrarnos el amor que nos tenia, quiso obrar tantas obras, comprandonos con ellas muchas vezes O incomutable Dios y si esto profundamente considerassemos, como nos confundiriamos, de ver quan cortos y quan escassos somos, en hazer seruicios, a quiẽ por nosotros hizo tantas, y tan marauillosas obras, y padecio tantos, y tan grandes trabajos. Desta consideracion nacia alos Sanctos, que por mucho que hazian en seruicio deste liberalissimo Señor, les parecia, que no auian hecho nada, y siempre proponian, de hazerle otros muy mayores seruicios, como se lee del abad Arsenio, que estando a la hora de la muerte, le resplãdecia la cara como el sol, y que meneaua los labios, como que hablaua con alguno, y preguntandole sus discipulos, que era lo que hablaua, les respondio, han venido aqui los los Sanctos Angeles, a visitarme, y estuuales suplicando, me alcançassen de mi Señor Iesu Christo algun espacio de tiempo para hazer penitencia. O bienauenturado varon? Que despues de muchos años, que con tanta sanctidad, y perseuerancia auia seruido a Dios, le parecia que no auia hecho nada lo mismo se lee de nuestro padre sant Francisco, que lleno de buenas obras poco antes de su muerte proponia, de hazer grandes cosas, y con feruor de espiritu dezia a sus frayles, ea hermanos demonos priessa a bien obrar, que hasta agora, poco, o nada auemos hecho cosa marauillosa, que siendo este seruo de Dios, tan particular en su seruicio, que auiẽdo el dicho a todos los otros sanctos, el que me quisiere seguir, *Tollat crucem suam, & sequatur me*, tome su propria Cruz, y sigame, pero a el le dize, Francisco pues me quieres seguir, y tienes tã fuertes hombros, *Tolle crucem meam*, no solo has de tomar tu cruz, sino la mia, crucificandote en ella. A los demas sanctos dizeles el Señor a cada vno por Esaias, *Ecce in manibus meis descripsi te*, que los ama tãto, que tiene a cada vno dellos escrito en sus manos. Pero a S. Frãcisco dizele, *Ecce in manibus tuis descripsi me*, nota el amor q̃tẽgo, q̃ no cõtẽto d̃ retratarte en mis manos, me retrato a mi en las tuyas, en tus pies, y en tu costado. A los demas sãctos señalolos Iesu Christo Señor del mũdo, en las frẽtes cõ la señal dela Cruz, q̃ esta era aquella señal del Thau toda mysteriosa, con que vio Ezechiel a vn varõ pintar las frentes, delos que ge-

Ad Titu. 2.c.

mian,y llorauan,Pero a Sant Francisco,como a quien tanto se remiro,en lamentar su passion,señalolo no solo enla frente, smo de pies a cabeça, imprimiendole sus sacratissimas llagas. A los demas sanctos pide el amado esposo Christo. *pone me vt signaculum super brachium tuum*. Pero a sant Francisco dizele, *Pone me vt signaculum, super pedes super manus, & super pectus tuum*. Francisco se llame en tu alma se llame en tu cuerpo,en tu costado,en tus manos,y en tus pies,O sello diuino, O sello sacratissimo quien estuuiesse sellado de ti? A los demas sanctos con vn tenuissimo requiebro les dize el dulcissimo esposo Christo, *vulnerasti cor meum*, que de amor le llagaron su coraçon, pero entre ellos solo con mucha particularidad le puede dezir sanct Francisco, *vulnerasti cor meum*. Christo mio,y Redemptor mio,si yo con amor,llague vuestro coraçon,bien os aueys pagado,pues con tantas veras rasgandome el costado me hezisteys padecer,lo que enla Cruz no sentisstes:porque si os dieron la lançada estãdo muerto,a mi me la aueys dado,estando viuo,y assi segun esto puedo en alguna manera dezir, lo que dize el glorioso Apostol Sãt Pablo. A *impleo ea quæ desunt passionum Christi in carne mea*:que cumplo lo que falto a vuestra passion. Que falto a aquellas llagas sacratissimas? que no sintiessedes la del costado, pues sintiendola yo *Adimpleo ea quæ desunt passionum Christi*. A los demas sanctos llamalos aquel diuinissimo,y grande señor delos cielos,palomas,y pideles,que vengan a ela anidar por contemplacion, *in foraminibus petræ, in cauerna maceriæ*:enlos sacratissimos agujeros, de sus manos,y pies,y cueua de su costado. Pero al glorioso padre sanct Francisco dizele,no solo eres paloma, sino tambien palomar, pues en tus sanctas llagas hechas a la traça delas mias se pueden recoger las almas deuotas. Pues este tan singular amigo de Iesu Christo que tan deueras, y con tanta efficacia le auia seruido, despues de auer recebido aquellas preciosas llagas, y auer padecido tantos tormentos por su diuino amor le parecia, que poco, o nada auia hecho en su seruicio. Este mismo sentimiento tenia el sancto Dauid entendiendo desde entonces,lo mucho que el verbo diuino humanado auia de hazer por el, y assi despues de auer empleado muchos años en sanctas obras le dize del, *Et dixi nunc cepi*,yo dixe,agora he començado,a seruir a Dios. O miserables de nosotros? como no nos corremos, y nos cõfundimos, y se nos caen,la hazes de verguença,oyendo estas cosas, viendo quan al contrario lo hazemos,que con dos ayunos que ayunamos cõ dos horas que estamos en oracion,con dos blancas que damos de limosna,cõ dos lagrimas q̃ derramamos nos parece que ya rebẽtamos de sanctos y

Psal.76.

que

que auemos ya llegado ala cumbre dela perfection, lo qual es señal de poco amor de Dios, y de no poner los ojos en su liberalidad, la qual es tan grande, que a los muchos beneficios que nos haze, los llama vno solo Y assi donde nosotros leemos, *Confiteãtur Domino misericordiæ eius, & mirabilia eius filijs hominum*, ideſt, *quæ fecit filijs hominum*, Confiessen a Dios sus misericordias, y alabẽle las marauillas que hizo por los hombres. En todas las vezes que esto se repite en este Psalmo, que son muchas, otra translacion dize: alabe a Dios su misericordia, donde se significa, que es tan ineffable la charidad de Dios, y lo que gusta de nos hazer bien, que las muchas misericordias de que vsa con nosotros, las tiene por vna sola, y las llama vna. Si a esto mirassemos cõattẽciõ, no nos contẽtariamos con ninguna buena obra q̃ hiziessemos en seruicio deste tan piadoso Señor. Siẽdo pues assi que lo principal q̃ el mũdo desseaua, y auia menester era, que Dios se hiziesse hombre, desto quiso el sancto Euangelista poner el titulo al sagrado Euangelio, diziendo, *Liber generationis Iesu Christi*. Como es ley de Gracia, quiso el Spiritu sancto, que començasse, haziendo memoria de vna tã amorosa gracia, como Dios hizo al mundo, haziendose hombre, y paraque este tã grãde beneficio nunca cayesse de nuestras memorias, se manda escriuir en el libro. Pareceme que fue viua y expressa figura deste libro, el q̃ vio el Propheta Ezechiel, dõde dize, q̃ oyo vna voz del cielo, q̃ le pidio attẽciõ: *Tu autem fili hominis audi quæcunque loquor*. No me seas rebelde como los demas Feligreses tuyos, y abre bien los ojos, dize el Propheta, y alcance a ver que vna mano baxaua del cielo la qual traya vn libro cerrado, y abriolo, y estaua todo el escripto, y dixome, *fili hominis, come de volumen istud*, cierra los ojos, y abre la boca, fiandote de mi que no te dare bocado ponçoñoso que te mate, antes sera para darte la vida, come esse libro, yo abri mi boca, y comi el libro, y demas de que fue muy dulce a mi paladar entrome tan en pronecho, que todas mis entrañas fueron llenas del, conuertioseme todo en substancia y encorporose en mi interiormẽte. Esto mismo se pide hermanos mios del libro de la generacion de Iesu Ghristo que le tengays no solo en vuestra libreria, ni sobre la mesa, ni enel arca, sino que escojays vuestras ciertas horas como Christiano, y professor del sancto Euangelio, para comerlo, leyendo, o oyendolo y contẽplandolo, paraque os sustenteys del, y crieys buena sangre, y os salgan al rostro del alma los colores de la comida euangelica, y assi como dize Esayas delos malos: *Agnitio vultus eorum respondebit eis*, que les sale al rostro, lo que enel coraçon tienen, y segun las ruynes comidas que comen de vnos libros infernales, en el

Psal. 106.

Ezech. 2. *& 3. ca.*

Isai. 3. *ca.*

vno se diuisan iras, enel otro deshonestidades, enel otro enuidias en el otro engaños, y otras mil abominaciones traen escripto enla frente los affectos de sus diabolicos libros. Assi tambien los buenos que comen el Sancto Euangelio, este libro de vida, *Aguitio vultus, eorum respondebit eis.* En el rostro selo vereys, enla frequencia delas confessiones, en la paz, y enel silencio, en el desprecio de las cosas deste siglo, enla oracion cõtinuada, en acudir alas obligaciones en su officio. Que es esto? comer muy buenas comidas criar muy linda sangre con la continua licion de tan sancto libro. O libro marauilloso de la ley euangelica y quantos prouechos saca de ti, el que no se contenta con verte, y leerte, sino que te come, y te mete en sus entrañas, no se contento Dios con mostrar el libro al sancto Propheta, sino que le dixo *comede illud*, muchos leeran, y entenderan el sancto Euangelio, que no se saluaran, porque no lo comẽ la doctrina y vida del hijo de Dios no ha de ser leyda solamente, ni oyda por curiosidad, sino comida y mazcada, rumiada y saboreada engulliada, y gustada, paraque el alma engorde con tan celestial mantenimiẽto. Y por esto le dixo *Complebuntur viscera tua volumine isto*, y dize el Propheta q̃ como lo comio, *factum est in ore meo sicut mel dulce*, O vida de mi Redemptor y amor Iesu Christo qual es el alma por seca que sea, y desabrida q̃ si despacio te rumia, y te gusta no halle en ti mil dulçuras, con las quales se bueluen amargas las dulçuras deste siglo. O que dulçe es tu nascimiẽto para el alma que lo sabe cõtẽplar dulce es tu vida, dulce tu pobreza, dulce tu cansancio, y fatiga, dulce tu passion, dulce tu muerte, y finalmente, *Dulce lignum, dulces clauos, dulce pondus.* Estas son aquellas palabras que comia aquel noble Rey y Propheta Dauid quando dezia, *quam dulcia faucibus meis eloquia tua super mel ori meo*, con esta miel destilada en nuestros espiritus, y puesta enla boca que es nuestra afficion, y gustada de nuestro coraçon, se nos aclaran los ojos del alma como a Ionatas hijo de Saul sele aclararõ los ojos del cuerpo, que estando ciego, y comiendo vna poca miel sele clarificaron los ojos como lo affirman, las sagradas letras, con esta dulçura tragaron los Sanctos mil tragos de muerte, y los trabajos de esta vida, y los tuuieron por dulçes esta es la dulçura que haze oluidar al padre, y la madre, tierra, pariẽtes amigos, y a nosotros mismos. Para esto sele dio el libro al Propheta, y para esto se nos da a nosotros el S. Euangelio, paraq̃ lo comamos, y lo encerremos en nuestros pechos porq̃ assi como el mãjar comido, y digerido, da fuerças a todos los miẽbros, assi el S. Euãgelio comido, entẽdido, y gustado, da fuerças alas potencias del alma, y alos sentidos del cuerpo, paraq̃ los empleemos en seruicio

Pſal. 118.

1. Reg. 14

de

de Dios. Sobre este Euãgelio es de cõsiderar, q̃ relatãdo el S. Euãgelista los progenitores de Christo hijo de Dios en quãto hõbre, hizo jun tamẽte mẽciõ de buenos, y malos como fue Thamar, Bersabe, Salomõ Achã, y otros desta suerte. Y no le parecio a Dios que perdia a su hijo en quãto hõbre hõrra alguna en nacer assi de malos como de buenos. En esto nos quiso dar a entender q̃ ninguno se cõdenara por nacer de rũynes padres ni se saluara solo por tener buenos pãdres. Porq̃ como dixo Aristoteles, *Per ea quæ in sunt nobis a natura nec laudamur, nec vituperamur.* Como quiera q̃ no escogi yo a mis padres como quien escoge peras enel mercado, no me auia de ser affrẽta si son malos, ni hõrra si son buenos mas de quãto yo los imitasse. Verdad es q̃ al padre bueno en mas cargo le soy, porq̃ junto cõ darme el cuerpo me informo el alma enla virtud cõ su doctrina. Porq̃ los hijos por natural inclinacion imitan alos padres y por esso la sabiduria, y bondad del hijo redũda en gloria. y honra del padre, como lo afirma el Ecclesiastico diziendo: *Gloria patris est, filius sapiens,* Days a dos pintores dos imagines paraque las retraten, si los pintores son iguales en su arte, claro esta que aquel a quien distes mejor debuxo, tiene obligacion a hazer la obra mas perfecta. Assi vn hijo que tiene mejor padre tiene obligacion a ser mejor que el que no lo tiene tal, porque tiene mejor dechado, y mejor imagen, por quien se seguir y guiar. Y de aqui sacamos quanta obligacion tenemos a Dios Padre vniuersal de todos. Assi lo encarece Sanct Pablo escriuiendo a los Hebreos donde dize. *Patres quidem carnis nostræ habuimus eruditores quibus & reuerebamur, quanto magis Patri Spirituum obtemperabimus, vt viuamus?* Padres de nuestra carne llama el Sancto Apostol, alos que nos engendraron, de donde se infiere quã gran vanidad es presumir de solo el linage carnal. Dime miserable, de essos de quien te precias, que recebiste sino esse cuerpo brutal, de menos perfection que las bestias? Cierto si delas cosas del cuerpo nos vuiessemos de gloriar, mucho mas tienen de que gloriarse los brutos animales, que los hombres. Porque si te precias de grã cuerpo, mayor lo tiene vn elephante. Si te precias de larga, y clara vista, mejor la tienen el Lince, y el Aguila. Si te precias de ligereza, mas ligero es vn cieruo. Si te precias de fuerte, mas fuerte es vn Leon. Si te precias de sano, todos los animales juntos no tienen tantas enfermedades como vn solo cuerpo humano de vn hombre. Pues si esto es assi, para que te precias de tus padres q̃ no te dieron sino esse cuerpo miserable? q̃ por esso llama S. Pablo a nuestros padres de nuestra carne, y de ay forma el argumento diziendo. Si a los que nos dieron esta carne vil, y

Eccle. 3. c

Ad Heb 12. c.

pesada,les deuemos reuerencia,y obediencia,quanto mas al padre de los espiritus,enlos quales somos semejantes alos Angeles?y por esto si por natural inclinacion imitan los hijos a los padres ,pues nuestro padre verdadero que crio nuestras almas es Dios , sigamosle ,.y imitemosle con toda nuestra posibilidad. Ansi nos lo amonesta el mismo Sanct Pablo,*sicut portauimus imaginem terreni portemus imaginem cælestis*,como auemos traydo esculpida en nosotros la ymagen del terreno Adam:assi,y mucho mejor esculpamos en nosotros la ymagen del Padre celestial. Esto entendereys por vna comparacion que pone Ruperto Abad diziendo,que el sol de differente manera alumbra estas cosas inferiores porq̃ enlos cuerpos o pacos , y espessos no haze mas de mostrar tus perfectiones,o imperfectiones. Si da vn rayo de sol en vna pared veys si esta torcida o derecha,y otras imperfectiones o perfectiones q̃ tiene. Mas si el cuerpo dõde da y reuerbera es terso polido y acicalado,o diafano no solo lo muestra,mas haze otra obra mas excellente enel,y es que representa alli su ymagen. Assi Dios viniendo a este mundo,y conuersando con los hombres,los que eran duros y obstinados como cuerpos o pacos,toscos y grosseros no hizo mas operacion en ellos que mostrar sus imperfectiones como se parecio en aquellos. Phariseos,y enlos otros peccadores,y prescitos. Pero los bien afficionados siruieronle de mas, porque le siruieron de que se representasse en ellos el mismo Señor como en vnos claros espejos. Pues assi auemos de ser todos dize sant Pablo. Que la ymagen de nuestro Padre celestial,que es Iesu Christo se vea en nosotros. De manera que quien nos viere vea en alguna manera al mismo Iesu Christo. O bienauenturados nosotros si nuestra vida,nuestra humildad,nuestra paciencia, nuestra mansedumbre es vna ymagẽ enla tierra de nuestro Padre celestial que esta en los cielos.

1 Ad Cor.15.c.

Notable cõsideracio es tambien en este negocio q̃ se quise aquel potẽtissimo Dios y Señor de todas las cosas hazer,y llamar hijo de peccadores paraq̃ sepamos q̃ nunca vuo hijo q̃ cõ tãto amor regalasse,y fauoreciesse a su padre como el regala y fauorece a vn peccador cõuerti do. No seas tu peccador de aquellos de quiẽ se dize enlos Prouerbios. *Iniquitates suæ capiunt impium & funibus peccatorum suorum constringitur.* Desdichado del hõbre q̃ se dexa atar de sus peccados,como cõ sogas, y se dexa estar assi hasta q̃ la muerte lo arrebate. De tales como estos no quiere Iesu Christo nuestro biẽ llamarse hijo. Y esta es vna delas razones,porq̃ llamãdose hijo de Dauid q̃ fue muy grã peccador,no quiso q̃ en su genealogia se escriuiessen otros Reyes de dõde el por linea recta

Pro.5.c.

recta decendia, como lo nota Sant Hieronymo en la Homilia deste sancto Euangelio, porque de tal manera fueron peccadores que quisieron perseuerar en sus males hasta el fin de sus vidas. Entre ellos fue vno Achab. Y pone gran admiracion ver, que este Rey hizo aspersima penitencia de sus peccados, como lo cuenta la sancta Scriptura, 3. Reg. 21. y al fin se condeno, porque no preseuero en ella, de donde se parece que no era de las ouejas de aquel celestial pastor que dixo por Sãt Iuã: *nemo rapiet eas de manu mea.* A mis ouejas, ninguno las quitara de mi mano. Vn docto varon relata en vn libro que hizo de conuersione peccatoris, que vn religioso seruo de Dios le certifico, que estando en la nueua España vio vn caso en que mucho se descubre la certeza de la diuina predestinacion, y fue que estando el en vn conuento de la orden de Sant Augustin cuyo religioso el era, que a dos o tres leguas de alli estaua vna hija de vn Cacique, que es como vn cauallero que aca llamamos. Esta auia estado en vna torpe amistad ocho o nueue años. Y como alla los religiosos son curas y andan a visitar los lugares y predican en ellos, fue nuestro Señor seruido de mouer el coraçõ de esta perdida moça. Y acabo de pocos dias que deuio de tardar en hazer memoria de sus peccados concerto con otras donzellas amigas suyas que se fuessen holgando y tañendo sus adufes y panderos por vna ribera abaxo, y desta manera las lleuo dos leguas, que auia de donde partierõ hasta el conuento donde este religioso moraua. Llegando alli dixo que se queria confessar. Y para esto salio este religioso. La muger se confesso muy por entero, y cõ muchas lagrimas todos sus peccados. Auiẽdola amonestado el confessor y dandole penitencia, y auiendola ella aceptado, acabando de absoluerla reclino la cabeça sobre las rodillas del confessor, y dio el alma a Dios, quedando alli muerta. O gran Dios y señor de Magestad infinita, y que secretos son estos tuyos? Dime padre de las lumbres, que te yua ati en esta alma, esperastela tantos años, dissimulauas sus peccados, dexauas la rebolcar en vn cieno de torpezas abominables, y hazias te ciego. Mas tu Dios mio con tu sabiduria aguardauas a poner tu mano en la cura a sazon que fuesse de mas prouecho. Y al cabo quando a ti medico soberano te parecio que era tiẽpo, la lleuaste presa con vn laço de tu diuino amor. Y en oyendo, el *ego te absoluo*, como si tu tuuieras miedo de perderla otra vez la arrebataste y diste con ella, alo que creo, en tu sancta gloria, Y veo Señor por otra parte que a otros despues de muchos ayunos y penitencias los dexas como al Rey Achab, por lo que tu Señor sabes, y alcabo se condenan, que diremos a esto sino dar vozes con Sant Pablo, y dezir O

altitudo diuitiarum sapientiæ, & scientiæ Dei, quam incomprehensibilia sunt iudicia eius & inuestigabiles viæ eius. Pielagos imensos son estos adonde no es menester entrar, sino nos queremos anegar, sino con humildad, reuerenciar, y adorar estos altissimos secretos. Y si alguno dixere que en alguna manera parece Dios aceptador de personas en estos casos tan estraños pues dexa a los vnos y recibe a los otros. A este tal respon de Sant Pablo, *o homo tu quis es, qui respondeas Deo? nunquid dicit figmentum cuisse finxit quia me fecisti sic? an non habet potestatem figulus luti ex eadem massa facere aliud quidem vas in honorem, aliud vero in contumeliam?* O hombre, y quien eres tu que te atreues a responder a Dios? por vẽtura dira la olla al ollero, por que me hiziste olla, y no vaso? no tiene por ventura poder el ollero de hazer de su barro vn vaso para honta, y para que sirua a la mesa, y otro para affrenta, esto es paraque se queme en la cozina, y sirua de officios viles? si por cierto. Pues quanto mas lo podra hazer Dios? deste lugar de Sant Pablo se nos pone entre dicho para disputar semejantes questiones, Pero toda via queda vna manera de scrupulo a cerca de lo dicho, y es. Que si el ollero puede hazer de su barro lo q̃ quiere, y mucho mejor Dios de sus criaturas, mas al fin la olla no era capaz de honra, ni le duele el quemarse, ni fue jamas ordenada para otro mas honrado officio, ni podria seruir para otra cosa, y que se pierda o se gane importa poco, mas el hombre capaz de honra, y que puede hazer Dios del lo que quisiere si lo quiere para el cielo es proprio para alla, Si para que le alabe hazerlo ha bien, si para que le ame tambien lo sabe hazer, pues porque querra sin mas, que se pierda esta tan noble y tan honrado animal? que segun Sant Pablo parece que porque quiere Dios haze ollas para la cozina del infierno, y tras essos os pone vna mordaza en la lengua, con que os quita la licencia de quexaros. A esto digo que no ay porque desaminarnos por lo que a qui dize sant Pablo, porque tengo para mi que el sancto Apostol haze aqui esta consequencia. Si el vaso que no es capaz de honra ni de affrenta, pues no es racional, ni es subjecto de deleyte, ni de pena, o tristeza pues carece de todo sentido, no se puede quexar que lo aya hecho el ollero vaso para el fuego, de que manera se podra quexar el hõbre, que tiene vso del entendimiento, y de la razon, y le ha hecho Dios señor de sus acciones, y con franco aluedrio, y le esta dado los medios para alcançar la gloria, y para con ella saluarse, si pudiendo no quiso vsar bien de todo esto que Dios le dio, y por su mera y libre voluntad se cõdena? como podra este tal dezir a Dios. Señor porque me heziste, paraque me condenasse? pues estuuo en su mano el saluarse y no quiso.

Si, ni

Si,ni aun el vaſo lo puede dezir con auer lo hecho determinadamente para el fuego,ſin tener libertad para eximirſe del:de manera que reſumiendo eſto, toda la razon es eſta.Si el vaſo que echo vna vez olla no puede mas hazerſe plato o cantaro, no ſe puede quexar del que le hizo como ſe podra quexar el hombre eſtando en ſu mano de vaſo de affrenta hazerſe vaſo de honra, admitiendo la gracia y llamamientos diuinos?creo como tengo dicho que eſte ſentido y declaracion es legitima a eſte lugar, y al intento de Sant Pablo, que no ſe puede quexar el peccador de que le condenan,porque no le hizo Dios paraque ſe cõdenaſſe,ſino para que ſe ſaluaſſe,mas el por ſu culpa ſe cõdeno y ſe hizo vaſo de ira.En confirmacion deſta verdad quiero declarar aquel lugar de Sant Mattheo donde manifieſta el Señor que ha de dezir enel dia del juyzio a los malos: *Ite maledicti in ignem æternum, qui paratus eſt diabolo, & Angelis eius.* Andad malditos al fuego eterno que eſta apareiado para el diablo,y para ſus Angeles. Para entender eſto es de aduertir que vna differencia entre otras muchas ay del Angel al hombre, hora el Angel ſea de los buenos,hora delos malos, y es: que el Angel no entiende por diſcurſos de ſylogiſmos adeuinando, y infiriendo vnas coſas de otras,eſta es,no ſaca las concluſiones de las premiosſas diziendo,el hombre es animal racional,y veo que Pedro es hombre, luego ſin duda Pedro es. animal racional.Sino q̃ juntamẽte en viendo vna coſa,vee todas las razões q̃ el puede conocer en la tal coſa, Y deſpues no le queda facultad para conocer otras razones de nueuo, Y anſi dizẽ los Theologos particularmente los Thomiſtas,que el Angel es determinado a vna ſola coſa.Quieren dezir que ſi vna vez affierra cõ el bien jamas lo dexara ni puede,y ſi affierra cõ el mal lo miſmo.Por q̃ quãdo mira y conoce vn biẽ,juntamẽte vee todas las razões,q̃ el puede alcançar para amarlo, o para aborrecerlo. y como ſi le aborrece no puede formar nueuas razões,q̃ le mueuã a amarlo, porq̃ ya vio todas las q̃ pudo, queda impoſsibilitado para boluer atras delo que vna vez le parecio,y eſcogio. De aqui es que los Angeles buenos q̃ vna vez amaron a Dios y eſcogierõ lo bueno,no podierõ deſquererlo jamas,y q̃ darõ ſanctos,y al cõtrario los malos q̃ afferrarõ con el mal y cõ el peccado ſe quedaron ſiẽpre con el, y jamas lo dexarã,ni ſe arrepẽtirã eternamẽte. De dõde ſe ſiguẽ dos coſas, la vna, q̃ no fue menester aguardar muchos actos,ya q̃ obraſſen muchas obras,para dar Dios la gloria a los vnos,y el infierno alos otros,pues ni los buenos auiã de dexar el biẽ que eſcogierõ ni los malos el mal q̃ aceptarõ. Aquella fue ſu muerte,y ſu juyzio.ſin eſperarlos a la penitẽcia que no podiã hazer.Sigueſe

Matth.25

lo

lo segũdo que su peccado no fue reparable, porque como no podian tener conocimiento de su culpa, ni dolor de auer offendido, no eran capaces de la misericordia diuina. El hombre que es de vna naturaleza mas grossera, y no tan pura, ni tan espejada como los Angeles va por otro camino, y es que crio Dios a la alma encerrada en el cuerpo, y crio la como dixo Aristoteles como vna tabla rasa sin pintura alguna, sin noticia de criatura alguna. Y fue menester que le abriesse las ventanas de los sentidos por donde le pudiessen entrar las especies y semejanças de las cosas que auia de conocer. De aqui le viene, que tenga menos noticia de lo que entiende que los Angeles, y que no pueda calar ni penetrar los objectos y cosas que se le representan a los sentidos, sino que ha de yr poco a poco discurriendo con el entendimiento. Y como no esta al cabo delas cosas, y el conocimiento dellas depende, y se ha de registrar por los sentidos, hazen mil trampantojos al entendimiento, y muchas vezes entiende lo verdadero por falso, y ama q̃ lo auia de aborrecer, y al contrario aborrecelo lo que auia de amar. Y como no puede entender de vn golpe la razones q̃ ay en cada cosa, para ser amada o aborreciada, si al principio descubrio algo por donde le pareciesse, que vno era digno de ser amado, andando el tiempo suele descubrir faltas que le persuaden a aborrecerle, y dea qui nasce que se mude el hombre lo qual no es en el conocimiento del Angel. Desta propriedad que auemos dicho delos hombres se siguen tres cosas contrarias alas que diximos de los demonios. La primera es, que pudo Dios nuestro Señor esperar a mas obras, y a ver enel hombre mas experiencias de su pertinacia en el mal, o de su conuersion para el bien. Y assi no luego le mato en el cuerpo, dado caso que murio luego en el alma. La segunda que su peccado fue reparable, porque pudo conocerlo, y llorarlo, y dolerse del, aunque no podia satisfazerlo. Y assi la la cayda del hombre fue reparable por Iesu Christo nuestro Redemptor, y el hombre es subjecto acomodado de misericordia, lo que no es el demonio. La tercera, que el peccado del hombre no fue de tãta malicia como el del demonio, antes vuo enel mas de ignorancia. Y aun tiene mas grauedad el pecado del demonio, que el del hombre, porque el hombre es imposible apartarse de Dios con tanta fuerça, ni tan del todo, como el demonio, y es porque sus obras, ora sean en mal, ora en bien no las puede hazer segun todo el conato y impetu de su virtud, porque el cuerpo de tierra, grossero, pesado y torpe le retarda, y detiene. Y assi en lo que obra de bien, o mal no puede aplicar toda la fuerça de su virtud. Luego no pudo auer en su peccado total malicia, y assi tuuo lugar de entrar de

por me-

por medio la misericordia. Mas el demonio, porque es espiritu ageno de cuerpo, y que no tiene quien le detenga, ni retarde en sus obras, assienta toda la fuerça de su voluntad, en la cosa que aprehende. y quiere, o aborrece. Y por esto su peccado fue de summa malicia, y cerro la puerta al perdon, y no tuuo vez alli la misericordia, y assi quedo irreparable. Pues dela doctrina que auemos dicho, entenderemos la sentencia del Señor que dize. *Ite maledicti in ignem æternũ, quia paratus est diabolo & Angelis eius.* Dize que esta aparejado para el demonio, y no para los hombres, porque como auemos dicho, enel punto que el demonio peco quedo sin remedio, y assi como del no se esperaua enmienda con denole luego al fuego, y hizieronse para el aquellos calaboços del infierno, con vn fuego hecho a temple de spiritus Angelicos y a prueua de almas. Mas como el hombre es mudable, y puede arrepentirse, y su peccado no fue de tanta malicia, y podia conocerlo, y enmendarse, y esto era contingente, no dize que a quel fuego lo hizo para los hombres. Y es como si dixera Dios. Andad malditos que yo no hize el fuego infernal para vosotros, que aunque pecastes os llame, os rogue, os espere, y os di medios con que salieſſedes del peccado y no quisistes, y escogistes la compañia de los demonios para cuyo castigo auia yo hecho el infierno. Pues id adõde escogistes, y tomad lo q̃ ganastes. Veys a qui como de este lugar parece que Dios, a nadie crio para que se cõdenasse, sino para que se saluasse, y gozasse de su gloria. Gran consuelo es este por cierto para vn alma, ver que su Dios desea saluarla, y que la crio para que le gozasse, amasse, siruiesse, y siempre le alabasse. Y si vuiera criado de proposito algunas almas para el infierno, sin ver en ellas demeritos no dixera bien Sant Augustin. *fecisti nos Domine ad te, & inquietum est cor nostrum donec veniamus ad te.* Porque para q̃ nos daua aquel desseo de boluernos a el, y de que nos seruia aquella inclinacion de virnos con el, si nos hizo no para darnos la gloria?

Alta consideracion es de mas de las dichas considerar quã bien assiẽtan el orden prepostero como lo llama Sant Hieronymo y al parecer turbado de poner a Dauid luego al principio deste libro, siendo Abraham mucho mas antigo que el. Porque siempre fue buen concierto que lo mas antiguo fuesse mas honrado, so pena de turbar el orden, quando no se desmerece. Y pues Abraham demas de ser antigo era tan sancto que dize del el Ecclesiastico. *non est inuentus similis illi in gloria. Qui conseruauit legem excelsi & fuit in testamento eum illo.* No se hallo semejante hombre a Abraham enel glorificar y dar honra a Dios, y enla obseruãcia de su diuina ley y mandamientos Y añade S. Ambro. y

Eccle. 44.

S. Amb. lib. de patriarchis.

bro.y dize. *Quod tametsi detur fingendi licentia tal cuni uersa philosophia non finget.* Aunque se de licencia alos poetas, y oradores de pintar, y fingir vn hombre a su parecer qual su imaginaciō lo pueda y magiuar, o qual le pinto Arist. en sus Ethias con todo esso no llegara la mentira y fiction de los tales adōde llego la verdadera virtud de Abrahā. Gran encarecimiēto es por cierto este de S. Ambros. sobre la sanctidad de Abrahā. Siēdo pues esto assi como nos entronizā a Dauid en la cabecera deste libro, es por ventura porque es mas cauallero, y mas yllustre? concedo que lo sea Dauid, pero no es vso recibido enel concierto dela casa de Dios, en su diuino trato hazer mas hōra ala hidalguia a secas. Aquel es mas estimado que es virtuoso, y el muy yllustre sin virtud es muy escuro y abatido enel acatamiento de Dios. Assi lo dixo el al sacerdote Heli. *Quicūq; glorificauerit me honorificabo eum, qui autem cōtemnūt me erunt ignobiles.* No tengo yo de hazer honra dize Dios al dissoluto, y soberuio en quien el mal viuir, y el mal hablar se dan las manos, y en cuyo coraçon y trato tan despedaçadas andā las famas como las virtudes. No hōro yo alos q̄ se desuelā en referirnos por instātes y momētos vnas nobleças q̄ apenas hallamos quiē se las crea, sino es por hazer les plazer, nombrādo tā antigos solares de sus mayores que es menester de senterrar los muertos de mucho tiēpo para hallar quien de fee en cosa tā rācia. No hōra Dios alos q̄ son tā pobres de virtudes proprias, y tan llenos de vicios, q̄ solo andā a mēdigar las virtudes y proezas de sus mayores para se poder gloriar, y no echā de ver como dize Valerio Maximo, q̄ son vna escuridad infame nacida de resplandeciente rayo, y vna nube cerrada y negra, pues quāto es ensi entenebrecē la claridad delas resplādescientes strellas q̄ fuerō sus antepassados, los quales a fuerça de buen viuir fuerō, como estos cō su mal viuir son lo q̄ son, A estos dize Dios no lo hōro antes *erūt ignobilis*, serā sin nobleza algūa, dignos de cōfusiō y affrenta. Pues aquien honrays Señor. *quicūque honorificauerit me glorificabo eum*, al que me sirue, y me glorifica, y guarda fielmēte mi ley, a este hōro yo. Assi que no esta Dauid en la cabeça por mas cauallero, ni mas yllustre, sino porq̄ siēdolo fue tā sācto, y tā virtuoso q̄ la sancta Scriptura lo llama cortado ala tijera del diuino pecho y condiciō, y adōde la nobleza se eslauona cōla virtud, todas las leyes diuinas y humanas pidē, q̄ el mas noble y yllustre sea mas hōrado y estimado. Y aun que Dauid peco, supo tā de veras aprouecharse de Dios hōbre preuiso, de su muerte y passiō, y de su sangre antes que se derramasse, que esto fue causa de que fuesse puesto luego en el primer renglon deste libro, para q̄ se vean los effectos desta preciosissima sangre

1. Reg. 2. c.

Vale. Max. lib. 3. b

Excel-

Excellentiſsima purga ſeria, y argumento de ſer ſoberano el artifice, y muy medicinable y maruilloſo el ſubjecto, ſi poniẽdoſela en la mano del enfermo, cõ ſolo mirarla y olerla ſanaſſe de vna grauiſsima enfermedad. Mirad quiẽ es Ieſu Chriſto, muerto de amores nueſtros, y q̃ effectos hizo eſſo en la humana naturaleza, pues tãtos tiẽpos antes q̃ eſto ſe obraſſe, hizo tales effectos en Dauid, y le ſano de tã graue enfermedad, q̃ ſe attreua a dezir el miſmo que no eſtuuo vn cãto de vn real de la eterna cõdenacio. *Niſi Dominus adiuuiſſet me, paulominus habitaſſet in inferno anima mea.* Benedito ſea Dios, y bẽditas ſeã ſus miſericordias, y bẽdita ſea cura tã efficaz. Eſto es lo q̃ dize el Propheta Baruc: *ſicut enim fuit ſenſus veſter at erraretis a Domino, decies tantũ iterum cõuertentes requiretis eum.* Cõ mayor efficacia y cõ mayor impetu diez vezes os conuertireys a Dios que os apartaſtes del. Eſtraña virtud por cierto de la penitencia que aſsi reduze a los hombres a mayor, y a mas eſtrecho trato de Dios. Si todo eſto cõſideraſſemos cõ buena atenciõ nos ſeria motiuo efficaz para aprouecharnos de tã ſingulares beneficios, Pero puede ſe nos dezir aquella querella antiquiſsima de Dios por Iſaias. *Væ qui conſurgitis mane ad ebrietatem ſectandam & adpotandum vſque ad veſperã, vt vino æſtuetis cithara & lira inconuiuijs veſtris & opus Domini non reſpicitis neque opera manuũ eius conſideratis.* Ay ay mas de mil vezes de los q̃ apenas ha Dios amanecido quãdo ya os leuãtays a comer y beuer y empleays todo el dia en cõbites, muſicas, y torpezas, y no conſiderays la obra del Señor. Llama aqui el ſanctopropheta obra del Señor a la encarnacion del Verbo diuino, y a la redẽcion del mũdo, de que ſe haze mẽciõ en eſte libro, q̃ por ſerla mas alta obra q̃ Dios pudo hazer, ſegun las fuerças de nueſtro recebir para nueſtro reſcate, ſe alça cõ el nõbre a ſolas de obra de Dios, donde ſe tiro la barra de los mayores fauores, y bienes, donde ſe echo el ſello del bien querer, y a lo demas que Dios ha hecho, y haze por el hombre. Llamaſe la encarnacion obra del Señor porque el Señor todo entro en ella con inefable amor. Las demas obras llamanſe obras de ſus manos: porque no vuo mas que tocarles con el, *ipſe dixit & facta ſunt.* Como deſde a fuera. Pues grande es la ingratitud del hombre que ni vno ni otro le trae ſi quiera al penſamiento y memoria a Dios para por ay obligarſe, a no offenderle, y aconſeruar ſu amiſtad. Dichoſa el alma agradeſcida a Dios, con que ſentimiento hablo Tobias el moço al Angel ſu compañero. *Quẽ quidem hominem eſſe exiſtimabat*, que penſaua que era hombre, Palabra es eſta que encarece nueſtro intento. Porque ſi le tuuiera por Angel, como lo era, que fuera? lo que fue deſpues quando lo entendio,

Pſalm.

Bar. 4. c1.

Iſai. 5.

Tobiæ. 9.

que

que dio consigo de ojo en tierra, y assi derribado estuuo tres horas dando a Dios gracias en silencio. Viendo se pues Tobias ya casado y con hazienda, y de partida para su tierra, como agradecidissimo de los bienes rescibidos por medio de tan fiel compañia le dixo. *Azaria frater peto vt auscultes verba mea.* Mi hermano Azarias (que assi se llamaua con el nombre postizo) suplicote que me oyas y atiendas a vna breue razon, si acaso me la dexare pronunciar la fuerça de mi intimo sentir. *Si me ipsum tradam tibi seruum, non ero condignus prouidentiæ tuæ.* Tengo tan presentes a mis ojos, los grãdes beneficios que me has hecho, que si me herrasses de ambos a dos carrillos, y me diesse por esclauo tuyo para seruirte toda mi vida parece me que no podria satisfazerte, a la obligacion que te tengo. Que lindas palabras, para repetirlas muchas vezes vna alma, en cuya memoria viue muy presente el beneficio soberano de la redempciony de tantos misterios como obro aquel gran Dios y Señor vniuersal por su amor. Los quales para esso se le dan por escripto, En libro, *liber generationis Iesu Christi*, paraque si quiera vna vez al dia te bañes en lagrimas interio y exteriormente y enclauados los ojos en vn crucifixo le digas. *Christe Iesu frater si me ipsum tradam tibi seruum non ero condignus prouidentiæ tuæ.* Christo Iesu hermano mio que por mi amor te pusieste en la lista de Scriptura. Y te heziste hijo de Dauid, y de Abraham en tiempo, siendo tu ab eterno padre suyo. *frater*, por auerte hecho mi hermano, y por tan singulares mercedes como de tu diuina mano he rescibido, sientome tan obligado, que, *si me ipsum trãdam seruum tibi: non ero condignus prouidentiæ tuæ.* Si me fuesse a essos desiertos. y breñas, rompiendo los cielos con gemidos, viuiendo vida heremitica, y solitaria, abriendo mis carnes con perpetuas disciplinas, ocupado en cõtinuos exercicios penales y spirituales por tu amor. *non ere condignus prouidentiæ tuæ.* Siempre quedaria corto en pagar, y muy alcançado de cuenta. Pues para que sepays hermanos hazer esta consideracion de quãdo en quando: y que alomenos no se os passe dia sin exercitaros en este sancto exercicio, os dan por escrito los beneficios de nuestra redempcion. Demas desto que queda dicho, se dan otras causas, porque quiso el Spiritu sancto que se hiziesse primero mẽcion de Dauid que de Abraham y de los otros Patriarcas, y vna dellas es. Que assi como los peccados que se hazen sin ocasion por pura malicia son muy aborrecibles a Dios, assi las virtudes que se obran sin ocasion son muy agradables a su diuina Magestad. En el Ecclesiastico dize este soberano Señor. *Tres species odiuit anima mea, & aggrauor ualde animæ illorum: pauperem superbum, diuitem mendacem, & senem insensatũ.*

Ecclef. 25. c. p.

Tres

Tres eſpecies de hombres me aborrecen mucho que ſon, el pobre ſoberuio, el rico mentiroſo, y el viejo loco. Cierto palabras ſon eſtas, dignas de mucha ponderacion. Como Señor y no ay otros peccados que den mas en roſtro a vueſtra diuina Mageſtad, y que arguyan mayor maldad que eſtos? ſi por cierto. Porque enſoberuecerſe el pobre, mas parece locura que pecado. Mentir el rico, mas parece deſcuydo y mala coſtumbre que otra coſa. Y tratar el viejo de amores, y colgar caſcaueles de las canas, tãbiẽ parece caduquez, y que el tal ha perdido el juyzio. Digo que conſiderados eſtos pecados como ſuenan a qui a la letra, y eula ſobre haz. otros muchos ay mas graues, y mas enojoſos a Dios, y mas perjudiciales al hombre. Pero ſi mirays alo que pretende el Spiritu ſancto debaxo deſta corteza, y alo que quiere ſignificar por eſtas coſas hallareys que ſon coſas muy aborrecibles, y offenſiuas, a la diuina Mageſtad. Y aſsi en dezir eſto, es como ſi dixeſſe Offendenme grauiſsimamente los peccados, que no tiene el hombre ningun titulo, ni eſcuſa para ellos, mas de ſu propria malicia. Y aſsi digo, q̃ me aborrece mucho el pobre ſoberuio. Que el pobre miẽta no es mucho, porq̃ la neceſsidad cõbida muchas vezes a dezir, y aun a hazer lo q̃ el hombre no querria. Y q̃ el rico ſe enſoberuezca no es marauilla. Porque viẽdo ſu caſa tã abaſtada, ſu perſona tãbien tratada, tãta abundancia de plata y de oro, de criados, y familia q̃ mucho que ſe entone, y ſe deſuanezca con ſoberuia, y preſumpciõ? Pero q̃ el pobre eſte lleno de ſoberuia y el rico miẽta, eſto preſupone grã malicia, porque ſe haze ſin ocaſiõ. Que occaſiõ tiene el pobre para enſoberuecerſe? y q̃ ocaſiõ tiene el rico para mẽtir? ninguna ſino ſola ſu malicia. Y q̃ el moço que no tiene experiencia ni prudẽcia yerre y ande deſuariado en ſus obras, parece que tiene alguna eſcuſa, mas q̃ el viejo, que eſta ya para partir de ſta vida enloquezca que eſcuſa puede tener? Ser eſtos pecados de talcõ diciõ, que el hombre no tiene ninguna eſcuſa, ni titulo para abrirles las puertas, eſto es lo que los haze tã feos, y tan aborrecibles enlos ojos de Dios ſer pecados hechos ſin ninguna ocaſiõ. Pues aſsi como eſtos pecados ſe dizen ſer aborrecibles ala diuina bõdad porque ſe cometẽ ſin ocaſion, aſsi por el cõtrario la virtud que ſe haze ſin ocaſion, le es muy agradable. El eſtado delos ricos y poderoſos deſte mũdo es muy ocaſionado paro mal, y aſsi en cõtando las diuinas letras la abũdancia del valle de Sodoma donde eſtauan aquellas cinco ciudades, y diziendo que era como el paray ſo de Dios, luego añade. *Homines autem Sodomitæ peſſimi erant, & peccatores coram Domino nimis.* En aquella tierra tã regalada, y tã abũdãte eran los hõbres torpiſsimos y muy enemigos de Dios. Gen. 13. c.

Gen. 6.c. Y la causa del diluuio vniuersal tãbien dize la sancta Escriptura q̃ fue porque los hijos delos poderosos,y de aquellos q̃ por tener el gouierno delos pueblos en lugar de Dios,erã llamados Dioses,vsurpauã,y tomauan con el poder que sus padres teniã tyranicamẽte las hijas de los hõbres,esto es las mugeres agenas,y ya atadas a otros con el vinculo del matrimonio,y vsauã dellas como de proprias mugeres, solo porq̃ les agradaua su hermosura. Y esto quiere dezir, *videntes filij Dei filias hominũ quod essent pulchræ, acceperũt sibi vxores, ex omnibus quas elegerant.* Siẽdo pues el estado delos ricos y poderosos occasionado para mucho mal,y que es necessario hazerse en el mucha fuerça para hazer alguna cosa digna đ premio y vida eterna,precia Dios mucho a Dauid,por q̃ siẽdo Rey poderoso cõtãta libertad,y abũdãcia,fue tã humilde que dezia, *ego autem mendicus sum & pauper.* Como si dixera todo lo q̃ posseo,lo tẽgo como si lo vuiera mẽdigado de puerta en puerta. Y assi vsa

Psal.39. ua de aquellas riquezas y potencia,q̃ todo lo empleaua en seruicio de Dios. Como el lo confiessa diziẽdo. *Fortitudinem meam ad te custodiam.* Toda mi potẽcia la quiero yo señor para emplear en vuestro seruicio,

Psal. 58 y pues Dios precia tãto la virtud delos ricos, y poderosos por hazerse entre occasiones de tantos males procurad hermanos los q̃ os veys en este estado de hazeros violẽcia vẽciẽdo pues essas ocasiones, y exercitaos en sanctas obras pues son tan agradables a Dios,y los que soys pobres glorificadle,pues os puso en vn estado a donde ay tantas ocasiones para grandes merecimientos,si teneys paciencia enel.

Otra causa porq̃ quiso el Señor q̃ se prefiriesse Dauid alos otros Pa-

Eccl.3.c. triarcas fue,por enseñarnos a poner los ojos, en alguna cosa q̃ nos sea

Simil. causa de humildad. Enel Ecclesiastico dize el Spiritu sancto. *Quãto magnus es humiliate in omnibus, & corã Deo inuenies gratiã.* Las perlas preciosas suelẽ se engastar en oro,el qual es muy cõtrario al lustre , y resplãdor q̃ ellas tienẽ. Y assi si las assiẽtã inmediatamente sobre el oro,se escurecẽ,y pierdẽ su hermosura y resplãdor Y por esto procurã los artifices de poner entre las piedras preciosas,y el oro, vn poco đ lodo,para q̃ cõ aquello se cõseruẽ en su resplãdor. Los grãdes y poderosos del mũdo se llamã ylustres,por q̃ son como piedras preciosas,entre la gente popular. Y estos como piedras preciosas estã engastados sobre el oro de sus estados. Vno tiene cinco mil ducados de renta, otro diez mil, otro veynte mil otro ciẽ mil. Este oro es muy cõtrario ala virtud y resplãdor đl alma,por esso es necessario q̃ entre esse oro,y entre essas piedras preciosas,se põga el lodo q̃ es la cõsideraciõ dela fragilidad humana,y de q̃ mañana o essotro dia se hã de acabar con sus põpas,y autoridades,

des,y que todo se ha de boluer en lodo enla muerte,y con este lodo se cõseruarã las piedras preciosas en virtud y en temor de Dios. Tãbiẽ para humillaros es efficaz remedio poner los ojos en cosas q̃ os cõbiden y prouoquẽ a ello,como es en vuestras flaquezas y vilezas, y en algunos,si en vuestro linaje hã sido baxos y ruynes,q̃ esto nos enseña aqui el Señor. Que assi como siendo verdadero hijo de Dios,y teniendo en quãto hõbre por padres a Abrahã,y a Dauid,quiso intitularse primero hijo del mas peccador que fue Dauid por mas humildad.

Puede se aqui justamente preguntar, como tuuo el maestro dela humildad IesuChristo reparador nuestro tãta curiosidad en q̃ se escriuiesse tã por extẽso su linage y genealogia,q̃ parece fauorecer ala vanidad que los hõbres tienen,preciandose mas dela nobleza del linaje que de ser ellos por si virtuosos. Y parece que quiso que se pusiesse aqui vna executoria de hidalguia,sacada de sus padres,auiẽdo el dicho por sant Iuan. *Claritatem ab hominibus non accipio.* No tomo yo la hõrra delos hõbres,antes se la doy. Pues como agora la anda mendigando por esta via?digo q̃ no fue esto curiosidad,sino dar ocasion a q̃ se descubriesse mas la virtud y sanctidad d̃ su preciosissima madre. Todas las cosas del mũdo aparto Dios desta Sacratissima Virgen. Solo la nobleza del linaje puso en ella. No le dio riquezas tẽporales,ni honrras, ni dignidades del mũdo,y diole nobleza de linaje. Porque assi como las letras sobre la nobleza del linaje se descubren,y resplandecen mas,de manera que ygual sabiduria en dos personas la vna de alto linaje y la otra de baxo, mucho mas resplandece la sabiduria en el alto q̃ enel baxo,assi la virtud mucho mas se descubre y mas resplandece enel noble y alto linaje,q̃ no enel baxo. Por esto no solo quiso Dios põner en su madre Sacratissima muchas virtudes,sino tambien aquello que las hiziesse resplandecer mas. Auian de ser las virtudes desta soberana Reyna muy exemplares para todo el mundo,y porque fuessen mas sublimadas, y descubiertas puso en ella tan gran nobleza y generosidad de sangre real. Tambien quiso que se escriuiesse su linage,paraque se entendiesse lo que esta innocentissima cordera padecio. Para lo qual es razon q̃ noteys,que ay enla vida humana diuersos generos de martyrios sin sangre. Ser moço sano y hermoso,y ser casto,es vn genero de martyrio,que tiene el tal su verdugo,y su tormento,que en cada momẽto le aflige. Ser vno rico, y ser templado, es tambiẽ vn cierto genero de martyrio. Que tenga vno mucha abundancia,y mucho que comer, y que no coma,sino q̃ ayune,martyrio parece,verse vno q̃ no offende a Dios,y que procura de seruirle quanto puede,y verse pobre, pesegui

Ioan.5.c.

do,enfermo y abatido,y ver alos malos ricos,y prosperos,gran martyrio es.Pero entre todos estos martyrios me parece vno muy particular,verse vna donzella nobilissima, y de casta de tantos Reyes,y tan pobre,que si lo auia de comer lo auia de trabajar. Este martyrio puso Dios en su Sacratissima madre.Que se viesse esta nobilissima donzella del mas noble linaje del mundo,y que se viesse por otra parte pobrissima que por pura pobreza,viniesse a parir en vn establo, grā martyrio fue.O Virgen sin par nacida,o martyr incomparable,quien de aqui adelante Señora aborrecera la pobreza,pues Dios la puso tan extremada en vna persona a quien tanto amo como a vos?Tambien somos enseñados en este sagrado Euangelio del poco caso que haze Dios delos nobles,sino son virtuosos,pues aqui en esta genealogia se ponen muchos Reyes,que estan agora ardiendo enel infierno.Ioram fue Rey hijo del Rey Iosaphat,como lo cuēta la sancta Escriptura,y fue abuelo del Saluador del mūdo,y con esto esta ardiendo enel infierno, por las tyrānias q̄ hizo.Achab fue Rey,y hijo de Rey,y padre de Rey, y abuelo de Iesu Christo hijo de Dios,y esta ardiendo enlos infiernos por sus abominaciones.Por esso no piense nadie que por ser noble,ni aun por ser hijo de sanctos,se saluara.O sancta Maria Señora,y si por diuina dispensaciō,diessedes hermanos mios vna vista por las carceles del infierno,q̄ de Reyes,Duques,y Cōdes,veriades alli estar ardiēdo en eternos tormētos.Por esto cō mucha razō dize S. Hierony. *ad Celātiam.Nobilitas uera est,clarū esse uirtutibus.* La verdadera nobleza es,ser claro y illustre por virtudes.

4.Re. 8. cap.

4 Re.18. cap.

Tambien se puede aqui considerar y preguntar, porque el sagrado Euangelista quito desta genealogia tres Reyes,que fueron Ochozias, Ioas,y Amasias?Porq̄ Iorā engēdro a Ochozias y Ochozias engēdro a Ioas,y Ioas engendro a Amasias,y todos estos callo y salto a Ūzias q̄ fue hijo de Amasias,como parece enel quarto libro delos Reyes. Dezir que los callo por ser grandes peccadores, no parece ser essa la causa,pues otros cometieron tan grandes peccados como ellos, y no los callo.Como se parece enlas y dolatrias y abominaciones de Salomon.Pregunto,pues porque puso Salomon tan gran peccador, y no puso a estos tres?digo que por manifestar la excelencia de la palabra de Dios,y la reuerencia que se deue a ella y a sus ministros. Leemos enlas diuinas letras,estos tres auer resistido terriblemente a la palabra de Dios,y auer maltratado alos ministros della.Gran loor es de la palabra de Dios,que por solo menospreciarla,quite su diuina magestad de su linaje a sus despreciadores, y que diga,no quiero que se llame

2. Parali.

4.Re.12. 24.Cap. & 25.Ca.

me mi padre, el que es mi padre. Quando fue destruyda Hierusalem, dioſe por cauſa de aquella destruycion. *Quia ſubſannabant nuncios Dei, & paruipendebant ſermones eius, illudebantque prophetis, donec aſcenderet furor Domini in populum eius & eſſet nulla curatio.* Fueron assi destruydos porque despreciaron la palabra de Dios, y burlauan de sus predicadores. O cosa temerosa de dezir y de oyr? que esperays hermanos mios dela diuina justicia, los que agora cometeys las mismas culpas? alũbreos el padre delas lumbres, paraque cayays en la cuenta de tãto mal. Y no penseys que el despreciar la palabra de Dios es solo no quererla oyr o tenerla en poco, que tanbien lo es, el no querer ponerla en effecto y en execucion, aunque la estimeys en mucho, y la oyays de buena voluntad, porque assi como el comer buenos manjares y con gana, sino se digeren causa dolencia y muerte, assi el oyr lo que cumple y no digerido, haze mayor daño que sino lo vuiera oydo. El manjar comido, y no digerido, engendra malos humores, y corrompe el cuerpo poco a poco intensiblemente. Manjar en el cuerpo es la doctrina de Christo en el alma. Si en el estomago de la memoria con el calor de la charidad no es digerida la doctrina que se oye, y por los miembros espirituales y corporales no es conuertida en obras, costumbres, y exercicio Christianos, no puede dar vida al alma. Es como el manjar conuertido en malos humores. Que peores humores que las malas costũbres, estas son las que causan las ventosidades, y las infusiones de pensamientos abominables, los cuydados soberuios, los medios vanos y escrupulosos, dañosos a la conciencia, los dolores del infierno sin amor de Dios. Estas es la justicia de quien dize S. Pablo: *Tradidit illos Deus in reprobũ ſenſum vt faciant ea quæ conueniunt.* Dexolos Dios en vna grãde ceguedad paraque no acierten a hazer lo que les conuiene, todo lo que los ha de dañar. Y de aqui viene a hazerse las almas cuevas de Satanas, caminos anchos y reales delas disoluciones sin parar en cosa alguna, ni dar de mano a maldad que seles offrezca. Son vnas cõciencias como mugeres publicas que no desechã ni a blãco ni a negro, grãde ni pequeño. Vnos hombres q̃ hazẽ rostro a todo genero de maldad. Ay de llos vnos vassallos del diablo q̃ les pone el pie sobre el cuello como sobre la tierra, vnas casas sin puertas. Ymaginad vnas bestias en dos pies q̃ casi nada tienẽ de razõ. Porq̃ la hãydo perdiẽdo poco a poco, sometiẽdose ala carne, a quien hã contẽtado y regalado y seles ha leuãtado a mayores y mãda, y veda, y esta de tal manera enseñada q̃ cõ crueldad trata todas las potencias del alma, q̃ ya a duras penas se siẽte en estema lauenturado estado, vn pecado de carnalidad, ni teme los juyzios de

2. Par. 36. c.

Ad Rom. 1. c.

Dios, los ojos pone en la tierra, y tapa los oydos como serpiẽte a las sanctas inspiraciones, que son como vinos diuinos encantamientos. O hõbre? mas o bestia ennecida en vicios, rebelde a la virtud, perseguidor de la verdad, y enemigo de la Cruz, oy enmiendate si lees esta escriptura, o mas desdichado de los mortales, Dios abra tus ojos para que veas el peligro en que viues. Leuantese el Señor Dios mio y quebrante las cadenas con que el diablo te tiene ligado. Que haz es mi sero? que sientes de ti mismo? que sospechas de la ira de Dios? que barruntas de las penas eternas? como te echas a dormir atado en tantos males? no ves como el mundo, triumphas con la hazienda de los huerfanos, con los haueres de los pobres, y las lagrimas de las biudas, y con las palmas que tienes de sangre de innocentes, a cuẽ tu has robado. Que mas dire ẽ respuesta de essas sciencias es la vuestra dezid cielos, q̃ culpa a este malaventurado? Mas ceguedad sin cordias son las vuestras, que sufren a tan peruersa criatura. O mas duro que el cristal como no te induze a penitencia tanta benignidad y sufrimiẽto? como no te corres de tener pisado y acocea do diuino vicio? parece q̃ de ti dala letra habla el Propheta Esaias quando dize *Isa. 51.*
Recordare noli per tuam passionem & per tuam mortem, quam fecisti propter te, ut transeant, & pone ut terram corpus tuum & quasi viam transeuntibus. A la gula, a la ambiciõ, a la sensualidad, a todos los vicios das lugar a que passen por ti. Todo esto haze no hazer caso de la palabra de Dios.

Admirable cosa y de mucho prouecho y vtilidad, es considerar como en este sagrado Euãgelio no solo pretendio el Spiritu sancto de los predecessores de Christo nuestro bien, mas juntamente en ello debuxar las virtudes de la Sacratissima Virgen Maria, para que supiessemos que no solo traia el diuino redemptor de nuestra redẽpciõ, y de sangre real quanto al cuerpo, pero tambien de muy Sanctissima y llena de muchas virtudes en quanto al alma, las quales fueron debuxadas en estos sanctos Patriarchas y Prophetas que aqui relatan. Porque no fuera razon que para hijo tan differente de todos los hijos del mundo no vuiera madre differente de todas las madres del mũdo, y tal q̃ si el hijo no fuera assi Sanctissimo, por nacer desta rayz, la madre bastara a le hazer sancto, pues fue ella dechado de todas las virtudes. Y assi auemos de confessar, q̃ fue ella la mas cercana a su hijo conforme al espiritu, q̃ ninguna otra criatura. Y que aunque es mucho tener tã grã parẽtesco cõ la humanidad de Iesu Christo señor del mũdo mucho mas es tenerlo cõ la diuinidad, por la admirable imitaciõ de sus virtudes, y por los diuinos dones que le fueron cõmunicados. Hablãdo el

esposo

esposo cõ esta Virgẽ singularissima en los Cantares le dize. *Murenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argento*, vnas arracadas os haremos esposa mia de oro guarnecidas de plata. Otra translacion dize en este lugar. *Imagines aureas faciemus tibi cum stigmatibus argenteis*. Hazeros hemos esposa mia dize Dios, vnas ymagines, y vnos retratos o figuras de oro, con vnas señales de plata. Que es como si dixera no se pueden vuestras alabanças y loores dezir, como vuestro merecimiento lo demãda, mas hazeros hemos vnas ymagines de oro, esto es, figurareños vuestras excellẽcias y virtudes en figuras incorruptibles, assi como el oro es incorruptible. Estas figuras y retratos son estos sanctos Patriarchas y Propletas, que para siepre duran ã. Y como la plata suena mucho assi sonarã mucho vuestras alabãças y loores. Hase la diuina Escriptura cõ ella glorioso. Reyna en alguna manera como se han los justos en el cielo cõ Dios. Del quel dize Dauid. *Tedet decet Hymnus Deus in Sion*. Aqui traslado S. Hieronymo. *Tecum laudis Deus in Sion*. A ti Señor te conuiene alabãça. Como pensays que los sanctos alabã a Dios en la gloria? pẽsays q̃ ay alli musica? Aca porq̃ somos tibios tenemos necessidad de q̃ iuẽ nos despierte, por esso dize Dauid. *Laudate Dominũ in sono tubæ, laudate eum in psalterio & cithara, laudate eum in cymbalis benesonantibus*. Los organos, los cãtos, las cãpanas, y otros instrumẽtos nos hã de despertar nuestra tibieza para q̃ cõ feruor y espiritu alabemos a Dios. En el cielo no es menester esto, por esso es alabado nuestro Dios en ñuestra. Pues supuesto q̃ esta escriptura las grãdes excellẽcias de la sanctissima Virgẽ Maria. Pone nos delante esta ymagines de oro, y el vno es Abrahã, vn Isaac, vn Iacob, y los demas sanctos Patriarchas, y cada, no dize mas. A buẽ entendedor pocas palabras. Quiere que entendamos que todas las virtudes que estuuieron repartidas en todos estos sanctos, estan recopiladas en esta soberana Señora, y por esto fueron ellos ymagines y retratos suyos. El primer retrato, y ymagen suya fue el patriarcha Abrahã en la misericordia. Era este sancto varon tan misericordioso, que estaua al vmbral de su puerta en el feruor del dia, esperãdo los pobres para abrigarlos. Como sancto patriarcha en esse tiẽpo quãdo os auiades de esconder en lo mas intimo del tabernaculo, dõde menos os afligiera el sol, estãdo en vn valle en q̃ parescia q̃ llouia fuego, y a medio dia quãdo el sol mas descubre sus fuerças, essa es hora para q̃ esteys a la puerta abrasando os cõ calor? Si, porq̃ alos seruos de Dios tales como Abrahã, ni frio ni calor, ni comer, ni beuer, ni sueño, ni otra cosa los impide para que dexen de acudir luego a la necessidad de los proximos. En oyendo el sancto Tobias

Can. 2. c.

Psal. 64.

Psal. 148

Tob. 2. ca.

dezir que estaua vn hombre muerto enla plaça, *statim exiliens de conuiuio suo relinquens prandium ieiunij præuenit ad corpus.* Estando assentado ala mesa, para comer, oyendo dezir aquella necessidad del proximo, leuanto dela mesa ayuno y fue ala remediar. *Omnia tempus habent*, dize en el Ecclesiastes, *tempus nascendi, tempus moriendi, tempus plantandi & tempus euellendi quod plantatum est &c.* Para todas las cosas hallo el Sabio tiempo, sino fue para el amar a Dios, y para acudir al proximo necessitado, para estas dos cosas no señalo tiempo particular, porque el amar a dios, ha de ser en todo tiempo, y el vsar de misericordia con el proximo necessitado, tambien ha de ser en qualquier tiempo que se offreciere. Creedme hermanos mios que donde ay charidad, y fuego de amor, siempre es hora de hazer bien, y que de la crueldad q̃ el demonio ha sembrado enlos coraçones delos hõbres, prouiene el negar alos pobres quando llegã ala puerta del rico, esta no es señor confessor primero me, o esta ocupado, o no le puedo hablar. No lo digo en la casa de Abrahã, pues el a tal hora lo hallaua esperando al que venia. Lo qual dando el santo Iob cõsejo a la prosperidad de algunos ricos, y dellos mismos dize. Mas por quãto tus bienes no estan en su mano, dexa esto para el consejo delos malos. La differencia que ay delo que vno tiene en su mano, alo que tiene en casa enel arca, o enel sino es, que tiene mas cerrado lo que esta en la mano para communicarse con facilidad. Pero no tenian enla mano su hazienda sino tras siete llaues, y para que mal que assi lo hiziessen, dize lo que el hazia. Si yo negue a los pobres lo que querian, si comi solo mi pan, &c. caya mi hombro de mi coiuntura Como si claramente dixesse, si rehuse de hazer las obras de misericordia con mis proximos pierda yo el braço, que es el instrumento del cuerpo que me ha sido dado, para obrar obras de piedad. Gran confusion echa sobre si el santo varon, para significar lo que merece el que no se exercita en obras de misericordia. Plutarcho en vn Problema dize, que en el templo de Iupiter no se consentia entrar perro alguno, ni le auia en todo el tẽplo pintado, ni aun ala puerta del mismo templo se permitia ponerlo, ni pintarlo ni de piedra, ni tãpoco lo auia de tener en su casa el summo sacerdote. Y la razon desto dize que era, por q̃ la casa de Dios, que es casa de misericordia, de perdõ y oracion, y para alcançar mercedes ha de estar siempre muy franca, y muy abierta y desembaraçada para todos para q̃ puedan los necessitados acudir a ella en qualquiera occasion de necessidad. Y porque el perro es animal fiero, ladrador y mordedor, que guarda y defiende la casa, no conuenia que enla casa dela misericordia vuiesse quiẽ defendiesse la entrada. Es-

Ecc. 3. c.

Iob. 2. ca.

el perro

el perro animal fiero, y assi nota S. Ambrosio en su Exameron, vna cosa admirable de los perros. Dize q̃ todos los animales q̃ son fieros, y bravos en la tierra, como leones, osos, lobos, y tigres, son mansos en el mar, de manera que los lobos leones y tigres marinos, son como los otros peces, no tienen nada crueldad ni mas braueza. Sobre los perros marinos es gran secreto de la naturaleza tan bien sociables, y matadores en el mar como en la tierra, y por esso no auemos de estar en el templo a la hora de tener en su casa el sumo sacerdote. Por que como nuestro Dios transformado en sus costumbres y condiciones, auia de ser facil, y piadoso como Dios, y su casa auia de estar abierta y desembaraçada para que todos acudiessen a ella como a remedio tercero y medianero entre Dios y los hombres. Y si esto dauan los Romanos a su Dios falso, con quanta mas razon deuemos cõfessar esto de nuestro Dios que es padre de misericordias? Y pues nosotros como dize sant Pablo somos templos deste clementissimo Dios, conuiene que nuestras puertas y nuestras entrañas esten siempre abiertas, y desembaraçadas, para que nuestros proximos hallen en ellas acogida, y remedio, que es vn efficaz medio para alcançar la diuina misericordia y la salud de nuestras almas. En el Leuitico mandaua Dios que para purificar el leproso derramassen azeyte en la mano yzquierda. Poco hazia al caso para la purificacion del leproso derramar el azeyte en la mano derecha, o en la yzquierda. Pero mandolo Dios, para significar, que importa mucho para la purificacion del leproso derramar azeyte de misericordia en la mano yzquierda, por la qual es entendida esta vida miserable, donde se ha de exercitar la misericordia, porque en la mano derecha, por la qual es figurada la gloria, no ay necessidad de derramar azeyte de misericordia, porque no ay allí miseria alguna que remediar. No sera necessario vestir allí al desnudo, ni hartar al hambriento, donde estaran los justos tan hartos, y tan vestidos de resplãdor, ni sera necessario curar los enfermos ni enterrar los muertos, adonde viuen para siempre con tan excelente salud. Ni sera necessario enseñar el ignorante, adonde el menor de los bienauenturados sabe mas, que todos los Sabios deste siglo. Por esto manda que se derrame el azeyte de la misericordia en este mundo, adõde ay tãta miseria. En los pobres ay miseria corporal, y por esso es necessario socorrerlos con limosnas corporales. Y en los ricos ay miserir espiritual, y por esto es necessario socorrerlos con limosnas spirituales. Y que los ricos tengan miserias spirituales, sufficiẽte prueua es, ver con quanto cuydado buscan las cosas del mundo, y las guardã. Si vn hõbre os lleuasse a su *Simile.*

casa y

casa y os mostrasse vna sala llena de medicinas, a vna parte muchos vasos con vnguētos, a otra parte muchas redomas cō liquores medicinales, y los dixesse q̄ todo aq̄llo tenia para su persona, no os mouerades a lastima, y le diriades. O hermano Dios os de salud, y que mas enfermedades deueys de tener, pues teneys tantas medicinas? si pēsays Christianos son las riquezas, y bienes deste siglo? S. Grego. en los morales lo declara, diziendo *bona tēporalia medicamenta sunt infirmitatis, ad nullā virtutē sublauandā.* Leuaos el rico a su casa, muestrao su riqueza, dezirme mirad Señor mis troxes llenas de trigo, mi bodega llēas de vino, mis arcas llenas de ropa, mi cofre lleno de dinero. Iustamēte podeys ser lastima, y cōpassiō del que pues tantas medicinas ha buscado, grandes enfermedades deue de tener. Grandissimo deue de ser la vuestra hermano no le podeys dezir, pues a vn hombre le bastā quinze fanegas de trigo cada año, y a vos no os bastā quatro mil. Gran sed deueys de tener pues al mayor beuedor del mundo, le bastaua veynte cantaras de vino cada año, y a vos no os bastan veynte cubas, &c. Veys como el mas rico mas necessitado y mas miserable es, y es lastima que los ricos no lo sientan, son muy viuos, pues le mueuen a buscar tantas cosas, para hallarse cō ellas. Por la qual tiene necessidad, de ser socorrido cō limosna spiritual de sancta amonestacion, y de saludable consejo. Y para curar estas miserias corporales y spirituales nos conuiene mucho exercitar estas dos maneras de misericordia, a imitacion del Patriarcha Abrahā, que fue vn retrato en el hijo de la clementissima Virgen Señora nuestra, que tiene por apellido madre de gracia, y madre de misericordia. Y assi la glorifica la sancta yglesia con aquellas palabras del Ecclesiastico, *Quasi oliua speciosa in campis.* Como oliua hermosissima en los campos, no la llama oliua de huerto cerrado, a la qual se puede llegar con difficultad, sino oliua del campo por estar tan comunicada, que puedan llegar a gozar de la sombra y fructo de su misericordia. Abraham genuit Isaac. Este sancto Patriarcha es el segundo retrato y figura della Sanctissima Virgen, porque en el se deuia mostrar. Y assi quando las diuinas letras que el patriarcha Abraham, *tulit ligna holocausti, & posuit super Isaac filium suum,* puso la leña conque auia de quemar el holocausto, sobre las espaldas de su hijo Isaac, el qual acepto aquella carga con mucha paciencia. No lo hazen assi agora muchos delos que se tienen por religiosos que de buena voluntad se cargan, con exercicios que ellos mismos inuentan, y reciben con mucha pesadumbre las cargas que sus padres mayores les imponen. Retrato fue muy al viuo el patriarcha Isaac de la Santissima Virgē que la cargo Dios de muchos trabajos

B Gre. li. 8. mora. c. 20.

Eccles. 24. cap.

Ge. 22. c.

trabajos passissimos, y todo lo soffrio con mucha paciencia. Y assi la glorifica la Yglesia y dize essas palabras de los Proverbios. Quã *do præparabat cælos aderam, quando certa lege & gyro vallabat abyssos,* quã Prou.8.
do æthera firmabat sursum & librabat fontes aquarum, quãdo circundabat ma ri terminum suum & aquis ponebat limitem ne transirent fines suos, quando ap ponebat fundamenta terræ, eram eo cuncta componens. Todo esto se entiende a la letra de la sabiduria diuina, q̃ es el hijo de Dios, que con su eterno poder crio todas las cosas. Pero la sancta yglesia aplica, aq̃ lla de excelencia y singular Virgen que se halla presente en sombras de nuestra redempcion, y padecio en ella juntamente con los trabajos con su precioso hijo Iesu Christo. Aparejo este celestial Señor los cielos, q̃ son los justos, en la cruz, como el eterno q̃ en vna parte prepara los premios y en otra los assiẽta. Assi hizo el hijo de Dios los sanctos en la Cruz, para assentarlos en el edificio de la gloria, y allí cõ el estaua la purissima madre padeciẽdo cõ el. Entõces puso ley a los infiernos, y dixo, *certa lege vallabat abyssos,* por su muerte certissima a todos los infiernos y a malos trayua el abismo del infierno, aunq̃ no los tenia a todos en vn mismo lugar. Y en la Cruz puso el Señor ley paraque no passassen los malos. Alli tambien, *æthera firmabat sursum,* que son los Angeles, porque con aquella passion los sanctifico paraque no caygan como cayeron los malos. Y assi affirma Sant Bernardo en vn ser. que los Angeles confirmaron en la gracia por los merecimientos de la passion del Señor. Alli tambien dexo, y vio a nuestra Virgen llorando y afligida. Y esto quiere dezir, *librabat fontes aquarum.* Alli *circundabat fundamenta terræ.* Alli colgo los fundamentos de la tierra. Los fundamentos del mundo, en q̃ se fundan los mundanos son la riqueza, la honra, los deleytes, y otras cosas semejantes destas. Y a todos estos fundamentos los ahorco el soberano juez Iesu Christo como a ladrones en la Cruz. Porque estando alli desnudo affrentado, y atormentado, con tantos tormentos el Rey de la gloria, enseño, que ya todas estas cosas no auian de tener precio, ni valor en nuestros ojos. Y q̃ como los hombres se cierrã los ojos, y tapan las narizes por no ver ni oler los cuerpos ahorcados y corruptos, porq̃ les hazen asco, assi auiamos de aborrecer, y huyr destas cosas del mundo. Pues dize agora la sancta yglesia en nombre de la purissima Virgen. Quando mi hijo estaua en la Cruz padesciendo todos aquellos trabajos, y haziendo aq̃llos tan ineffables beneficios al mundo, *non eo eram cuncta componens.* Porq̃ en el estaua la carne sanctissima que de mi rescibio en la qual obraua el Ver. diuino aquellas marauillas. Y enclauado el Señor en la Cruz

B.Ber. ser.22. sup.ca.

Cruz, estaua yo alli con el cargada de miserias y aflicciones. Mi Santissimo hijo tenia crucificado alli el cuerpo, y yo tenia crucificada el alma, el tenia coronada la cabeça despinas, y yo cercado el coraçon de dolores. Y aunque esta fue vna carga muy grande, la suffrio, con mayor paciencia que Isaac suffrio la carga de leña, que su padre le puso sobre los hombros sin comparacion. Mucho se emineraron todos los sanctos en esta virtud dela paciencia, por esso son comparados alos Delphines del mar, los quales entonces parece que se alegran, y se gozan, saltan, y bolteã en el agua quando la fortuna esta prestante, quando esta cercana la borrasca, los truenos, relampagos, y lluuia. Assi los coraçones de los justos se alegran, y gozan quando les sobreuienen las tempestades fortunas, y los trabajos mayores, y assi dezia Dauid. *Secundum multitudinem dolorum meorum consolationes tuæ lætificauerunt animam meam.* Psal. 93. Quien abracada tenia consigo esta virtud el sancto Iob se parece claro en aquellas palabras que dixo, estando sin salud, sin hijos, y sin hazienda, lleno de lepra en todo el cuerpo. *Quis det, vt veniat petitio mea, & quod expecto tribuat mihi Deus, & qui cæpit ipse conterat. Soluat manum suam & succidat me, & hæc mihi sit consolatio, & affligens me dolore non parcat.* Iob. 6. Quien me de que venga mi peticion, y que Dios me conceda lo que espero? sino passara de aqui, pudieramos pedir que se cumpliesse salud, y restitucion de sus bienes, y libramiento de aquellos tan grandes calamidades. Pero muy differente desta era la que añade diziendo. Y el que començo me quebrante, desate su mano y me corte, y esta sera mi consolacion, que affligiendo me no perdone, ni yo contradire a las palabras del sancto. O exemplo de singular y muy extraordinaria paciencia. Aun no estays harto de trabajos o sancto varon, bastando vno solo de los que a vos sobran para hazer a otros perder la paciencia? pedis que se os tarde, que se os dilate, que se os gaste mas vuestra entera salud? Quien tiene trabajos para partir con sus vezinos, como pide otros de nueuo? para algunos pecadores tiene Dios atadas las manos, no castigandolos en este mundo, y es pena de sus grandes peccados, no los castigar aqui, para castigarlos eternalmente enel otro mundo. Atadas tenia las manos desta manera quando dezia al pueblo peccador por Ezechiel. Ya no me enojare contigo, mi zelo se apartara de ti. Gran castigo es por cierto de Dios y señal de gran ira suya, estar los hombres llenos de peccados, y dexarlos sin Ezec. 16. cap.

los sin castigo en este mundo, por esso pide el sancto, Iob, desate su mano no la tengan atada para mi, y corteme, afflijame enlo presente paraque me perdone despues. Lo mismo pedia Sant Augustin en aq̃lla su oracion no menos notable que breue. Señor aqui abrasad, aqui cortad, aqui no perdoneys, porq̃ para siempre me perdoneys *Hic, vre, hic seca, vt in æternum parcas. Isaac autem genuit Iacob.* Este sancto Patriarcha fue tambien otro retrato, y imagen de las excelencias desta gloriosa Emperatriz del cielo y de la tierra. En el Genisis se lee que lucho este sancto varon cõ Dios vna noche, y que venida la mañana, le dixo el Señor, *Dimitte me iam enim ascendit aurora.* Dexame Iacob, no luches mas conmigo, porque ya es venida la mañana, Vno de los nombres que con mucha conueniencia da la sancta scriptura, a esta nobilissima Señora es, llamarla mañana. Y assi se dize della en los Cãtares. *Quæ est ista quæ progreditur quasi aurora consurgens?* Aurora se dize. *quasi aura rorans*, porque a la mañana cae el rocio con que se conseruã las yeruas, y flores en su frescura, y hermosura. Y muchas flores q̃ se auian marchitado con el calor, toman a reuerdecer cõ el rocio dela mañana, Todo esto se haze spritualmente, con los rocios desta hermosissima mañana, que son sus celestiales fauores, con los quales se conseruan los justos como flores en la belleza y hermosura de la gracia. Y los que con el calor de la concupicẽcia se auian marchitado, y perdido el verdor dela gracia, con estos rocios se conuierten y la bueluen a cobrar. El sueño de la mañana es muy dulce, y assi el sueño de la contenplacion de los mysterios que Dios obro en esta admirable donzella, es muy dulce, y muy suaue a las almas deuotas. En la mañana se negocian bien los negocios de mucha importancia. Assi si quereys negociar bien con Dios ha de ser en esta mañana, poniendo a esta clementissima Virgen por intercessora, Pues antes que esta mañana apparecicsse en el mundo, auia lucha y pleyto entre Dios y los hombres, en toda la noche de la ley antigua. Ellos hazian guerra a Dios con sus peccados, y Dios les hazia guerra con grandes açotes, como lo affirma Dauid diziendo. *Exacerbauerunt eũ in consilio suo, & humiliati sunt in iniquitatibut suis.* Ellos poruocauan a Dios con sus pecados y Dios los humillaua y castigaua como ellos merecian Pero venida esta mañana dize Dios, *Dimitte me iam enim ascendit aurora.* No es razon q̃ aya mas pleytos entre mi y vosotros, pues teneys tal intercessora. Desta mañana procedera el sol, q̃ os abrasara en mi amor, como verdaderamente lo hizo quanto es de su parte con los rayos resplandecientes de sus exemplos, y doctrina. Este sancto patriarcha Iacob fue muy humilde, porque del dizen las sagradas letras, que vien-

Cant. 6. c.

Psal. 105.

Gene. 47

letras, que viendo a su hermano Esau *Adorauerit eum pronus in terram septies*, O marauillosa humildad de sancto varõ, q̃ siete vezes se prostro por tierra delãte de vn hõbre peccador. Y despues estãdo en Egypto preguntãdole Pharaon. *Quot sunt dies annorum vitæ tuæ?* quãtos años teneys de vida? respondio. *Dies peregrinationis vitæ meæ, centum triginta annorum sunt, parui & mali.* Donde tambien resplandecia mucho su humildad, pues a los años tãbien empleados en seruicio de Dios, los llama *parui & mali*, pocos y malos. En todo esto se debuxo bien la profũdissima humildad de la humildissima Virgen nuestra Señora, como se parecio en que quando era escogida para madre de Dios dixo. *Ecce ancilla Domini*, llamandose y teniendose por esclaua. Y en su cantico dixo. *Quia respexit humilitatem ancillæ suæ, ecce enim ex hoc beatam medicent omnes generationes.* Aqui humildad significa vileza y abatimiento, como quando dezimos, *preces humilitatis nostræ*, las oraciones de nuestra vileza. Y assi realmente confesso aqui esta maestra de la verdadera humildad, que siendo ella de suyo vilissima, por poner Dios los ojos de su infinita clemencia en ella la hizo assi bienauenturada. O profunda y heroyca humildad, Pero pregunto, de donde le vino a esta glorioſa princesa tan perfecta humildad? Porque esta singular virtud, de vna de tres fuentes suele proceder. A vnos les viene la humildad de auer cometido algunos grandes peccados. Por esto permite Dios algunas vezes, que los hombres soberuios caygan en peccados graues, y de gran affrenta, paraque se cõfundan y humillẽ. Y assi dize Dauid de si mismo. *Prius quam humiliarer ego deliqui.* Primero me dexo Dios caer en aquellos torpes pecados que yo me humillasse y despreciasse a mi mesmo. Veamos pues, vino la humildad a esta humildissima Señora, por auer cometido algun peccado? no por cierto. No le nacio desta fuente, muy baxa es la humildad que nace del peccado. A otros les viene la humildad no de peccados graues q̃ ayã cometido, sino de temor q̃ puedẽ caer en ellos. Esto acõseja S, Pablo diziẽdo. *Qui se existimat stare, videat ne cadeat.* El que se tiene por constante y firme, tema porque puede caer. Quien aura que no se humille, viendo los tropieços, y peligros que ay a cada passo en la vida humana? Si days limosna cõbateos la vanagloria: sino la days es falta de piedad, o es auaricia, si castigays a vuestros inferiores, q̃ days lleno đ ira, sino los castigays caeys en culpa de omissiõ y remissiõ. Si comeys mucho caeys en gula, sino comeys q̃ days lleno đ pereza y floxedad, Si os hazẽ buenas obras caeys en ingratitud, si no os las hazen murmurays. O Dios de Magestad infinita libranos por tu clemencia de tanto peligro, de considerar estos peligros, nace a los pru-

Gene. 47 cap.

Psal. 118.

1. A Cor. 10. cap.

los prudentes mucha humildad, considerando que sino cayeron, puedē caer. Peto tan poco procedio la humildad dela madre Sanctissima de Dios, desta fuente. Porque no solo no poco, pero estuuo cierta de su cō firmacion, de que no podia pecar. Y assi dixo. *Beatam me dicent omnes generationes*, porque entendia que para siempre auia de ser bienauenturada. A otros les viene la humildad, de auer recebido muchos beneficios de otras personas, y assi andan siempre humillados, pecho por tierra de ver se tan obligados, y que no pueden pagar lo que deuen. Desta fuēte le nacio la humildad a esta glorioſissima Reyna de los cielos. Por lo qual podemos dezir con mucha verdad, conforme a esto, que estuuo obligada a ser la mas humilde de todas las puras criaturas, porque recibio mayores beneficios y mercedes de la diuina mano que todas ellas. Y como muy agradecida entendiendo quan obligada estaua, y que por ninguna via podia salir de tan gran obligacion, anduuo siempre pecho por tierra con profundissima humildad en el diuino acatamiento. Y con ella se dispuso cada hora, mas para rescebir mayores beneficios de Dios.

Linda cōsideracion es juntamēte cō las demas, q̄ parece acōtecer en este sancto Euāgelio, lo q̄ suele acōtecer muchas vezes, yendo por vn camino; q̄ veen los caminātes vna fuēte muy abūdante de agua muy clara y cristalina, y dētro de pocos passos hūdirse, q̄ es desta fuēte? por debaxo de la tierra deue de yr. Alli veen vnos jūcos muy altos, aculla vn prado muy verde, mas abaxo vnas hieruas viciosas, por aqui va mostrādo el agua sus effectos, al cabo de buē trecho, veen vn copioso golpe de agua, y dizē esta es verdaderamēte la fuēte, q̄ se hūdio aculla arriba. Assi entra el sancto Euāgelio, cō Iesu fuēte viua de viuas aguas del cielo, de la qual quiē beuiere tēdra eterna hartura, Hūdiose luego esta fuēte en Abrā. Isaac, Iacob, y en los demas q̄ aqui se relatā. Que es de esta fuēte? q̄ es deste Iesu Christo? encubierto va, por las figuras de essos padres de quiē se haze menciō en el sagrado Euāgelio, y alla al remate veys le de nueuo salir, de vn abūdantissimo manātial, q̄ es la Bē ditissima Maria, *de qua natus est Iesus*, para nuestro remedio y reparaciō Podemos considerar en este libro sagrado, para lo que toca al bien, y doctrina de nuestras almas, quatro ojas, las dos en su principio, y las dos en el fin. Las dos primeras son Dauid, y Abraham., vn peccador arrepentido, y vn justo de quiē no conocemos peccado mortal en la sancta Scriptura. Veys estas dos ojas mi hermano, pues en vna destas dos os aueys de escriuir. El que fuere justo escriuirse ha con Abrahā, y el que fuere peccador arrepentido, cō Dauid arrepētido. Quiē fuere verdade

ro imi-

ro imitador de Abrahã, yo le asseguro de parte de Dios no aura quien de alli le desquicie, ni desenquaderne. A pobre de mi que no veo en mi vida, por donde escriuirme en essa oja, quedese para otros mejores que yo, veamos si me podre escriuir en la oja de Dauid, dezidme las cõdiciones que tiene esse, que es cabeça de essa oja. Digo que fue peccador y arrepentido, y fue su penitencia tan grande, que dize el mismo de si, *miser factus sum & curuatus sum vsque in finem, tota die contristatus ingrediebar*. Encogido y triste passo mi vida por auer offendido a Dios. Psal. 37.

Y en otra parte dize, *Laboraui in gemitu meo, lacrimis meis stratum meum rigaui*. La noche se hizo para descansar y dormir, dize el sancto Rey pero yo no quiero, sino gastarla en lagrimas. En esta oja hermano os aueys de escriuir ya que dezis que no soys para escriuiros en la oja de Abraham, y sino quedaros heys fuera del libro de la vida y sereys escrito en el libro de la muerte y del infierno. Assi lo amenaza el Propheta Hieremias diziendo. *Domine omnes qui te derelinquunt confundentur recedentes a te, in terra scribentur*. Los que ni por justicia, ni por penitencia, se llegan a tal libro Señor, sino que huyen del como de la ponçoña, sumanse en el centro de la tierra, (esto es,) en la eterna condemnacion. Acabemos pues ya hermanos de resoluernos en la scriptura deste libro. Escriuamonos en el libro de Dios, y quien se sintiere tan justo que le parezca que camina por la justicia de Abraham, quedese en la hoja de Abraham en hora buena, yo le doy el parabien de su buena dicha, y el que no, acojase a la hoja de Dauid. Y o, alomenos de mi se dezir, que a essa me acoto, y pienso que tendre muchos compañeros. Pero ha de ser de manera que. *qui sequuiti sumus errãtem, sequamur & pœnitentem*. Imitemos le al penitente Rey en la penitencia, los que tan verdaderos discipulos le fuymos, en los peccados, Y assi tengo para mi que vno de los principales acuerdos que el Spiritu sancto tuuo, para que se comẽçasse la genealogia deste libro por Dauid, y no por Abrahã siendo Abraham mas antigo que Dauid fue, porque los q̃ quisiessemos escriuirnos en vna destas dos hojas, encõtrassemos luego cõ la de Dauid, y en essa nos quedassemos, confiando muy deueras que siendo la gracia mas fuerte, y mañosa que la naturaleza, se puede dar tanta priessa vn pecador a reduzirse a su Dios por penitencia que se quede a tras el justo Abraham, y se ponga Dauid tan en cabeça de libro que diga, *in capite libri scriptum est de me*. Y por q̃ quatro cosas son necessarias, para la verdadera penitentia (que son aborrecer el peccado sobre todas las cosas aborrecibles, y por amor de Dios amado sobre todas las cosas, y summo dolor, con firmissimo proposito de euitar mas el pec

Hie. 7. c.

el peccado que todos los daños del mundo)exceden alas fuerças humanas,es neceſſario pedir las a Dios con grande inſtancia, por que el que dixo por Ezechiel,*facite vobis cor nouum & ſpiritum nouum*, eſſe miſmo Señor promete de darlo, por el miſmo Propheta diziendo, *dabo vobis cor nouum, & ſpiritum nouum ponam in viſceribus veſtris, & feram a vobis cor lapideum.* Por eſto los ſanctos Concilios dixeron. *Si quis dixerit Deum impoſsibilia præcepiſſe, anathema ſit.* Quien dixere q̃ Dios manda coſas impoſsibles ſea deſcomulgado Porque no ſe ha de llamar impoſsible,lo que yo ayudado del diuino fauor(el qual nunca faltara de parte de Dios)puedo hazer. Y eſte fauor tiene el tãbien prometido,por el propheta Zacharias diziendo.*Conuertimini ad me,& ego conuertar ad vos.* Conuertios a mi y yo me conuertire a voſotros. Pero mirad que no ſea eſto con floxedad,ſino que de vueſtra parte os esforceys con animo y vigor. Porq̃ enel Deuteronomio eſta eſcripto,*ſi quæſieris Dominum inuenies eum,ſi tamen quæſieris eum in toto corde tuo & tota tribulatione animæ tuæ.* Sibuſcares a tu Dios hallar lo has,ſi le buſcares de todo tu coraçon y con toda tribulacion de tu alma. Pero como ayamos dicho que todo eſto ha de ſer por amor,y como aya muchos, que mas ſe mueuẽ por temor delas penas del infierno,que diremos de ſtos?Por ventura quedaran ſin remedio?no por cierto. Para conſolacion deſtos parece que proueyo el Concilio Tridentino q̃ en la ſeſsiõ catorzena dize deſta manera.*Illam vero contritionem imperfectam quæ attritio dicitur,quoniã vel ex turpitudinis peccati conſideratione, vel ex Gehennæ & pœnarum metu communiter concipitur,ſi voluntatem peccandi excludat cum ſpe veniæ,declarat non ſolum non facere hominem hypocritam,uerum etiã donũ Dei eſſe,& Spiritus ſancti impulſum,non adhuc inhabitãtis,ſed tãtũ mouẽtis,quo pœnitens adiutus viam ſibi ad iuſtitiam parat, & quamuis ſine ſacramento pœnitentiæ per ſe,ad iuſtificationem perducere peccatorẽ nequeat,eum tamen ad Dei gratiã in ſacramento pœnitentiæ impetrandam diſponit.* En todas eſtas palabras enſeña el Sancto Concilio,que la penitẽcia que no procede de amor vno de temor de las penas infernales, o q̃ procede dela conſideracion dela torpeza del pecado, aunque por ſi no baſta para alcançar la diuida gracia,pero con el ſancto Sacramento, y con propoſito firme de no peccar,es baſtante para la juſtificacion del peccador.

Ezech.18 cap. Ezec.36. cap. Deu.4.c. Cõc.Tri. ſeſ.14.c. 4.

Para animar los peccadores a verdadera penitencia, ſon muy poderoſas aquellas palabras que ſant Pablo eſcriue a ſu diſcipulo Timotheo. *Fidelis ſermo & omni acceptatione dignus,quia Chriſtus Ieſus venit in hunc mundum peccatores ſaluos facere,quorũ primus ego ſum.Sed ideo mi-*

1. Ad Tim.1.c.

sericordiam consequutus sum ut in me primo ostenderet Christus Iesus omnem patientiam ad informationem eorum qui crediturisunt illi in uitam æternam. O dichosas nueuas dignas de ser recebidas con mucha acceptacion, y de muy buena voluntad, que Christo Iesu vino a este mundo a saluar peccadores el mayor delos quales soy yo, pero he alcançado misericordia, paraque mostrasse en mi este clementissimo Señor su marauillosa paciencia, para informacion de aquellos que han de creer enel para alcançar vida eterna. Esta palabra para dar forma comprehende mucho. *Forma est quæ dat esse rei.* Haze el official vn vaso, y a vn poco de barro dale la forma delo que quiere, dale forma de cantaro, o forma de olla, o forma de vaso. Vuestra alma es la forma que informa y da sera vuestro cuerpo. Pues mirad que haze el auer sido peccador Sanct Pablo, que affirma el, que de sus grandes peccados, y dela grande misericordia de Dios, se sigue forma, para los que han de creer., esto es se sigue animo que los anime, y fortifique en esperança, paraque crean en vida eterna, *qui crediturisunt illi in vitam æternam*, no paraque solo crean con vna informe fee, que esso no es creer *in vitam eternam*, sino paraque crean en correction y en enmienda de su vida y costumbres, y con buenas obras, que es lo que con la gracia y fee grangea eterna vida. De manera que auer Dios perdonado a S. Pablo, fue no para occasionarnos a peccar, pues no sabemos si estando en peccado nos arrebatara la muerte, sino para q̃ el dia q̃ el alma se quisiere reduzir a Dios, cãsada ya de offenderle, no pierda la esperança, sino q̃ comẽçãdo nueua vida se consuele, cõ pẽsar q̃ a vn hõbre tã malo como S. Pablo sin algunos merecimiẽtos suyos le perdono. Y es de põderar q̃ del coraçon penitẽte procede la verguẽça. y la cõfusiõ q̃ tiene vno de auer offendido a Dios, y esta vẽgança que se manifiesta enel color del rostro, es como los arreboles dela tarde, que son significacion dela serenidad del dia siguiente. Si quereys ver en alguna manera, si el dia de la otra vida sera para vos sereno enel cielo, o escuro y turbio enel infierno, mirad si se tiñen vuestras mexillas de verguẽça, que esos arreboles, y color, son clara señal, de que enla otra vida tendreys dia claro de gloria para siempre. Mas si auiendo peccado teneys vna frente de ramera descarada, sin verguẽça de auer offendido a Dios, esta es manifiesta señal, que estays en peligro de eterna condenacion.

Las otras dos hojas vltimas deste sancto libro son Iesu Christo y Maria Sacratissima su madre. Dela primera destas dos no ay que detenernos aquien declararla, ni encarecer qual aya sido, y sea su excellencia, pues hablamos con gente Christiana que cree, que cosa tan grandiosa

diosa es, vn supuesto diuino en quien son vnidas dos naturalezas diuina y humana, que en lo qué tiene de Dios es tan bueno como el padre eterno, y en lo que tiene de hombre, es mejor que todos los hombres, y mas puro que todos los Angeles y Seraphines, leuantado sobre ellos con tanta mayor alteza, quanto mas excellente nombre que ellos, heredo, como dize Sanct Pablo. Este es el clementissimo Señor, que con charidad immensa vino a visitarnos a este valle de miserias. Y porque se entienda mejor la causa de su venida, ha se de notar, que como enseña el Philosopho, la obra mas propria y natural delos viuientes es engendrar, y produzir su semejante, y communicarle su naturaleza, que es el mayor bien que poseen, y assi, como firmamente lo creemos y confessamos, el padre eterno engendra al hijo, y el padre y el hijo produzen al Spiritu sancto, communicãdole su essencia, y naturaleza, que es el mayor bien delos bienes, y fuente de todos ellos. Pero porque el padre communicando al hijo su essencia, no le cõmunica, ni es posible communicarle su persona, ni el poder ser padre, porq̃ toda la razon entera, y toda la potẽcia de engẽdrar, *ad intra*, que esta en el padre, es propria de su persona, y assi no se puede communicar al hijo, de aqui es que desseando (a nuestra grossera y tosca manera de entender) el hijo de Dios esta virtud de engendrar, y tener hijos, en aquella forma que mejor le fuesse posible, y a que no, *ad intra*, alomenos, *ad extra*, no carnales sino espirituales, trato el negocio con su padre, y dixole aquellas palabras que registro Isaias. *Nunquit ego qui alios parere facio, ipse non pariam? Si ego qui generationẽ cæteris tribuo sterilis ero?* Como que haga yo a otros tener hijos, y que yo carezca de ellos. Por ventura yo que alos demas doy generacion, tengo de quedar esteril? donde habla ala letra del desseo que tenia, dela fecundidad dela yglesia, y de los hijos esperituales de la ley de gracia. A esta justa y sancta querella respondio el Padre eterno aquellas mysteriosas palabras de quien tambien haze fee el mismo Propheta diziendo, *si posuerit pro peccato animam suam videbit semen longæuum*. Como si mas claro dixera, quando mi hijo hecho hombre dexare enla Cruz la vida por el peccado, y durmiere el sueño dela muerte, sacare de su costado abierto, otra segunda Eua, que es la yglesia dela qual como de esposa, resuscitando glorioso vera vna luẽga succesiõ de hijos espirituales. Que es ala letra lo qué Christo nuestro Redemptor dixo despues por metapora, si el grano de trigo sembrado enla tierra, no se muriere solo se quedara, pero si se muriere lleuara gran cosecha. Gran encarecimiẽto del amor que este diuino Redemptor nos tiene, son estas palabras. Como

Ariſt. 2. de ani.

Iſai. 66.

Ioan. 3. c.

Señor,y auuque vos por vuestra muerte no redimierades al hombre, no os quedauan innumerables Angeles en el cielo,como dezis q̃ quedarades solo? A esto respondo,que quando vna persona esta sin la cosa que mucho ama,quanto quiere que este acompañada de agradable cõpañia,le parece que esta sola. Fuesele el marido a vna noble muger a la guerra,o alas Indias,y queda ella en casa de sus padres acompañada de sus hermanos,y con todo esso dize,o como me veo sola, como dezis esso Señora, no estays acompañada de vuestros padres y hermanos? dize que esta sola porque no esta alli lo que ella mas ama que es su marido. La madre de Tobias el moço en ausencia de su hijo,aũque tenia marido y parientes que le hazian compañia,se juzgaua por tan sola,que dezia,estando sentí solo nuestro bien junto, gran yerro fue dexarte partir de nuestra compañia, porque nos dexaste solos. En los Prouerbios dize Dios,*delicie meæ esse cum filijs hominum*, entiende por gracia y gloria,a differencia dela estada general,con que esta en todas las cosas. Y aunque tiene en si cabal cumplimiento, para ser infinitamente bienauenturado, es tanto el amor que tiene al hombre que dize que su ausencia le causara soledad Quando los hijos de Iacob contendian con el padre paraque les diesse a Benjamin el hijo menor que lo queriã lleuar a Egypto,dixo el sancto Patriarcha: *Absque liberis me esse feciſtis, Ioseph non est de super, Simeon tenetur in vinculis, & Benjamin afferetis*? Sin hijos me aueys dexado,porque le querian lleuar a Benjamin. Como viejo sancto,no os quedan ay nueue hijos? verdad es, pero los que me faltan eran mi regalo todo,eran luz de mis hojos,el consuelo de mi alma, y assi hago cuenta que me quedo solo. Desta manera Dios ama tanto alos hõbres,que dize,si me viesse en el cielo sin ellos, estaua solo. Esto significo Dauid diziendo: *in me sunt Deus uota tua*, en mi Señor teneys puestos vuestros ojos y desseos. En esta hoja se escriuen todos los que creen que Iesu Christo es verdadero Dios y verdadero hombre, y guardan fielmente sus diuinos mandamientos. Vamos ala quarta y postrera hoja de nuestro intento,y primera en la festiuidad de oy,que es la Sacratissima Virgen Maria nuestra Señora.cuya Natiuidad celebra oy la sancta yglesia nuestra madre. Quantas sean las excellencias desta preciosissima niña que oy nacio, no las encarece el Sancto Euangelista por otras palabras mas efficaces, y obligatorias,que con dezirnos,*de qua natus est Iesus*. Y assi le canta la yglesia *fælix es sacra uirgo Maria & omni laude dignissima,quia ex te ortus est sol iustitiæ Christus Deus noster*. Cosa notable es que enlas festiuidades desta soberana Señora no se haze memoria de sus padres,

Tob.5.& 10.c.

Psalm.

sino

sino de su hijo, porque assi le pongamos los ojos, porque ésta fue la fuente de todos los manantiales, y de todos los celestiales fauores suyos. En los Numeros se relata que quando los exploradores fueron a espiar la tierra prometida, viendo la tan abundante y fertil, y desconfiados de saber dezir y encarecer la fertilidad que auia, y que no les auian de creer tantas grandezas, cortaron vn razimo de vuas, el qual era tan grã de que no lo pudiendo lleuar vn hombre solo, lo colgaron de vn varal de hierro, y dos hombres lo lleuauan, paraque si les preguntassen que tierra era la prometida, respondiessen, mirad este razimo, que por aqui podeys sacar que tal es la tierra, pues tal fruto lleua. Assi el sancto Euãgelista no pudiendo significar con palabras, las excellencias, y grandezas dela tierra virginal, ponenos delante la fruta que lleua, mirad que razimo nacio della, ella es, *de qua natus est Iesus*. Mirad qual podia ser esta tierra que el razimo que dio es el que derramo mosto de amor incomparable, pisado enel lagar dela Cruz. Tierra que tal fruto lleua, tierra donde nace Dios, que tal quereys que sea sino tierra endiosada, y toda diuina. Por el alto fin paraque Dios la escogio se infiere lo que fue. Contando el Rey Dauid las grandes riquezas de oro y plata, y de piedras preciosas, que tenia juntas para la edificacion del templo de Dios, y combidandolo con esto a todo el pueblo a que fauoreciesse con todo lo que pudiesse, para este illustrissimo edificio, dio la causa diziendo, *Opus enim grande est, neque enim homini præparatur habitatio sed Deo*. No os marauilleys de las riquezas que he allegado, y que aun busco mas, porque es muy grande la obra, no queremos edificar casa para hombres, sino para Dios, y pues es para tan alto fin, qual conuiene que sea? O que doctrina tan admirable se puede sacar de aqui, y es como conuiene que nos remiremos mucho, enlas obras que hazemos para gloria y honrra de Dios. Gonfusion grande es ver, con quãta solicitud y cuydado se hazen oy las obras para el seruicio del mundo, y con quanto descuydo y floxedad se haze todo lo q̃ es para seruicio de Dios. Que diligencia pone vn official de qualquier officio que sea, para hazer con gran primor las obras que son para seruicio delos hombres, por agradarles. Las ropas, con quantas guarniciones, los vasos de oro y de plata con tantos esmaltes y lindezas los de vidrio con tanto artificio fabricados, que en alguna manera exceden alos de plata y oro. Y las cosas de Dios las hazen con vn hastio y tibieza que quiebra el coraçon el verlo. Si oys vna missa, que es obra de Dios, donde se celebra tan alto mysterio, aunque el sacerdote muchas vezes se buelue a vosotros a auisaros y a deziros, *Dominus vobiscũ* Dios

Num. 13.

1. Par. 29. cap.

sea con vosotros,y leuante vuestros espiritus,y coraçones, paraque estey's cón atencion,a este inefable mysterio,vosotros no estays cō Dios sino con Satanas,con la hazienda,con el negocio donde teneys puesta la affection. Pues que dire dela inquietud y amargura con que se oyen los sermones y dela imperfection con que se obran todas las obras de piedad?o hombres miserables que a tanta rotura aueys venido, y si esta floxedad y tibieza es tan reprehensible, que sera la depravacion en el obrar obras abominables en offensa de la diuina Magestad? Y paraque mejor lo entendays,notad vna cosa muy digna de ser notada. Y es,q̄ la fuente de los mayores males y peccados,es vna mezcla que el mundo ha hecho de dos metales, que quando se juntan no ay mal que no se cometa,y traça con que no se ponga execucion, estos son mala voluntad,y buen entendimiento,la mala voluntad pretende el hecho, y el agudo entendimiento inuenta los medios para el. Pues como la voluntad deprauada,y los medios van guiados al fin desta voluntad,viene la mala obra a ponerse en effecto. Quando el mundo se deprauo se nos fue figurando esta mala mezcla no auian nacido

Gen. 6.c. Gigantes,*& videntes filij Dei filias hominum quod essent pulchræ, acceperunt sibi vxores ex omnibus quas elegerant.* Viendo los hijos de Dios,q̄ erā los q̄ descēdian dela linea y linaje de Set,las hijas delos hōbres, q̄ eran las mugeres del linaje de Cayn,hermosas,afficionaronse a ellas,y tomaronlas por mugeres,y deste casamiento y junta vinieron a nacer vnos monstruos,vnos jayanes,*viri potentes a seculo*,hombres como vnas torres.de buenos padres y malas madres nacieron estos monstruos. Donde se figuro lo que vamos diziendo,que de buenos ingenios y entendimientos,y de malas voluntades nacieron grādes monstruos enla tierra. Nacio la soberuia la tyrannia,y otras muchas maldades. De tener las voluntades deprauadas vinierō a desear mal,y de tener buenos entendimientos,inuentaron medios para poner lo en execucion. De dōde vino que el Rey Achab quisiesse quitar la viña a Naboth,y no pudiendo salir con ello a gusto de su dueño,diesse traça para quedarse cō ella a su pesar? De que su mala volūtad lo apetecio,y su buen ingenio busco remedio,como leuantandole vn testimonio,prouado cō testigos falsos,le hiziessen apedrear y quedasse sus bienes cōfiscados a su camara. La deprauada voluntad haze al mercader,q̄ desee la hazienda del pobre,y su ingenio busca el trato illicito,y saca la inuēciō cō q̄ le engaña. Al afficionado la volūtad dañada le haze q̄ procure sus torpes gustos,y el ingenio agudo busca la occasiō y vrde la maraña cō q̄ viene a alcançar lo que dessea. De manera que la mala voluntad y el buen ententen-

tendimiento son la fuente de donde nacẽ, estos monstruos. Y como en estos miserables tiempos los hõbres tienẽ tã deprauadas voluntades, y agudos entendimientos, de aqui viene auer tãtas abominaciones en el mundo. Ayamos pues verguença hermanos de viuir desta manera, y no solo nos apartemos de hazer malas obras, mas las buenas q̃ hiziere mos hagamos las cõ mucho espiritu y feruor, cõsiderãdo, *quod opus grã de est, & quod non homini præparatur habitatio, sed* Deo, como lo hazia el sãcto Rey Dauid como ello affirma diziẽdo *fortitudinem meam ad te custodiã.* Mi fortaleza, mi habilidad, todo lo bueno q̃ tẽgo guardo Señor para seruiros cõ ello, y no es mucho, pues los peccadores, salud, habilidad, fortaleza, haziẽda, vida, todo lo quierẽ para emplear en seruicio dl demonio, que selo pagara con eternos tormentos. Miserables dellos q̃ tal empleo hazẽ de sus bienes. Pues si a Dauid le parecia que todas las riquezas que tenia aparejadas, no bastauã para edificar la casa de Dios, y prouoco a que todos ofreciessen para ella, porque no era casa para hõbre sino para Dios que os parece que riquezas, que gracias y dones era razon vuiesse en la Sanctissima Virgen, para ser madre de Dios? *Opus enim grande est non homini præparatur habitatio sed* Deo. Las cosas que se hazen para los Reyes, y para los poderosos Emperadores, aunque son de piedra y de madera, como las delos otros hombres, siempre son muy differentes en el labor, hermosura y grandeza. Assi aunque esta gloriosa Señora es de hueso y de carne, como todos los hijos de Adã, pero por ser casa fabricada para la diuina Magestad, no ay lẽguas de hõbres, ni de Angeles q̃ puedã explicar los lauores, perfectiones, y hermosura q̃ puso en ella aq̃l grã Dios y Señor q̃ la fabrico para casa suya. La carne q̃ esta mas cerca del hueso es mas sabrosa y mas delicada q̃ la otra. O Christo dulcissimo amor de nuestras almas, tu Señor eres el hueso lleño de tuetano, medula, y suauidad. Procurad hermanos de roer este hueso, chupad sus sacratissimas llagas, de donde sacareys liquor de mucha consolaciõ para vuestros espiritus, y royẽdo en el, supplicad con Dauid y dezid. *Sicut adipe & pinguedine repleatur anima mea, & labijs exultationis laudabit os meũ.* Dexad essos huesos del mundo, q̃ son secos, y no tienẽ tuetano, mirad q̃ las hõrras, las riq̃zas, las dignidades y todolo q̃ el mũdo os puede dar, sõ huessos llenos d̃ amargura, no os fatigueys por roer en ellos, roed por meditaciõ, cõtẽplaciõ, y oraciõ en este sacratissimo hueso, donde hallareys cõsolaciõ y remedio para vuestras mẽguas. La carne mas llegada a este hueso es la Sacratissima Virgen Maria su madre. Pues si estimamos a Abraham, porque entre otras cosas le reuelo Dios q̃ auia de ser quadragesimo abuelo de Iesu

Psal. 58.

Christo su hijo, q̃ sera de estimar y alabar aquella que fue tan junta, q̃ fue madre del mismo Christo? y assi fue la mas dulce, la mas suaue, la mas tierna, la mas piadosa la mas sancta y pura criatura que jamas fue ni sera. Por lo qual declarando S. Bernardo aquellas palabras del Eccle siastico. *In plenitudine sanctorum detentio mea*, dize, que, aqui significa q̃ el assiento desta singularissima Virgen fue sobre todas las perfectiones de todos los sanctos, porque todas las perfectiones de todos ellos estuuieron recopiladas en ella, y con mucha ventaja. Esto se figuro en aquel tabernaculo que Dios mando hazer a Moysen en el Exodo, para el qual quiso que todos offreciessen. O Dios de immensidad infinita como Señor, soys vos la misma riqueza, y paraque os hagan vna choça echays tributos? que necessidad teneys vos de pechos? Si fuessen los Reyes del mundo, que paraque se vea quan necessitados viuen cada año renueuan pechos nunca vistos, ni oydos, destos no nos espantariamos que echassen pechos. Pero vos mi Dios que es imposible tener necessidad, como pedis para el tabernaculo? el oro, y la plata, y las perlas, y las Indias, y los Perues todo es vuestro, y venis a pedir hasta las pieles de los animales y los pelos delas cabras? o que no lo entendeys. Este tabernaculo es figura de aquella q̃ ha de ser madre de mi vnigenito hijo, y porq̃ aquella Virgen singular ha de tener todas las virtudes de todos los sanctos, por esso mãdo q̃ todos offrezcã, para este sanctuario. En ella ha de estar la fee delos patriarchas, la verdad delos prophetas, la deuociõ delos sacerdotes, la justicia de los Principes, la fortaleza delos capitanes, la gracia de los justos, y todo en grado mas heroyco q̃ en ellos, Y quiero que noteys vn secreto, y es que fue tanto lo que offrecieron para aquel tabernaculo que sobro. Como ellos eran deuotos, y los sacerdotes no codiciosos, fueron a dezir que lo q̃ se offrecio era tanto que auia sobrado, que ya no offreciessen mas. Como, vos no acabays de dezir que aquellas preseas, y dones eran figura de las virtudes dela beatissima madre de Dios? Si. Pues que virtud ay que le vẽga superflua, que puede auer en otro sancto, que no este en mas perfection en la beatissima Virgen? Digo que ay virtudes necessarias en los sanctos, que en ella son demasiadas, vienen superfluas a su perfection y alteza. La contricion virtud necessaria es a nosotros miserables que peccamos cada dia, pero como esta purissima Señora nunca pecco, no tuuo necessidad desta virtud. La confession, virtud necessaria es tambien a vos y a mi, que peccamos. Y para esto desseo que noteys, el mysterio, orden, y modo con que quiso Dios que los del pueblo Hebreo tomassen la ciudad de Hierico, mandando que siete dias

Ecclc. 24 cap.

Exod. 25. cap.

arreo

arreo fueſſen los ſacerdotes con el arca ſancta, y que con mucho ſilen cio dieſſen ſiete bueltas a la cuidad. Lo ſegũdo, que al ſeptimo dia deſ-pues de auer dado las bueltas dieſſe vozes al pueblo, Y la tercera que los ſacerdotes tocaſſen las trompetas que ſe tocauan en el año del Iubi-leo, y que haziendo eſto caerian los muros de Hierico, y ſeria con eſto orden tomada la cuidad. Que ſignificaron todos eſtos ardides nueuos de guerra? cierto fueron vna eſtampa y ymagen de la vitoria que he-mos de tener del demonio mundo y carne. Quieres Chriſtiano dar en tierra cõ eſſe Hierico de tus culpas y peccados que tienes en tu pecho? Pues tres coſas has de hazer, la primera has de dar muchas bueltas a eſſos muros eſcudriñando los rincones de tu coraçon, dando ſiete buel tas a tus ſentidos exteriores, y interiores, conſiderando porque calle paſſaſte, con quien hablaſte, a quien miraſte, que penſamientos tuuiſ-te, que conciertos hizieſte, en que entendiſte tal dia, y tal dia, y dadas eſtas ſiete bueltas, hecho eſte diligente examen de tu conſciencia, en tu ſecreto ſilencio, da luego vozes en la confeſsion, con humilde reco-noſcimiento de tus culpas dizendo, ay Señor mio y quanto os he of-fendido en eſto, y en eſto, que ingrato he ſido, a vueſtros beneficios, que ſordo a vueſtros llamamientos, que rebelde a vueſtras inſpiracio-nes, que desleal a vueſtras leyes, que dormido a vueſtras vozes, que deſ cuydado a vueſtros ſeruicios, que obſtinado en mis peccados pero con fiado en vueſtra infinita miſericordia, vengo a eſtos pies ſacerdotales. O que efficaces vozes eſtas, luego en dando las tocara el ſacerdote la trompeta del Iubileo, la trompeta de la remiſsion, pronunciara aquel-las palabras de la abſolucion, y luego cayerã los muros de Hierico, des hazer ſe han las fuerças con que Satanas le tenia preſo y oprimido. Dichoſo el que ſe ſabe aprouechar de tan ſingular beneficio, pero ay algunos peccadores tan miſerables, q̃ ſon como el Elephante, el qual es vn animal animoſiſsimo, y tan fuerte que ſuſtenta ſobre ſi vn caſtil-lo de madera donde van muchos hombres armados y no ſe eſpanta del ruydo de la artilleria, ni de la bozeria, ni de los exercitos, pore ſi oye ge mir vn cochino huye, como vna liebre, y da bramidos eſpantoſos, y tã bien ſe eſpanta de ſu miſma ſombra tanto que no puede ver agua cla-ra, por no ver en ella ſu figura, y aſsi, ſi algunos han de paſſar algun rio en algun Elephante, lo paſſan de noche por eſta cauſa. Deſta mane ra ay algunos hombres que ſon ferociſsimos, para no tener peligros del mar, ni dela tierra ni de la guerra, oſados y atreuidos, para qual quier maldad, y para cõfeſſarſe temen, puestos junto a la fuente del a gau clara, que es la confeſsion, donde ſe lauan las manos, ſe aſſombran

de ſu

de su propria sombra, y de su propria vida, y enmudecen que no saben hablar vna palabra, hablara vno destos cõel Rey, y dira su razon con tanto primor como si la dixera Iulio Cesar, o Quintiliano, y para dezir sus peccados y circunstancias es como vn negro boçal no se sabe aprouechar de cosa tan necessaria a todos los q̃ somos pecadores. Pero esta paloma sin macula no tuuo necesidad desta virtud. La satisfaction es virtud en vos que aueys vsurpado lo ageno, pero la que nunca damnifico en vn cabello a sus proximos no tuuo necesidad desta virtud esto es lo que significo el sobrar las preseas, y donos que offrecieron al sanctuario. Y assi por ser sanctuario de Dios y madre de Dios fue cosa conuenientissima que tuuiesse las gracias de todos los sanctos. Porque, que hermosura, que virtud, que gracia, que gloria, no conuenia a la madre de Dios? Soltad las riendas a vuestra imaginacion, estended y en cantad vuestro entẽdimiẽto, y debuxad en vuestro pẽsamiento vna dõzella Virgen purissima, prudentissima hermosissima, deuotissima, humildissima, mãsuetissima, llẽissima, de todas las gracias, de todas las perfectiones, de todas las virtudes, que pudieredes, que todo esso sera nada en comparacion de lo que esta celestial Emperatiz fue. S. Pablo escriuiendo a los Romanos dize, *non per legẽ promissio Abrahæ, vt hæres esset mundi, sed per iustitiam fidei.* Marauillosa promessa fue esta hecha a Abraham que fuesse hecho heredero del mundo. Pero pregunto, donde se lee que fuesse cumplida tã grau promessa? Digo que se cumplio en Christo nuestro Redemptor de quien dixo el mismo Apostol, *quem constituit hæredem vniuersorum*, y por ser Abraham su abuelo se dize ser heredero del mundo, por ser lo Iesu Christo nuestro bien. De donde se infiere cõ quãta mayor razõ se llama esta glorioſa Virgen Reyna, y Empetatriz del cielo y de la tierra pues es madre, *de qua natus est Iesus.* No quiso el Spritu sancto q̃ se escriuiessen por menudo sus virtudes ni que se dixesse en este Euangelio mas desta palabra, mas dexo licencia al fiel Christiano paraque la dibuxe con su entendimiento la mas perfecta que pudiere, porque si escriuiendose algunas de sus virtudes no se escriuieran todas lo qual era imposible, pensara el hõbre de corto entendimiento que no tenia mas de aquellas, y por esso quiso que las dexasen todas.

Ad Rom. 4. c.

Ad Heb. 1. c.

Tambien destas palabras, *de qua natus est Iesus*, se manifiesta vna particular excellencia del amor que esta benditissima Señora tuuo a Dios. El amor es de la propriedad del agua que baxa naturalmente, y no sube sin artificio, y si ay artificio, sube hasta ygualar con su nacimiento, *Omne datum optimum de sursum est, descendens a patre luminum,*

dixo

dixo Sanctiago en su epistola, todo el don bueno baxa de lo alto del padre de las lumbres. Y entre los dones buenos vno muy particular es el amor, que baxa de Dios a los hombres, y entre los hombres baxa de los padres a los hijos. Y paraque esta amor torne a subrir como agua a su primera fuente, hizo Dios sus artificios, poniendo en el diuinos premios como fue dezir en los Prouerbios, *ego diligentes me diligo*, yo amo a los que me aman. Y lo que por S. Iuã dixo, *siquis diligit me, pater meus diliget eum. & ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus*, Si alguno me ama, mi padre le amara, dize el buen Iesus, y vendremos a el toda la beatissima Trinidad, y moraremos muy de assiento en el. Marauillosas promessas son estas y singulares artificios para hazer subir el amor de nuestros coraçones a tan alto lugar. Pero si diessedes dos terminos del amor, de tal manera trauados q̃ el vno fuesse principio del otro y el otro del otro, sin artificio ningũo y por su curso natural yria el amor del vn termino al otro, y bolueria y seria la corriẽte natural y suaue. Solo esto se hallo entre Christo nuestro Reparador y su sanctissima madre, porque el por ser Dios es principio de su madre, y ella por ser madre engendradora es causa de su hijo en quanto hombre. De manera que la madre procede del hijo. y assi por curso natural viene el amor del hijo a la madre, y porque dela madre procede el hijo, tambiẽ desciende por curso natural el amor de la madre al hijo, y assi por modo singular puede ella dezir aquello de los Cantares, *Dilectus meus mihi & ego illi.* Mi esposo y mi amado para mi y yo para el. Esto que aqui auemos dicho que Dios busca artificios para inclinarnos a que le amemos nos auia de ser gran confusion y verguença, siendo Dios quiẽ es y tan digno de ser amado, que sea necessario buscar inuenciones para encendernos en su diuino amor, y mas siendo su amor cosa tan preciosa. Sant Gregorio sobre Ezechiel dize, que el demonio no teme mucho nuestras virtudes, sino nuestro amor, porque es el que haze riça en el alma, y por esso tiene gran cuydado de q̃ no lo tẽgamos. No teme mucho nuestra castidad Sathanas, porque como la carne no le cossa ni le persigue no echa tanto de ver el bien q̃ ay, en traer la rendida, y auassallada, tampoco teme mucho nuestra abstinencia. porque como el no tiene necessidad de comer, ni beuer, tãpoco echa mucho de uer el biẽ q̃ ay en el ayuno, ni teme mucho las liberalidades y limosnas, porque como el no padece hambre ni desnudez no echa tanto de ver el bien que ay en reparar las. Lo que el teme, y de lo q̃ tiene inuidia, es del amor y charidad cõ que el justo haze estas cosas. Y tambien tiene inuidia del amor y charidad, q̃ conseruan entre si los buenos por amor de Dios

B. Iaco. 1. cap.

Prou. 8. c.

Ioan 14. c.

de Dios, porque vee que gozā de vn bien en la tierra, de que el no quiso gozar en el cielo. Y assi adonde mas se endereçan sus tiros es a este blanco del amor, por esso en la sagrada Scriptura ninguna virtud ay encomendada tantas vezes como esta, no solamente por tener el imperio y señorio de todas las virtudes, que claro esta que teniendole sobre las theologales, como lo affirma Sant Pablo escriuiendo a los de Corintho, donde dize, (*fides, spes, Charitas, harum autem maior est charitas,*) le tendra sobre todas las demas, sino por ser el fin de todas ellas, y de todos lo mandamientos y consejos diuinos, los quales todos se ordenan a esta virtud, como el manjar se ordena a sustentar el cuerpo, y y la vestidura a cobrirlo, la medicina a sanarlo, assi toda la diuina ley se ordena a amar a Dios, y por el al proximo. Y no solamente la ley y las scripturas, sino todas las cosas criadas en el cielo y en la tierra tienen este mismo fin, y para solo el fue criada toda la machina deste mundo visible para esto fue formado el hombre, y para esto viue, y para esto le siruen, cielos, tierra, mar, y los de mas elementos. Lo qual todo haze vno y sin fructo, quanto es de su parte, quando no se emplea en este exercicio de amar a Dios. El que tiene este amor tiene gran fauor para no caer en errores, porque en el libro de la Sabiduria se dize: *Diligite, & habebitis disciplinam.* Adonde los setenta interpretes traduzen, *diligite, & erudiemini.* Si teneys amor sereys enseñados, y saldreys doctos. Pithagoras solia dezir, que para conocer los bienes desta vida era menester aborrecer los, pero que para conocer a Dios era necessario amarle. La primera parte bien clara es, porque si amays los bienes temporales, esse amor os cegara, paraque siendo ellos como son caducos y perecederos, y occasion de muchos males, los tengays en mucho, y os perdays por ellos. Pero esta postrera parte del dicho de Pithagoras es mas dificultosa, y prueuase por la differencia que ay entre el entendimiento y la voluntad. Que el entendimiento entiende, atrahiendo a si la cosa q̄ entiēde, haziēdo della idea, dētro de si, la qual cabe en si pero la volūtad ama saliēdo de si, y assi todo lo que el entēdimiento puede entender ha de ser finito por que lo infinito, no lo puede traher a si el entēdimiēto, ni puede caber enel. Pues remedio puede auer paraq̄ el entendimiēto entienda a Dios q̄ es infinito? q̄ pues no le puede traher a si, que vaya el tras Dios, y salga de si, y esto ha de hazer por amor, luego el medio mejor para conocerle, es amarle. Esso dize el Psalmo. *Accedite a Deum & illuminamini,* allegaos a el por amor y daros ha luz con que le conozcay.

1. Ad. Cori. 13.

Sap. 15. c.

Siendo esto vna cosa tan importante al hombre no se cōtento Dios con in

con intimarle el precepto del amor, mas le requirio lo traxesse siempre en su memoria, y lo escriuiesse en muchas partes para que adonde quiera que boluiesse los ojos leyesse el aranzel de su vida, y assi dixo en el Deuteronomio a su pueblo. *Audi Israel Deus tuus vnus est*, mira que le has de adorar clamar con toda tu alma y tu coraçon, y en fin procura que toda tu casa este llena de letreros que digan amaras a Dios de todo tu coraçon. Quiero tomar de aqui occasion para reprehender vn abuso suzio y asqueroso de los palacios de los poderosos, y de las casas delos ricos de España, que no se ha visto jamas entre Herejes, ni Turcos, ni Paganos, ni Alarues, que en las paredes de sus casas esten pintadas cosas torpes, y que se hallen en casa de vn Christiano poderoso, cosas escriptas que aya menester cerrar los ojos vn hombre honesto por no verlas. Que no se tēga por palacio la casa que no tiene tā profanos sobrescriptos. Llamolos sobrescriptos, porque dizen quien son los que viuen dentro en aquella casa. Al repartir de las posadas de corte, ponen vn letrero a la puerta, que declara el que ha de viuir en aquella casa, a si a la puerta de la vuestra ay letreros que nos dizen quien soys vos. Y si me dezis, son pajes los que escriuen esso. Pues mandad que se borren. Y si aun de mandarlo borrar teneys verguença, alguna vez passareys solo, y podreys mostraros Christiano en borrar tales figuras. Aunque es harta confusion que tenga el amor torpe los ojos tā libres, y el amor sancto con tantas vendas y velos, que os escōdays vos para borrar el letrero suzio, para hazer la cama al pobre, pura la oracion y para la disciplina, y que os publiqueys para las cosas luianas y deshonestas. Tambien manda Dios alli que aquel precepto del amor lo ateys al dedo como anillo de memoria, paraque quando vuestra sensualidad os acossare, os halleys atadas las manos cō su ley, y digays a vuestra carne, lo que Ioseph dixo a su señora, como puedo yo cō tan estrecha obligacion darte contento? y dezir el Señor que sea su amor de todo coraçon, es enseñarnos que no quiere compañia en esta pieça. Assi lo dixo por Isaias en metaphora de vna muger aleuosa, que quiere tener al marido a vn lado de la cama, y al amigo a otro. La cama dize es estrecha y no caue mas de vno en ella, como quieres tu que quepan dos? *pallium breue est, utrūque operire non potest.* La capa de tu coraçon es corta, no me puede cubrir a mi, porque como dize Sant Iuan, *maior est Deus corde nostro*, pues es corta para vno y quieres que sirua a dos? mal se pueden seruir dos cabeças con vn sombrero, y dos manos cō vn guante. Por esto Salamon dio por consejo a su hijo, que no repartiesse su coraçon en empleos varios, sino que lo occupasse en vna sola cosa

Deu. 6. c

Ge. 36. c.

Isa. 28.

Eccl. 11. c.

que es

cia o ſudores mal empleados pues tanto he trabajado, y tan poco fructo ſaco deſta ſementera. Applicad vos hermano eſta conſideracion alla en vueſtro pecho y ymaginad lo mejor que pudieredes, quãto mayor ſeria el ſentimiento de Ieſu Chriſto verdadero Dios y Señor nueſtro, en la conſideracion de los deſamores de los hombres, deſpues de tal ſementera de amor. Deſpues de tanta ſangre derramada deſpues de tantos ſudores y deligencias hechas para ſer amado, y deſpues de tantos ſacramentos inſtituydos, y que a penas aya vn grano que ſe deſcubra, que a penas aya vn Chriſtiano con amor manifieſto? O grande y terrible ingratitud. Los Gentiles que con gran curioſidad pintauan ſus dioſes, entre las afamadas pinturas eran dos, la de Cupido Dios de amor, y la de Minerua dioſa de la ſciencia, Al Dios de amor pintauanlo deſnudo, y a la dioſa Minerua pintauanla veſtida. Como a la ſciencia pintan veſtida y al amor deſnudo? Si? Para dar a entender que el amor no ſe puede cubrir ni encubrir donde quiera que eſta, y la ſcienecia ſi. Fue Dauid huyendo a la tierra de los Philiſteos y entrando en la preſencia del Rey hechoſe por tierra y fingioſe loco, con temor que no le mataſſen, viẽdolo el Rey deſpreciolo, y mãdolo quitar de alli. Mirad como diſsimula la ſabiduria aũq̃ la tenia muy grande. Pero veamos ſi pudo diſsimular el amor y encubrirlo? Subioſe a vna galeria de ſu caſa, y vio de alli a Berſabe y luego ſe enamoro della, y mãdo q̃ ſe le traxeſſen. Mirad Dauid q̃ ſoys Rey mirad ſi quiera a lo q̃ diran, mirad q̃ os infamarçys. No ay prudẽcia para eſto, no veys q̃ es amor y q̃ no ſe puede encubrir? Pues mucho menos ſe puede encubrir el amor diuino. Y aſsi dixo la miſma verdad, *Sic Deus dilexit mundum vt filium ſuum vnigenitum daret.* Amo Dios tanto al mundo q̃ con ſer la ſumma ſabiduria, no le pudo diſsimular, y aſsi embio ſu hijo por pregonero de ſu amor. No aueys oydo de aq̃llos dos Seraphines que eſtauan al lado de Dios cõ ſeys alas cada vno, cõ las dos le cobrian los pies, con las dos la cabeça cõ las otras dos bolauan. Pues como ay alas para cubrir la cabeça, y no ay alas para cubrir el coraçon? no, que eſſe lugar no ſe puede encubrir q̃ es eſſe el archiuo del amor. Pero veamos como cubrio Dios la ſciencia? Sant Pablo lo dize, *in quo ſunt omnes theſauri, ſcientiæ, & ſapientiæ* Dei *abſconditi*, en Chriſto eſtã los teſoros dela ſciencia de Dios, eſtan por ventura deſcubiertos. No ſino *abſconditi*, cubiertos eſtan, y con que cubre eſſa ſciencia, alçad los ojos a aq̃l ſancto madero de la Cruz, y vereys, q̃ con lo miſmo q̃ deſcubre el amor, encubre la ſciencia. Alçad los ojos y mirad aquel ſoberano

1 Regum.

Ioan. 3. c.

Dios de

Dios de amor desnudo en aquella Cruz, rasgado el costado. Pues como Señor no ay con que encubrir essa desnudez? no que estoy representãdo el amor desnudo, quise que me abriessen el coraçon que es la casa del amor, y con esta desnudez encubre Christo nuestro Dios la diuina sciencia. *ibi abscondita est fortitudo & scientia.* Sacamos desta consideracion que si tuuiessemos verdadero amor de Dios no lo podriamos encubrir, luego se echaria de ver, y se deuisaria en nuestras palabras, en nuestro semblante y en nuestras obras, y pues no se parece ni se deuisa, señal es que no lo tenemos. Como es condicion del amor que todo lo que se haze con ello haze facil, y que el que ama saque fuerças de flaqueza, de aqui viene que los que verdaderamente aman a Dios, luego son obradores de muchas y muy buenas obras, y quantõ mas ha
Genes. zen mas se descubre su amor. Bien se parecio en el Patriarcha Iacob el esfuerço y fortaleza que le dio el amor, el qual viniendo de camino para casa de su tio Laban, llego a vn pozo, y entorno del vio tres manadas de ouejas, con tres pastores que las guardauan, y esperauan a dar les abeuer del pozo, *& os eius grandi lapide claudebatur.* Estaua el pozo cerrado con vna gran piedra. Preguntales porque no dan de beuer al ganado, responden le, no se puede hazer esso, porque la piedra del pozo no es mañeruela, para la quitar y poner todas las vezes q̃ queremos, porq̃ es necessario jũtarnos todos los pastores para alçarla, y dar de beuer alos ganados, En esto assomaua la hermosa Rachel cõ su ganado, y viẽdola fue preso de sus amores. Luego se vistio devn nueuo animo, esfuerço y galliardia, q̃ solo el sin ayuda de nadie, *amouit lapidẽ*, quito la piedra, *quo puteus claudebatur*, mirad q̃ fuerças le dio el amor. El amor es causa de q̃ haga vno lo q̃ quatro no podierã hazer. Quan verdadera es aquella sentẽcia delos Cantares. *Fortis est vt mors dilectio.* Y aun es mas fuerte que la muerte. Porque a lo mas a que se pueden estẽder las fuerças de la muerte es a hazer de vno dos, apartando el alma del cuerpo. Pero el amor junta lo diuidido y haze de dos vno, y que valga vno por quatro. O si en nosotros reynasse este amor, quan fuertes y constãtes estariamos, y quan incansables para toda sancta obra, y spiritual exercicio. Por esto nos auiamos de animar vnos a otros a procurar este tan grande bien, y esto quiso significar el Señor quando dixo. *Ignem veni mittere in terram, quid volo nisi vt accendatur?* No dize, *quid volo nisi vt ardeat*, sino, *quid volo nisi vt accendatur*, significando en esto que el pu
Luc. c. 12 so el fuego en el mundo de su diuino amor, y nosotros lo auemos de encender soplando. Auemos de ser como fuelles vnos proximos para otros, que nos auemos de soplar y encender con sanctos exemplos, cõ

auisos

auiſos, con amoneſtaciones y con todos los medios que pudieremos inuẽtar, para prouocar y incitar a nueſtros proximos al diuino amor, antes que caya ſobre noſotros como deſagradecidos, ſu indignacion, y nos trague ſu furor. El amar Dios los hõbres infinitamente, es la cauſa ſer tã ſuffrido, y de ſuffrimiento tomã ellos occaſion para ſer tan atreuidos. Explicar eſte penſamiento, es arrojarnos en vn labyrintho, que no ay habilidad de Angel que ſepa ſalir del, y enrramarnos en vna breña, qũe aũ el miſmo Dios eſta tan lexos de hallarle ſalida, que antes ſe queda en ella emboſcado. Vio Zacharias vn cauallero muy galan en ſu cauallo alazan paſſeandoſe por vn valle profundo entre vnos arranes y mirthos, acompañado de vna quadrilla de gente de acauallo, cõ diuerſas libreas y jaezes de diuerſos colores, y todos quedos dẽtro del jardin. Pregunta el Propheta que gente es eſta, y quien es eſte capitã? y fuele reſpondido. No veys que es vueſtro Dios, veſtido de vueſtra humanidad. Y adonde va? va a hazer vna entrada, y vengarſe de los q̃ maltratan alos innocentes, y eſcuchad lo que dize. *Zelo magno & ira magna ego iraſcor ſuper gentes opulentas quia ego iratus ſum parum, ipſi vero adiuuauerunt in malũ. Propterea hæc dicit* Dominus, *reuertar ad* Hieruſalẽ *in miſericordijs.* Dize q̃ eſta enojado de Hieruſalẽ, y que ha de boluer a ella con miſericordias, o bondad immenſa de Dios, quien penſara que enojo auia de venir a parar en eſſo? Agrauios y zelos le hazen enojarſe, y el amor le deſenoja, agrauios le hazen tomar cauallo y lança, y el amor le haze no arremeter, agrauios le hazẽ, querer eſpolear el cauallo, y enriſtra la lança, y el amor le haze q̃ no ſalga al llano, mas eſtarſe entre meſas de arrayanes, y mirtos, paraq̃ los arboles le impidan el correr, y ſu freſcura le deſenoje, agrauios le hazẽ tomar la eſpada y deſnudarla, y el amor ſela quita delas manos, y por todas partes le tiene y cerca. Quien viera a Dios enojado con ſiete obiſpos y ſus feligreſſes, como lo vio Sant Iuan echando llamas de fuego por los ojos, quien le viera aſsi que no temblara? y al tiempo del herir poneſe la eſpada enla boca, no por el pomo ſino por la punta. Buelto el pomo y la guarniciõ hazia los hombres. A mi Dios como os heris a vos primero, que me caſtigueys a mi, quando el hõbre mas os offende, deſcubris vos mas vueſtro amor, y ſon los hombres tan villanos que deſto toman occaſion para mas endurecerſe y peruertirſe, auiendo de incitarſe y prouocarſe cõ eſto, a ſu diuino amor.

Zachar.

Zach. 1. c.

Apo. 1. c.

Por cõcluſiõ deſta materia ſera coſa muy prouechoſa, cõſiderar la cõcluſiõ del ſancto Euangelio, q̃ deſpues que hizo mẽciõ dela Reyna delos cielos, añade, *de qua natus eſt Ieſus, qui vocatur Chriſtus*, que quie-

re dezir vngido, y dasele este nombre, no porque fue vngido con vnciones materiales como los otros Reyes y sacerdotes, sino, *oleo letitiæ, gratiæ, & misericordiæ*,, con azeyte de alegria, de gracia, y misericordia. Para labrar la lana, y hazer della paño y ropa para vestir, es menester rociarla con azeyte, y assi facilmente se dexa labrar. No vuo modo para labrar al hijo de Dios, paraque se vistiesse nuestra desnudez, hasta que fue Christo vngido, y humanado, donde quedo tan blãdo, que con ynefable paciencia dexo labrar sus sacratissimas carnes cõ muchos açotes, y su sanctissima cabeça con muchas, espinas, y sus sagrados pies y manos, con rezios clauos. O bendito y glorificado sea tal Señor y tal Dios que tales inuenciones busco, para aplacarse de la yra, que contra nosotros, por nuestros peccados tenia, y vestirnos delas entrañas de misericordia. Tullio dize, *furor uiri nusquã melius mãsuescit, quam per prudentem mulierem.* La yra y furor del varon no ay cosa que mejor ablande que la prudente y sabia muger. No es mucho por cierto que las mugeres amansen a los hombres? pues suelen amansar los brutos animales: que del vnicornio cuentan los naturales, que es vn animal ferocissimo, que no ay artificio con que se pueda amansar, pero poniendole delante vna donzella, se reclina en su regaço, y alli se dexa prender. Es esto vna estampa del hijo de Dios, del qual dize Dauid. *Dilectus, quemadmodum filius vnicorum.* Nuestro amado el verbo Diuino, es como el vnicornio, tan brauo y terrible que nunca los sanctos padres, con los lazos y artificios de sus oraciones, lagrimas, y suspiros, le pudieron prender, ni amansar, pero en poniendose delante del, aquella esclarecida donzella, la Sacratissima Virgen Maria, y diziendo, *ecce ancilla Domini*, se amanso como vn cordero, y en el regaço de sus sanctissimas entrañas se dexo prender y atar, con las ataduras de nuestra humanidad. Este fue el sello que perficiono el ser humano. En el Genesis se lee que criando Dios algunas cosas menos perfectas, como son el agua, y la tierra, las miro y vio que eran buenas, y quando hablo del firmamento, con ser vna machina tan grande, y tan marauillosa, no dize alli, *vidit quod esset bonum*, vio que era bueno. La causa que desto se da es, porque auia de criar el sol que auia de dar lustre a aquel firmamento, que es el cielo estrellado, paraque hermoseasse aquellas estrellas que en el estan. Con lo qual se auia de perficionar. Assi tampoco se dize del hombre, que vio que era bueno, porque tambien quedo vazio, hasta que fue formado el sol Christo, que hermoseo la naturaleza humana. Vn anillo de oro fino, en el qual que da vn vazio, no se dize perfecto aunque sea de oro, hasta que se engasta

Simile.

Psal. 28.

Gen. 1. c.

Simile.

gaſta en el la piedra precioſa. Aſsi la naturaleza humana aunque es racional, no ſe acabo de perficionar, haſta que la diuinidad ſe engaſto en la humanidad, haziendoſe Dios hombre. Eſto tenia prometido por el Propheta Micheas, donde ſe dize ſegun vna tranſlacion, *in domo pulueris, puluere ma conſpergi*, como ſi mas claro dixera, enel vientre de mi Sanctiſsima madre me cubrire yo de lodo, haziendome hõbre para perficionar vueſtro lodo. De ſer eſta ſanctiſsima Virgen caſa de Dios donde Dios ſe cubrio de poluo, y moro tan de eſpacio, nos viene entre otros vn gran prouecho, y es que quãdo alguna caſa ſe haze a coſta de muchas perſonas, todos los que contribuyen para ella, y a cuyas coſtas ſe haze, es juſto que participen dela ganancia de los alquileres. Eſta nobiliſsima donzella es caſa de Dios, hecha a nueſtra coſta, porque ſi Adam no pecara, ſegun Sanct Auguſtin y Sancto Thomas, Dios no encarnara, y aſsi no fuera ella madre de Dios? De manera q̃ ſerlo, nos coſto la juſticia original, y el quedar por el peccado hijos de yra, y de condenacion. Y pues fue hecha caſa de Dios, y madre de Dios, tan a nueſtra coſta, juſto es que nos haga participantes de las riquezas, que gano cõ tan marauilloſa dignidad, fauoreciendonos continuamente enel diuino acatamiento. De lo dicho queda manifieſto, quanta razon tenemos de conſolarnos, ſabiendo que nueſtro Redemptor ſe llama Chriſto. Donde ſe ſignifica ſu manſedumbre, ala imitacion dela qual nos combida diziendo. *Venite ad me omnes, qui laboratis & onerati eſtis & ego reficiam vos*, venid a mi todos los que trabajays y eſtays cargados q̃ yo os dare refectiõ. O voz de verdadera piedad, o charidad admirable d̃ nueſtro Dios. Mirad como llama a todos los pecadores, para deſcargarlos de ſus peccados, o palabras dulces, palabras diuinas, y mas penetrantes que toda eſpada de dos filos, que traſpaſſan lo interior delas almas, con tan admirable ſuauidad, que llega haſta la diuiſiõ del eſpiritu y del alma. Deſpierta agora o Chriſtiano al amor q̃ procede de tanta benignidad, cierto el q̃ eſtas coſas no ſiẽtẽ, de graue enfermedad eſta oppreſſo, fuera eſta de ſi y muy cercano a la muerte. Abraſate y enamorate, yo te ruego alma mia, cõ affectos de amor, endulçate con delicado ſabor, oyendo eſtas palabras. Que mas queremos, y q̃ mas deſſeamos en eſta vida? tenemos cierto en Chriſto todos los bienes. Mas ay, o eſpantoſa locura nueſtra, o enfermedad miſerable, o deſuario deteſtable? porque llamandonos para el deſcanſo ſeguimos noſotros el trabajo. Combidanos para conſolacion y buſcamos affliction, eſpantoſa es cierto tal ceguedad, ya todos eſtamos inſenſibles, y como eſtatuas. Tenemos ojos y no vemos, oydos y no oymos,

Mat. 11. c.

Mich. 1. c.

tenemos razon y no vsamos della, teniendo lo amargo por dulce y lo dulce por amargura. O Dios y Señor todo poderoso, de dõde nos vendra enmienda de tanta peruersidad? no tenemos remedio sino nos viene de vuestra liberalissima mano, vos Señor por vuestra clemẽcia nos fauoreced, paraque nos descarguemos delas pesadas cargas, con q̃ andamos cargados, y pongamos de veras sobre nuestros hombros, el yugo suaue de vuestra diuina ley, y aprendamos de vos celestial Maestro a ser mansos y humildes de coraçon. Pues que hazemos hermanos, porque somos tan perezosos, en que nos detenemos? apressuremonos a acudir a este diuino llamamiento, pues tenemos tãta necesidad,
Deu. 4. c. del fauor que el Señor aqui nos promẽte. Admirable beneficio es de Dios manifestar alos hombres en que quiere ser seruido dellos. Moysen enel Denteronomio põdera, q̃ aunq̃ Dios hizo grandes mercedes alos Hebreos, no fuerõ tã grandes como fue el declararles su volũtad, en que queria que le siruiessen, y assi dize, *hæc est vestra sapientia & intellectus coram populis, vt audiẽtes vniuersa præcepta hæc dicant, en populus sapiens, & intelligens, gens magna, neque est alia natio tã grandis, quæ habeat Deos appropinquantes sibi sicut Deus noster adest cunctis obsecrationibus nostris.* Pues si fue gran beneficio el dar alos Hebreos vna ley tan pesada, y tan difficultosa de cumplir, quãto mayor beneficio nos hizo a nosotros, en descargarnos de tan grãde carga, y dar nos vna ley de tãta facilidad y suauidad? y llamandonos con palabras tan amorosas, no res-
Ge. 47. c. pondemos a sus diuinos llamamiẽtos, con aquella prõptitud que deuemos. Para vuestra confusion os quiero cõtar vn caso notable. En el Genesis se dize, que auiẽdo grã hãbre por toda la tierra, solo Ioseph tenia grã abũdancia de trigo, por lo qual todo Egypto afflicto con hãbre se vino a postrar a sus pies, y cõ humilde oracion dixo, *salus nostra in manu tua est, tãtũ modo respiciat nos Dñs. noster, & lætiseruiemus Regi.* Nuestra salud esta Señor en tus manos, suplicamoste q̃ nos mires cõ ojos de piedad, y nos socorras enesta necesidad, y nosotros seruiremos cõ alegria al Rey. Quiẽ hizo a estos hõbres inclinarse à Ioseph cõ tãta humildad, y obediẽcia, sino porq̃ entendierõ, q̃ su salud y vida estaua en sus manos? Pues dezidme hermanos vosotros no creeys, q̃ no solo Iesu Christo es el verdadero Dios q̃ os crio, y os cõserua, y es el Redẽptor verdadero q̃ os redimio y no solo esto, mas q̃ en el esta nuestra buenaventura, nuestro remedio y nuestra salud, y q̃ fuera dl todo es hãbre y miseria, pues porq̃ à lomenos mouidos dla necessidad, no acudiremos a el, y le diremos, *salus nostra in manu tua est, tãtũ modo respiciat nos Dñs. noster, et lætiseruiem. tibi.* O gloria dlos angeles, Christo Iesu, põ los ojos d tu clemẽcia ẽ nosotros

paraque

para que ya no busquemos, ni siruamos, ni amemos, sino a ti. Porque hermanos no le hablareys desta manera, a este piadosissimo Señor? mirad con que affecto le dezia Dauid. *In manibus tuis sortes meæ.* En tus manos o gran Dios y Señor de mi alma esta todo mi biẽ, aquellas suertes tan desiguales q̃ me pueden acontecer, infierno o gloria, en tus manos estã. En tus manos estã las llaues dela vida y dela muerte, puedesme condenar y puedes me saluar. O que prouechosa consideracion, o si en esto gastassemos los dias y las noches, y como nos incitariamos a obedecer a este diuino Señor, *nonne Deo subiecta erit anima mea?* dezia el mismo Dauid a quien obedecere yo con mas razon que a mi Dios? y da luego la causa añadiendo, *ab ipso enim salutare meũ*, el es todo mi biẽ. Diga pues cada vno de nosotros lo mismo. Porque no obedecera mi alma a mi Dios y mi Señor, pues del he recibido, todo lo que tẽgo, y del espero todo el bien que me falta? esto nos promete diziendo, *ego reficiam vos.* Grande es por cierto la flaqueza, y impotencia, del hombre sin Dios. Para significar esto dixo el mismo Señor, *faciamus hominem ad imaginem & similitudinem nostram.* Donde es de notar, que en este lugar, del Hebreo se collige, que lo mismo es aqui ymagen que sombra, y el modo de hablar Hebreo haze semajança entre el cuerpo y su sombra. Hazia Dios al hombre vniuersal Señor de todas estas cosas corporales, y porq̃ no se ensoberuecieste, dixo hagamos al hombre q̃ sea como vna sombra nuestra. Por dõde entiẽde su poco valor, y claramẽte conozca quã poco puede sin mi, pues tiene la depẽdencia de mi, como la sombra la tiene del cuerpo q̃ la haze. Dezid yo os ruego ala sõbra que ande si el cuerpo esta quedo. Dezilde q̃ affirme el pie, o leuãte la mano, o el braço, si el cuerpo no haze estas operaciones, cierto impossible le sera porq̃ el ser dela sõbra depẽde del cuerpo, y sin el, no puede ser, ni si el no se mueue, se puede mouer. Desta manera es el hõbre sõbra de Dios, q̃ sin el es como nada, dezid yo os ruego al hõbre, q̃ cõtẽple los mysterios dela fee, y guste dellos conso Christiano, q̃ estiẽda sus manos alos exercicios delas obras sanctas, imposible le sera obrar esto, sin el auxilio y fauor de Dios, y con el es poderoso para todo esso. Por el Propheta Zacharias prometio este omnipotente Dios, de fauorecer a su pueblo siẽdo su capitan Zorobabel por estas palabras. *Et videbunt lapidẽ stãneũ in manu Zorobabel? septẽ isti oculi sunt Domini, qui discurrunt vniuersam terrã. Habebit lapidem stãneũ in manibus suis.* Verã vna piedra de estaño enlas manos de Zorobabel, q̃ sõ siete ojos del Señor, q̃ discurrẽ por toda la tierra. Quiere dezir tendra Zorobabel a Dios en sus manos lleno de ojos, porque todo lo vee. S. Hiero. dize q̃. la plata

Psal. 30.

Psal. 61.

Zach. 4.

que esta en sus mineros debaxo dela tierra, se derritiria cõ el calor del sol, y casi se anichilaria, sino estuuiesse el estaño mezclado cõ ella. De manera que el estaño fortifica la plata, y la sustenta, paraque el calor del sol no la derrita y anichile. Assi es el hõbre con Dios, que es el estaño y la fortaleza, y protectiõ q̃ le sustenta, le fortifica, y ampara, y sin Dios, es como vn desmayo, y vn desfallescimiento, y assi, sin su fauor, a ningun bien se puede mouer, de suerte que con Dios puede ayunar, dar limosna, suffrir injurias, y cũplir toda la diuina ley, porq̃ esta estañado, y el peccador es como plata sin estaño, que con qualquiera calorcillo sensual se derrite y casi se anichila, qualquiera tentacion le derriba y para toda virtud esta flaco y impotente, faltale el estaño, faltale Dios. Gran beneficio pues es del Señor dezirnos que vamos a el, que nos refectionara, y que aprendamos del a ser humildes y mansos, que por esso se llama Christo vngido y manso.

CONSIDERACIONES SPIRITVALES, PARA LA FIESTA DELA PRESENTACION, DE LA SAcratissima Virgen Maria, nuestra Señora.

LO primero, que con mucha vtilidad, se puede considerar en esta fiesta, es como siẽdo aun niña de edad de tres años la purissima Virgen, la encerraron sus padres, quando la ofrecieron al Señor en el templo. Sobre lo qual, parece que podiamos dezir en alguna manera a estos benditos padres, lo que el Señor dixo, reprehendiendo a sus discipulos, porq̃ temiã la tẽpestad del mar. *Quid timidi estis modicæ fidei?* como si dixera, no voy yo aqui? porque estando yo con vosotros temeys? lo mismo parece q̃ podiamos dezir a S. Ioachim, y a sancta Anna. Paraq̃ lleuays esta niña Sãctissima a encerrarla enel templo? que temeys, pues esta escripto della. *Deus in medio eius, non cõmouebitur?* confirmada esta en gracia, no peligrara, aunque este aca fuera enel mundo, luego paraq̃ la encerrays estãdo tã segura? Digo q̃ no por ella, sino por nosotros, y por nuestro exẽplo, lo ordeno Dios assi. Quando vn capitan prudente vee, que sus galeras vã cascadas, desprouey das, y desartilladas, y entiẽde los peligros delos muchos enemigos, aunque el lleue su galera muy artillada, y muy prouey da, y sana, encierrase cõ ella en vn puẽrto seguro, paraque las demas lo entiẽdan, y vengã a guarecerse alli. Esta hermanos mios la naturaleza humana

Matt. 8.c

Simile.

humana muy estragada, y corrupta, y adonde quiera q̃ os boluays, hallareys muchas ocasiones de males, y muchos peligros y por esso quiso Dios q̃ la q̃ auia de ser su madre, desde niña estuuiesse muy recogida, para q̃ entendiessemos, q̃ si la q̃ no tenia las necesidades q̃ nosotros tenemos, y era inpecable por gracia, se recogia, quãta mas razõ sera q̃ nosotros nos recojamos y encerremos, pues tenemos tanta necesidad de huyr occasiones, y busquemos soledad donde Dios communica tales cosas a sus sieruos, que si las saben sentir, no las saben dezir, tan encumbradas, y tan subidas son de punto. Esto affirma el mismo Dios, por el Propheta Oseas diziendo. *Ecce ego lactabo eam, & ducam eam in solitudinem, & loquar ad cor eius.* O singulares palabras el Señor nos de su espiritu, paraque nos sepamos aprouechar dellas, comiençan, por *ecce*. Quando leeys en vn libro, y hallays alli vna mano pintada, que esta señalando vna sentencia, luego ymaginays, q̃ algũ myster io esta alli: assi dõde ay, *ecce*, en la sancta Escriptura cõ el se pide attẽciõ, significãdo q̃ ay alli gran mysterio, como realmẽte lo ay aqui, y por esso dize, *ecce*, como si dixesse, aduertid esto, con profunda attencion. Y q̃ auemos de aduertir Señor? *Ego lactabo eam.* Yo soy Dios de potencia, y piedad infinita, dare la leche de mi diuina consolacion, al alma mi deuota, como vna madre piadosa que cria el niño a sus pechos, y le da la dulce leche, con tãta ternura de amor, que parece que todas sus entrañas tiene puestas enel. Y paraque este mas desembaraçada para recebir estos soberanos fauores, *ducam eam in solitudinem & loquar ad cor eius*, guiarlahe ala soledad, y alli le hablare al coraçõ, palabras muy de mi coraçon. Entendiendo esto el sancto Dauid, suspiraua, diziendo. *Quis dabit mihi pẽnas sicut columbæ, & volabo, & requiescam?* O quien me diesse vnas alas de paloma, para volar, y descansar en mi Dios. No sele fue todo en suspiros, y desseos, como a muchos, q̃ dizen, o quien se viesse en vna soledad, o quiẽ se viesse apartado del bullicio del mũdo, y cada hora se engolfan mas en el. No lo hizo assi Dauid: mas luego puso por obra sus buenos desseos, como el lo affirma alli añadiendo. *Ecce elongaui fugiens & mansi in solitudine*, veys, como luego puse en execuciõ mis buenos desseos, y me fuy huyẽdo ala soledad. Y q̃ haziades alli S. Rey? *expectabã eũ qui saluũ me fecit, a pusillanimitate spiritus & tẽpestate.* Esperaua a aq̃l q̃ es todo poderoso, q̃ es descãso, esfuerço, y fortaleza ãlos q̃ esperã enel, q̃ los libra dela tẽpestad, q̃ suele leuãtar el mũdo, la carne, y el demonio cõtra los justos, y los libra ãla cobardia, y floxedad ãl coraçõ, y les da vna magnanimidad humilde, y vna humildad magnanima, cõ q̃ se atreuẽ a vẽcer la potẽcia ãl infierno, y a cõquistar el cielo. De aqui se infiere, Oseæ. 2. c.

quanto aciertan los que en su juuentud dexan el mundo, y se encierrã enlas sagradas religiones. S. Ambrosi declara de dos maneras aquellas palabras delos Trenos, *bonum est viro, cum portauerit iugum ab adolescentia sua, sedebit solitarius, & tacebit, quia leuauit se super se.* Bueno es para el varon, cargarse desde su primera edad del yugo del Señor, porque este se assentara muy de espacio en la soledad, y callara, guardara silencio, porque se leuanto sobre si. La primera declaracion destas palabras, que da aquel sancto Doctor, es mostrar por ellas, quan gran cosa es, auer enla sancta yglesia, gente que en el feruor de la mocedad, quando el mundo, y la corrupcion dela carne, tiene mayor fuerça en nosotros tomen por su voluntad, no solo el yugo dela obligacion mas el dela perfection del Euangelio, y escojan el carecer delos gustos, y contentos dela vida humana. Y no es menester, para entender quan grã cosa sea esta, mayor prueua, q̃ ver, quã pocas personas ay, q̃ se puedan persuadir, a que aun despues de viejos desechẽ los peccados, y los deleytes delos moços, miran a quan pocos desengaña la edad, y a quantos engaña la costumbre, y por ay vereys, quanto es de estimar, la merced que Dios haze a aquellos a quien dio espiritu, para despreciar el mundo, paraque tengan tiempo para gustar de su diuina conuersaciõ. Y assi aquellas palabras *sedebit solitarius*, declaralas el sãcto Doctor desta manera: Tendra pocos compañeros enla empresa, porq̃ pocos son los que quieren, y gustan de dexar los gustos del mundo, S. Augustin, dize en sus confessiones, que fue gran parte para su cõuersion, y para confundirse enlas perplexidades en que andaua, ver moços, y moças q̃ seruian al Seño⁻, en pureza del cuerpo y del alma. Y S. Athanasio, lo pone, por vna delas principales prueuas dela verdad, dela religiõ Christiana: porq̃ es señal clara del espiritu de Iesu Christo, y dla verdad de sus promessas, principalmente juntãdo cõ esso el desseo de viuir desconocidos, y huyr no solo los ojos, mas el conocimiento del mundo, y ser conocidos de solo aquel Señor, a quien quierẽ contentar, q̃ es vna delas principales partes del religioso? porque como dize S. Eusseb. *Monachi gloria est, a nemine cognosci*, y porq̃ esto es muy fuera del curso de la naturaleza, y delos intentos de los hombres, por esso dixo, *leuabit se, super se.* La otra declaraciõ, q̃ S. Amb. da a estas palabras, es, q̃ muestrã la obligaciõ y el camino de quiẽ escoge esta vida, y esta parece, la mas propria. Y assi su sentido es este. Quiẽ madruga a tomar el yugo del Señor sobre sus hombros, con tanta repugnancia dela naturaleza, como siẽpre ha de sentir, el remedio singular para poderlo lleuar adelãte, es escoger lugar apartado, delos tumulos del mũdo, dõde pueda ayudarse

B. Ambr. de obitu Valẽtinia Tte. 3. ca.

delos

de los pensamientos, y sanctas consideraciones, para vencer sus propri as passiones. Porque si el dia que el hombre entra en religion, y dexa los deleytes, pompas, y contentos del mundo se desmudara juntamente de toda la affection, y memoria dellos, y con la ropa vil se visticra de vn inseparable amor de la pobreza, mortificacion, y humildad, que ella significa, pudiera proceder segura, y confiadamẽte. Pero como los apetitos que oy parecen mortificados, no esten del todo muertos, y el tiempo venga muchas vezes, a gastar parte del feruor, con que el principio se escogio la vida religiosa, es necessario que los pensamiẽtos sanctos enciẽdan el pecho en amor y desseo del cielo, y reformen los estragos que la corrupcion dela misma naturaleza causa en la vida spiritual. Y assi encomendãdo Sant Pablo a los de Coryntho la castidad dize. *Hoc ad vtilitatem vestram dico, non vt laqueum vobis injiciam, sed ad id quod honestum est, & quod facultatem habeat quis, sine impedimento Dominum obseruandi.* Donde otra translacion dize. *Dominum obsererandi.* Donde el santo Apostol enseña, que la castidad es muy necessaria, para disponer el hombre y desembaraçarlo para la oracion, la qual importa mucho para lleuar adelante la pureza del alma. Porque aunque la honra y opinion hazen, que se lleue adelante el estado, de que vna vez se haze profession, tódauia, el responder dedẽtro la pureza del alma, a la del cuerpó, no lo alcança, sino la consideracion de las cosas diuinas, y el continuo excercicio dela meditacion y oraciõ, y la lection de los libros sanctos. Y assi sant Bernardo llama a estas cosas, escalera para los religiosos, y los que por ella no suben al cielo, que sera dellos? Dezidme religiosos y religiosas, quando encerrados en essos monasterios como en vna sepultura perpetua, començare la carne y el mundo a hazer su officio, quãdo se cõtinuaren las desconsolaciones, y se doblaren las tentaciones, por artificio de Sathanas, permitiendolo Dios, q̃ remedio, q̃ consolacion, que abrigo ni refugio esperays tener, si os falta el que dẽtro de vuestra alma podeys posseer? Y este como lo podreys alcançar si con la consideracion, y meditacion no os afficionays tanto a los bienes que esperays, que esso os haga faciles los males que padeceys? Por lo qual persuadir a gente religiosa, que su vida ha de ser continua cõsideracion de las cosas diuinas, y que procuren de las sentir y gustar, y que para esto fue instituydo el apartamiento de la vida monastica, es darles modo para que puedan con la carga de la religion, y les sea facil y suaue, con los diuinos fauores que los assi apartados alcançan del Señor con estos sanctos excercicios, en los quales hablãdo el diuino Esposo a sus coraçones, les dize en los Cantares, *Comedite amici & bibite, &*

1. Ad Cor 7. c.

Cant. 5.

te, & in ebriamini chariſsimi. Para hazer de vn hombre carnal mal inclinado, vn Chriſtiano puro, ageno del contagio de la carne, es neceſſario matar eſta mala beſtia, crucifixar ſus ſentidos, deſſeos, y paſsiones. Eſto pretenden los verdaderos religioſos, quando ſe encierran en los
Pſalm.65. monaſterios. Como lo repreſenta bien Dauid diziendo. *Induxiſti nos in laqueum, poſuiſti tribulationes in dorſo noſtro, impoſuiſti homines ſuper capita noſtra, tranſimus per ignem, & aquam, & eduxiſti nos in refrigerium. Introibo in domum tuam in holocauſtis reddam tibi vota mea quæ diſtinxerunt labia mea.* Parece que pinta aqui el Sancto Rey vn alcaçar hermoſiſsimo, alto y bien torreado, con fuerte muro, y cercado de vna honda caua, por la qual paſſa vn grande rio de agua, y luego ay otro foſſo, que lleua vn rio de llamas de fuego, y deſta parte vn hombre, que huyendo de otro mayor peligro, ſe determina paſſar al caſtillo, y ya que eſta a punto para paſſar, le dizen, eſperad, que no ſe ha de hazer de eſſa manera, echalde dos pares de grillos a los pies. Pues como Señor tengo de paſſar por tan notorio peligro como aqui veys? que ſi algun remedio humano ay, es la ligereza y preſteza con que tengo de paſſar, y quereys me poner grillos, paraque a quatro paſſos me abraſe. Pues no ſolo ha de ſer aſsi, pero ponelde dos quintales de hierro a las eſpaldas. Como, eſſas ſon las calabaças que me atays al cuerpo, para q̃ no me vaya al hondo? No cureys de mas, q̃ aſsi aueys de yr, y mas ponelde vn par de hõbres ſobre ſu cabeça, y deſta ſuerte ha de paſſar, por vn peligro tan grande como el agua, y el fuego. Qual quedaria (me dezid) aquel pobre hombre? Aueys viſto retrato y ſpectaculo de tantos y tan exceſsiuos peligros y trabajos, aunque ayays leydo eſſos encantamientos fabuloſos? Pues eſta es la vida del religioſo, y con todas eſtas cargas y peſadumbres ha de caminar al cielo. Puſiſtenos Señor lazos y grillos a los pies (dize Dauid) y tribulaciones peſadas a nueſtras eſpaldas, hombres ſobre nueſtras cabeças, paſſomos por fuego y agua, y ſacaſte nos al refrigerio. Eſta es la eſtãpa de la religion, quereys la declaracion della? Veys la aqui. El caſtillo fuerte es el monaſterio, caſa fuerte de Dios, donde ay tantos pertrechos y mortificaciones, para defenſa de la virtud. El rio de fuego q̃ la cerca, es la multitud de las paſsiones, y tẽtaciones ſenſuales, q̃ combaten mas reziamente, a los que ſe declaran contra el demonio, por diuina permiſsiõ. El rio de agua, es la relaxacion de la ſenſualidad, la tibieza y frialdad q̃ acomete al juſto, es aq̃l rio de agua q̃echo por la boca el Dragõ infernal, para lleuar tras ſi la muger veſtida del
Apoc. ſol, como ſe lee en el Apocalipſi, eſte rio (como dixe) es la tibieza remiſsion,

missiõ, floxedad, y relaxacion con que persigue Satanas, y guerrea las almas que han parido hijo, que es el firmo proposito, de la perseuerancia en la religion, y perfecta virtud. Esta tibieza y frialdad es vna de las mayores tentaciones que padecẽ los seruos de Dios. Para prouar pues esta ventura, le echan al religioso dos pares de grillos a los pies, que son los vnos, los diez preceptos de la ley diuina, *immitte pedes tuos in cõpedes illius*, que te detengan para no seguir tu apetito, ni hazer cosa cõtra la voluntad de Dios. Los otros grillos son los votos que le vedan las cosas que promete euitar, que esto quiere dezir religioso, á religando, atado y reatado, y todo es menester para los hijos de Adã, despues de aquel frenesi en que dio, de ser como Dios, por el qual salimos todos locos, sino que ay differencia, que los del mũdo son locos sueltos, y nosotros los religiosos somos locos atados. Aquellos como locos desatados tienẽ libertad de hazer muchos males, y nosotros como atados cõ tantos votos, y obligaciones, tenemos menos occasiõ para ellos. Sobre esto se le ponen cargas en las espaldas, las constituciones de la ordẽ la regla, los ayunos particulares, el choro, los maytines, las asperezas de la religion, y con esto no caẽ ni desfallecen, sino que. *currunt per te vincti compedibus*; que le pregunta reys a vn religioso, padre podeys ayunar toda la quaresma, si, y con facilidad. Pues como teniendo tantos ayunos de vuestra orden, y comiendo mal, lo passays facilmente? cõ comer yo bien no puedo ayunar vn dia. Y aun por esso no podeys ayunar, que a mi la costumbre me ha hecho facil el ayuno. Estas cosas toda via las lleuaramos con vuestro fauor (Señor) facilmente, pero lo mas difficultoso es. *imposuisti homines super capita nostra*, que son los prelados, y ay algunos que assi se arrellanan y apesgan como si fuessen plomo y todo es menester segun somos mal inclinados, y assi nos conuiene passar, con vna sobrecarga si queremos despues el refrigerio. *Homines*, dize, que no bastara vn hombre? No, sino que sean menester muchos hombres y apenas bastan. Tiene el religioso vn general, vn prouincial, vn guardian, y vn vicario, mira que de hombres tiene sobre su cabeça, porque veays si es menester paciencia, y sobre todo el diuino fauor, y assi, *introibo in domum tuam in holocaustis*, entrare en tu casa a hazer holocaustos, y sacrificios, no dize, *in holocausto*, porq̃ el religioso haze muchos sacrificios, sacrifica la hazienda, por la pobreza, el cuerpo, por la chastidad, el alma, por la obediencia. Estos son lo votos que. *distinxerunt labia mea*, que distinctamente pronuncio por sus labios, porque no se determino de presto para arrepentirse de espacio, sino cõ vn año de cõsideracion, huyẽdo del mũdo, se retraxo a la casa de Dios, y assi

diffinen los sanctos, que las religiones *status hominum tendentium in perfectionem, per obseruantiam trium votorum obedientiæ, paupertatis, & castitatis.* Dizen que es estado, donde se significa la firmeza, y estabilidad, que ha de auer enel religioso, que no ha de ser la religion para vn dia ni para mil, sino para toda la vida perpetua ha de ser. Dize mas, que es, *status hominum*, donde se significa, que han de ser los religiosos hombres de pecho, y no niños inconstantes. Dize mas, *tendentium in perfectionem* de hombres que caminan para la perfection, que no se han de contentar con hazer qualquier cosa, mas han de pretender de llegar a la perfection. Por todo lo que esta dicho se parece muy claramente quan necessario es a los religiosos, darse continuamente al exercicio de la oracion, y meditacion de las cosas diuinas. Y no querays mayor prueua de quan importante sea esto, a lo que dize Sanct Pablo, *vt sit sancta corpore & spiritu*, sino que siendo las obras de la penitencia mucho mas trabajosas y penosas que las de la oracion, tienen estas mucho mayor repugnancia que las otras, y assi mas facilmente se hallaran religiosos dados a mucha penitencia, que a mucha oracion. Por lo qual parece, q̃ se recela el demonio mucho mas desta, y la impide como mas perjudicial a sus intentos, porque de la consideracion, y oracion, nace el aborrecimiento de los peccados, y el amor de la penitencia, y de la imitacion de nuestro Saluador Iesu Christo, y assi se haze facil y suaue la vida religiosa. De Christo nuestro Dios se dize. *Dilectus quemadmodum filius vnicornium.* Nuestro amado Iesu Christo es como vnicornio. El mũdo esta lleno de experiencias de la marauillosa virtud que el vnicornio tiene contra todo genero de ponçoña. Y del se dize comunmente, que en la india adonde el se cria, ay tambien gran abundancia de serpientes, y otros animales põçoñosos, tãto que los lagos y las fuentes suelẽ estar llenas de ponçoña del veneno que los animales dexan. Y assi las aues y otros animales limpios no se atreuiendo a beuerlas, aguardan la venida del Vnicornio, paraque las desemponçoñe y limpie. Y en viniendo el y beuiendo de las aguas, pierde su fortaleza aquel veneno, y quedã las aguas tales, que todas las aues, y animales pueden llegar y beuerlas sin que les hagã dazo. Esta pues es la virtud con q̃ el vnicornio Iesu Christo apparecio enel mũdo, que fue desempõçoñar los trabajos, hazer los dulces y suaues, para que todos lleguen a beuerlos, como ya desemponçoñados. Y esta es la causa, porque luego en naciendo renũcio todo lo que podia ser regalo, y tomo tan a pechos el frio, pobreza, aspereza, y desnudez. Estaua el mundo antes que el buen Iesus a el viniesse, tã corrupto y emponçoñado de aquel venenoso y maldito fruto de la serpiẽte anti

S. Pablo.

Psalm.

te antigua, que con su daña da persuasion emponçoño, en nuestros primeros padres toda la naturaleza humana, que desde aquel punto se començo luego a sentir la fuerça del veneno, pues luego comẽçó a sentirse la desnudez, luego començo a affligir la hambre, luego começó a dar pena, el trabajo, y al fin començaron a sentirse todas las demas penalidades, miserias, y desuenturas, que del peccado nacieron. Estando pues el mundo desta suerte emponçoñado, que no auia nadie que osasse a cometer los trabajos, porque todos ellos estauan en el rigor de su fuerça, a esta sazon y tiẽpo vino el diuino y salutifero Vnicornio, Christo Iesu, y començo a beuer destas aguas, y a quitar les la ponçoña, començo a quitar les aquel azedo, y desabrimiento que tenian, y a hezer las faciles, y aun sabrosas y dulces al gusto de los hombres, tanto que lo que antes no se atreuian a hazer los hombres fuertes y robustos, que era acometer los trabajos, y offrecerse de su voluntad a la muerte, en nasciendo Christo nuestro bien, vemos que lo hazen niños y las tiernezillas donzellas. Tambien se vio que el sancto y propheticò niño Ioan, en la ternura de su niñez se fue con grandissimo animo al desierto, a cometer los trabajos, los ayunos, y asperezas, que aũ para hombres muy fuertes fuera muy difficultoso. Que es esto animosos niños, que nueuos brios, que nueuo animo y valor es esto, que assi los vnos, os abracays con la muerte, y el otro ama temprano la aspreza de los desiertos? O, que ha ya venido el vnicornio del cielo, ha ya començado a desemponçoñar estas aguas, ya comiença a hazer se la muerte facil de suffrir, y los trabajos dulces de lleuar. Desta marauillosa virtud deste celestial Vnicornio, nascieron aquellos admirables effectos, que el prophota sancto Isaias tenia prophetizados auer de cumplirse en los felicissimos tiẽpos de la venida de Dios al mundo, donde en el libro euangelico de sus prophecias dize *Delectabitur infans ab vbere super foramine aspidum, & in cauerna reguli.* Estas palabras declaran Tertuliano, y y sant Cyrillo, y con ellos comunmente otros muchos, auer se cumplido quando en la primitiua yglesia Dios dio virtud a sus nueuos creyẽtes, que por ser reziẽ nacidos por el baptismo, se llaman niños, para acocear, y atropellar las serpientes, y basiliscos, para romper por las llamas, por los cuchillos, por las parrillas, y diuersos generos de tormentos, que los Tyrannos les dauan, y esto con gran animo y contento, por auer quitado Dios, ya la ponçoña y veneno a aquellos trabajos, y a uer puesto en ellos cierta dulçura y suauidad celestial, por auerlos el primero padecido. Mas porq̃ no se entienda, q̃ estas palabras del proph. de xaron de cumplirse, en teniendo la yglesia militante sossiego y tranqui

Isai. 11.

dad en

zillos del choro y de la celda, don de derrama muchas lagrimas, y de dõ de despacha otras tãtos suspiros al cielo, quitãdo sus ratos al descãso del cuerpo, por cumplir con lo que su encendido spiritu le pide. Que es esto todo, sino andar jugando con las serpientes y basiliscos, perdiendoles el miedo? ea pues mis clarissimos pimpollos nueuos, q̃ Dios cria en su santo monte, para hermosear con vosotros su sancta yglesia, y despues el cielo, animo, animo, a essos trabajos, q̃ el estado de nouicio los trae consigo, pues no matan ni muerden, perdido han ya la ponçoña porq̃ el salutifero Vnicornio se la ha quitado. Agora alos principios de vuestra conuersiõ se ha de echar deuer vuestro animo. *Serpentis puluis panis eius*, dize el mismo prophepa Isaias, de los q̃ Dios llama alas religiones, el pan q̃ hã de comer, y el mãjar cõ q̃ se han de sustẽtar, ha de ser poluo de serpiẽte. Alude a mi parecer aqui el propheta, a vna costũbre que algunas naciones Barbaras tuuierõ, que poniendo su felicidad toda en las armas, cõ desseo de criar a sus hijos fuertes, suffridores de mucho trabajo, y acometedores de grãdes peligros, los criauã cõ manjares toscos, y grosseros desde niños, sin permitir les regalos ni blãduras. Y assi cuẽtan los poetas q̃ a Achiles le criaua su ayo dãdo le leche de tigres, y medulas de leones, sin cõsentirle comer otro mãjar mas delicado, para hazerle feroz y brauo, y desta suerte dizẽ q̃ salio tã valeroso como ellos nos lo pintã. Esto mismo pues dize el propheta que se ha de hazer cõ los q̃ Dios trae a la sancta religion. *Serpentis puluis panis eius*, q̃ el manjar con que se ha de criar el sieruo de Dios ha de ser poluo de serpiẽte, trabajos, y asperezas, y mortificaciões, paraq̃ sea fuerte soldado de la milicia spiritual. O quiẽ tuuiera palabras tã efficaces q̃ pudiera persuadir alos q̃ se veen cõ opportunidad, y sin obligaciones precisas, a que dexassen el mũdo y se recogiessen a vn rincõ de algũa sancta religion, para huyr de tãtos lazos como el demonio tiene armados en el mundo. Sant Pablo amonesta a su discipulo Thimotheo q̃ predicq̃ alos peccadores. *vt resipiscãt a laqueis diaboli a quo captiui tenẽtur*, que se desatẽ de los lazos del diablo, que los tiene presos y captiuos. O peccadores, y si abriessedes los ojos, y como os veriades todos encadenados, y hechos esclauos de Sathanas. Miraos las manos, que en ellas teneys las esposas, miraos los pies, que en en ellos teneys los cepos, y grillos, miraos al rededor, que todos os vereys rodeados de cadenas, y que todos tenys necessidad de pedir al Señor, *Libera me de sanguinibus Deus Deus salutis meæ*, Vosotros auarientos que atendeys solo al dinero y a la ganancia, inhumanos y desapiadados, para con los pobres, que no les quereys dar limosna, no os parece, que teneys

2. Ad. T. 2. cap.

atadas las

atadas las manos, pues assi os constriñe la auaricia a que no podays estẽderlas, a dar vna consolacion a vn pobre? Y aunque el spiritu os exorta a hazer esto, la auaricia os constriñe a que no lo hagays. Los cepos y los grillos que teneys a los pies, son la soberuia, esta haze al cauallero y al noble, q̃ no salga de casa, por que no tiene cauallos ni criados, como le parece que conuiene a su estado, y la otra Señora que no va a missa por no tener ropas de seda y joyas, que por ventura estan empeñadas, no os parece que son estas cadenas y prisiones? Quitad quitad la soberuia de la cabeça, y assi se os hara todo llano, y saldreys de casa, y visitareys las yglesias, y hareys otras obras de piedad. No os parece tambien esclauo con la cadena a los pies, el vano y sensual que no sabe apartarse vn punto, de donde tiene puesta la afficion? Quien podra dezir de otros mil peccadores, atados y enlazados por todo el cuerpo? Cadenas tiene en los ojos, el que no puede ver a su enemigo, cadenas en las orejas, quando no puede oyr que se diga bien del, cadenas en la lengua quando no puede dezir vna buena palabra. O desdichados hijos de Adam, y como aueys perdido vna cosa tan preciosa como la libertad, y la aueys vendido por tan poco precio. Adam la vendio por sola vna manҫana, y vosotros a su imitacion la vendeys por vn breue deleyle. Piensa el mundo ciego, que quien entra en religion, pierde la libertad, y engañase que mas libre esta en la religion que enel mundo. Y quãto mas estrecha es la religion mas libres estan los que viuen en ella. Porque a estos no les affrẽta, hazer exercicios viles, andar a pie, descalҫos, remẽdados, cauar la tierra, lleuar agua, y leña a los hombros, lo qual no hizieran enel siglo por todo el oro del mundo, y agora gozando de vna trãquilidad libre, se han soltado y desenlazado, de las leyes del mundo, y de sus honras, despreciando la libertad de la carne, la qual mas es seruidumbre que libertad, y buscando con toda efficacia la libertad del spiritu, porque, *vbi spiritus Domini, ibi libertas.* Ninguna seruidũbre ni captiuerio de los del mundo puede causar tanta aflictiõ, como la seruidũbre y captiuerio del peccado, si el hombre bien considera. Y porque el Rey Dauid, lo entendia y consideraua bien, dezia. *Pericula inferni inuenerunt me,* los peligros del infierno han dado conmigo. Estos son los mayores peligros de todos que son estar en peccados mortales, en peligros del infierno, porque caydo el hombre vna vez en el no ay remedio. Si perdeys la hazienda, mil remedios ay para ganar otra. Cada dia se descubren Indias, adonde podeys yr por ella, si perdistes la fama, mañana podeys hazer tã buenas obras que ganeys mucha mas, si perdeys la vida en la resurrection vniuersal tornareys a cobrarla muy auentajada. Al

Psal. 114.

da. Al fin qualquier perdida tiene remedio, pero perdida el alma en el infierno, nunca jamas tẽdra remedio, pues en este peligro anda el que esta en peccado mortal. Y paraq̃ mejor entẽdays este peligro, os quiero proponer vna singular comparacion. Ymaginad vn pozo profundo, lleno de fuego muy encendido, y muchos dragones y serpientes, en medio de aquellas llamas, con las bocas abiertas, esperando para tragar al que alli cayere. Ymaginad junto con esto, que esta vn hõbre colgado por vn cabello ala boca de aquel pozo, q̃ aquel cabello lo tiene otro en su mano, y con la otra mano tiene la espada desembaynada, para cortar aquel cabello, y cortado o q̃brado aq̃l cabello, entiẽde el miserable hõbre q̃ ha de dar consigo enel profundo del pozo, en aq̃l fuego, y enlas bocas de aquellas serpiẽtes. O sancta Maria Señora, y q̃ cosa tan temerosa, verdaderamente solo el dezirlo, o oyrlo pone grima y assombro. Dezidme hermanos, el hõbre que en tal peligro se viesse, q̃ tal estaria? q̃ gritos daria? Que lagrimas derramaria? Cõ q̃ instancia pediria a quiẽ tuuiesse posibilidad, q̃ le sacasse de alli? O plega ala eterna Magestad de Dios de daros luz, paraque si quiera por aqui entendays el peligro y la affliction q̃ es estar en pecado mortal, paraq̃ lo temays como conuiene. Todos creemos cõforme ala fee q̃ tenemos, q̃ el infierno, es vn abismo profundo, q̃ esta enel cẽtro dela tierra, lleno de fuego, y de serpiẽtes crueles, q̃ son los demonios, tãbien sabemos y creemos, q̃ dixo el Señor por S. Matheo, hablando dela firmeza de su yglesia, *portæ inferi non prævalebunt aduersus eam*, las puertas del infierno no prevalesceran contra mi yglesia. No dixo esto porque el infierno tẽga puertas de madera, ni de hierro, sino llamo puertas del infierno alas heregias, y alos Herejes, y alos peccados, porq̃ poresstas cosas, como por puertas entrã los hõbres enel infierno, pues luego pecador, quãdo estas en pecado mortal, puesto estas ala boca del infierno y colgado por vn cabello, porq̃ tu vida aun es mas flaca y delicada q̃ vn cabello, pues vn ayrezito, y vn jarro de agua fria te la puede quitar. A tal tiẽpo, te puedes llegar a otro hõbre, q̃ solo cõ el aliento de su boca te corrõpa y te mate, no ay cabello tã delicado q̃ se quiebre cõ el ayre q̃ sale dela boca, luego tu vida mas delicada y mas quebradiza es q̃ vn cabello? Y este cabello q̃ es tu vida, esta puesto enlas manos de Dios, el qual estando tu en su desgracia, tiene arrãcada la espada de su justicia para lo cortar, porq̃ su justicia le esta cõbidãdo, q̃ te corte la vida y te eche enel infierno. Mira pues hõbre miserable, y cõsidera biẽ el peligro en q̃ estas, q̃ no resta mas, de q̃ se quiebre esse cabello, paraq̃ tu caygas en aquel profundo abismo del infierno, en aq̃llas llamas, y en las bocas de aq̃llas serpientes infernales, las quales te estan esperando

Math. 16.

para tragarte y darte innumerables tormentos sin fin. Y pues esto es verdad infalible, y tu lo crees assi, como estando en tã estraño peligro, te ries? juegas? comes? y duermes, como si este fuesse vna fabula? Si viessemos hermanos aquel hombre puesto enla boca del poço, colgado del cabello, y q̃ se estaua riendo, y q̃ hazia befas al Señor q̃ tenia el cabello enla mano, y que en lugar de suplicarle, lo sacasse de alli, lo estuuiesse prouocando con injurias paraque cortasse el cabello, y lo dexasse caer enel pozo, q̃ diriades? este hõbre loco esta, y fuera đ juyzio, pues estando en tan gran peligro esta desta suerte. O desdichado pecador, q̃ tu sares, el q̃ estas ala boca del pozo, colgado por el cabello, y no dexas de prouocar la ira de Dios con otros nueuos peccados, añadiendo males, a males, y te ries, y passeas, como tẽgo dicho, como si todo lo q̃ se predica fuera mentira. O desdichado hõbre quien assi te encãto? O cielos, y tierra, o criaturas insensibles, espantaos de tan grande insensibilidad, y lo peor es, q̃ cõbidãdote Dios cada dia con sus diuinas inspiraciones, y con las vozes de su sancta yglesia q̃ te quiere sacar de esse peligro, tu no solo no quieres, mas añades pecados a pecados, q̃ es como dar higas a Dios, y prouocarle a q̃ corte el cabello de tu vida, y te dexe caer en aq̃llas penas eternas. Verdaderamẽte no me parece q̃ ay palabras, que puedã dar deuido encarecimiẽto a tan peruersa ceguedad, y a tã grande insensibilidad. De los pecados dize Dauid, *sicut onus graue grauatæ sunt super me*, y si son tã grande carga, y tã pesados, como siquiera no siẽte su peso el pecador. A esto se respõde lo que dixo Aristoteles delos elementos, que afirma, *quod elementum in suo loco non põderat*, no pesa el elemẽto en su proptio lugar? Esta vn hõbre metido en el profundo del mar, tiene sobre si dos mil arrobas de agua y nó siẽte peso alguno, y si estãdo fuera de alli, lleua sobre sus hõbros vn solo cantaro đ agua, va trassudãdo, q̃ no puede cõ ella, si pregũtays como le pesa tãto esta poca de agua, y no le pesaua nada la otra mucha? se responde. Por q̃, *elementum in suo loco nõ ponderat*. El elemento en su proprio lugar no pesa. S. Augustin, *libro de libero arbitrio, & libro de natura boni & libro de fide ad Petrum contra Manicheum*, inquiere en todos estos libros, quales el proprio lugar del pecado y dize, q̃ no es el cuerpo, por que las piedras tienen cuerpo y no tienen peccado, ni los sentidos son el proprio lugar del peccado, por q̃ los animales tienẽ sentidos, y no tienẽ pecado, ni aũ el entẽdimiento puede ser lugar del peccado, sino sola la mala volũtad, y en quanto el peccado esta en la mala volũtad, esta en su proprio lugar, y entõces no pesa. Cõuiertase essa mala volũtad, y dexe de ser mala, y no estara el peccado ya en su proprio lugar, y entõces pesara y gemira el peccador oprimido cõ su carga, y derramara lagri-

B. Aug.

mas

mas de coraçō viēdose cō tā grā peso. Muchos dias estuuo Dauid en peccado, y no le pesaua, no le daua pesadūbre, porq̄ tenia mala voluntad y estaua el peccado en su lugar, pero en cōuertiēdose, pesole tāto q̄ dezia. *Sicut onus graue grauatū est super me, afflictus sum & humiliatus sum nimis, & rugiebam a gemitu cordis mei.* Bramaua cō amargura de mi coraçō, por ver me assi cargado, por tāto hermanos yo os ruego por la charidad de Dios que reformeys vuestras volūtades, y luego sentireys los peccados y los aborrecereys y llorareys. Singular beneficio hizo Dios al hombre, en darle sabiduria para discernir entre el bien y el mal, y el que esto no sabe, es peor que las bestias, a las quales la naturaleza guia, para seguir aquello que les conuiene. Por esto el sancto propheta Isaias entre las alabanças que da a Christo nuestro reparador, fue vna esta, de saber reprobar el mal, y elegir el bien, diziendo. *Butyrum & mel comedet, vt sciat reprobare malum & eligere bonum.* Isai. 5. Pregunto, como, del comer miel y manteca nasce, el juyzio de saber eligir el bien, y reprobar el mal, como si la miel y manteca pudiessen hazer al hōbre q̄ tuuiesse esta electiō? Palabras son escuras, y poco entēdidas, delos miserables y ignorātes Hebreos. El comer miel y manteca sabeys q̄ cosa es (Es vn enseñar y acostūbrar el paladar alo dulce, porq̄ estos mājares son dulces, y quiē comiesse solamēte miel y māteca, acostūbraria el gusto alo dulce, en tāta manera, q̄ facilmēte sētiria y discerneria lo amargo, como por el cōtrario, quiē se enseñasse a mājares amargos no discerniria el amargor ni lo huyria, porque como dize Aristoteles, *ab assuetis non fit passio, & si fit non tanta.* Hora pues los manjares de nuestra alma son dos, vno es amargo mas que la hiel, y este es el peccado. El otro es dulce mas que miel, y este es la diuina gracia. Quien acostūbra su alma al peccado, no siente su amargor, ni sabe quanto daño traya cō sigo. *Ab assuetis non fit passio,* antes tiene deprauado el sentido, de manera que le parece dulce, como aquellos de quien dize Isaias. *Væ qui dicunt bonum malum, & malum bonum, ponentes amarum in dulce.* Isai. 7. Mas quiē esta acostumbrado al manjar dela gracia, mas dulce que la manteca y la miel, y esta acostūbrado alas consolaciones espirituales, luego siente la amargura del pecado, y si por desdicha lo comete alguna vez, como de gusto delicado se retira luego, y lo esquiua, como a amargura insufrible, y esto es porque esta acostumbrado ala dulçura dela gracia, y por esso quiere dezir el sancto Propheta en aquellas palabras, *butyrum, & mel comedet, vt sciat reprobare malum & eligere bonum.* Sera de tal manera el sancto Messias, acostumbrado ala diuina gracia, que esquiuara y aborrecera el peccado como vn mortal amargor, y en esto le imitan sus verdaderos miēbros, y assi se conocen, quales son viuos

miembros desta sacratissima cabeça, y por huyr destas amarguras, y occasiones dellas, buscan quando buenamente pueden lugares solitarios y apartados. Aprenden delas abejas, que enel inuierno, sintiendo la flaqueza de sus fuerças, se escondē dela furia delos vientos enlas colmenas, y las que no las tienen, se acogen a las cauernas de la tierra, porque temen, que andando en publico seran lleuadas dellos o ahogadas de las lluuias. No seamos pues nosotros peores que las bestias, no permitamos que las abejas nos hagan ventaja, conozcamos nuestra flaqueza, huyamos delas tempestades que corren contra la vida espiritual. Busquemos vn rincon, y vn agujero, dōde encerrarnos, apartados dela conuersacion de los hombres, porque escripto esta del que dessea saluarse. Erit *vir sicut qui absconditur a vento, & celat se á tempestate.* Isai. 32. Sera el que teme a Dios, como el que huye de la cara del viento y se abscōde dela tempestad. Aun esto entendieron los hombres sin fe, guiados solo por la lumbre natural, como paresce en Seneca, el qual respondiendo a vn grande amigo suyo, entre otras cosas le dize enla carta, y refierelo S. Buenauentura tratādo dela soledad, casi con las mismas palabras. *Quid tibi præcipuè vitandum existimem quæris? Turbam.* Preguntasme de que principalmente deuas apartarte y huyr? respondo, que dela trulla del mundo, y que te vayas al desierto, y creeme como a biē acuchillado, que de mi se dezir. *Quod nunquam á turba mores quos extuli, refero.* Que nunca jamas bueluo a mi recogimiento, con las costumbres sanas, y con la paz del alma con que sali del. Que confusion para nosotros leer tales palabras de vn gentil? las quales aunque las experimentamos cada dia, ni las sentimos, ni nos sabemos aprouechar dellas. Con el encerramiento, se han de ajuntar otras muchas cosas, que ayudan para la reformacion del coraçon, la compostura exterior, la modestia, y reposo, y andar la persona con honestos vestidos, el passo reposado, las palabras pesadas y medidas, y que en su trato y enel boluer de los ojos, y en todo lo demas, muestre q̄ tiene a Dios enel pecho, lo qual todo haze mucho al caso, para conseruar la essencial dela virtud, en tāto que tengo para mi casi por imposible, que la bondad interior se cōserue sin estas muestras exteriores. Por esso dixo S. Pablo, *modestia vestra nota sit omnibus hominibus*, y para prouocarnos a cosa tan importante, añade, *Dominus enim propè est*, como si dixesse, mañana se acabara nuestra vida, y daremos estrecha cuenta a Dios della, por tanto no se nos haga pesado viuir con esta modestia. La misma naturaleza nos enseña, lo que valē estas cosas, pues son como el seto o valladar q̄ guarda la viña, son las hojas dela fruta del alma. Y veemos q̄ jamas la naturaleza produze fructo, que no le de hojas que le conseruen, y amparē,

y de

y defiendan dela inclemencia, y del rigor delos tiempos. Antes aguarda vn primor particular en esto y es, que quanto la fruta es mas tierna y delicada tanto le da hojas mas fuertes, y duras, y por el contrario si la fruta es duta, le da hojas blandas. Al higo que es fruta sabrosissima y de hollejo muy delgado, y que se puede dañar facilmente, diole en defensa vna hoja aspera y rezia, con que se adargasse delos turbiones, q̃ suelen acudir enel estio y dela fuerça del granizo. Esto mismo hizo con el razimo, y con otras frutas semejãtes, mas a la almẽdra, a la nuez y a otras tales frutas, que quasi por si son bastantes a defenderse, proueyolas de pequeñas y tiernas hojas. Assi son las obras exteriores, las cerimonias, y la composicion de que hablamos, que nos conseruan el fructo delas virtudes del alma. Y dela suerte que en vna viña deshojada, necessariamẽte se ha de dañar, y perder el fructo, assi el alma sin la cõpostura exterior, no puede cõseruar mucho tiẽpo la virtud, por esta causa es a Dios muy aborrecible esta dissoluciõ, porq̃ llega a tãto el aborrecimiento, q̃ Dios tiene al peccador, que aun no puede ver lo que suele ser instrumento del peccado. Pecaron los hijos de Israel en el desierto, haziendo vn bezerro de oro y adorandolo, estaua a esta sazon Moysen con Dios, en la cumbre del monte Sinay, recibiendo de su mano la ley para aquel pueblo ingrato, y ellos estauan ydolatrando. Dios les labraua las tablas para escriuirles la ley, y ellos labrauã el bezerro para adorarlo por Dios, porque al fin tales suelẽ ser los seruicios de los hõbres, para las mercedes de Dios. Baxo Moysen hecho vn leõ, y llego adonde estaua el bezerro, echa mano del, y hazelo poluos, toma gran cantidad de agua, mezclalos con ella, y llama el pueblo, y hazeles beuer aquella agua y poluos. Este fue el paradero de aq̃l su Dios, hecho por sus manos. Tomad beueos lo dize Moysen, tragaos el Dios que heziste, y vereys que operacion os haze vuestro Dios beuido. No quiso Dios que si quiera el poluo del y dolo quedasse por hauer sido el que adoro, y en quien peco el pueblo incredulo de Israel, no quede rastro del peccado y de su occasion. Assi mando tambien, que dexassen aquel lugar, donde hauian peccado, que aun el suelo que pisastes peccãdo lo aborrece Dios. Y como el vsar de los sentidos es tan grande occasion de los peccados, aborrece Dios mucho la dissolucion dellos, y por el contrario estima y precia la guarda y recogimiento dellos. No hiziera el Patriarcha Isaac heredero suyo a Iacob, sino estuuiera ciego, como se relata en el Genesis. Doctrina es de sant Hieronymo, que el fiel Christiano instituye por heredero de todos sus bienes a Iesu Christo nuestro Dios, y para hazer esta entrega ẽ si mismo, es cosa importante cerrar los ojos y los sentidos a las cosas visibles, estando ciego

Exod. 32.

Exod. 33.

Gen. 27. B. Hiero. tom.

Isaac sintio la fragancia delas ropas de Iacob, y dixo. Ecce *odor filij mei, sicut odor agri pleni, cui benedixit Dominus.* O quãta suauidad siẽte vna alma, q̃ cerrando los sentidos, alas cosas del mundo, con la vista interior bulle y menea las obras de Iesu Christo Saluador del mundo. Entrays en vn verjel lleno de rosas y de yeruas olorosas, y recebis tanta recreacion, que no os querriades apartar de alli. O vida de mi Redemptor, que tu eres el campo lleno de flores y rosas, y yeruas olorosas, los que las tratan como conuiene, sienten tanta fragancia y suauidad, que no se saben apartar de ti. Que gusto siente vna alma enla contemplacion del nacimiento del buen Iesu en vn establo, y delos altos mysterios que alli se celebraron? Que siente en su peregrinacion a Egypto? Que siente enlo demas, que obro enel discurso de su vida, hasta que espiro enla Cruz, y resuscito y subio alos cielos? O como puede dezir con mucha verdad, *ecce odor hæredis mei, sicut odor agri pleni, cui benedixit Dominus.* O si quisiessedes hermanos mios hazeros ciegos y cerrar vuestros sentidos, y enagenados delos bullicios del mundo, con viua fee tratar y menear las obras olorosas del hijo de Dios. Como desseariades de nunca salir de esse vergel ni dexar esse sancto exercicio. Otro gran prouecho se saca dela clausura dela sagrada religion, que es el apartarse el hombre de malas conuersaciones, que affligen el espiritu delos justos. Quan gran martyrio sea para vn prudente, traer atado vn necio y malicioso al pie, el Ecclesiastico lo dize por estas palabras. *Super plubum quid grauabitur & quod illi aliud nomen quam fatuus?* Que cosa ay mas pesada que el plomo? yo os lo dire, quien puede ser sino el necio? Sabeys que tanto? *Arenam & salem, & massam ferri facilius est ferre, quam hominem imprudentem & fatuum, & impium.* A un hombre necio y peccador, que justo y que sancto le podra suffrir? El sancto Iob no podia dexar de querellarse delas importunidades necias y maliciosas de sus amigos. *Vsquequo afligitis animam meam,* (dezia el bendito varõ) *& atteritis & me sermonibus?* Trillada me teneys esta cabeça de necedades, hasta quãdo me aueys de moler las entrañas? Pues si al sancto Iob tratar con necios y maliciosos, le era carga, y plomo tan pesado, q̃ le tenian hecha pedaços la cabeça con tenerla cubierta de vna célada fuerte de paciencia, que sera de vos que soys mas tierno de cascos? No se si diga que no sintio tanto el sancto Iob el lugar asqueroso del muladar, su pobreza, y sus llagas, y perdida de salud, y hazienda, como las indiscreciones, imprudencias y malicias delos que le cõmunicauan. Lee se que en cierta Republica no mal concertada, a vn hombre sabio que auia hecho vn delicto, digno de muerte, por no le quitar la vida, en agrauio y daño de la republica, y por no dexarlo sin gran castigo, le sen-

Eccle. 22.

Iob. 19.

ten-

tenciaron a vna grauissima, y prolongada muerte, y fue que tratasse siempre y hablasse con vn hombre necio. Y assi quedo la justicia a su parecer muy satisfecha, y la communidad no dañada, con la pérdida de hombre tan sabio. Y si era tan gran pena tratar con vn hombre necio, quanto mayor sera tratar con vn hombre peruerso y malicioso? No ay cosa que assi trastorne a vn hombre, como otro hombre. Dando Dios la tierra de Chanaam alos Hebreos, lo primero que les mando fue que assolassen todos los moradores della, como se parece en los Numeros. Dandoles a entender que no ay cosa que tanto eche a perder los hombres, como otros hombres si son malos. Por esta causa el sancto Moysen despues de auer dicho alos Israelitas, que sino guardauan la diuina ley, que los auia Dios de echar de aquella tierra, en pena de sus peccados, inuoco para esto por testigos los cielos y la tierra, diziendo. *Testes inuoco hodie cælum & terram, cito perituros uos esse de terra quam possessuri estis, non habitabitis in ea longo tempore, sed delebit uos Dominus, atque dispergет in omnes gentes, ibique seruietis Dijs, qui hominum manu fabricati sunt, ligno & lapide.* Mirad como les da a entẽder, que ellos vna vez mezclados con los ydolatras, se auian de peruertir, y adorar tambien los Dioses que las gentes adorauan. Porque entendays quan peligrosa cosa es tratar, o viuir con gente, donde veays malos exemplos, que mueuen mucho a pecar. Y por esso les dize. *Ibi seruietis Dijs, qui hominum manu fabricati sunt*, como si dixesse, puestos vosottos entre los gentiles, luego sereys como ellos, y adorareys los Dioses que ellos adoran. Aun prueua esto mas efficazmente, lo que dixo Dauid hablando con Saul. *Maledicti sunt in conspectu Domini qui eiecerunt me hodie, ut non habitem in hæreditate Domini; dicentes uade, serui Dijs alienis.* Malditos son de Dios los que me hã desterrado, paraq̃ no more en el pueblo del Señor, y me dizẽ, ve sirue alos Dioses delas gẽtes. Marauilloso encarecimiẽto es el q̃ dize aqui Dauid. Que los q̃ le haziã estar desterrado, del pueblo d̃ Dios, y viuir entre Gẽtiles, q̃ era como si le dixerã. Ve a adorar los ydolos. Denotãdo q̃ es cosa difficultosa, morar entre ydolatras sin ydolatrar. Y assi el dezirle, ve a morar cõ ellos, era dezirle, ve a ydolatrar cõ ellos. Desto se libra el q̃ se recoge ala religion.

Num. 16. & 33.

Deut. 4.

1. Re. 26.

Vna delas cosas principales q̃ senos encarga enlas diuinas letras es, q̃ procuremos, la pureza del coraçõ, y nos cõseruemos enella, y para esto fauorece tãbiẽ mucho el recogimiẽto, y el viuir en religiõ, porq̃ fuera della, cõ grãde dificultad se puede cõseruar, y para mejor entẽder esto, notemos lo q̃ dixo Da. y a q̃lla oraciõ q̃ haze diziẽdo. *Cor mũdũ crea in me Deus.* La qual parece tener alguna dificultad. Porque, *creare, est ex nihilo aliquid facere*, hazer algo d̃ nada. Pues estaua por vẽtura Da. sin cora-

Psal. 50.

Psal. 118.

paloma engañada ſin coraçon y ſin animo para biẽ alguno. Pide pues o hombre affeminado a Dios, que crie en ti vn coraçon nueuo, animoſo, y fuerte, para emprender las coſas de ſu ſeruicio. Otra declaracion ſe puede dar tambien, a eſtas palabras. *cor mundum crea in me Deus*, Porque como ya auemos dicho, *creare eſt ex nihilo aliquid facere*. y no preſupone nada, ni materia ni forma, y aſsi quando Dios da la gracia y nos juſtifica, ſe exprime muy bien con eſte verbo, *creare*, Haz tu peccador quanto quiſieres, ayuna, da limoſna, ve en peregrinacion, haz oracion, que por ninguna deſtas coſas, ni por todas juntas te da Dios la gracia, por que como dize S. Pablo. *Si autẽ gratia, iã nõ ex operibus, alioquin gratia non eſset gratia*, por eſſo ſe llama gracia porq̃ ſe da gracia. No niego yoq̃ no diſpõgã eſtos exercicios para alcãçar la gracia, mas niego q̃ Dios de por ellos la gracia. Y aſsi el juſtificarnos es vna cierta creaciõ, porq̃, *nihil ſupponit ex parte noſtra*, que merezca de cõdigno la gracia. A eſte propoſito quiero q̃ noteys vna fabula, de los poetas harto myſterioſa. Fingen que cada vno de los Dioſes eſcogio vna planta, para ſu inſignia, de la qual tenia particular cuydado. Apolo eſcogio el laurel verde, Iupiter la enzina ñudoſa, Venus el hermoſo myrto, Hercules el alamo encumbrado, Neptuno el alto pino, Iuno el henebro eſpinoſo, de lo qual la Dioſa Minerua quedo marauillada de que los dioſes quiſieſſen fauorecer arboles tan infrutuoſos como el laurel, la enzina, el alamo, el myrto, el henebro, y el pino, y no auer eſcogido la higuera, el mançano, el peral, o otro arbol fructuoſo. A lo qual reſpondio Iupiter, que los Dioſes, no ſe auiã de mouer a fauorecer los arboles por los fructos, porq̃ no penſaſſen los mortales, que auiã ſido atraydos a los fauorecer, por la ſuauidad de ſus fructos, pero que eligieron arboles infructoſos, porque los hombres entendieſſen que de ſu propria bondad ſon mouidos a fauorecer las coſas baxas, y no por el mereſcimiento dellas, En eſta fabula ſe ſignifica aquella ſingular verdad, que ſant Pablo affirma diziendo. *Non ex operibus iuſtitiæ quæ fecimus nos, ſed ſecundum ſuam miſericordiam, ſaluos nos fecit*, Tambien es ſignificada la cauſa, porque hablo Dauid por eſte verbo, *creare*, quando dixo *cor mundum crea in me Deus* Eſta oracion deuemos tambien hazer noſotros pues tenemos los coraçones de tan malos y tan ſuzios penſamientos. Y por ventura no ſin myſterio nueſtro coraçon tiembla, y eſta palpitando hazia el lado ſinieſtro, ſignificando en eſto la miſma naturaleza que todos los penſamientos humanos ſon ſinieſtro y malos, como lo confieſſa la ſancta ſcriptura diziendo, *Cuncta cogitatio cordis intenta eſt ad malum*. Por lo qual me parece venir aqui a propoſito la fabula de aquella Athalanta hermoſiſsima dõzella, dela qual dize Ouidio en ſu

Adro. 11.

Gene. 6.

Metamor

Metamorphoseos, que era tan ligera y veloz en correr, que jamas se hallo alguno que le pudiesse ygualar, quãto menos exceder. Y era tan altiua que no se queria casar, sino con quiẽ corriesse mas que ella Por esta causa vuo muchos que se prouaron con ella, mas fue en vno saluo vn mancebo instruydo y enseñado por Venus, que tomando tres manzanas de oro, se puso con ella a correr, y viendo que le lleuaua ventaja, arrojo vna de aquellas manzanas de oro fuera del camino, y ella mouida de la hermosura de aquella manzana, saliendo fuera de la carrera la tomo, inclinandose a la tierra, y en este medio Hyppomenes que assi se llemaua el mancebo, passo delante, mas tornando ella a entrar en la carrera le torno a ganar la ventaja que auia perdido, mas el arrojo la segunda manzana de oro mas lexos, y desta manera haziendo la perder tiempo, por tres vezes la vencio. Y assi vino de ser su muger y subjeta a el. Esto fingian los poetas, y le dauan sus declaraciones a su proposito. Mas yo digo que por esta Athalanta puede ser significada nuestra alma, hermosissima, velocissima en el correr, porque con vn pensamiento buela, en vn punto, desde oriente a poniente. Y assi dize sant Bernardo. *Nihil fugacius animo meo*, con esta velocidad que Dios le ha dado, quiere que buele, desde la tierra al cielo, adonde deue attender y aspirar por derecho camino, mas vino Hyppomenes a entretener esta corrida, viene digo el sentido y apetito sensual con tres manzanas de oro, dadas de la mano de Venus, que significa la sensualidad, estas manzanas son los tres peccados principales que reynan en el mundo, auaricia, luxuria, y soberuia, como lo enseña sant Ioan en su Epistola. Estos son arrojados delante del alma, y ella engañada de la aparente y falsa hermosura de las riquezas, de los deleytes y de las honras, entretiene la corrida, y se inclina y abaxa a estos bienes terrenos, de manera que saliendo de la carrera que lleuaua, viene a quedar vencida del sentido, y a ser como muger suya subjecta a el dexando se gouernar del como la muger del marido. Veys lo que gana la pobre alma por inclinar se a las cosas de la tierra? Por esto pedia Dauid affectuosamente, *Cor mundum crea in me Deus, & spiritum rectum innoua in viceribus meis.* Quien tiene coraçon recto, todas las cosas le succeden bien, por que se agrada de todo lo que Dios le embia. Y assi dixo Dauid. *quam bonus Israel Deus, his qui recto sunt corde*, Dios para todo es bueno, porque no puede ser malo, mas los malos no les parece bueno, perque no se contentan con lo que Dios haze, quando no viene a su proposito, Para los buenos es bueno y les parece bueno, Si Dios no te parece bueno, es porque tu estas torcido, no te quexes de Dios, quexate de ti mismo Si quieres prouar si es Dios bueno, endereça tu spiritu, y haz que se

Psal. 72.

enseñoree

enseñoree del sentido, y se sujete ala voluntad de Dios y desta manera Dios te parecera bueno. Conuiene que te dispongas de tu parte, para alcançar este espiritu recto y renouado. Has de hazer como el gusanillo dela seda, que de sus propias entrañas fabrica vna prision, y alli se mortifica, y despues renouado sale como vna mariposa blanca y hermosa, y inclinada a la luz. Assi el Christiano se ha de recoger en si mismo, y con su propria voluntad ha de mortificar sus passiones, paraq̃ renouada buelue el sol de justicia, con spiritu recto. Para alcançar esta rectitud de spiritu y pureza de coraçon, y para conseruarse el hombre en ella, ay gran disposicion en la sancta religion.

A los que assi se recogen para mejor seruir a Dios nuestro Señor, les deue el pueblo Christiano fauor y socorro, en sus necessidades mayormente a los que prometen pobreza estrecha, y aunque los vean vestidos de sacos, y algunos de sacos rotos, el bien y limosna que les hazen no la echan en saco roto (como dizen) sus satisfacciones y pagas hazen, no temporales, que de essas ya los priuo su estrecha pobreza, pero son spirituales y que tienen por fin las eternas, guardando aquel tan politico, y discretissimo concierto de Sant Pablo. *In præsenti tempore abundantia vestra illorum inopiam suppleat, &c.* Con esto os concertareys los ricos, y los pobres, dize el sãcto Apostol, paraque no aya quexas, q̃ los ricos seglares, teneys dineros, pero de ordinario os falta el recogimiento, y tiempo de orar, y offrecer muchos sacrifidios a Dios, a los pobres y mas religiosos, al contrario faltales el dinero, y tienen abundancia de recogimiento, sacrificios, silencios, disciplina, cilicios, y otros sanctos excercicios, pues la abundancia de los vnos supla la inopia y pobreza de los otros. Pero ay muchos que no solo no les hazen bien, pero no se hartan de murmurar de ellos, lo qual es gran peruersidad. No solo aquel pessimo Nabal no quiso hazer beneficio, al sancto Dauid y socorrerle en su necessidid, quando le embio a pedir con sus criados, que le prouyesse de algunas cosas de comer, sino que començo a murmurar de el y de los suyos diziendo. *Quis est Dauid, & quis est filius Isai? Hodie increuerunt serui qui fugiunt Dominos suos. Tolleam ego panes meos, & carnes pecorum quæ occidit tonsoribus meis, & dabo viris quos necio vnde sint?* Mirad como honra a vnos hombres que auian sido muro y amparo de su hazienda, como lo manifestaron los criados de el mismo Nabal hablando con su muger, *Homines isti boni satis fuerunt nobis, & non molesti, pro muro erant nobis tam in nocte quã in die, omnibus diebus, quibus pauimus apud eos greges.* El maldito hõbre los lamaua gẽte perdida y fugitiua, y sus criados deziã, que eran

2. Ad Cor 9.

1. Reg. 25

que eran gente muy de bien, y sin perjuyzio de nadia y que antes les auiã hecho buenas obras. Esto passa ala letra el dia de oy, que muchos malos Christianos, no solo son duros, para los religiosos (a los quales Dios puso en su yglesia por muros, paraque con sus oraciones, virtudes, y merecimientos, Amparen al pueblo de la ira de Dios, que merece por sus peccados) y no solo no los fauorecen con sus limosnas, quando van por sus puertas, mas murmuran de ellos, diziendo que son vnos importunos y enfadosos, que son vnos baldios y ociosos. O ingratos, y assi se agradescen tan singulares beneficios, cómo recibis destos sieruos de Dios? *Qui boni sunt vobis, & pro muro tũ in nocte quam in die.* Que de dia con sus sanctos sacrificios, y de noche con sus largas vigilias, os estan amparãdo, y rogando por vosotros en el diuino acatamiento, Pareceme que se vsa con los sieruos de Dios, lo que se vsa con los muros de la cuidad, que quando ay guerra, los estiman mucho, y procuran de fortificarlos, y acabada la guerra y la necessidad, no son estimados, antes la vassura de la cuidad la suelen echar junto a los muros. Assi quando los hombres estan enfermos, o puestos en alguna gran afflicion y necessidad, como en guerra y en batallia con el trabajo, estimã a los religiosos, y se van a encomendar a ellos, porque los amparen con sus oraciones y sacrificios, y en acabando se la guerra, viendo se ya sin necessidad no solo se oluidan dellos, mas los denuestan, y affrentan con sus murmuraciones, como echando la vassura a los muros? O ingratitud infernal. Murmurar contra qualquier proximo es malo y es darle motiuo, a que se afflija y se desconsuele, si lo viene a saber, como se affligia Dauid quando dezia. *Ad Dñm cum tribularer clamaui.* y que tribulacion es essa que teneys sancto Rey, que dezis que puesto en la tribulacion clamastes al Señor? El lo dize luego, *Domine libera animam meam a labijs iniquis, & a lingua dolosa.* Señor liberadme de la mala lengua. Cosa marauillosa. Que vn poderoso Rey se llame atribulado, de vna mala lengua? Y que os respondio el Señor? *Quid detur tibi, aut quid apponatur tibi, ad linguam dolosam?* Que quieres que te haga, contra essa mala lengua? O gran Dios y Señor vniuersal de todo, y essa respuesta days a vn hõbre atribulado? Como si fuessedes a casa de vn medico, con vna cruel enfermedad a pedir le remedio, y os respõdiesse que remedio quereys q̃ os de? Esso Señor Doctor vos lo aueys de dezir, que para esso vengo yo a vos, paraque me deys el remedio que cõuiene, Y que diga Dios a Dauid que quieres que te haga contra essa mala lengua? En esto significo el eterno Dios, quan incurable y incorregible es vna lengua desenfrenada de vna persona siin diuino temor, pues por encarecimiento dize, *quid detur tibi, aut quid apponatur tibi?* que

Psal. 119.

remedio

remedio quieres que te de? Esta murmuracion que de suyo es tan mala, es mucho mas aborrecible a Dios, quando es contra personas ecclesiasticas y consagradas a su diuina magestad. Y assi murmurando los Phariseos muchas vezes de los sanctos Apostoles, aunque la murmuracion era de cosas muy pequeñas, (porque vna vez murmuraron de que no lauauan las manos, y otra vez, de que en el sabado desgranauan las espigas con hambre para comer, y otra vez de que no ayunauan como los discipulos de saut Iuan, en dias que no era obligatorio el ayuno) aunque estas cosas no hazian al caso, les respondio el Señor con mucho sentimiento y aspereza, porque aunque sean murmurados los ecclesiasticos de pequeños defectos, todauia se desflora y mancha su fama y honra. Sanson como era Nazareo del Señor, tenia las fuerças en siete cabellos, y quitados estos quedo flaco como los otros hombres, y hizieron del sus enemigos lo que quisieron. Assi en cosas muy delicadas consiste la fortaleza, y fama de los Nazareos, de los cõsagrados a Dios, que son los Ecclesiasticos. Dezir de vno que dize la Missa apriessa, es notarlo de indeuoto, dezir que no baxa los ojos, es notarlo de disoluto, y dezir todas estas cosas y otras semejantes de los religiosos, es mayor infamia y mayor mal. No seamos pues desagradecidos a los que son ordinarios patronos nuestros delante de Dios, mas como diximos al principio fauorezcamos los conforme a nuestra possibilidad.

Todas estas cosas se han aqui puesto, por occasion del encerramiento y clausura que la Sacratissima Virgen Maria nuestra Señora, guardo desde niña, sin tener dello necessidad, sino por nuestro exemplo, alli estaua la purissima donzella luchando con Dios, no solo toda la noche como otro Iacob, mas tambien todo el dia y todos los dias y todas las noches, hasta que Dios se le rindio. De dia y de noche rompia los cielos con suspiros, y regaua la tierra con lagrimas, rogando a Dios por el remedio del mundo. O sancta Hester que enamoraste al souerano Emperador del cielo y de la tierra. Y hiziste q̃ reuocasse la sentẽcia y q̃ perdonasse a los miserables peccadores. Es de creer que aquellas Virgines q̃ alli estauã encerradas en el tẽplo, teniã sus horas señaladas para alabar a Dios. Porq̃ si Dauid cõ ser ley dezia, *septies in die laudẽ dixit tibi*. Siete vezes en el dia me desocupaua yo Señor, para dezir tus loores para alabarte cõ mi lẽgua y mi coraçon. Pues si vn Rey con tantas ocupaciones guardaua este orden tãbien lo guardariã aquellas donzellas, que estauan alli dedicadas a Dios, y tan desembaraçadas. Assi lo hazen agora todos los religiosos de la sancta yglesia. Y tienen para esto otro particular motiuo, que es auer nos dexado el Señor orde

Exod. 4. ñor ordenada por su propria boca la sacratissima oracion del pater noster. Escusaua se Moysen como se lee en el Exodo, de yr a la corte del Rey Pharaon, con el mensajero que Dios le embiaua, sobre librar al pueblo Hebreo de l duro captiuerio, en que estaua opprimido, alegando su insufficiencia, y no ser eloquente, sino tartamudo. Y respondiole el Señor. Tu hermano Aaron es eloquente, el hablara por ti, y sera tu boca. Los hombres por discretos que sean, suelen turbar se quando hablan con vn poderoso Rey. Todos somos tartamudos para hablar, no en la corte del Rey Pharaon, sino con el supremo Rey de los Reyes Dios, a quien hablamos orando, en presencia de sus cortesanos los Angeles. Tenemos aquella cortedad y tartamu-
ad Rom 8. dez, de que dize sant Pablo. No sabemos lo q̃ deuemos pedir como conuiene. Para remediar nuestra, falta proueyo la piadosa misericordia de Dios de vn remedio, como este que dio a Moysen. Y fue, que nuestro hermano el summo sacerdote Iesu Christo hablasse con su diuina eloquencia, y nos enseñasse la oracion, que auiamos de orar como diziendo a cada vno de nosotros, el hablara por ti, y sera tu boca. Cierto es, que enseñandonos la oracion del pater noster, se hizo nuestra boca, hablãdo por nosotros, pues dize cosas en ella, q̃ a el en ninguna manera pueden conuenir: qual es aquella peticion, perdonanos nuestras deudas, y la otra, no nos trayas en tentacion. Haziendose pues el Señor nuestra boca, y siendo lo como lo es, nosotros hablamos por el, y el habla por nosotros, y por consiguiente queda muy atras la eloquencia de Aaron, y la de todos los sabios del mundo, comparada con la suya. Escriue Ciceron ad Brutum, que no juzga por eloquencia, la que no causa admiracion en los oyentes. Pues si esta puede estar en los hombres, qual sera la que esta en el que siendo hombre, es verdadero Dios? Por donde podemos y deuemos considera, vna diuina virtud, y sobre natural efficacia, pegada a cada palabra de la oracion que nos enseño, que da fuerça y vigor a lo en ella contenido, si por nuestra tibieza y indeuocion no hazemos que la pierda. A las palabrars y escriptos de los hombres eloquentes y doctos, tenian los antiguos grandissima veneracion, aun tomadas assi materialmente, como se colige del siguiente caso. Cuenta Plinio que entre los despojos de Dario Rey de los Persas, que vuo Alexandro Magno, topo vn cofre o escriptorio riquissimo, adornado de oro y de perlas preciosas. Y algunos de los suyos dando parecer de lo que podia seruir, vnos dezian que de vna cosa, y otros que de otra, pero Alexandro respondio. Parece me que sera mejor paraque en el se guarden los libros de Homero. Parecio le al Rey que obra tan preciosa era muy cõuenien-

te, para

te, para ser en ella depositadas las obras eloquentes de Homero, y que merecian ser repositorio de tal valor, por ser de vn tal poeta y Philosopho. Pues si para los dichos de vn poeta se applica el riquissimo escriptorio del Rey Dario, en que cofre auiamos de depositar los admirables dichos y sentencias grauissimas del hijo de Dios? Poco es hazer arca de oro, para custodia de palabras tan dignas de reuerencia. El lugar mas conueniente para ellas, es el coraçon limpio y dorado con el diuino amor, assi las guardaua Dauid, como el lo affirma diziendo, *in corde meo abscondi eloquia tua*, y entre todas las palabras deste diuino Señor, las de esta celestial oracion del pater noster auemos de guardar con particular afficion, y reboluerlas muchas vezes, con la consideracion de nuestras almas, porque en ellas estan encerrados grandes mysterios. Cosa de notar es, el orden y modo que tuuo Ioab capitan de Dauid, paraque vna muger alcançasse del, que alçasse el destierro a su hijo Absalon, y le concediesse licencia para entrar en Ierusalem, sin embargo del delicto que auia cometido, como se lee en el segundo libro de los Reyes. Dando pues la traça que auia de tener aquella muger en su peticion, dize el Texto sancto que le puso Ioab las palabras en la boca notãdoselas, vna por vna, y aduirtiendola quando entrasse a hablar al Rey, fuesse de cierta manera. Ella guardo aquel orden, y propuso la peticion que lleuaua decorada. Oyda por el Rey la respondio. Por ventura la mano de Ioab esta contigo, en todas estas cosas? Ella confesso llanamente la verdad, diziẽdo. Vuesto siruo Ioab me mãdo que hiziesse esto, y el puso estas razones en la boca de vuestra sierua, entonces Dauid dio la respuesta a Ioab. Tu palabra he concedido, yo aplacado alço el destierro a Absalon, vee y llamalo. Derribado Ioab en tierra dio las gracias al Rey. Tomemos desta historia, lo q̃ haze a nuestro caso. Ioab noto a la muger la peticion que auia de dar al Rey, y el Rey luego conocio la nota, y por ser de vn fiel capitan y siruo suyo la cõcedio. Christo soberano capitã de la yglesia tiene notada en la oracion del pater noster, la peticiõ q̃ auemos de presentar, al Rey eterno su padre, paraque alçado el destierro desta miserable vida, podamos entrar en la ciudad de Ierusalem la celestial. Pues quien duda, sino que aquel soberano Rey y eterno padre, conocera la peticiõ, siendole presentada, y dira la mano de Ioab esta contigo, por ay anda la mano de mi hijo, de su mano es essa letra, de su lẽgua es essa nota, de aquel q̃ es capitan y caudillo general del mundo, debaxo de cuya bandera militan los que conquistan el cielo. Pues si el Rey Dauid estuuo tan liberal, que concedio luego la peticion, que noto el criado, quanto mas lo estara, el supremo Rey, en conceder, la que noto el que

2. Re. 14.

en quanto

en quanto a la diuinidad no es criado ni criatura sino criador juntamẽte cõ el padre, y q̃ por ser de vna volũtad, tãbiẽ concede con el? Aquella muger yua confiada, por lleuar razones compuestas por Ioab, para pedir al Rey lo que pretendia, mas rica prenda tenemos los Christianos, mas confiados deuemos de yr ala oracion, lleuando peticion mas concertada, y de quien mejor la supo notar, pues lleuamos, en los labios las razones tomadas de aquellos diuinos labios, en que dize
Psal. 44. el Psal. estar derramada la gracia. No sera deshechada de tal padre, la oracion que conpuso tal hijo. Siendo palabras de Ioab las que hablo aquella muger, le pregunto el Rey, si estaua con ella la mano de Ioab, pudiendole dezir por otros terminos, si eran aquellas razones y peticion de Ioab, lo qual no haze poco al caso, para nuestro intento, Que deue considerar el Christiano las palabras, y peticiones desta oracion, no como palabras desnudas, en las quales no ay mas que palabras, sino como palabras, y mano de Iesu Christo, porque el puso en ellas su mano de ayuda, para dar la mano, aquien las dixere como deue. De manera que no son palabras secas, ni desuirtuadas, de las que dize el commun prouerbio, que las lleua el viento, mas son a manera de guante, dentro del qual esta la mano, que lo inche, menea, y acommoda segun la proporcion de los dedos. Assi la mano de Christo nuestro bien, su virtud y poder, da vida, mouimiento, y efficacia a estas palabras, y las haze ser palabras mas que de lengua, palabras de mano, porque de su mano, ha de venir el cumplimiento de lo que en ellas pedimos. De-
Val. Max. zia Pirrho Rey de los Epirotas, que se auian encorporado a su Imperio mas ciudades, con la oracion persuasiua de Cynea su orador y legado, que con sus armas. Si esto acabaua y alcançaua, la persuasion de vn hombre, con vna oracion rethorica, que no acabara, y que no alcãçara, esta diuina oracion, llena de rethorica celestial?

Li. 1. 8. c. 33. Ludouico Celio en los libros de las lectiones antiguas escriue que a muchos varones doctissimos parecio excellente genero de oracion, aquel con que en pocas palabras, sabia y grauemente se significan muchas cosas. Por esto dizen, que conuiene a la palabra, lo que a la moneda, que aquella es mejor que en pequeña materia, contiene mas valor y precio. Esta orden guardauan aquellos antiguos Philosophos y oradores en sus escriptos, y oraciones rethoricas, que para persuadir a los hombres hazian. Pero ninguno dellos, ni todos juntos jamas hizieron, ni pudieron hazer, escriuir, ni dezir sentencias tãbreues, y de sentidos tan largos, como Christo nuestro verdadero Dios las compuso y dixo, en la oracion que nos enseño. Por entendido se tiene, que hizo vna grande hazaña el Emperador Iustiniano, en auer dado orden, como se

mo se reduxessen a breue compendio las leyes humanas, y el compẽdio fue, recogerse lo que de aquellas era mas vtil, en cinquenta libros, y con auer quedado en vna prolixidad tan larga y enfadosa, no faltan muchos, que de dia y de noche estudian y se desuelan, por aprenderlas y entenderlas, y en la ley diuina que contiene summa breuedad, ay muy pocos que procuren saberla. Alumbre el Señor tan peligrosa ceguedad como en este caso tienen muchos Christianos.

Sobre esta santissima oracion es de notar, que el Abad Isaac en las colaciones delos padres dize, que quando oramos y dezimos, padre nuestro que estas enlos cielos, prouocamos a nosotros mismos, a darnos priessa, a yr a àquella region en la qual esta nuestro padre, y assi creo yo que nos mando el Señor dezir, *Pater noster qui es in celis*, para leuantar nuestro desseo dela tierra. Digno seria de reprehension, el que con la boca dixesse, que estas en los cielos, y tuuiesse el alma apesgada enla tierra, no conformando sus desseos con sus palabras: Representandose vna tragedia, pusieron por juez delos premios, a vn sophista llamado Polemon, y vno delos interlocutores vuo de pronunciar dos vezes que hazian a su personaje, que eran. O Iupiter, o tierra, y como los representantes vsan de ademanes, mouiendo las manos y cõponiendo el semblante del rostro a proposito de lo que dizen, el meneo que hizo, fue, que quando dixo Iupiter, señalo con la mano la tierra, y quando dixo o tierra, leuanto la mano al cielo. Y por solo esto le quito Polemon el premio, diziendo. Este con la mano ha cometido solecismo. Paresciole cosa tan sin proposito, el señalar la tierra con la mano, al tiempo q̃ estaua pronunciado el nombre de Iupiter (a quiẽla ciega gentilidad tenia por Dios, collocado enel cielo) q̃ por esta sea incongruydad perdio el premio, el q̃ no leuanto la mano alo alto, quando pronũcio su nõbre. Pues el Christiano que hablando no cõ Iupiter diabolico, sino con el verdadero Dios, y no en juego de representacion sino en veras de oraciõ le dize con la lẽgua, Padre nuestro, q̃ estas en los cielos y al mismo tiempo esta señalando la tierra con la mano de la obra, teniẽdo pensamiẽtos de tierra, afficiones de tierra, y obras de tierra, que merece? Que como hombre que comete solecismo con la mano, no le dãdo el meneo conforme ala palabra, sea priuado del premio, que lleuan los que mandan a vna la mano y la lengua. O pues hermanos por reuerencia de tan alto Dios, que quien le nombra y confiessa enla oraciõ, que esta enlos cielos, no baxe la mano a señalar la tierra. Y aduierta el Christiano q̃ aunque la oracion sea sin testigos de hõbres, se haze en presencia de muchos testigos mas calificados que son los Angeles, a los quales parescen muy peor que a Polemon los meneos des-

 propor-

proporcionados,que en ella se cometen, diziendo vno y pensando o haziendo otro,y quando estos no lo vieran, basta por testigo el mismo Dios,que dize de si,yo soy juez y testigo,testigo, porque todo lo vee,y juez porque dara y quitara premios,conforme anduuiere la mano de cada vno y el meneo de la obra. A este proposito dize el Ecclesiastico vnas palabras,que tienen alguna dificultad. *Eccle. 7.* *Non iteres uerbum in oratione tua.* No repitas palabra en tu oracion. No deue esto ser entendido tan a la letra,que piense alguno que en diziendo vna palabra enla oracion,no puede boluer a dezir la misma,porque la tal inteligencia seria agena de verdad y de toda razon,y aun contraria a lo que leemos enla sagrada Escriptura,y al estilo q̃ tuuieron los sanctos. Lo qual nos obliga,a inquirir,en que manera se entiẽde esta sentencia del Spiritu sancto,dicha por el Ecclesiastico. Sant Gregorio dize,que en aq̃llas palabras,en ninguna manera nos prohibe pedir muchas vezes por vnas mismas palabras perdon de nuestros peccados, sino el iterar las culpas,y que quiere dezir. Quando llorares los males que hiziste, no bueluas a hazer lo que otra vez llores en tus ruegos. De manera que iterar palabra enla oracion,es cometer despues del lloro, lo que es necẽssario tornar a llorar. Esta expoſiciõ es muy buena,y digna de su autor. Otros affirman,auer querido alli dezir el Spiritu sancto,que nuestra oracion sea tan deuota y tan recogida,y tan sin distraction,que no tengamos necesidad de repetir las palabras,como oluidados,o dudosos de si las pronunciamos o no,por auerlas dicho sin attencion. Que dela primera vez vaya tan de pensado quanto al espiritu,y tãbiẽ pronunciada con la lengua,que por defecto de alguna destas cosas, no sea menester repetir la segunda vez, Y tambien me parece esta muy buena declaracion. Y quando la oracion vocal anda acompañada con esta attencion,no se llamara de sola lengua,(la qual prohibe sant Pablo diziendo, *si lingua tantum orem, meus mea sine fructu erit*) mas llamarse ha de lengua y de espiritu y alma,y sera muy semejante ala que dize David. *Eructabunt labia mea hymnum.* Podia dezir pronunciaran mis labios alabanças de Dios,o contarlas han,o diran alabanças, y no vso destos verbos,sino de vno que significa regoldar. El regoldar,cosa es notoria que procede dela replecion de algun manjar,que ya esta enel estomago,y de alli buelue a communicar su sabor ala boca: y es bueno o malo segun la qualidad del tal mãjar. Dezir pues el sancto Propheta que auia de regoldar alabanças de Dios enla oracion,es significar,que lo q̃ alli dixesse,no auia de ser superficialmente enla lẽgua,mas que auia de salir,de alla de dentro delas entrañas,y ser como vnos arroyos,que corren sobre la tierra dela fuente que en sus entrañas esta oculta. A este *Psal. 118.* *B. Gre. li. 10. Mora. c. 17.* *1. Ad Cor. 14.*

sentido

e ntido ayuda otra letra, que segun el Hebreo dize. *Effundant labia mea hymnum*, derramen mis labios alabança. Si vn vaso esta vazio, ninguna cosa podra derramar por la boca: y si la derrama, alla dentro la tenia. Dezir que sus labios hã de derramar hymno y alabança, es significar, que vendra de alla dentro, que no començara delos labios, aũque passara por ellos. Esto es orar con atencion, que nuestra oracion vocal sea regolgada dela interior deuocion, y sentimiẽto del alma, que los labios derramen lo que de alla dentro reciben. Pero es lastima digna de llorarse con entrañable sentimiento, que ay muchos Christianos el dia de oy, los quales tienẽ tan poca attenciõ en sus oraciones, como si en ellas no hablarã con la infinita Magestad de Dios. Para cõfusiõ destos, quiero hazer aqui mencion dela graude reuerẽcia, cõ que los ciegos Gẽtiles hablauã cõ sus diabolicos ydolos, alos quales tenian por Dioses, y el grande acatamiento y respecto con que delante dellos estauã. De Marco Poluilo escriuen los autores antiguos, y lo refiere sant Augustin, q̃ como estuuiesse, dedicando el templo de Iupiter, llegaron a dezirle, q̃ vn hijo suyo era muerto, mas el estaua en aquel officio tan embeuido, que sin dexarlo, hizo tan poco caso del sucesso, que mando le echasse por ay sin enterrarlo. Tambien se lee que estando Alexandro Rey de los Macedonios offreciendo sacrificio alos Idolos, sucedio, q̃ parte del fuego cayo enel braço de vn page que lo encẽdia, el qual con quemarse, se estuuo immoble, sin manifestar el dolor. Tãta reuerẽcia de disciplina tuuo aquel moço barbaro, por respecto del Rey que estaua sacrificando alos Dioses, por no quitarle la attencion. Escriuiẽdo sant Ambrosio a vna hermana suya le refiere esta historia, y saca della muy buena doctrina, amonestandola, dela humildad, reuerẽcia y acatamiẽto, con que deuia estar enla oracion, hablando con Dios, pues con tanto estaua Alexandro delante delos Idolos, y el paje delante de Alexãdro. Delos Lacedemonios dize Plutarco q̃ llamauã al Rey de sus Dioses. Melchion, que quiere dezir, agradable, manso, facil, amigable, y risueño. Y los Athenienses tan sabios y tan grandes philosophos pusieron, al que tenian por summo Dios por nombre Mematon, a benefaciendo, que quiere dezir prompto y dispuesto para hazer bien, y perdonar y recebir en sus braços a quien a el se acogiere. Estos nombres llenos de misericordia ponian los Gentiles a sus Dioses, de perdonadores, y de que nunca se cãsauã de perdonar, y assi se afficionauã a adorarlos con tanta reuerencia, y todo esto era falso, pero al fin guiaualos en ello la razon natural, q̃ enseña que siendo Dios ha de tener infinita misericordia, y ha de ser reuerẽciado cõ summo acatamiẽto. Pero nosotros que con infalible verdad cõfessamos vn Dios, por el mismo ca-

B. *Aug. l. 5. de ciui. c. 18.*

so le auemos de confessar de infinita Magestad, y de infinita misericordia, y aunque tambiē tiene infinita justicia vsa della como forçado dē nuestros pecados, y assi dize Dauid. *Ira indignatione eius, & vita in voluntate eius.* Castiga, porque lo pide assi la justicia, pero la vida danosla de su voluntad. La muerte da la por justicia, y la vida de gracia, de manera q̄ si vsa de justicia, es porq̄ ella lo pide, y no se puede hazer menos, y si vsa d misericordia, es porq̄ el lo quiere, y no por nuestros merecimiētos. Del conoscimiēto destas cosas nos deuemos mouer a reuerēciar sū mamēte a este grā Dios y Señor. Delos sacerdotes delos Philisteos dize la sancta Escriptura, q̄ teniā en tan grā reuerēcia a su Dios Dagō, que porque cayo del altar en el suelo, nunca mas osaron poner los pies en aquel lugar. *Propter hanc causam non calcant sacerdotes Dagon, & omnes qui ingrediuntur templum eius, super limen vsque in hodiernum diem.* Cosa marauillosa, q̄ porq̄ toco el tronco del idolo en el vmbral de la puerta quando cayo, nunca despues osarō pisar en aquel lugar, porq̄ veays la reuerencia que le tenian. Que confusion tan grande para nosotros, que tampoco estimamos los lugares sagrados, donde esta nuestro Dios a quien se deue summa reuerencia? desta reuerencia y attencion procede la reuerēcial postura del cuerpo como ramo produzido de tal rayz, que suele brotar a fuera del coraçon donde tiene hecha presa. Succede que esta vn hombre jugando a los bolos, y auiendo tirado la bola, parecele que no va bien derecha para entrar en el juego, y derribar algunos, y mirandola tuerce el cuerpo, para aquella parte a que el querria que declinasse. El doblar el cuerpo cierto es que no haze mudar camino a la bola, sino que el gran desseo que tiene de ganar, y la attencion con que juega, produze en el aquella mudança exterior, y aun a las vezes sin echar de ver el mismo en ello. Si esto hazen los hombres en juego, que no haran los buenos en veras y en la cosa mas deueras que puede auer en este mundo. Tienen tanto desseo de agradar a Dios, que de aquel desseo de dentro resultan muestras de fuera, y de aquella humildad del alma, salen vnos affectos tan feruorosos que se echan bien de ver enla postura reuerencial de sus cuerpos, en el tiempo de la oracion. Y otros tratan estas cosas con tan poca reuerencia, q̄ se echa bien de ver, enla postura y semblante exterior, la poca deuocion y affection y espiritu, que tienen dentro en sus pechos. Esta es vna delas principales miserias delos ciegos hijos de Adam, que las cosas de veras las tratan como cosa de burla, y las cosas que son de burla y de ayre, las tratan muy de veras. Assi lo enseño S. Pablo diziendo. *Qui enim secundum carnem sunt, quæ carnis sunt sapiunt, qui uero secundum spiritū sunt, quæ sunt spiritus sentiūt.* Como los malos no gustā, sino delas

psalm.

1. Re. 5. c.

Ad Ro. 8.

cosas

cosas de la carne y del mundo, de solas estas tratan con diligencia, y cuydado, y por el contrario los buenos, como gustã de las cosas de Dios tratan dellas con el feruor y cuydado que es razon. Por esta causa tra- *pro.31.*
tando el Spiritu sancto de vna alma sancta en los Prouerbios dize della. *Gustauit & vidit, quia bona est negotiatio eius, non extinguetur in nocte lucerna eius: manum suam misit ad fortia, & digiti eius apprehenderunt fusũ.* El principio del bien del alma sancta dize aqui el Spiritu sancto, que es gustar delas cosas diuinas, que es vn conocimiento affectiuo y experimental dellas. Este se alcança en la oracion, en la lection, y en la san- *1.Cãt.5.c.*
cta consideracion, porque es vn particular donde Dios, como sanct Ioan lo affirma diziendo. *Scimus quoniam filius Dei venit, & dedit nobis sensum, vt cognoscamus Deum verum, & simus in vero filio eius.* Donde es mucho de ponderar que dize aqui el sancto Apostol, que el hijo de Dios nos dio vn sentimiento y vn gusto en el conocimiẽto de las cosas diuinas, para que con este conocimiento gustoso, perseueremos en el amor y verdadera imitacion, de esse mismo Saluador Iesu Christo hijo de Dios. Y por ser don diuino, lo auemos de buscar cõtinuamẽte, en la cõtẽplacion, y pedir cõ instãcia en la oracion. Porq̃ el no tener alguna experiẽcia, y gusto de las cosas de Dios, nos haze peores q̃ brutos animales. Pues los brutos, las aues, y animales, conocẽ a sus progenitores, por la vista, por el olfacto, por la voz, por la beneficẽcia, y al fin por experiencia, y que el hõbre no tenga experiencia alguna de aquel por quiẽ viue, que le sustenta, y le consuela, y conserua; gran mal es. Desto con terrible sentimiento se quexa este soberano Señor, por el Propheta, *Isaia.1.c.*
Isaias, inuocando los cielos, y la tierra por testigos, y diziendo. *Audite cæli, auribus percipe terra, quoniam Dominus loquutus est, filios enutriui & exaltaui, ipsi autem spreuerunt me. Cognouit bos possessorem suum, & asinus præsepe Domini sui, Israel autem non cognouit me, & populus meus, non intellexit.* Assombrose el cielo, y la tierra, y las criaturas insensibles de q̃ vnas bestias tan torpes como el asno, y el buey, conozcan por experiẽcia a sus possedores, q̃ los sustẽtan, y q̃ los hombres enriquecidos cõ razon esten tan faltos del conocimiento de su Dios. Gran desdicha es esta por cierto. Aqui verdaderamente, no reprehende Dios alos hombres, tanto de falta de fee, como de que no tengan el conocimiẽto experimental y affectiuo, el qual arrebata el alma, y la leuanta el amor de su diuina Magestad, y haze feruorosa y diligẽte en las cosas de su sancto seruicio. Suelen los tratantes dar sus mercadurias a prueua, a los compradores, a que gusten el vino, las frutas las conserua, a que vean la muestra del paño, a que suban en el cauallo, y le passeen, y corran, y hecha la experiencia, si se contentan y gustan de la cosa, facilmente

se conciertan enel precio. Tal es la costumbre de Dios con los hombres, dales gusto de si, y de sus riquezas, que las experimenten, para que con mas facilidad le amen, y le sigan, hasta alcançarle. Demonos pues hermanos mios a gustar de Dios mucho, pues tanto nos importa. Pero conuiene que estemos muy aduertidos, que vno delos engaños principales del demonio, es, hazer creer a lõs hombres, que se suffre el gusto de Dios, juntamente con el del mundo y esto los anega en la eterna condenacion. Por tanto para alcançar este gusto, y por el la solicitud y cuydado enel seruicio de Dios, es necessario dar muy deueras de mano a los gustos de la tierra. Dize pues el Spiritu sancto del alma sancta que primero gusto de Dios y como gusto, *vidit quia bona est negotiatio eius.* Vio y entendio, que es buen negocio el seruir a este grã Dios. O q̃ buen negocio dar lodo por oro, y por piedras preciosas, dar bienes tẽporales por bienes eternos. O que buẽ negocio por vnas pocas de lagrimas de penitencia, alcançar alegria eterna. O que buen negocio, por vn jarro de agua fria alcançar vn premio de infinita duracion. O que buen negocio recebir el peregrino en tu casa, paraque por el seas hospedado enlas perpetuas moradas del cielo. Desdichados delos pecadores que como necios mercaderes tratan en negocios tan perjudiciales, que por vn dia de deleyte, y aun por vn momento pierden la heredad del cielo y compran la eternidad del infierno. Sant Pablo reprehendia a Esau, *qui propter unam escam, uendidit primitiua sua.* Quanto mas digno de reprehension eres tu pecador, que por vn deleyte de bestias, por vna comida, por quatro marauedis de interes, vendes el mayorazgo del cielo. Malauenturado de ti que tã mal negocio has emprẽdido, porque no quisiste enseñarte a gustar de Dios. El alma que gusto del, de otra manera lo hizo, q̃ se dio priessa a negociar en buenos negocios, y por esso añade el Spiritu sancto, *nõ extinguetur in nocte lucerna eius.* No se apagara su candela enla noche. De este lugar se parece aun mas claramente, quã to vale el auer gustado de Dios, y auer negociado bien la corona immarcesible, pues a los tales meritos se promete buen fin, y vn transito felicissimo desta vida, a la otra. Riquissima promessa es esta, *nõ extinguetur in nocte lucerna eius*, no morira mala muerte. Descubrese en esta promessa, vna cosa temerosissima de dezir, y es q̃ a algunos que enla vida tuuierõ luz de gracia, seles apaga enla muerte, preualeciendo las insidias del demonio cõtra ellos. Enlo qual esta oculto y encerrado vn grã juyzio de Dios. Y a esto allude lo que Dauid pedia con instancia ala diuina Magestad diziẽdo: *illumina oculos meos, ne vnquam obdormiam in morte, ne quándo dicat inimicus meus, prœualui aduersus eum.* Alumbra Señor los ojos de mi alma,

Ad He. 12.

Psalm. 12.

paraque

paraque no duerma yo enla muerte, porque no vẽga en algun tiempo a dezir el demonio, preualecido he cõtra el. Desta oracion se infiere, que Sathanas, que enla vida no pudo preualecer contra algunos, preualece enla muerte, apagandoles la candela dela gracia. Como parece en los quarenta martyres de quien reza la sancta yglesia, que entrando quarenta a padecer martyrio, en vn estanque de agua frigidissima, perdio el vno dellos alli la gracia, y desfallescio en la confession de la fee. De manera que alli se le apago la candela. Pero del alma sancta que auia gustado de Dios, y auia negociado con diligencia, se dize: *non extinguetur in nocte lucerna eius.* No se le apagara la candela de la gracia en la noche dela muerte. Y da la razon, porque, diziendo, *manum suam misit ad fortia, & digiti eius apprehenderunt fusum.* Estendio su mano a cosas valerosas y heroycas. Esto quiere dezir que obro cosas muy difficultosas, y muy repugnantes ala sensualidad, y que se exercito muy frequentemente en exercicios muy espirituales. Delas quales cosas dize sant Pablo. *Non enim injustus est Deus, vt obliuiscatur operis vestri, & dilectionis, quam ostendistis in nomine ipsius, qui ministrastis sanctis, & ministratis.* Donde confiessa el sancto Apostol que seria Dios injusto, si se oluidasse delas obras excellentes hechas con su amor, y diligencia, y con tanta perseuerancia, que no se contentan los que las hazen con auerlas hecho, sinõ que siempre de presente se exercitan en ellas. Las quales tambien significa aqui el Spiritu sancto por la metaphora del hilar diziendo. Que hecho mano aquella venerable matrona del huso. Direys vos, pues como, tan gran cosa es hilar, paraque lo ponga el Spiritu sancto entre las cosas heroycas? Mas esta aqui delo que pẽsays. Hilar es passar dela mano yzquierda la estopa, o el lino ala mano derecha, y assi se recoge lo que era estopa ala mano yzquierda, en el huso, hecho hilo ya enla mano derecha. Por las dos manos, son significadas dos vidas. Por la mano yzquierda, la vida presente, y por la mano diestra, la vida aduenidera. Todo lo que enel mundo se parece, es vn poco de estopa, que con la menor centella se quema, y consume la salud, la hermosura, y gentileza, la hazienda, la honrra, todo es estopa, q̃ con vna centella de vna desgracia se quema todo. Mas esta estopa se buelue en seda fina, si la sabeys hilar, passando todos estos bienes de la mano yzquierda desta vida, ala mano diestra dela otra, cõ el huso de la buena intencion, y del diuino amor. Quãdo la salud del cuerpo, las fuerças, la habilidad, la hazienda, y la honrra, lo empleays todo en seruicio de Dios, entonces hilays, y hazeys los bienes tẽporales desta vida, que se bueluan espirituales y eternos enla otra. Y de essa hilaça se hara vestidura riquissima, con que sera adornada vuestra alma enel cielo.

Ad Hebr. 6.c.

Desdichados de aquellos Alexandres, aquellos Darios, aquellos Xerxes, aquellos Cesares, y poderosos Emperadores Romanos, quantos bienes tuuieron aca, y quan desnudos estan agora alla, porque no supieron hilar, no supieron passar las cosas desta vida ala otra, por esso se veen agora, y se verán en perpetua desnudez y confusion. O desdichados de vosotros, ricos y poderosos del mundo, como os aueys de ver enla misma affrenta y miseria, porque no quereys agora hilar, todo lo quereys gozar en este mundo no quereys passar nada para el otro. No sea assi pues hermanos mios, pues teneys tiempo y opportunidad, no lo dexeys passar en vano. Començad desde agora a hilar, y redemireys vuestras almas de aquella eterna desnudez y confusion. Pero es razon que aduirtays, que dize aqui el sagrado Texto, desta santa hilandera. *Quæsiuit lanam, & linum, & operata est consilio manuum suarum*, que hizo tela de lana, y de lino. Entre nosotros ay vnos que hilan lana no mas, y otros hilan lino solamente, pero el q̃ merece ser alabado de Dios, hila lo vno y lo otro, lana y lino. El lino a puros golpes y con mucho trabajo se saca a luz, y primero que valga algo, hazen enel mil martyrios, y por esso por el lino son entendidas las obras penales. Por la alma blanda y amorosa son entendidas las obras de misericordia. Y vnos hilan lana, que son los que se exercitan en obras de misericordia, pero no hilan lino, porque son regalados, no tratan mal sus cuerpos. Otros hilan lino, y no lana, estos son los que hazen vida penitente, ayunan, traen cilicios, y se disciplinan, y hazen otras obras desta suerte, pero no les mandeys dar vna limosna, porque sacar vna blanca de la bolsa, es como si les arrancassen el coraçon del cuerpo. Otros ay que hazen lo vno y lo otro, maltratan sus cuerpos, por sacar la vida pura y blanca, como lino, y por otra parte son compassiuos y piadosos. Estos hilan lana, y lino, destos procuremos ser hermanos mios por reuerencia de Dios, porque no nos acontezca, aquella desdicha tan grande, que se nos apague la candela de la gracia en la noche dela muerte, y nos vamos al infierno para siempre. Bien aueys entendido el discurso de los justos, (significados por esta alma santa, que aqui nos dibuxo el diuino espiritu) como procuran de gustar de las cosas de Dios, y de ay vienen a tratar dellas, muy de veras. Y los malos, porque nunca gustaron, de las cosas espirituales, por esso tratan dellas como de burla, y assi en la celebracion de los diuinos officios, y delas alabanças de Dios, los vnos estan en ellas, hechos vn fuego, ardiendo en amor, y otros estan, con tanta floxedad, tibieza, y poca reuerencia, como si estuuiessen delante, de vn Dios de palo, que ni oye, ni entiende. Que lengua podra pues explicar, ni que entẽdimiẽto

podra

podra conprehender los gustos spirituales, que la Sacratissima Virgen Maria nuestra Señora recibio aun en las entrañas de su bendita madre, adonde le fue acelerado, el vso de la razon segun Sant Augustin, en la epistola a Dardanio. Y assi dixo ella, en aquel su soberano Cantico: *exultauit spiritus meus, in Deo salutari meo*, regozijose y gozose mi spiritu, en el Dios de mi salud, no dize alegrase mi spiritu, sino alegrose, porque desde que tuuo vso de razon començo a amar a Dios, y alabarle, alli enel vientre de su Sanctissima madre, y a gustar con vn gusto indezible, de aquellas diuinas alabanças. Y con este gusto le alabaua, despues con las otras virgines en el templo. Del diuino amor y deste spiritual gusto, le procedia que todas, las obras que hazia, las hazia con admirable feruor, cuydado, y reuerencia, y assi era ella en el templo a las otras virgines vn singularissimo dechado de toda virtud.

B. Aug. in ep ad Do.

En esta sanctissima festiuidad nos propone la sancta yglesia tambien, aquel sacro sancto Euangelio que nos propuso, en su sanctissima Natiuidad, que comiença. *Liber generationis Iesu Christi*. Y porsigue tratando de la descendencia desta celestial Señora, de como descendio, o por mejor dezir, como subio de aquellos sanctos Reyes, Patriarchas, y Prophetas. Digo que subio dellos, porque los subrepujo a todos, en gracia, sanctidad, y virtud. Assi lo significo el sancto Dauid, diziendo. *Fundamenta eius in montibus sanctis*. Este Psalmo segun todos los sagrados doctores, habla a la letra de la sancta yglesia, que tiene sus fundamentos, en los merecimientos de Iesu Christo hijo de Dios. Y porque lo que se dize del todo, se puede dezir de la principal parte, de aquel todo, y la principal parte de la sancta yglesia, es la beatissima Virgen, por tanto se puede dezir della, todo aquel Psalmo, *Fundamenta eius in montibus sanctis*. Por estos montes son entendidos, los sanctos Reyes, Prophetas, y Patriarchas, y sobre las cumbres, y perfectiones destos altos montes, estan los fundamentos desta preciosissima donzella. Los fundamentos son lo mas baxo del edifico, lo que suele ser menos perfecto. Pues quiere dezir que lo mas baxo de su perfection, fue mas perfecto que todas las perfectiones de los sanctos. Pues dezidme, adonde llegaria esta celestial Señora, con la cabeça, que es cõ la cumbra de sus perfectiones; si lo mas baxo della, y lo menos perfecto, esta leuantado sobre las cabeças de los otros sanctos, que es sobre la cũbre de sus perfectiones? bien dezimos luego, que subio de aquellos sanctos padres, pues los excedio tanto. Quando vn pintor quiere hazer vna imagen muy prima paraque sea tal, no la pone en mano de sus aprendizes, y discipulos, el proprio toma el pinzel, y comiença a dar colores, y matizes, a la imagen, sacandola del todo perfecta. A los demas sanctos sanctificolos

Psal. 66.

ctificolos Dios, poniendo los en manos de sus criados, y discipulos. A vn Cornelio pusolo en mano de Sant Pedro, al criado de la Reyna de Candacia pusolō en mano de sant Philipe, a los demas ponelos en manos de los ministros de los sacramentos, y aun al mismo Sant Pablo q̄ fue vaso de election, lo embio a Ananias. Pero queriendo hazer vn retrato mas subido que todos los otros, que es aquella que eternalmente tenia escogida para madre suya, el mismo tomo el pinzel, đ su omnipotencia, y sabiduria, y la dibuxo dando le colores y matizes diuinos, assentando en aquel entēdimiento, fee verdadera, y singular prudencia? y que sabiduria? en la voluntad, que charidad? que esperança? que obediencia, y que humildad? que don de piedad y temor? y en la iracible, que fortaleza, y constancia? y en la cōcupiscible, que templança y mūsedumbre? finalmente todo lo que se comunico a esta glorioſa Virgē, fue auentajado de los otros sanctos, y sus dones y gracias siempre fueron creciendo. Y assi dize della Sant Augustin, *quanto humilius sedebat, tanto amplius capiebat.* Por lo qual con razon se pregunta en los Cantares, *quæ est ista quæ ascendit?* Porque ni encima de los cielos, ni debaxo dellos, ay criatura mas marauillosa que esta Sanctissima muger. Mirad que marauillas se hallan en ella la estrella pare al sol, pues Maria Virgen que es estrella, pario al sol de justicia Iesu Christo. La fuente pare al mar. Maria fuente de piedad, pare a Christo mar de bondad. La circunferencia del cerco, se incluyo en el centro, la circunferencia de la grandeza de Dios, se incluyo en el humildissimo centro que es Maria madre de gracia. Por que veays, con quanta razon, se pregunta con admiracion. *Quæ est ista?* Escriuen los que saben secretos de los interiores Reynos de las Indias que en vno dellos, ay vn arbol de estraños y diuersos effectos, el qual tiene vnas rayzes tan contrarias que las que nacen al oriente, son contra la ponçoña, y sanan de fiebres, y de otras muchas enfermedades, y las que nacen al poniēte, son terrible ponçoña y contra la salud humana. Assi en este arbol del genero humano vuo dos rayzes, que fueron Eua y Maria ambas rayzes de vn mismo arbol. Eua nacio para el poniēte al ocaso por q̄ cayo luego y aun fue occasion, haziendo peccar a Adam de la cayda de todo el mundo. Y assi fue la ponçoña que lo emponçoño todo. Pero Maria madre de gracia nacio al oriente, nacio para Dios que se dize, *oriens*, y assi fue rayz tan saludable, que como dize sant Augustin, *si Eua occidendo obfuit, Maria viuificando profuit, illa percussit, ista sanauit.* Eua fue dañosa hiriendo y matando, Maria prouechosa, sanando y dando vida, mediante su fructo, auctor poderoso de la gracia. Aqui es razon de notar, porque quiso el Señor que se hiziesse memoria en este sancto

Can. 6.

Euan-

Euangelio de su parentela. Porque sant Pablo escriuiendo a su discipulo Timoteo le dize. *Rogauit te vt remaneres Epheſi, cum irem in Macedoniam, vt annuntiares quibuſdam, ne intenderent fabulis & genealogijs.* Y escriuiendo a Tito le dize tambien. *Stultas autem queſtiones & genealogias deuita, ſunt enim inutiles & vanæ.* Pues si esto es assi, que el sancto apostol escriue a sus discipulos, que enseñen a los Christianos q̃ no tratẽ de genealogias, q̃ es vanidad, como cõ tanta diligẽcia, y tã de proposito, se puso el sancto Euãgelista, a escriuir la genealogia de Christo nuestro Redemptor? Digo que no ay cõtradictiõ entre S. Pablo y S. Mattheo, pues ambos escriuierõ con vn mismo spiritu. Auia entre los Iudios muchas porfias y differẽcias, sobre los linajes, preciãdose vnos de mejor sangre q̃ otros. Vnos se preciauã que venian de Iosue, otros de Moysen, otros de Caleb, y cõ estas differẽcias offendiã a Dios, como agora por nuestros peccados las ay, y no comõ quiera, sino en cada lugar muchas. Quieren los hombres, solo por el linaje ser preferidos a otros, no le mereciendo sus obras. Si tuuiesse vn madero juyzio, y presumiesse, cõ estar lleno de carcoma, y todo podrido de dẽtro y agujerado por fuera, q̃ le auiã de poner en el trono del Rey, porq̃ lo cortarõ del monte Libano, o del mõte Tabor, mõtes illustres, gran desuario seria. Pues assi lo es en lo de los linajes, q̃ aprouecha q̃ seas de alto linaje, si estas carcomido y podrido cõ innumerables peccados que ya no eres bueno, sino para tizõ del infierno? no mira el artifice de dõde cortaron el madero, sino da vn glope en el con el açuela para ver si esta carcomido o no, y si esta corrompido echalo en el fuego, pues no aprouecha para otra cosa. Y si esta sano aprouechase del para su obra, Dad vn golpe en vuestra conciencia, y vereys si soys noble o no. Mirad que dize sant Pablo. *Gloria noſtra hæc eſt, teſtimonium conſcientiæ noſtræ.* Esta es nuestra gloria y nuestra honra, el buen testimoñio de nuestra conciencia. O incommutable Dios y quan pocos nobles se hallaran en el mundo, si se mira al testimonio de la cõsciencia, por el qual se prueua la verdadera nobleza. A Melchisedec que fue sacerdote del altissimo Dios, le introduze (como nota Sant Pablo) la diuina scriptura, *ſine patre, ſine matre, ſine genealogia.* Cosa marauillosa que vn tan singular Rey y sacerdote de Dios, no ponga la sancta scriptura de que casta era? Esto fue para significar que la verdadera nobleza no esta en la parẽtela carnal, sino en la virtud. Assi lo affirmo el mismo Dios diziendo: *quicunque honorificauerit me honorificabo eum, qui autem contemnunt me erunt ignobiles.* Que mas claro se podia dezir para derribar las vanas presumpciones de los hombres, si ellos tuuiessen juyzio? No dexo yo de confessar, que la nobleza del linaje no sea vn metal muy conueniẽte, para

1. Ad. Ti. 1. cap.

Ad, Tit. 3 cap.

2. Ad Cor 1. cap.

Ad Hebr. 7. cap.

1. Reg. 2.

engastar

engastar y assentar sobre el muchas virtudes. El oro es vn metal muy aparejado paraque se engasten en ellas piedras preciosas, Y haria gran injuria, a tan excelente metal, el que quisiesse guarnecer, y esmaltar vna joya de oro fino, con carbones, o cosas semejantes. O nobles del mũdo y como no os confundis, y auergonçays, de guarnecer y esmaltar. El oro fino de vuestro linaje, con tan viles guarniciones y esmaltes, como son los pecados y torpezas que cada dia cometeys? Por reuerencia de Dios señores mios que quiteys, tan viles esmaltes de tan precioso metal, y que procureys de aqui adelante de assentar sobre essa nobleza, como sobre fino oro muchas perlas preciosas, como son la misericordia, la humildad, la castidad, la paciencia, &c. Que lo demas todo es vanidad. Y esto que es vanidad prohibe sant Pablo en los lugares arriba citados. Pero sant Mattheo escriue tan por menudo, esta genealogia no por honrar a Christo nuestro redemptor, porque el fue honra de todos sus progenitores. En los demas la nobleza desciende, de los padres a los hijos. Los hijos son nobles, porque los padres lo fueron, y no reciben los padres la nobleza de los hijos. Pero aqui es al reues, toda quanta nobleza tuuieron los padres antiguos, fue por Iesu Christo verdadero Saluador del mundo. Y este es el legitimo de aque-
Apoc 5. llas palabras del Apocalypsi *Vidit leo de tribu Iuda Radix Dauid.* Parece que auia de ser al reues, que Dauid fue rayz de Iesu Christo, pues descendio del segun la carne, pero, porque todo el bien q̃ tuuo Dauid, lo recibio deste diuino Redemptor, por esto elegantissimamente le llama el Spiritu sancto, *Radix Dauid.* Y aunque nó se haze mencion desta genealogia, porque della viniesse alguna honra a Dios, pero fue necessario que se hiziesse, para prouar a los Hebreos, que Christo es el Messias verdadero, prometido en la ley de la generacion de Abrahã, y de Dauid. Prosigue el sagrado Euangelio, por todos estos Patriarchas, Duques, y Reyes, hasta llegar a Ioseph, *virum Mariæ.* Varon de Maria. Cosa es muy de notar, que auiendo hecho mencion de tantos varones, que fueron casados, a ninguno llamo el sancto Euangelista, varon de su muger. No dixo Abraham varon de Sarra, ni dixo Isaac varon de Rebeca, ni dixo Iacob varon de Lia, ni a Dauid varõ de Bersabe. A solo el sancto Ioseph (que nunca llego a su sacratissima sposa, ni fue varon con ella, pues fue Virgen hasta la muerte) llamo, *virũ Mariæ.* Cosa notable por cierto es esta. Y para entenderla notad, que en el quarto libro de los Reyes en solo el quarto capitulo, se llama el propheta Eliseo muchas vezes. *vir Dei.* Y otras muchas, *seruus Dei.* En lo
4. Re. 4. cap. qual se significa, que fue aquel propheta, vn varon muy ocupado en el seruicio de Dios y muy rendido a su diuina amor. Assi aqui llamar

al sancto

Ioseph, *virum Marie*, es dar a entender, que este sanctissimo varon fue mas dedicado al seruicio y ala reuetencia y purissimo amor dela Sanctissima Virgen su esposa, que todos los otros patriarchas lo fuerõ, de sus mugeres. Porque la admirable sanctidad, honestidad y mansedumbre desta purissima donzella, lo conuidaua a ello. Y en nombrar despues del sancto Ioseph, y de los demas sanctos en lo vltimo, a esta gloriosa Señora, significo el Spiritu sancto, que ella es, vn precioso liquor destilado de todos ellos, Como de muchas y diuersas flores, rosas, y yeruas olorosas destiladas en vna alquitara, suele salir vna agua de preciosissimo olor, que llaman agua de Angeles, dõde parece que sale toda la virtud de aquellas yeruas, assi de todas estas cosas y flores que aqui ha contado el sancto Euangelista procedio esta benditissima Virgen con todos los olores de virtudes y gracias, que estuuieron repartidos por todos ellos. Como vna agua saludable para refrigerar y consolar los coraçones de sus deuotos. En los Cantares dize el esposo. *Quæ est ista quæ ascendit per desertum, sicut virgula fumi, ex aromatibus myrrhæ & thuris & vniuersi pulueris pigmentarij.* Estos estoraques, mirras y diuersas species aromaticas significan, a todos estos progenitores del Señor, de quien aqui se haze mencion y el humo oloroso que salio de todos ellos para aplacar a Dios, es esta soberana Emperatriz del cielo y de la tierra. *De qua natus est Iesus.* Cosa es cierto digna de ser aduertida y considerada que pusieron tanto cuydado los sagrados Euangelistas en escriuir la vida de sant Iuan Baptista, la embaxada de su concepcion, su sanctificacion en el vientre de su madre, su nacimiento, las marauillas que passaron en su circuncision, y en la imposicion de su nombre, la yda que hizo al desierto en su niñez, la aspreza de la vestidura, y de que era, hasta de la cinta cõ que se ceñia, y del manjar que comia, y el del liquor que bebia, de su baptismo, de su muerte, y sepultura, q̃ no parece sino que de principal intento se puso el spiritu sancto, a pintarle por sus Euangelistas, paraque entendiessemos su sanctidad. Y de la preciosissima Maria Reyna de los cielos, que en pureza vence los Seraphines, quasi no dizen nada, y esso que dizen es cõ vna breuedad que espanta. Estienden tanto sus plumas, para dezir del Baptista, y parece que se muestran mudos para la beatissima madre de Dios. Nõ dexa de auer aqui gran misterio! La causa desta differencia, es porque sant Ioan vino al mundo, a dar testimonio de Christo nuestro Dios y Señor, a mostrar nos lo con el dedo. Como expressamente lo manifiesta sant Ioan Euangelista diziendo. *Fuit homo missus á Deo, cui nomen erat Ioannes, hic venit in testimonium. vt testimonium perhiberet de lumine, vt omnes crederent per illum.* Y assi era necessario, que fuesse admirable su Ioan. 1. c.

nascimiento

nacimiento y espantosa su vida, en el acatamiento de los hombres, para que diessen credito y fee a sus palabras, y esta sanctidad de vida era menester que se predicasse en el mundo, no con menos autoridad que la que el Spiritu sancto dio a sus Euangelistas, paraque fuesse creydo, ser tal el que para este officio era escogido de Dios. Pero para creer de la Sacratissima Virgen cosas mayores, mas perfectas y de mayor Magestat, bastan estas vltimas palabras del Euangelio, *de qua natus est Iesus*. De aqui tiene el coraçon Christiano licencia para Philosophar y predicar, que todo lo que no es virtud de Dios, y de su Christo, es menos que lo que ay en esta Sanctissima Virgen. Para que yo crea que sant Ioan fue tan grande como fue, es necessario el testimonio expresso del Spiritu sancto. Mas paraque yo crea la ventaja que esta sacratissima y celestial muger haze al glorioso Baptista y a todos los sanctos, y a todas las Hierarchias del cielo, basta me q̃ diga el Spiritu sancto, que en su Sanctissimo vientre se celebro la marauillosa encarnaciõ del Verbo Diuino. Y por esto se contenta el sancto Euangelista con dezir, *de qua natus est Iesus*, Las mugeres de baxa estatura, hã menester los chapines muy altos, paraq̃ tengan buena aparencia: pero la muger de buena disposiciõ, dos dedos de chapin le bastã. A otros sanctos como S. Ioan, san Pedro y S. Pablo para descubrir al mundo, los quilates de sus virtudes y merecimiẽtos, fue menester, q̃ la sancta scriptura dixesse dellos, todo lo que dize. Pero a la Sanctissima Virgen, aunque no se dixerã mas que estas dos palabras, *de qua natus est Iesus*, bastauã, porque cõ ellas se cõprende, todo lo que se puede dezir, y aũ lo que no se puede dezir por lengua humana ni angelica. Y pues fue escogida para este tan alto fin, de aqui se infiere su excelencia. Los hõbres como son de poco valor, eligẽ sin las partes q̃ se requieren. Y assi ay tãta falta de buẽ gouierno en las Republicas seculares y ecclesiasticas, porq̃ ha llegado a tanto el humano interes, que como dize Isaias: *apprehendet vir fratrem suum domesticum patris sui*. Echa el hombre mano y elige para su prelado, el que viene mas enfrente de su dedo, lo qual es gran maldad que no aueys de eligir, el que vuestro apetito quiere, sino el que es mas digno de la dignidad para que se elige. *Eum constitue Regem quem Dominus Deus tuus elegerit*, se dize en el Deuteronomio. Aquel has de elegir por Rey y por Prelado, aquien Dios elige que es al mas digno. Y no como dixeron los Hebreos a Samuel, *constitue nobis Regem vt iudicet nos sicut vniuersæ habent nationes*. Y estando el sancto varon triste por esto, dixo le Dios, *non te abiecerunt, sed me, ne regnem super eos*. A mi me han hecho la affrenta, en querer Rey como las otras naciones. Y aun esso es lo que Sumel sentia, que despreciassen assi a Dios. De

Isai. 3, c

Deu. 17

1. Re. 8. c

donde

donde parece que enojaron grauamente a Dios, no porque pidieron Rey, que esto licito les era, sino porque su intencion era procurar su libertad, y no la honra diuina, y la conseruacion de la justicia. Y assi no dizen, da nos Rey, paraque lleue adelante cõ zelo, el seruicio de Dios, sino, *sicut vniuersæ habent nationes.* Querian Rey para viuir como los Gentiles, Rey que les premitiesse viuir, segun sus apetitos y prophanas costumbres. Esta es vna de las mayores miserias del mundo, y de donde nacen muchos males, eligir los hombres, otros relaxados como ellos, que los dexen viuir como ellos quisieren. Aun los Gentiles Romanos no estauan en esto tan estragados, como lo estan agora muchos Christianos, como se parece de cierta respuesta que dio vn Emperador Romano. Llegose vn discreto cauallero a este Emperador, y dixole. Señor lo que a mi me parece que auemos hecho los Romanos en la conquista del mundo es que, *Deos accepimus*, antes teniamos nuestros particulares Dioses a quien adorauamos, y agora por auer subjectado tantas prouincias y Reynos, auemos venido a recebir los Dioses de todos ellos, a todos honramos, adoramos y leuantamos templos: parece que queria dezir, que quanto mas señorios auian alcançado, se auian metido en mayor seruidumbre. Respondio el Emperador con mucha discrecion y auiso. *Deos accepimus, sed Cæsares reddimus.* Es verdad que auemos recibido Dioses de las de mas naciones del mundo. Pero si Dioses auemos recibido dellos, Cesares les auemos dado, auemos les dado Principes, Reyes y Gouernadores, que los rijan y gouiernen en paz y en justicia, parece que queria dezir, no es mucho que suffremos esta nueua pesadumbre y sujecion de tantos Dioses, a trueque de auer hecho este beneficio al mundo, en dar les quien los gouierne bien: Esto dezia vn Gentil, el qual respecto no tienen muchos Christianos, pues sin temor de Dios eligen hombres tyrãnos, y peruersos algunas vezes por sola su passion. Y paraque vean, y entiendan, a quien han de eligir, consideren que llama el Señor luzes del mundo a los prelados. Marauillosa fue la vision, q̃ destas luzes vio sant Ioan, como se dize en el Apocalypsi. *Sacramentum septem stellarum, quas vidisti, in dextera mea, & septem candelabra aurea, septem stellæ, angeli sunt septem Ecclesiarum, & candelabra septem, septem Ecclesiæ sunt.* Dixo el hijo dela Virgen que aparecio a este varon sancto en la Isla de Pathomos. El mysterio de las siete estrellas que viste en mi mano, son siete Angeles de las siete yglesias, y los siete candeleros de oro, son las siete yglesias. Discurramos por todas las particularidades desta visiõ, que son marauillosas, llamo el Señor aquí a los Obispos, a los Prelados, a los Predicadores y Doctores, estrellas, que estan puestas en este Apoc. 1.

Reyno

Reyno de los cielos, que es la yglesia, para alumbrar los fieles, para encaminarlos en el camino del cielo, para enseñarles la doctrina del Euãgelio. Y llamalos Angeles, por la pureza que han de tener, porque a la verdad los prelados no auian de viuir, al vso de la tierra, sino al vso de los Angeles. Llmalos tambien Angeles, que quiere dezir embiados de Dios, porque se persuadan, que no se han de entremeter ellos, ni procurar las prelazias, sino que han de ser embiados de Dios. Llamanse tãbien Angeles, porque assi como los Angeles de tal suerte guardan las almas que tienen a su cargo, que nunca se apartan de Dios, assi ellos aunque anden en la tierra, pastorando las almas, su principal trato ha de ser con Dios teniendo vida actiua, y contemplatiua. Llama el Señor a las yglesias candeleros, porque los subditos han de tener sobre si estas luzes celestiales, que son los prelados reuerenciandolos, y recibiendo la luz de su doctrina. Y dize, que los candeleros eran de oro, porque si tales son los prelados, como el Señor ha dicho que son estrellas y Angeles, de oro seran tambien los subditos, en amor y charidad. Dize mas el oraculo que estas estrellas con sus candeleros estan en la mano drecha del Señor. Y aun por esso eran tales los prelados, y tales las yglesias. Affirmaralo yo, que prelados que son estrellas, y Angeles, es porque los tiene Dios de mano: de donde nace, que muchas yglesias no son de oro, como era razon, porque sus prelados no estan tanto en la mano de Dios, quanto en la mano de los hombres con negocios y grangerias temporales, y assi no son los cãdeleros de oro, sino de barro, y muy vil. Pero pregũto, porque el Señor llama estrellas a los prelados sobre cãdeleros? delas hachas es estar sobre candeleros, y no las estrellas. Significa el Señor en esto, que la luz de la cãdela, y del cirio, o hacha, es luz mendigada de la tierra, pero la luz de las estrellas, es luz de sol, y luz celestial. Pues paraque entendays que los prelados, y los predicadores Euangelicos, la luz con que auian de alumbrar, y la doctrina con que auian de enseñar, no auia de ser terrena, ni adquirida de hombres terrenos, ni con gustos ni sabores dela tierra, sino que ha de ser celestial, y diuina, y mendigada del sol de Justicia Iesu Christo, por esso los llama estrellas sobre candelero. Tambien llamo el Señor a los prelados, ciudad, puesta sobre el monte. Quiere dezir que son defensores y amparo de los Christianos, y que son el muro que ha de resistir a la ira de Dios, quando viniere indignado contra ellos. Y de aqui es, que las diuinas letras alos principes y a los prelados los llaman escudo, y assi aquellas palabras del Psalmo quando va hablando a los principes, a los quales llama Dioses, diziendo *quoniam Dij fortes terræ vehementer elevati sunt* Di-

Psal. 46. ze otra letra, *quoniã principes sunt clypeus terræ, qui vehementer erecti sunt.*

Al qual

Al qual lenguaje parece hazer alluſion el Propheta Dauid en aquellas palabras que dixo lamentãdo la muerte de Saul. *Montes Gelboe nec ros, nec pluuia veniãt ſuper uos, quia abiectus eſt clypeus fortium, clypeus Saul quaſi non eſſet unctus oleo.* Montes de Gelboe plega a Dios que siempre ſeays eſteriles, que nunca caya rocio ni gota de agua ſobre voſotros, pues ay ſe quebro el eſcudo delos fuertes, el eſcudo de Saul, como ſino eſtuuiera vngido con oleo ſancto. Veys como a Saul que era Rey lo llama eſcudo de Iſrael. La razõ deſtos apellidos es porque aſsi como enel eſcudo ſe reciben, los encuentros dela lança, el golpe dela eſpada, y el tiro del dardo, porq̃ eſtas coſas no dañẽ al cuerpo, aſsi los mayores y prelados han de ſer eſcudos de amparo y de defenſa de los ſubditos, ellos hã de recebir en ſi los golpes, los trabajos, las triſtezas, y las menguas, porq̃ ninguna deſtas coſas llegue alos inferiores. Eſtos ſon ſignificados por los eſcudos de oro, que hizo Salomon, porq̃ han de ſer de oro de charidad. Pero ay, ay, y mil vezes ay Dios de mi alma, como temo que ya que ay eſcudos, no ſon de oro. Los eſcudos de oro que hizo Salomon, los robo a todos el Rey de Egypto, en lugar de los qu̇les hizo deſpues el Rey Roboam otros, de otro mas baxo metal. Si ponemos los ojos en aquellos antiguos eſcudos de la yglesia, en aq̃llos Obiſpos y Prelados, q̃ la regiã en otros tiẽpos, y los cõparamos con algunos delos q̃ agora la gouiernan, o quã grã differencia hallaremos en ellos, por quan precioſos juzgaremos aquellos, y por quã differẽtes juzgaremos eſtos. Pareceme por cierto q̃ ſiquiera por no ſubjetarſe alos dichos de gẽte ruyn auian de tratar los prelados y los hõbres publicos, de viuir exẽplarmẽte. Pintan los Egypcios al prelado, cõ vn ſol eclipſado enla mano ſiniestra, y en la dieſtra vn relox. Por el ſol eclipſado denotauã, q̃ aſsi como el ſol nadie echa d̃ ver enel ſino es quãdoſe eclipſa q̃ entonces ſe alborotan todos: aſsi enel prelado por boniſsimo que ſea, nadie o pocos ſon en loarle, y por vn defecto que vean enel ſe aſsõbran todos, y lo murmuran. Y aſsi tenia el ſol vna letra que dezia, *non niſi cum deficit ſpectatorem habet.* No tiene quien le mire ſino quando ſe eclipſa. Por el relox denotauan quaſi lo miſmo. Y parece que aludieron a eſto los ſetenta y dos interpretes, pues aquel lugar de Iſajas q̃ ſant Pablo cita alos Romanos. *Quam ſpecioſi ſunt pedes euangelizantium pacem*, traſladaron ellos, *ſicut hora vel horologium ſuper montes.* Como el relox ſobre los montes, aſsi es el prelado. Coſa es por cierto eſtraña, que aya en vn lugar muchas campanas que dan como y quando ſeles antoja, y no ay quien cuente, ſi dan quarenta ſi cinquenta vezes, y que ſi da vn relox ſiete auiendo de dar ſeys, todo el lugar es en gruñirlo y murmurarlo, y en culpar al relox y al relogero. Señor para eſſo es re-

3. Reg. 10. c.

3. Reg.

Iſaia. 52.

lox,y para esso es prelado,paraq̃ mire,como da,y como viue, y como habla,y aun como piensa que es muy juzgado y mirado , y son muchos a sacarle la prenda. Y assi es menester que honrre su officio cõ S. Pablo,y haga,y diga,y enseñe con palabra y con obra alos entẽdimiẽtos y alas voluntades. Si a todas estas cosas que aqui auemos dicho atendiessen los electores delos prelados quãdo eligen,verian el gran mal q̃ hazen en seguirse por su passiõ,y afficiõ y no elegir los mas dignos y mas benemeritos,y no imitar a Dios nuestro Señor,el qual siẽpre hecho ojo alo mejor,y assi para madre suya la escogio tal,que dize S. Anselmo. *Decuit virginem ea puritate nitere,qua maior sub Deo nequit intelligi.* Conuenia que la Virgen resplãdeciesse con tal pureza,y con tal santidad,que despues dela de Dios no uuiesse otra mayor. Por esto dezimos con mucha verdad,que con sola esta palabra,*de qua natus est Iesus*, comprehendio el sancto Euãgelista,los looresdela Reyna delos cielos. Y aũq̃ parece q̃ quedo corto en loar a quiẽ,si los Angeles loarã, nũca acabaran de dezir sus grãdezas,yo quiero probar, q̃ la alabo altissima mẽte. Para lo qual auemos de presuponer,dela metaphysica, que es la perfecta manera de diffinir vna cosa,y dezir della lo que es. No quando la declaramos por propriedades que tenga comunes. Mas entonces diremos,diffinir vna cosa propriamente,quando dezimos lo que tiene a solas,y de sola ella se puede dezir. Lo qual se prueua por este exemplo. Si preguntassedes que cosa es el hombre,y lo llamassedes substancia corporal,que se mueue,no descubririades bien,lo q̃ es , porque vn cauallo es substãcia corporal,y se mueue y no es hõbre. Ni bastaria dezir que es substancia corporal q̃ crece,pues estas propriedades se hallã enlos animales que no son hombres. Mas si dixessedes, el hombre es substancia corporal,capaz de razon,entonces auriades dicho y declarado sufficientemente,que cosa es el hombre, pues entre todas las cosas que Dios crio,solo el hombre tiene estas propriedades. Este mismo modo guarda el arte del biẽ dezir q̃ es la rethorica. La qual quando quiere enel genero demõstratiuo alabar alguna cosa, auñq̃ es verdad,q̃ procura traer por elegãcia y rodeos,todo lo que puede dezir al proposito dela cosa q̃ alaba,pero esto ha de ser,cõ vna condiciõ,q̃ vltimamente venga a dar en alguna propriedad digna de alabança que no se halle en otra parte. Como si alabassemos a Iulio Cesar , y vno le llamasse capitan excelẽtissimo,nacido de illustre y esclarecida sangre, triumphador en Roma,venturoso enlas victorias,animoso enlas batallas,no diria bastantemente en esto,quiẽ fue Iulio Cesar. Pero si despues de todo esto dixesse,que tuuo tan heroyco y bastãte animo que el fue el primero y solo,en cuyo coraçon cupo,tyrannizar a Roma, y

B. Anse. l. Cur. Deus homo.

alçarse

alçarse con el señorio de aquella que mandaua a todo el mundo, sin reconocer superior, entonces auria bastantemente cumplido con este capitan. Desta manera la sancta yglesia procura alabar a los sanctos, no solo delo que tuuieron en comun con los otros, sino delo que tuuieron en particular. Como quando loamos a sant Esteuan entre los martyres de auer sido el primero despues de Christo nuestro Saluador, y a sant Pedro entre los Apostoles, por auer sido mas señalado en la charidad que tuuo a su diuino maestro. Y al Baptista entre los prophetas, por auer señalado al Messias con el dedo. Esto prespuesto, se muestra muy claro quan elegante, y altissimamente alabo aqui sant Matheo a la Sanctissima Virgen nuestra Señora, diziendo, *de qua natus est Iesus*. Porque en sola esta alabança dixo lo que a sola esta precioßima Reyna es particular y proprio. Por lo qual en todas las demas virtudes se auentaja a todos los demas sanctos, por ser madre de Dios. Por esto vence en la fee a los Patriarchas, en la fortaleza a los martyres, y lo que mas es, en el amor y charidad a los abrasados Seraphines. En vna vihuela instrumento de musica, aunque ay muchas cuerdas, todas estan apareadas de dos en dos, vna no mas esta sola sin igual que es la prima, que esta sin compañia, vihuela es la sancta yglesia, assi la triumphante como la militante, donde ay mucho justos, templados cõ el temple del Spiritu sancto, que como cuerdas tan templadas, hazen a Dios suauissima musica, pero todas estas cuerdas estan apareadas, porque por sanctos que sean los justos, tienen otros sus yguales. Sola la sacratissima Virgen es vnica y singular, no tiene ygual, es como la prima dela vihuela, y assi la glorifica la sancta yglesia diziendo. *Nec primam similem visa est nec habere sequentem.* Como es sola en la maternidad, assi es sola y singular enlos diuinos dones, y gracias. De aqui nace otra cosa digna de ser sabida, y es, porque en este cathalogo estan referidas las mugeres peeadoras, que en esta casta vuo, y no las mugeres sanctas, que pertenecen a ella? Illustre muger fue Sarra compañera del sancto Abraham, no solo en la peregrinacion, que por mandamiento de Dios hizieron, sino en la fee y enlas obras, que este sancto Patriarcha hazia. Sancta muger fue Rebeca, y tan priuada de Dios, q̃ viendose preñada de dos hijos que dentro de su vientre luchauan, fue a consultar con su diuina Magestad y merecio respuesta. Sãcta fue Rachel y hermosissima, pues siruio por ella tantos años el sancto Iacob, no solo por la hermosura corporal que vio en ella, sino por la espiritual que entendia que dentro en el alma tenia, y con ser tan sanctas estas mugeres no estan referidas en este cathalogo, solo se haze mencio̅ de las pecadoras y infames. La razon desto es, como noto vn docto

varon,que las buenas puestas delante de la Sanctissima Virgen, no parecen tan illustres,y resplandecientes,porque assi como la claridad del sol no nos dexa ver las estrellas a medio dia,y las escurece, y quien las quisiere ver,las ha de buscar de noche,assi quien quisiere ver,la grandeza delas mugeres que pertenecen a esta genealogia, no las busque en presencia de Maria,porque es el sol delas mugeres, y con ella no se diuisaran,ni las vera,vayase al viejo testamento que es la noche a donde essas estrellas alumbran. Y ponerse aqui las pecadoras, fue paraq̃ recibiessen alguna honra. Como̅ muchos quartos illustres encubren vn quarto villano,y de sangre baxa y comun, assi la grandeza de la Sanctissima Virgē encubre los defectos de tres mugeres aqui referidas,y assi tapa las bocas,paraque nadie ose hablar dellas,estando esta sobera na Emperatriz delante,a quien Dios quiso tanto que la hizo madre suya y abogada nuestra para remedio delos pecados:tambien es mucho de notar,q̃ en estas palabras el sancto Euangelista da a Christo nuestro Redemptor madre,y no le da padre. Y S.Ioan en su Euāgelio dale padre,y no le da madre,diziendo,*in principio erat verbum & verbum erat apud Deum,& Deus erat verbum.* Pero S.Pablo ad Galatas dale juntamente padre y madre,diziendo,*misit Deus filium suum factum ex muliere.* Embio Dios a su hijo al mundo hecho de vna muger. Cosa marauillosa por cierto es esta. No se halla,que S.Pablo en todas sus epistolas,nombrasse ala Sanctissima Virgen nuestra Señora, sino en este lugar,y aqui nombra la tan secamente,diziendo,*factum ex muliere*, que pone gran admiracion. Que es esto, o sancto Apostol? assi honrrays a la que honrran por Emperatriz y Señora,todas las hierarchias del cielo,y todos los justos dela tierra? de otra manera por cierto la hōrro S. Ioan enel Apocalipsi,hablando della quādo dixo:*signū magnū apparuit in cælo,mulier amicta sole,& luna sub pedibus eius, & in capite eius corona stellarū duodecim.* Mirad con q̃ Magestad habla desta Soberana Señora. Pues como vos sancto varō la llamays assi secamente muger? Digo q̃ mas la alabo aqui sanct Pablo, q̃ aculla sant Iuan,pues aqui la llama madre de Dios,y q̃ siendo muger,hizo a Dios hōbre, q̃ es la suprema dignidad q̃ a vna pura criatura se le puede dar,y q̃ se diga della,*de qua natus est Iesus.* Quādo mādays hazer vna pieça,a vn gran artifice deziste. Señor hazelda como para vos. Enlo qual quereys dezir,poned en ella todo vuestro saber,hazelda lo mejor q̃ pudieredes. O Dios d̃ grādeza y poder infinito q̃ heziste,esta Virgē Sāctissima como para vos,y por esto la heziste tal,q̃ pone admiracion a toda criatura intellectual.

Ioan.1.

Adga.4.

Apoc.12.

Tambien deuemos considerar,con singular aduertencia, que no se contento el sagrado Euangelista, con dezir,*de qua natus est Iesus*, que

que quiere dezir Saluador, pero añadio luego. *Qui vocatur Christus*, que quiere dezir vngido, la qual palabra es de gran consolacion para nuestras almas, porque significa, su blandura, mansedumbre y piedad. La cosa muy vngida y muy rociada con azeyte suele estar muy blanda. Y que el buen Iesus aya sido singularmente vngido, dixolo Dauid por estas palabras: *vnxit te Deus, Deus tuus, oleo letitiæ præ consortibus tuis.* Aquel, *Deus*, primero es vocatiuo, y quiere dezir, a ti o Dios (hablando con Christo) que aunque eres hombre, eres Dios, te vngio tu Dios, que es el eterno padre, que es tu Dios, en quãto tu eres hõbre. Este Dios, vngio tu Sacratissima humanidad, con los dones y gracias del Spiritu sancto, y cõ el oleo dela alegria espiritual, mas q̃ a todos tus cõpañeros, q̃ son todos los predestinados, y assi como los excediste a todos, en estas diuinas vnciones, assi los excediste enla blãdura, mansedũbre, suauidad y piedad. De aqui entẽdereys la razon, porque tratando el Propheta Isaias, de como el Spiritu sancto se communico a este celestial Redemptor, dize, *& requieſcet ſuper eum ſpiritus Domini.* Descãsara sobre el, el Spiritu del Señor. Como, y antes andaua el Spiritu sancto cãsado, como dezis descansara? Digo q̃ tiene el Spiritu sancto vna gana y volũtad incõparable, de comunicarse mucho alas almas, y este era su cãsancio, (si assi se puede dezir.) Y fue su descãso hallar tãta comodidad y disposicion, como hallo enel alma sanctissima de Iesu Christo nuestro Saluador, para comunicarse a ella todo quãto quiso. Y assi fue este diuino Señor, tan manso y tã piadoso, y tan lleno de toda virtud. Estando el hombre con la justicia original, nõ vuuiera parte en el, que saliera por solo vn pũto de su querer y voluntad, y aun ay vna grã differencia, que agora, aunque no se mouera mi mano, si yo no quiero, pero cõ todo esso la mueuo ala obra desordenada y de pecado, porque no puedo medir, ni detener mis passiones, que no passen del punto y tassa que yo quiero. Como dezir, quiero enojarme tãto, y no mas, quiero que la irascible llegue a este grado y no a este otro. Esto no esta subjeto a mi querer y aluedrio, mas estaualo en Christo nuestro bien, que era señor de sus passiones, que mas propriamẽte se llamã propassiones, porque quando queria, y quãto, y como queria, se enojaua, y se alegraua, y se entristecia, y no era como en mi, y en vos, que nuestras passiones nos lleuan, y nos mueuen a nosotros, y assi se llaman propriamente passiones q̃ las padecemos. Pero en nuestro Saluador, el las mouia a ellas, y assi se llamauã propassiones, esto es en vez de passiones. Y digo, que esso mismo, y de essa misma suerte passaua, y passara en la justicia original, si Adam no pecara. Y en quanto a esto estuuo el buen Iesus los effectos del estado de Adam antes del peccado. Y conuenia

Psal. 44.

Isai. 11. c.

assi,porque lo embio el eterno padre al mundo,no solo por Redemptor,mas tambien por maestro,por exemplo y dechado de nuestras vidas. Porque como toda la perfection dela criatura consista,en la imitacion de su Criador,y para imitar vna cosa,sea necessario primero verla y a Dios nadie podia verle en su misma naturaleza y gloria en este mũdo,por esta causa entre otras muchas el hijo de Dios se vistio de nuestra naturaleza,para q̃ assi pudiessemos ver a quiẽ auiamos de imitar. Esto es,paraq̃ viessemos,dela manera q̃ andãdo por el mũdo cõuersaua cõ los hõbres:q̃ palabras hablaua,en q̃ obras entendia,como se auia enlas aduersidades,como enlas prosperidades,como enla soledad,como enla cõpañia,como cõ los enemigos,como cõ los amigos comocon los grãdes y como con los pequeños:y finalmente paraq̃ viessemos la excellencia de sus virtudes,su charidad,su humildad,su paciencia, su obediencia,su mansedũbre,su pobreza,sus ayunos,sus oraciones,sus lagrimas,sus vigilias,sus predicaciones,sus trabajos,el zelo de las almas, el amor delos proximos,el rigor y aspereza para consigo,y la blandura y piedad para con los otros. Esta fue vna delas causas de su venida al mundo:por esto vino Dios a hazerse hombre , paraque el hombre se hiziesse Dios,paraque no solamente por oydas,sino,tambien por vista,no solo por palabras de Dios,sino tambien por exemplos de Dios aprendiesse el hombre,a viuir como Dios. Para mejor declaracio desto cõuiene que noteys,que vna delas cosas temerosas que ay enla santa Escriptura,es lo que dixo Dios por el Propheta Zacharias. *Perpẽdiculum extendetur super Hierusalem.* Yo pondre vna medida y vn niuel por donde sean medidos y regulados los de Hierusalẽ, paraque se vea su igualdad,o desigualdad. S. Augustin de *verbis Domini*,dize que vna delas cosas q̃ mas burla a todos los mortales,q̃ para escusa de sus errores,no se quieren medir cõ los hõbres buenos, sino cõ otros q̃ son peores que ellos. De modo q̃ se contentan de ser menos malos. Midese vn auariẽto cõ otro mayor,y vn soberuio con otro mayor,y vn torpe sensual cõ otro mayor. Y este medirse,no es para enmẽdarse, sino para tener otro por peor. Quando Dios dixo,*iustificata est Sodoma in conspectu Samariæ*,que parecia justa Sodoma en comparacion de Samaria, dexo por ventura de castigar a Sodoma,porque era menos pecadora,q̃ Samaria? No por cierto,pues ni a ti pecador dexara de castigarte, aũq̃ no seas tã malo como el otro. No nos auemos d̃ medir ni regular,sino por el niuel que Dios nos dio,q̃ es su vnigenito hijo. Este diuino niuel nos prometio en estas palabras. *Perpẽdiculum extẽdetur super Hierusalẽ.* Alli nos dio a entẽder,q̃ nũca vuo recto niuel,ni derecho enel mũdo hasta q̃ embio a su vnigenito hijo. O medida glorioſa,o niuel Sacratissimo,

Zach.1.c. & 5.c.

B. Aug. d ver. Dñi.

qual

qual eres tu mi dulce Redemptor. De este niuel Soberano hablo S. Pablo alos Romanos, diziendo, *quos prædestinauit conformes fieri imagini filij sui.* Dõde enseña el sancto Apostol, q̃ predestino Dios alos suyos paraque fuessẽ cõformes a la imagen, q̃ es ala vida de su hijo. Y si con este niuel no fueren nuestras vidas, y nuestras obras niueladas, dara el Ererno padre (como cõedificio desplomãdo y torcido) cõ todas nuestras obras enel suelo. O cosa estupẽda y tremẽda de pẽsar q̃ hã de ser nuestras obras medidas por este niuel? o buẽ Iesu, q̃ parecera delãte de tu Eterno padre mi y vida, quãdo se fuere a cotejar cõ la tuya? O quã suzia parecera alli mi limpieza, quã ayrada mi mãsedũbre, quã soberuia mi humildad, y quã baxas y imperfectas todas mis virtudes. O hermanos como no tẽblays oyẽdo esto? q̃ quiere el padre eterno q̃ nuestra vida vaya niuelada con la vida del autor dela vida, porque tambien nuestra gloria ha de ser configurada cõ su gloria. Y assi dize sanct Pablo. *Saluatorem expectamus Dominum nostrum Iesum Christum, qui reformabit corpus humilitatis nostræ, cõfiguratum corpori claritatis suæ.* Esperamos a nuestro Saluador Iesu Christo, q̃ ha de reformar estos nuestros vilissimos cuerpos, y los ha de hazer semejãtes a su cuerpo glorioso. Y pues esto ha d̃ ser assi, justa cosa es, q̃ cõformemos nuestras vidas cõ la suya, pues nuestra gloria ha de ser cõfigurada cõ la suya. Y si dézis, como se nos mãda vna cosa tã difficultosa como esta, q̃ siẽdo nosotros vn abismo de flaqueza, y Dios vn abismo de virtud, nos hagamos semejãtes a el? Como podremos leuãtarnos ala imitaciõ de tãta pureza? digo q̃ es verdad q̃ el hõbre no puede por si solo leuãtarse a tã alta semejança, si no por virtud del espiritu del mismo Dios, que ha de morar en el hombre. Porque por esto fue dado el Spiritu sancto a los hombres, paraque mediante la virtud deste diuino espiritu pudiessen viuir vida diuina y hazer obras, no ya de hombres sino de Dios, pues tienen espiritu de Dios. No seria imposible hablar vn hombre como Platon, si tuuiesse el mundo espiritu de Platon, ni seria imposible disputar como Aristoteles, si tuuiesse el mismo espiritu de Aristoteles. Y assi tampoco es imposible imitar el hombre en su manera las virtudes y la vida de Dios, recibiẽdo el espiritu d̃ Dios. No es nueua cosa participar vnas cosas la naturaleza de otras, quando se juntan con ellas. Y assi vemos, que el manjar desabrido, con la sal se haze sabroso, y con la miel dulce, y con las especias oloroso. Y desta manera no es mucho hazerse el hombre diuino, participando el espiritu diuino. Lo vno y lo otro significo nuestro Diuino Maestro, y Señor Iesu Christo, en aquellas palabras, que dixo a Nicodemus: *quod natum est ex carne, caro est: & quod natum est ex spiritu, spiritus est.* Adonde abiertamente nos declaro,

Ad Rom. 8. c.

Ad Phill. 3. c.

Ioan. 3.

ro, que ni es posible a la carne por si sola, ser mas que carne, ni es imposible hazer se spiritu, siendo ayudada con la presencia y fauor del Diuino spiritu. De manera que el hombre en quanto nace de la carne no tiene mas, que ser miserable y carnal, mas puede se leuãtar a la diuina imitacion, en quanto nace del spiritu, y es fauorecido de el. Y assi con este fauor no quedan tan temerosas aquellas palabras del Prophe-
Luce.1.c. ta Zacharia. Con este mismo fauor nos sera tambien facil, la imitacion de los Sanctos, tan encomendada en las Sanctas Scripturas, mayormente poniendo sus vidas, y sus obras, con atenta consideracion delante de nuestros ojos. Por esta causa aquel gran predicador Sant Ioan Baptista traya las vidas de los padres antigos a la memoria de los hijos. Y esto significa, lo que dixo del el Angel a Zacharias. *Ipse conuertet corda patrum in filios, & incredulos ad prudentiam iustorum.* Quiere dezir, que haria con su predicacion los coraçones duros, rebeldes, y viciosos, como los coraçones de sus antepassados. Que las vidas y la prudencia, de los justos antepassados, las imprimiria en los coraçones de los hijos, trayendo se las a la memoria, y animando los con palabras efficaces a que las imitassen. En este sancto exercicio nos deuemos todos emplear. Y assi aunque obremos algunas virtudes, no nos contentaremos luego, mas procuraremos, de mejorarnos y perfectionarnos en ellas, por llegar a ser semejantes a los padres antiguos. Vna de las miserias que ay en el mundo es, que en viendo a vno algo reformado en su vida, y obrar alguna poca de virtud nos parece mucho; y que si en aquella le imitássemos, auriamos hecho mucho, Todo esto nace de que ni auemos visto con nuestros ojos personas muy virtuosas, ni auemos contemplado con nuestros entendimientos las vidas de los sanctos padres,
Esd.l.3.c. que nos precedieron. En el primer libro de Esdras se cuenta vna cosa singular, y es que; *omnis populus vociferabatur clamore magno in laudando Dominum, eo quod fundatum est templum Domini, plurimi autem de sacerdotibus, & princeps patrum, & seniores qui viderant templum prius cum fundatum esset, & hoc templum in oculis eorum, flebant voce magna & multi vociferantes & letitia eleuabant vocem.* Dize que edificado el tẽplo por Esdras los moços que no auian visto el otro de Salomon, dauan vozes con grande alegria, alabando a Dios, de ver aquel nueuo templo edificado. Pero los ancianos que auian visto la riqueza y perfecion del otro; llorauan, como diziendo. O si vierades que templo era el otro, y quanta ventaja hazia a este, como no os reyriades, sino que llorariades con nosotros. Esto passa agora a la letra quando vemos a vno, que no roba, que no mata, que no adultera, que no murmura, luego le tenemos por sancto. O que sieruo de Dios q̃ no haze mal a nadie,

o que

o que templo tan lindio, con qualquiera cosa nos contentamos, y nos parece mucho. Pero los varones de consideracion que aunque con sus ojos no han visto grandes sanctos, con los ojos del alma considerã ordinariamente en los heroycos varones antepassados, llorã de ver la poca virtud y poca perfectiõ presente. Assi cõuiene q̃ lo hagamos todos, no nos cõtẽtemos, cõ poner los ojos, y mirar a los justos presentes por q̃ por vẽtura veremos en ellos algunas imperfectiones, que nos hagan resfriar en los sanctos excercicios, Mas cõsideremos cõ grã aduertẽcia las vidas de aquellos inuẽcibles martyres, de aquellos piadosos cõfessores, de aquellos tã perseuerãtes hermitaños, q̃ morauã en los brauos de siertos, en tãto ayuno y aspreza de vida, y en aq̃llas tiernas y delicadas virgines, que tãtos tormẽtos padecierõ por no perder su limpieza. Y cõsideremos juntamẽte que todos fuerõ de huesso y de carne, puros hõbres, como nosotros, y esperarõ la misma gloria que esperamos. Y que tenemos el mesmo ayudador que ellos tuuieron, que es Dios, que nos fauorecera en esta empresa. Y desta manera no nos contentaremos cõ põco, mas con esfuerço y animo prosiguieremos siempre en los excercicios spirituales, hasta el fin y remate de la vida.

Por conclusion desta materia, podemos considerar, como de Christo nos llamamos Christianos, porque somos sus miembros vngidos cõ sus spirituales vnciones, paraque salgamos vitoriosos en esta lucha spiritual. Antiguamente los luchadores se vngian, por que sus contrarios no los pudiessẽ asir. A la vida Christiana llamo S. Pablo lucha escriuiẽdo alos de Epheso, donde dize; *non est nobis colluctatio aduersus carnẽ & sanguinem, sed aduersus principes & potestates, aduersus mundi rectores tenebrarum harum.* Aunque tenemos tambien lucha con la carne, y con la sangre, y con las passiones de nuestros cuerpos, dize el sancto Apostol que no es lucha, entiende se, que no es lucha en comparaciõ de la que tenemos con los demonios. Y por ser tan cruel esta lucha, luego quando entramos en ella, nos vngen con los dones spirituales, que se nos dan en el sancto baptismo, por los merecimientos deste diuino reparador nuestro, Iesu Christo. Dauid queriendo representarnos, quanto mas peligrosa es la lucha, que todos traemos con los enemigos del alma, que con los del cuerpo, nos descubre la muchedumbre destos enemigos, su fortaleza, y la continuacion de la lucha, y la razon que el mas estirado tiene, para temer, y la que ay para esperar victoria, poniendo los ojos en la omnipotencia diuina, diziendo assi: *miserere mei Deus, quoniam conculcauit me homo, tota die impugnans tribulauit me.* Dios mio aued misericordia de mi, q̃ el hombre me ha acoceado. Que hombre puede ser tan poderoso: que assi os maltrate sancto Rey? algunos dizen q̃e

Ad Eph. 6. cap.

Psalm. 55

es este hombre viejo, y exterior de la carne, que contradize al espiritu, y es vna carga, y pesadilla que todos traemos, sin la poder desechar. Otros a la letra entienden los hombres mundanos, que persiguen a los buenos, y señaladamente Saul enemigo capital de Dauid. Pero en spiritu entiendo yo por este hombre al demonio, que por antonomasia se llama, *inimicus homo*. Este nombre le puso nuestro Saluador, porque es enemigo y y sembrador de Zizania, y cõ odio mortal procura nuestra total destruycion. Hombre se intitula, por auer vencido al hombre. Como Scipion se llamaua Africano, por auer conquistado a Africa. Sant Pablo dexo el nombre de Saulo, y se llamo Paulo, porque cõuertio a Sergio Paulo. Assi por esta hazaña que el demonio hizo, en subjetar al hombre, toma el nombre de su vencido. Tambien quando se transfigura en Angel de luz, aunque no lo es, se llama este nombre, quando pretende engañar con pretexto y achaque de aprouechamiẽto spiritual. Como quando persuade al otro que procure la prelacia y dignidad poniẽdole delante el merito del buen gouierno, que es muy auentajado, para que estando eleuado con el officio, lo derribe mas fácilmente con soberuia. Assi se transforma en hombre, aunque no lo es, quando solicita a pecar con razones y fines humanos, Como representa el padre el amor de los hijos, que es affecto humano para solicitarlo a illicitas grangerias. Deste hombre sathanico se quexa Dauid, que le ha pisado. Quando el Christiano vence la tentacion, y resiste al demonio, entonces le huella y trae debaxo de sus pies. *Super Aspidem & Basiliscum ambulabis.* Si fueres hombre de hecho, y peleares varonilmente, andaras sin lision sobre el Aspide, y el basilisco, y acocearas al leon, y al dragon. Mas si el hõbre es sobrepujado de la tentacion del demoño, lo patea como se dize en el libro de Iob: *calcet super eum quasi Rex interitus.* Hablando del malo dize, huelle y pise sobre el la muerte. *Nomen illi mors*, se dize en el Apocalipsi que tiene por nombre muerte el demonio. De manera que seruir al demonio, es ser vassallo de la muerte. De suerte que el tratamieto que haze el demonio a los suyos, es darles de coces, entra con ruegos y halagos, pero si os echa mano, y luchando con vos os derriba, y os pone el pie sobre el pescueço, solo Dios os puede librar. *Tota die impugnans tribulauit me.* No es posible hõbre de carne y sangre, guerrear cõ tanta importunidad, y molestar assi a su enemigo. Los Reyes bellicioso *vertente anno eo tempore quo solent Reges ad bella procedere*, tienen sus tiempos diputados cado año para la guerra. En la primauera sacan sus excercitos, y aprestan sus armadas y van a sus conquistas. En el inuierno se recogen los soldados a los presidios, traen las galeras a los puertos, y ellos vã se a descansar. El Enemi-

Apoc. 6.

go parti-

go particular si os sigue vn dia, aunque sea vn Saul al fin se cansa, o se le quita el enojo, o va a defender su Reyno, o se muere, o ha de buscar la comida, y el vestido, y no puede andar siẽpre tras vos: solo el demonio, *tota die*, de noche y de dia, de inuierno y de verano, en todo tiẽpo, en tiempo de prosperidad, y aduersidad, no cessa vn pũto de perseguirnos y molestarnos, no come, ni duerme, ni se ocupa en otra cosa sino en rondar, y en echar cercos como leon, bramando por hazer presa, siempre a la mira y en vela, reconociendo por donde podra entrar. Y siendo este aduersario tan infatigable, y cuydadoso, no le pareçe que basta para andarlo todo, y dar a todos en que entender. Vn leõ basta para vn atajo de ciervos. Vn lobo para vna manada de ouejas, y vn osso para vna posada de colmenas. Y solo Golias bastaua para todo el exercito de Saul. Pero los demonios siendo como son mas que nosotros, se juntan y se hazen a vna, para nos destruyr. Y por esso añade el sancto propheta diziendo: *conculcauerunt me inimici mei tota die, quoniam multi bellantes aduersum me.* Pisarõme y acocearõme mis enemigos todo el dia, porque pelean muchos cõtra mi. Pelear cõ desigual ventaja, mil jayães contra vn enano es gran trabajo, sino puede vno, llama luego a su camarada, *& assumit secum septem alios nequiores se*, dixo el Señor. Donde parece que pues llama los peores, que llama los mas valientes, porque quanto los demonios son de mayor potencia son tambiẽ de mayor malicia, y acometen de tropel, sino bastan siete, vendran siete mil. Vna legion dellos saco Christo nuestro Redemptor de vn cuerpo de vn hõbre solo. Que son seys mil y seys cientos y sesenta y seys. Pareceos que ay biẽ porq̃ temer. Fuera destos enemigos tenemos otros interiores q̃ son nuestras proprias passiões, harto peligrosas, y por esto dize Dauid: *ego vero inte sperabo.* para tãta cõtradictiõ en vos Señor põdre mi esperãça. *In te esperabo*, y no en mi. Y si hiziere algun buen hecho, no me atribuyre a mi la loa. *In Deo laudabo sermonem, in Deo esperaui.* Es muy vsado en la sancta scriptura tomarse la palabra por el hecho y la obra. Como alli: *non erit impossibile apud Deũ omne verbum.* Ninguna cosa es imposible a Dios. Assi se toma aqui, *sermonẽ*, alabare mis obras en Dios Reconocerlo he por autor, y darle he la gloria dellas. El bien que hazemos dize sant Gregorio es de Dios, y es nuestro. Suyo porque lo da, nuestro por que lo recibimos. Suyo por que nos prouiene con su gracia, para obrar, y nuestro por que assi preuenidos, lo obramos. Porque es suyo le hazemos gracias, y porque es nuestro le pidimos premio. Y teniendo esta confiança en Dios dize el sancto Rey, *non timebo quid faciat mihi caro.* No temere la cõtradictiõ dela carne. Veys aqui la otra lucha cõtinua q̃ tẽemos ẽ nuestras puertas adẽtro. Ovida cãsada y

Luce. 15.

sada y llena de fatigas, quien te desea, sino quien no te conoce. Cuenta Iustino en el libro de Alexandro, que con ningun enemigo peleo q̃ no lo venciesse, ni puso cerco a ciudad q̃ no la tomasse, ni acometio cõ quista que no salietse con ella, y por esso daua mucho esfuerço su presencia a sus soldados, q̃ cõ el ningun contrario, ni armas, ni peligro temiã. Pues quanto mejor nos puede esforçar, y animar la presencia de nuestro Christo, verdadero Dios, y verdadero hombre, a cuya fortale
Psal. 22. za, nadie puede resistir? Por lo qual podemos muy bien dezir. *Si ambulauero in medio vmbræ mortis, non timebo mala quoniam tu mecum es.* Aunque este tã cerca dela muerte q̃ ande dentro de su sombra, y vea su espantosa figura, no temere Señor ningun mal, porque tu estas cõmigo y en mi fauor.

CONSIDERACIONES SPIRITVALES, PARA LA SAcratissima festiuidad dela inefable encarnacion del Verbo diuino, en las purissimas entrañas dela sanctissima Virgen Maria nuestra Señora.

LO primero q̃ aqui podemos cõsiderar, es, como fuerõ efficacissimos los desseos, q̃ los padres antiguos tuuierõ, de q̃ Dios se hiziesse hõbre. Y assi
Gene. 49 estando el Patriarcha Iacob en las vltimas luzes de su vida cercano ala muerte, dãdo su sancta bẽdicion a sus hijos, quando llego a Ioseph, le dixo, que sus buenos sucessos en el y en sus descendiẽtes auian de durar, *donec veniãt desiderium collium æternorum.* Hasta que venga el desseo de los collados eternos q̃ es Iesu Christo nuestro reparador, tã desseado de los patriarchas y prophetas; y de los sieruos de Dios, los quales por ser ensalçados en virtud se llamã collados altos. Estos desearon tan efficazmẽte al Redemptor del mũdo, que por ser tan desseado dellos le llama el sancto patriarcha el mismo desseo. Y en el original Hebreo esta vna palabra que significa vna affricion que nunca sossiega que siẽpre bulle, y nunca reposa, y cria en el pecho vn vehemẽtissimo y ardẽtissimo desseo. Y el propheta Ageo
Agei. 2. c. refiriendonos las nouedades y mudãças, que en todas las cosas auia de poner la venida de Dios hecho hõbre, y como auia de criar nueuos cielos y nueua tierra, y darle a todo vna buelta, qual pudo Dios darla, añade en

de en conclusion, y prueua de todo lo bueno que ha dicho: *& veniet desideratus cunctis gentibus.* Y la letra Hebrea le llama aqui el mismo desseo como lo nombro Iacob, sino que lo dize con vnas palabras que parecen mala gramatica, pero son buena theologia. *Et venient desiderium omnium gentium.* Y vendran el desseo de todas las gentes. Iunta plural con singular denotando de passo, que en Iesu Christo Redemptor del mundo, ay pluralidad de naturalezas, de las quales dize, *venient*, en plural, y ay vnidad de persona de quien, dize, *desiderium*, en singular, y este es Iesu Christo desseado, y desseo de las gentes, Concluyamos este pensamiẽto cõ lo que los glorioſos Doctores sant Chrysostomo, y Theophilato affirman, ponderando a este propossito aquella tan antigua y tã vsada bendicion, que mando Dios, que el sacerdote pronunciasse sobre el pueblo quando lo bendixesse. *Ostendat Dominus faciem suam tibi, & misereatur tui*, Dios por su misericordia, tẽga por bien de te mostrar su cara, y se apiade de ti: que es lo mismo que si dixera, Dios nos de a su hijo humanado. Con razon dixo, rostro, y cara de Dios, pues assi como por el rostro conocemos a vna persona y la distinguimos, assi por la persona y doctrina de Iesu Christo venimos en conocimiento de la sanctissima Trinidad. *Nemo nouit patrem nisi filius, & cui voluerit filius reuelare*, dixo el mismo Señor. De manera que assi como el sacerdote cõcluye agora la missa, y despide la gente con *benedicamus Domino*, y cõ *ite missa est*, dando la bendicio ordinaria, assi entonces se dezia, *ostendat Dominus faciem suam tibi.* Muestre te Dios su cara. Y vnos a otros quando se encontrauan por essas calles se saludauan diziendo. Dios nos de el Messias tan desseado y esperado: todo esto en significaciõ de los ansiosos desseos del bien que ogora tenemos. De aqui vino como nota Sant Hieronymo sobre Ezechiel, que los sanctos prophetas, en cuyo pecho ardia la llama del spiritu sancto, que quando hablauan, o escriuian, o predicauan, se arrebatauan en la consideracion de Iesu Christo, a quien tanto desseauan, Esta doctrina hazen clara vnos manifiestos, exemplos, q̃ este sancto alli trae. Comiença Dauid en el Psalmo treynta y vno a tratar de su hijo Salamon, diziendo, *Deus iudicium tuum Regi da.* Dad Señor juyzio y sabiduria a mi hijo, paraque reyne como cõuiene, y despues dize: *permanebit cum sole & ante lunam in generatione, & generationem.* Como si dixera el sancto Rey: verdaderamente que hablando de mi hijo Salamon, me acuerdo de otro diuino Salamon. Aq̃l se que sera Rey verdadero y singular, cuyo Reyno durara, mientras el sol y la luna duraren con su luz. Y buelue luego a hablar con su hijo Salomon, y en medio de las palabras buelua a arrebatarse en la cõtemplacion

Num.6c.

Matth.11

B.Hier. super. Ezec.3.c.

Psalmo 31

placion del Mesias, y dize, *adorabunt eum omnes Reges terræ, omnes gentes seruient ei.* Gran Rey sera Salomon, pero otras ventajas mayores le hara el diuino Rey Iesu Christo, pues vera prostrados ante si los Reyes de la tierra, y por vassallos suyos a todas las gentes de la tierra. Buelue otra vez en aquel mismo Psal. como refrenandose de los ardores del cielo, a escriuir del Reyno de Salamon su hijo, y como de nueuo torna a heruir aquel calor sancto que le abrasaua el pecho, y como arrebatado en Exthasi dize, *benedicentur in ipso omnes tribus terræ*, o como esta en la paraphrasis Caldayca, *benedicentur merito eius omnes populi*, Como si dixera. O Christo reparador mio, como se puede dezir por mi, alla van pensamientos donde quieren bien, pues no nombro a Salomon q̃ de ti no me acuerda, y assi por tus diuinos merecimientos seran todas las gẽtes benditas. Otro exemplo ay desto en Isaias, el qual annunciando la destruycion del Reyno de Moab, de repente exclama diziendo: *emitte agnum Domine Dominatorem terræ.* Como si dixera, bien es verdad q̃ los enemigos te han de destruyr. Pero vn solo consuelo te queda y es que de ti nacera aquel cordero de Dios, que quitara los pecados del mũdo. Ea padre Eterno embiadnos vn cordero de la piedra del desierto. Por esta piedra entiende a Ruth q̃ fue Moabita q̃ concibio de Booz, que engendro a Obeth, y Obet a Isai, y Isai a Dauid, y de Dauid procedio Christo, y por el monte de la hija de Sion se entiende la yglesia. Y el mismo Isaias tratando del Rey Cyro, leuanto el espiritu, a tratar del Mesias. Como hablo de la libertad, que el Rey Cyro dio al pueblo Hebreo, cõ desseo de la verdadera libertad de las almas que auia de obrar Iesu Christo, al punto començo a hablar con el diziendo: *tues vere Deus absconditus, &c.* Como si dixera. O Christo libertador del mundo, la libertad tẽporal q̃ nos da Cyro, me haze traer a la memoria la libertad spiritual q̃ tu Señor viniẽdo al mundo nos daras, por que no ay otro Dios sino tu. Pues si aquellos sanctos prophetas por el abrasado desseo del Mesias a cada passo en qualquier materia q̃ tratauã, se acordauan del, mayor razõ tenemos nosotros, para cõ qualquier ocasion leuantar el pensamiento a este diuido Redemptor, alabandolo, y glorificandolo, por que ya nos hizo la merced que aquellos sanctos esperauan.

Isa. 1.

Isai. 40. esp.

Encareciendo esta merced Sant Pablo dize. *nusquam Angelos apprehendit, sed semen Abrahæ.* Es el angel dize S. Thomas la mas perfecta imagen de Dios, porq̃ como en esto se cõsidere lo natural, y el Angel sea de mas perfecta substãcia, y de mas noble spiritu q̃ el hombre es mas perfecta imagẽ de aquel spiritu diuino q̃ es Dios, Y siẽdo verdad lo q̃ dizẽ los theologos, q̃ lo natural le quedo entero al Angel, y si

Ad Heb.

do tam

do tãbien cierto lo q̃ dize S.Bernardo,q̃ *imago Dei in medio gehennæ videri potest, sed non deleri*, Que la imagen de Dios en mendio de los fuegos infernales puede ser vista, pero no puede ser rayda. Es cosa notable q̃ viesse Dios su imagen mas perfecta arder en el infierno, alli entre los tizones y llamas, y no se compadeciesse della, si quiera por ser su imagen y tan prefecta,y por otra parte tuuiesse gran lastima del hõbre, que como digo, no es tan perfecta imagen suya, y determinasse de dexar arder aq̃lla,y prefiriesse a ella esta menos perfecta, Esto encarecio S. Pablo en aquellas palabras. *Nusquam Angelos apprehendit sed semen Abrahæ.* Lugar esesle por cierto digno de ser põderado,por aq̃lla palabra. *apprehẽdit*, como lo põdera S. Chrysostomo. Notad pues dos generos de criaturas solamẽte racionales, q̃ son Angeles,y hõbres,y solas ellas poderosas para pecar,porq̃ dõde no ay razõ no puede auer merito. Ni demerito, virtud, ni pecado. Notad lo segũdo,q̃ pecar es apartarse vn alma,y huyr de Dios,no cõ passos de distãcia corporal sino cõ passos del alma,y affectos del coraçõ. Pues esta es la põderaciõ del santo Apostol,q̃ auiẽdo huydo de Dios el hõbre y el angel,no fue Dios siguiendo al angel para alcançarlo y asirlo q̃ esso es, *appprehendere*, y fue empos del hõbre,y lo asio echãdo mano del. O juyzios profundos y diuinos? O abismo del coraçõ de Dios,que grandes son tus secretos? Y aunque parece que bastaua para razon desse hecho, ser hecho del mismo Dios, que no haze cosa que no sea muy iusta y razonable, no faltã muchas razones, que aun nuestro corto y limitado entendimiẽto alcança, y la diuina theologia enseña desta apprehẽsion del hombre, y del desamparo del angel. S. Thomas da vna entre otras,diziẽdo,q̃ el angel *adhæret immobiliter*, donde afierra no puede boluer atras. porque la volũtad angelica es tã efficaz,q̃ si prẽde o en el biẽ o en el mal,entra tãto y prẽde tãto,q̃ no puede desaferrar. Como vna buena espada y biẽ afilada puesta en mano de vn fortissimo varõ, si da en vn escudo ỗ corcho prẽde de tal manera, q̃ el mismo q̃ dio el golde, no la puede despues sacar, Y assi los buenos angeles q̃ se determinarõ en lo bueno,entrarõ tãto en Dios,q̃ quedarõ para siẽpre presos en el,y los q̃ se determinaron en el mal,entraron tanto en la maldad q̃ quedarõ para siẽpre obstinados. La voluntad humana como no es tã aguda y tan efficaz, no prende assi ni el bien,ni en el mal,y por esto con facilidad sale de lo vno y de lo otro. Y assi la enfermedad de los malos angeles fue irremediable. Demas desto ay otra razõ singular,y es,q̃ Lucifer y sus sequaces pecarõ por si proprios,sin q̃ pecado agena los prejudicasse,ỗ manera que no se imputo a ninguno delos angeles el peccado del otro, pero en los hõbres no es assi porque nacẽ en pecado,por pecado ageno que

B. Tho. 1. p. q. 64.

tambien

tambien les es proprio, y en ellos es pecado original, y en el primer hõbre fue pecado actual Siendo esto assi, cosa muy decente fue que pues que la culpa agena los daños, la sanctidad agena los remediasse. Porque de otra manera pareciera auer Dios criado al hombre mas capaz del mal, que del bien, pues le podia dañar la agena malicia, y no le podia aprouechar virtud agena. Y pues el bien ha de ser de mayor fuerça que el mal, quiẽ vee que poder tuuo aquella culpa, como no põdra otro biẽ mas virtuoso y poderoso, que acabe aquel mal primero? porque de otra manera siguierase que fuera mayor la jurisdicion del Reyno de la Iusticia de Dios, que el de su misericordia, pues la justicia se estendia a castigar los hombres por pecados agenos, y la misericordia no llegaua a remediarlos por meritos agenos, siẽdo mas admirable Dios en las obras de misericordia que en las de justicia.

Abach. 3. Tambien el propheta Abachuc viendo en spiritu la encarnacion marauillosa del Verbo diuino, dixo vnas palabras mysteriosas *Deus ab austro veniet, & sanctus de monte Pharan.* Este es vn modo de hablar muy escuro, porque como puede ser, que vno venga de dos lugares diuersos, en vn mismo tiempo? El austro es parte resplandeciente, y Pharan es parte escura y sombria, que esso quiere dezir, *Pharan ideſt vmbrosa.* Y dezir vendra Dios del austro, y del monte Pharan, es dezir que vẽdra de lugar claro y sombrio. Mysterios son estos altissimos. Hablaua el propheta del Messias que se esperaua, el qual auia de tener dos naturalezas diuina, y humana, quanto a la diuina viene del austro, y quanto a la humana, del monte Pharan, quanto ala diuinidad viene del austro, que es el padre Eterno, que como en el austro no ay dia ni noche, ni oriente, ni ocidente, mas esta siempre claro, y por esso se llama meridies, quasi merus dies, puro y puro dia, assi en Dios no ay mañana, ni tarde, ni tiene oriente, ni ocidẽte, ni principio, ni fin, todo es luz, todo es resplandor, y todo es dia, *apud quem non eſt tranſmutatio, nec vicissitudinis obumbratio*, dixo Santiago. Y deste austro viene Christo en quanto Dios, viene de Dios padre por modo de generacion, *Deum de Deo lumen de lumine.* Y dize de futuro, *veniet*, no porque ab eterno no viniesse del padre, mas, porque se auia de manifestar, esta procession, y se auia de saber claramente, lo q̃ antes era tan escuro, *Ab austro veniet, ideſt declarabitur quod procedit à patre.* Pero en quanto a la humanidad auia de venir de otra parte, *sanctus de monte Pharan.* de monte vmbroso que es la Virgen Sanctissima su madre, monte vmbroso por los muchos y muy excelentes arboles de virtudes, que en ella estan plantados. Esta es la obra marauillosa que oy celebramos, tã desseada de los padres antiguos

Iocob. 1.

que dixo

que dixo Isaias, *vtinam dirũperes celos & descenderes* Como sancto Profeta no podia venir Dios sin romper los cielos? Es modo de hablar figuratiuo, que demuestra la grandeza de aquel que viene. Quando de algun apossento se quiere sacar alguna cosa tan grãde, que no puede caber por la puerta ordinaria, conuiene que se rõpa la pared, y pues el hijo de Dios que es de infinita Magestad y grandeza, auia de venir del cielo, no quereys vos que se rõpa el cielo? No podia venir por la puerta ordinaria, no podia venir por curso natural y ordinario a hazer esta encarnacion, era forçoso romper leyes, rõper hasta los cielos, *vtinã dirumperes celos & descenderes*. Sera cosa tan grande, quiere dezir, tan insolita, y de tanta importancia, que sera necessario rõper el curso ordinario haziendose Dios hombre y naciendo de vna Virgen. *Fluminis impetus lætificat ciuitatem Dei*, dixo Dauid hablando tambien desta venida del hijo de Dios, que es el rio impetuoso. Era imposible que este rio no viniesse con grandissimo impetu. Tres cosas son, las que hazen el agua impetuosa. Vna quando es abundante, otra quando passa por lugar estrecho, y la tercera quando cae de lugar alto. Mirad quan abundante es esta agua, que se dize della, *quasi aqua maris operientis*, como mar que todo lo cubre. Lo segundo vino a nosotros por lugar angostissimo y estrechissimo que fue la Sacratissima Virgẽ Maria, pequeñissima por su profundissima humildad. Quanto alo tercero de quan alto vẽga este rio cada vno lo puede considerar, pues cõfessamos que baxo del cielo, *descendit de celis, & incarnatus est de spiritu sancto*. O cõ que impetu y velocidad vino a alegrar el mũdo, y a regar lo con sus gracias. Del impetu deste rio reciben virtud los justos, y por esto con impetu y cõ efficacia se exercitan enlas obras sanctas, que es vna cosa muy agradable ala diuina magestad, y assi se dize enel Ecclesiastico. *Protector est omnibus exquirentibus se in veritate*. Es Dios protector de todos aquellos que le buscan con verdad, que quiere dezir de veras, y con diligencia. Quando vno haze vna cosa con mucho espiritu y feruor dezimos, esso de veras va, y quando la haze floxamẽte dezimos, parece que lo haze de burla.

Isaia. 64.

Psal. 45.

Eccle. 2.

Deste singular beneficio dize sant Augustin. *In rebus per tempus ortis nulla maior gratia quam quod Deus fieret homo & homo Deus*. Es tan grande gracia que nunca los hõbres la pidieron antes que Dios la prometisse, ni pudo caber en entẽdimiẽto humano, q̃ Dios eterno se quisiesse hazer hõbre, y por esso el pedirlo fuera vna peticion muy desordenada. Por este exẽplo lo entendereys. En q̃ juyzio cabria, q̃ los de vn lugar vil y pobre, fundado en vna sierra esteril y fria escriuiesse al Rey

suplicandole les embiasse a su vnico hijo heredero vniuersal de todos sus Reynos, paraque morasse entre ellos, y le vistiessen su sayal, y le calçassen sus abarcas, y le pusiessen vna açada enlas manos paraque cauasse y sudasse con ella? Pues muy mayor simpleza y descortesia sin comparació fuera, pedir el linaje humano a Dios, que le diesse a su vnigenito hijo, paraque se vistiesse del sayal dela carne flaca y miserable, y tomasse los trabajos y fatigas deste valle de lagrimas. Pero despues que Dios reuelo al mũdo, que se queria hazer hombre, y lo prometio, se atreuieron los hombres a pedirselo con muchas oraciones, lagrimas y suspiros, porque de aquella promessa nacieron los vehementissimos desseos delos padres antiguos, deste soberano bien, y delos desseos nacieron las oraciones y las lagrimas. Y mas os digo, que no se contento el padre delas misericordias con esto, sino que les declaro, que persona auia de encarnar, porque el Propheta Isaias dize vnas palabras, que lo expressan. *Accessi ad prophetissam, quæ concepit, & peperit filium, & dixit Dominus ad me, voca nomen eius accelera, spolia detrahe, festina prædare.* O mysterio incomprehensible de Dios, y como descubre aqui su immensa piedad. Dize aqui el sancto varon, llegueme a vna prophetisa, que concibio y pario vn hijo, y dixome el Señor el nõbre, q̃ le auia de poner differente de todos los nombres. Quiẽ es esta prophetissa, sino la Sãctissima Virgẽ Maria nuestra Señora que prophetizo llena del espiritu sancto muchas cosas? Prophetizo la honrra en que todos la auiã de tener, diziendo, *beatã me dicent omnes generationes.* Prophetizo la dureza y cayda delos Iudios, y la conuersiõ delos Gẽtiles diziẽdo: *deposuit potẽtes de sede & exaltauit humiles.* En toda esta autoridad habla el santo propheta del Messias, como si entõces fuera ya venido, por la infalibilidad dela prophecia Dizele el Señor llamarlehas, acelera, spolia, &c. Aqui esta el mysterio, q̃ dize q̃ le llame por verbos y no por nõbres. Por q̃ Señor no mãdays q̃ se llame por nõbres este diuino Redẽptor, dela manera q̃ se suelẽ llamar los otros hõbres, sino por verbos? porq̃ no dezis, *uoca nomẽ eius, accelerator, spoliator prædator,* Acelerado, despojador, robador. Y no, *acelera spolia, prædare,* date priessa, despoja, roba? Sabeys porq̃? porq̃ solo el verbo es el q̃ auia d̃ encarnar, y no el padre, ni el Spiritu sancto. Y por esso quiere q̃ le llamẽ por Verbos, y no por nõbres. Este es el mysterio q̃ esta encerrado en estas palabras. Y mãdar q̃ le llame por muchos verbos, y no por vno solo, fue para significar los muchos y muy marauillosos effectos, q̃ auia de obrar. En vn instante encarno, en vn instante sanaua las enfermedades, en vn instante justificaua los peccadores, y por esso, *voca nomen eius, festina,* date priessa. Abre

Isaia. 8. c.

uio

uio su muerte y su resurrectiõ, y por esso, *uoca nomen eius accelera.* Despojo los infiernos, y por esso, *uoca nomen eius spolia, detrahe, prædare.* O Christo robador delos coraçones? por tu infinita clemẽcia obres en nosotros estos marauillosos effectos, paraque ya no obedezcamos a Sathanas, sino a ti aquien tanto deuemos.

Es tã grãde el poder, saber, y bondad de Dios, q̃ no solo delos bienes, pero aũ delos males saca bienes. Tratãdo Moysen enel Deuteronomio delos beneficios q̃ Dios hizo al pueblo Hebreo, dize, q̃ vno dellos fue *cõstituit eũ super excelsum terrã ut suggeret mel de petra, oleũque de saxo durissimo.* Que lo puso en vna tierra muy fertil paraq̃ chupasse la miel y el azeyte delos guijaros. Esto dixo para encarecer la fertilidad dela tierra, en la qual parecia, q̃ hasta los guijarros dauã miel y azeyte. Mas cõ mayor verdad se puede dezir, q̃ la omnipotẽcia de Dios de los guijarros duros, q̃ son los peccados, saco azeyte y miel, porq̃ dellos saco, y saca ordinariamẽte muchos bienes. Y assi dixo aquel mal sieruo: *scio quia homo austerus es, & metis quod nõ seminasti.* Y dixo la verdad, porq̃ Dios dela sementera q̃ no sembro, suele coger mucho. Nunca Dios sembro el peccado, no es sementera suya, y de essa sementera ha cogido muchos bienes. Gran mal fue el peccado de Lucifer q̃ vna criatura tã perfecta, y tan enriquecida dela mano de Dios le desobedeciesse, y en su corte presumiesse leuãtar vãdera contra el, gran peruersidad fue. Pero es tanto el poder de Dios, y su saber, que desse mal saco vn gran bien, que fue la creacion delos hombres. Como cayo tan gran multitud de Angeles, apocose el numero delos sieruos de Dios, quedaron muchas sillas vazias. Crio Dios a los hombres, paraque de ellos se boluiessen a poblar. Gran peccado fue el de Adam, que por no entristecer a su muger desobedecio a su criador, y si el le mandara vna cosa muy difficultosa que no la pudiera cumplir sin muy gran trabajo, parece que tuuiera mas escusa su peccado, pero mandandole vna cosa tã facil, como fue que no comiesse de solo vn arbol, dandole licencia que comiesse delos otros todos, fue tan grande su desobediencia que el primero en que toco fue en el que Dios le vedo. Gran mal fue esse, pero de el saco la sabiduria de Dios vn tan grande bien, como fue la Encarnacion de su hijo, para redempcion y remedio desta cayda de los hombres. O inefable misericordia de Dios, quien tal pudiera imaginar, que para remedio de vnos miserables gusanillos se hiziesse Dios hombre, y padeciesse tan cruel muerte, como padecio? De esto se espantaua el sancto Iob, diziendo, *quid est homo quia magnificas eum, aut, quid apponis erga eum cor tuum?* S. Augustin, *libro de substantia diuinitatis,*

Deut. 32.

Luc. 19.

Iob.7. B. Aug. l. de. sub. divin. Gen. 6.c. dize que el hijo se llama coraçon del padre. Y tanto precia Dios los hombres, que les dio su coraçon para su remedio. Y assi hallareys que viendo Dios la maldad delos hombres, como se dize enel Genesis, *tactus dolore cordis intrinsecus*. Fue tocado de dolor de coraçon interiormente. Cosa es esta por cierto digna de ponderacion, que por los pecados del mundo señala Dios el dolor enel coraçon, que es su vnigenito hijo. En este se assienta el dolor al Eterno padre, porque este coraçon auia de lleuar sobre sus ombros haziendose hombre, la carga de nuestros pecados. Pues con que pagaremos este tan inefable beneficio a tu altissima magestad? que gracias te daremos Señor por el? Muy desdichada por cierto fuera nuestra suerte, si auiendonos tu Dios mio formado con tus manos poderosas otro q̃ tu nos librara dela muerte eterna. Como sea mucho mas redemir, que criar, indigno fuera, que dieramos a ti mi Dios gracias, porque nos criaste, y dieramos a otro gracias, porque nos redimio. Y por esto, como dize sant Anselmo, *ne amorẽ diuideres inter creatorem & redemptorem homo idem tibi factus est cõditor & Redẽptor*. Todo selo deuemos a el. O bẽdito y glorificado sea tal Dios que tales inuenciones ha buscado, para cõbidarnos, a q̃ solo enel põgamos nuestro amor. Todas las obras de nuestra redẽpcion procedieron de amor. Esto declaro con diuina cortesania el Propheta Isaias quando despues de auer dicho, que aquel q̃ era admirable principe de paz, se auia de hazer pequeñuelo por nosotros, entẽdiẽdo q̃ le auiã de pregũtar la causa de cosa tan admirable, la dixo luego por estas palabras. *Zelus domini exercitum fecit hoc*. El zelo que tuuo el Dios de los exercitos hizo esto, que el Verbo eterno siẽdo quien era se hiziesse carne. Zelos lo hizieron. Los zelos son el principal affecto del amor, y no de amor como quiera, sino de amor feruorosissimo y abrasadissimo. Las diuinas letras dizen, q̃ enel principio del mundo, como el hombre apeteciesse ser Dios, y peccasse, y assi pareciesse desnudo delante de Dios, y vergonçoso tẽblãdo lleno de temores, como haziendo Dios mofa y escarnio del dixo: *ecce Adam quasi vnus ex nobis factus est*. Palabras delas diuinas personas entre si. Assi Señor y Dios mio que aueys de hazer mofa y burla del hombre? pues el amor me vengara de vos. Que digo? ya me veo vengado pues os veo hecho hombre pobre, llorando y padeciendo frio, y hambre. Y assi podemos dezir, *ecce Deus quasi vnus ex nobis factus est*. Veys aquel grã Dios, aquel inefable y infinito, veys le hecho hombre, como nosotros, llorar y padecer, como vno de nosotros. Bien nos ha vengado Señor el amor, de vos. Esta consideracion deuota es de Sanct Bernardo. Y como todas las obras deste ce-

Isai.

estial Reparador procedieron de amor, todas fueron hermosissimas y perfectissimas. En vna piedra preciosa nada ay feo, todo es hermoso y precioso. Por qualquiera parte que mireys vn rubi, o vn diamante es hermoso, y illustre y resplandesciente. O piedra preciosa Iesu Christo Saluador del mundo, que por todas las partes eres resplandesciente y hermoso? Despues que la Esposa en los Cantares, hizo vn gran Cathalogo delas excellencias deste Soberano Esposo, concluyo diziendo. *Totus desiderabilis.* Todo es desseable por todas las partes es sabroso y comedero, con la vida nos enseño, con la muerte nos redimio, y con la resurrection nos confirmo, y agora en el cielo nos sirue de abogado y intercessor con el Eterno padre. Y assi dixo sant Pablo en la Epistola alos Romanos: *Christus traditus est propter peccata nostra, & resurrexit propter iustificationem nostram.* Por nuestros pecados murio, y por nuestra justificacio resuscito, todo por nuestro prouecho. Parece tener estas palabras grā difficultad, porque como Christo nuestro bien con su passion y muerte Sacratissima nos merecio plenissimamente la gracia y la justificacion, y en la resurrection ya no podia merecer, porq̄ ya no era caminãte, *cuius est posse mereri*, como puede ser verdad, esto q̄ dize aqui el sancto Apostol, que su resurrection fue causa de nuestra justificacion? Este lugar, q̄ parece tener en si a prima haz alguna difficultad, se declara facilmente, si aduertimos, q̄ la gracia dela justificacio y la remissio delos peccados, y los dones del Spiritu sancto se auian de dar alos fieles, por la promessa del hijo de Dios despues de su resurrectio, para q̄ lo q̄ nos merecio murriendo, nos lo repartiesse resuscitādo. Y assi, *resurrexit propter iustificationem nostram.* Delo qual se parece q̄ su glorioſa resurrection no solo fue causa exēplar dela nuestra, pero tambiē fue cāusa efficiēte de nuestra justificacio. Porq̄ confirmo la fee y la esperança, q̄ son necessarias para la justificacio. Pero pregunto, q̄ se final se nos podria dar, para saber si auemos alcāçado este beneficio dela justificacion? Muchas dā los sagrados Doctores, pero sola vna quiero dezir agora, y es, el obrar cō affectio aquellas obras q̄ la carne de su inclinacion suele aborrecer, sintiēdo en si en alguna manera vencida la naturaleza dela carne. Porque es cosa cierta q̄ la gracia es vna forma sobre natural, por singular misericordia de Dios impressa en el alma. Y como segū los Philosophos, *rerum actiones formarū naturā cōsequūtur*, Que segun es la naturaleza delas cosas, tales son sus obras, de la forma del fuego salen obras segū su naturaleza, calidissimas, y dela forma de la nieue salē effectos frigidissimos, assi dela forma sobre natural q̄ es la diuina gracia hā d̄ salir y proceder obras sobre naturales. Y q̄ llamays

Can. 5. c.

Ad Rom 4. c.

me..O marauilloso encarecimiento, con el qual se descubre el gran peligro que ay enla soberuia. Y da la causa porque aborresce tanto este vicio diziendo, *quia ibi ceciderunt qui operantur iniquitatem*, por ella cayeron los Angeles malos del estado que tenian, de manera que no los pudo sufrir el cielo. *Expulsi sunt, nec potuerunt stare.* Pues para huyr deste tan grande mal, y alcãçar la virtud dela humildad tã encargada por nuestro diuino maestro Iesu Christo, vna delas cosas mas importantes es el conocimiento de nuestra vileza, y q̃ se rẽga cada vno por lo q̃ es. La falta desse conocimiẽto, es muy aborrescible delante de Dios, como parece enel Propheta Hieremiãs, donde contãdo el Señor muchos males de idolatrias, de robos, y de otros peccados, y diziẽdo que ha de castigar a los Hebreos, no da por fundamento del castigo los males q̃ hizieron, sino su desconocimiento, y assi se quexa por estas palabras, *& dixisti absque peccato & innocens ego sum, & propterea auertatur furor tuus a me: ecce ego iudicio contendam tecum.* Esto es, yo te condenare, *eo quod dixeris, non peccaui.* Porque no ay peccados tan graues que el proprio conocimiento no los facilite, ni tan leues, que el desconocimiento no los agraue. Por esto allegaua Dauid por disposicion para su remedio, *quoniam iniquitatem meam ego cognosco, & peccatum contrà me est semper.* Siempre lo traygo en frente de mi, paraque no me dexe desmãdar ni ensoberuecer, porque poniendo los ojos en vn tan feo espectaculo, como puedo dexar de confundirme y despreciarme? Y si el hombre siintiere en si alguna virtud, ponga los ojos en Dios, porque delante del sol no se parecen ni se diuisan las estrellas. El hombre prudẽte q̃ tiene Dios delante de si, no se ecsia de ver a si ni a sus virtudes, todo le parece nada, assi lo hazia el mismo Propheta quando dezia: *& substantia mea tanquã nihilũ ante te.* Tambien es singular camino para este proprio conocimiento, considerar, q̃ los pecados q̃ los otros cometen, los puedo yo tãbiẽ cometer, para por aqui enuilecerme, y despreciarme. De Platõ escriue Plutarcho, q̃ aprouechaua mucho enla virtud, y en el conocimiẽto de si mismo, viẽdo los delictos delos otros, porq̃ en viẽdolos boluia luego sobre si, cõsiderãdo, como se puede ensoberuecer, y tenerse en algo, quiẽ tal puede cometer, y pues yo puedo cometer todos los males q̃ los otros hazẽ, como no me despreciare? O marauillosa prudẽcia de varõ? q̃ delos pecados agenos, de donde otros sacã indignacion, y murmuracion hazia el vn despertador, para se reconocer. Y aunque es verdad, que para alcançar este proprio conocimiento, y por el la humildad, se suelen aplicar estos y otros muchos remedios, pero vno de los mas efficazes es, el conocimiento del poder, grandeza,

Hiere. 2.

Psal. 50.

Psal. 38.

la cuenta, otro acusador contra nosotros, de mucho mayor credito que el demonio, que sera todo el artificio que Dios buscó, y la diligẽcia que puso, para nos sanctificar, de la qual nos aprouechamos tan poco. Esto hermanos mios nos auia de hazer tẽblar si bien lo cõsiderassemos. Denos el Señor por su infinita clemẽcia su espiritu, y clarifique nuestros entendimientos, paraque percibamos bien estas cosas, que aqui van escriptas,

Con la consideracion de las cosas dichas podemos juntar la consideracion de los mysterios del sagrado Euangelio, que en este dia se nos propone, que comiença *Missus est Angelus Gabriel à Deo*. Por angel comiença la historia de la Encarnacion del Verbo Diuino, y de la reparacion del mundo, como por angel començo su cayda. Sant Bernardo sobre los Cantares dize (conforme a como declara sus palabras el venerable Doctor Alexandro de Ales) que Lucifer vio, que el hombre auia de ser ayuntado personalmente con Dios, y que esto es lo q̃ el contradixo en el cielo. Y Lactancio Firmiano parece tener lo mismo. A esto parece tambien aludir lo que Sãt Pablo dixo escriuiẽdo a los Hebreos, por aquellas memorables palabras. *Et cum iterum introducit primogenitum in orbem terræ, dicit & adorent eum omnes angeli Dei*. Y como otra vez introduxo el padre Eterno a su primogenito en el mundo, mãdo que le adorassen todos los Angeles. Donde es mucho de notar aq̃l, *iterum*, en el qual significa, que ya otra vez auia mãdado Dios a los Angeles q̃ adorassen aquella sacratissima humanidad, antes que naciesse de las virginales entrañas de su purissima madre que fue luego quãdo los crio. Y desta reuelacion que fue hecha a los Angeles luego en su principio habla sant Pablo en la primera Epistola que escriuio a Timotheo, donde dize. *Manifeste magnum est pietatis sacramentum, quod manifestatum est in carne, apparuit angelis, &c.* Y como Lucifer entendio, que por el Verbo encarnado auia de ser sublimada la naturaleza humana, lleno de inuida persiguio a los primeros padres, y los tento, cõ intento de estoruar que Dios no se hiziesse hombre, ni el hõbre, subiesse a la igualdad de Dios, porque le parecio buen remedio para esto en lodar la vestidura, porque Dios viendola suzia con el peccado, de asco no se la vistiesse. Y pensando de estoruar el negocio, fauoreciolo mas, dando occasion para el, donde no la auia. Porque segun mucho Doctores dizen, y principalmente Sant Augustin, si Adam no pecara, Dios, no encarnara. Y por auer pecado, hizo mas por el que por el Angel. No por esto queremos dezir, que por el pecado amo mas al hombre como dize S. Thomas, y da esta razon. Vn padre mayor gasto haze con

Sermo. 17 sup. Cãti.
Alex. 3. p. q. 74. mẽbro. 8.
Lib. 2. c. 9
Ad Hebr. 1. c.
1. Ad Thi. 3. c.
1. p. q. 2. ar tic. 4.

El Platano tiene vnas hojas muy anchas, qne cada vna parece vna adarga, y por las aguas son entendidos los pueblos, y assi dixo vn Angel a Sant Iuan en el Apocalypsi, *aquas quas vidisti populi sunt & gentes.* Apo.17c. Pues estar la Sanctissima Virgen, como Platano junto a las aguas, es estar, como adarga de los pueblos. Y como pararse al platano, que tiene muchas hojas como adargas, es significar que ay en ella muchos fauores y amparos para los peccadores, que a ella quieren acudir con afection y deuocion. Dize pues el sancto Euangelio. *Missus est angelus Gabriel.* Estauan los Angeles corridos y affrentados (si, assi se puede dizir) por ver que de entre ellos auia salido, quien hizo tanto daño a los hombres, y por quitar Dios dellos esta affrenta, y que satisfiziessen en alguna manera aquel daño, embio al Angel Sant Gabriel, que traxesse al mundo las nueuas de nuestro remedio, y que tratasse con la Sãctissima Virgen negocios de gran prouecho nuestro. De donde podeys entender, quanto yerran los que murmuran y condenan toda vna congregacion, por vn malo que salga della. Si veen que se descuydo vn Clerigo, o vn religioso y hizo vna liuiandad, luego exclaman diziendo. O Clerigos, o Frayles, la mas mala gente del mundo, malignos juyzios son essos por cierto. Gente temeraria, si la malicia, y embidia del mal Angel que tento a Eua os escandaliza, edifiqueos mucho la charidad de los Sanctos Angeles, que son de la misma naturaleza, y del mismo cielo y congregacion, donde los otros cayeron. Pues veys a estos Spiritus biẽauenturados, cõ ser criaturas tã excellentes, cõ quãta diligẽcia tratan nuestro biẽ, con quãto cuydado nos guardã de noche y de dia en todos nuestros caminos. Y particularmẽte cõsiderad el singular beneficio q̃ este glorioso Angel hizo al mũdo en esta embaxada. Pues desta manera os aueys de auer cõ los Ecclesiasticos, q̃ si alguno os escãdalizo, considereys q̃ otros muchos os edificã cõ Sanctos exẽplos, y son nuestros perpetuos interessores, en el diuino acatamiẽto, de noche y de dia, por tãto mirad el amor y reuerẽcia q̃ les deueys. Gran ingratitud seria que por el daño y persecuciõ que nos hazen los angeles malos, no agradeciessemos los singulares beneficios que nos hazen los angeles buenos y el amor con que nos guardan. Lo qual todo se manifesto en aquella vizion marauillosa que vio el Propheta Eliseo, y la mostro a su criado Giezi, que fue el monte lleno de caual- 4.Reg.6. los, y carros de fuego, todos aparejados para los guardar. Y estos erã los sanctos angeles, que parecieron en figura de fuego, para significar el amor y diligencia con que venian a hazer aquel misterio. Y assi por baldõ y afrenta dize el Propheta Ezechiel hablando con Lucifer: & *tu Cherub*

Ezec.28. *tu Cherub, extentus posui te in monte sancto Dei, in medio lapidum ignitorum ambulasti.* Como si dixera, estando entre vnas criaturas tan excelentes, y tan encendidas en fuego de amor, como vnas brasas, te enfriaste tu, y te heziste carbon donde es mucho de notar, que siendo Lucifer Seraphin lo llama aqui Ezechiel Cherubin, porq̃ el Cherubin significa sciencia, y Saraphin charidad, y porque la sciencia se compadece con el peccado, y la charidad no, por esto despues que peco, lo llama Cherubin y no Seraphin, todo esto es tambien gran confusion para nosotros. Porque si Dios para guardar a Eliseo y a su criado embio tan grã multitud de Angeles, quan innumerables seran los que embia a su santa yglesia? Si todos son como carros de fuego, como no andamos nosotros todos abrasados en amor, y quemados con este diuino fuego? Como andamos tan frios y tan elados en el seruicio de tan buen Dios? cierto gran miseria es la nuestra, pues no nos aprouechamos de tanto bien, Y mas que como dize Origines. *post Christum natum efficacius angeli nos custodiunt.* Despues que Christo nacio nos guardan los angeles cõ mas efficacia. Por este exemplo se entẽdera. Si yendo vn pobrezito por vn camino, se le cayẽse el asnillo que lleua cargado en el suelo, y a caso passasse por alli el Rey y lo viesse assi, y se apeasse a ayudar al pobrezillo, y le dixesse, hermano no te aflijas, q̃ yo te ayudare a leuantar essa carga, toma tu de esse lado, y yo te tomare deste, q̃ hariã, me dezid los Duques, los Condes, y Marqueses, y los otros Principes, y señores, que viniessen con el Rey de apeatse de sus cauallos, y correr hazia el, diziendo. Dexe vuestra Magestad esso, q̃ nosotros lo haremos, Y si el Rey no quisiesse, dexar de ayudar a aquel pobre, tãpoco ellos querriã. Y assi todos le ayudariã con mucha efficacia. Desta manera despues q̃ los cortesanos celestiales vierõ al Rey dela Magestad apeado por el suelo, y hecho hõbre, por ayudar a leuantar al hõbre caydo, todos ellos cõ mucha mas eficacia le ayudã agora. Por ser los angeles, tã diligẽtes en nuestro seruicio, se vsa en la santa y sglesia, pintarlos con alas porq̃ buelã para nuestro biẽ. Assi los vio el propheta Isaias, el qual dize q̃ vio vnos Seraphines, y q̃ tenia cada vno dellos seys alas. *sex alæ vni, & sex alæ alteri duabus velabant faciem eius & duabus velabant pedes eius, & duabus volabant.* Tener alas en la cabeça, en los pies y en el medio, denota la diligencia, con que nos ayudan en el principio, medio y fin de nuestras obras, y de nuestras vidas. Y Dios se lo mando assi como lo affirma Dauid, diziendo, *angelis suis Deus mandauit de te, vt custodiant te in omnibus vijs tuis.* Dios (dize, hablando con el hombre) mando a sus angeles q̃ te guardassen en todos tus caminos. Vn camino es, desde q̃ el hõbre es

Ori. hom. 10. super Lucam.

Isai. 6. c.

Psal. 90.

bre es engendrado enel vientre de su madre, hasta q̃ nace, q̃ alli lo aho
garia el demonio, si el angel no lo guardasse. Otro camino es el discur-
so desta vida, q̃ toda es camino para la muerte. Otro camino es, desde
q̃ el alma sale del cuerpo hasta que llega al lugar que le conuiene, se-
gun sus merescimientos, como se dize del pobre Lazaro. *Factum est* Luce.16.
vt moreretur mendicus & portaretur ab angelis in sinũ Abrahæ. Quãtos es-
stã agora muy sanos y muy cõtentos, q̃ antes de mucho tiẽpo se verã
en la agonia dela muerte, dõde todo el mũdo los desamparara? Tiẽpo
vendra q̃ pregũtarã dõde esta la muger deste defuncto? y respõderan,
alla esta fuera desmayada de anguslia. Y sus hijos dõde estan? tãbien
estã alla fuera llorãdo. Y quiẽ esta cõ el? solamente estan clerigos y re
ligiosos. Y q̃ es lo que dizẽ? Estã diziẽdo. *Subuenite angeli Dei, succurri-*
te illi, offerẽtes animã eius in cõspectu altissimi. Ea angeles de Dios aqui
eneste camino le fauoreced, aqui le socorred, dõde la muger, los hijos y
los amigos le desamparan. Esto hazen ellos cõ gran fidelidad y amor,
cumpliendo el mandamiento del Señor, que les mãdo, q̃ en todos nue
stros caminos nos guarden. Y porque lo hazen cõ mucha diligẽcia, se
dize, tener alas en la cabeça, en los pies y en el medio. Y es tan grãde
el zelo cõ que pretenden nuestro remedio, que affirman las sagradas
letras, que cõtienden entre si, no porque se quieã mal, pues sus volũta
des estã cõfirmadas en charidad, y cõformes cõ la voluntad de Dios.
Mas dizese contender accidẽtalmẽte por respecto de nosotros. Porq̃
cada vno ruega, y procura por aquellos que tiene a cargo, y algunas
vezes ruegan y procuran cosas contrarias los vnos de los otros, antes
de saber la voluntad de Dios, y por esta diuersidad se dize, que cõtiẽ-
den vnos cõ otros, como parece claro en Daniel, dõde se lee, q̃ estãdo Dani.10.
preso el pueblo Israelitico en Persia Daniel rogaua a Dios, lo libras-
se de aq̃l captiuerio. Y el angel q̃ tenia en su guarda a los Hebreos o-
frecia sus oraciones a Dios, y el angel del reyno de Persia resistiale. Y
assi dixo el angel de los Hebreos a Daniel. *Ego veni propter sermones*
*tuos, principes aut*ẽ *Regni Persarũ restitit mihi viginti & vno diebus, & ec-*
ce Michael vnus de principibus primis venit in adiutoriũ meũ. Este princi-
pe del Reyno de Persia dize S. Hiero. q̃ era el angel, q̃ tenia el cargo
de todo el Reyno de Persia, y este procuraua, q̃ los Hebreos no salis-
sen de aquel Reyno porque los infieles viniessen en conocimento de
Dios por la cõuersaciõ y buẽ exẽplo delos Hebreos, procurauaq̃ sa-
liessen de entre aq̃llos idolatras, por que no se contaminassen cõ ellos,
y assi andauan en esta conpetencia los dos angeles, hasta que vino S.
Miguel que presidia en Iudea en la sinagoga, y ayudo al angel de Is-

rael, y

rael,y a cabo cõ Dios,que librasse su pueblo, y luego no cõtendieron los dos angeles mas, entendida la determinaciõ dela diuina voluntad. Esto hermanos aueys de pedir cõ mucha instãcia al glorioso principe S. Miguel. Que assi como fauorecio a los Hebreos, paraque saliessen de entre los idolatras, assi os fauorezca a vosotros. Vn genero de idolatras son los jugadores, pues gastã muchas horas adorãdo aq̃llas imagines de los naypes, y si algũo los reprehẽde, responden, pues q̃ auemos de hazer, en q̃ auemos de entẽder, sino jugamos? Mirad q̃ respuesta d̃ hõbres Christiãos? como sino vuiesse otra cosa en q̃ entẽder, estãdo en tãto peligro de verse en breue tiẽpo perdido el cielo, y sumidos para siẽpre enel infierno. O desdichados d̃ vosotros esta encẽdido ya el horno d̃ fuego eterno y esta os esperãdo para tragaros por vuestros pecados, y vosotros sin temor q̃reys perder enel juego este poco de tiẽpo, q̃ os queda de vida en este siglo, enel qual os podiades remediar de tãto mal? de dõde me dezid vienẽ estos tales a tãta insensibilidad, y cruel dad para cõsigo mismos? sino de q̃ los ha cõprendido la maldicion del propheta Dauid, el qual despues de auer dicho de los idolos. *Os habẽt, & nõ loquẽtur, oculos habẽt & nõ videbũt.* A ñadio diziẽdo, *similes illis fiant qui faciũt ea, & omnes qui cõfidũt in eis.* Seã hechos los idolatras semejãtes alas mismas cosas que son por ellos adoradas. Que pues adorã cosas insensibles, y cõfian en ellas, sean ellos hechos sin sentido, como ellas. Porq̃ no veã ni sientan el mal en que estã. Libre nos Dios de tan terrible maldiciõ. En esta creo hã caydo los tahures, que en alguna manera estã insensibles, como las mismas imagines delos naypes q̃ adorã.

Psal.134.

Vna cosa muy lastimosa en este ministerio de los angeles y es, q̃ auiẽdo batallado los angeles buenos cõ los malos enel cielo, no cõ golpes corporales, sino spirituales, q̃ son mas rezios, peleãdo cõ buenas razones como los letrados quãdo disputã enlas escuelas, defendiẽdo cada vno su opiniõ lo mejor q̃ podia, aplicãdo cõ toda vemẽcia sus fuerças naturales. Y como erã aũ caminãtes fatigables y capaces de pena, recibieron los buenos mas tormento y affliction de ver aquel agrauio que se hazia ala hõra de Dios, q̃ si fuerã cuchilladas materiales. Iamas trabajo tãto capitã alguno por defender el derecho de su Rey, como los bẽditos angeles trabajarõ en boluer por la hõra de su Dios. Y assi padecio cada vno en aquella rebuelta mas q̃ qualquier martyr de manera q̃ ganarõ cõ grã trabajo la gloria q̃ tienẽ. Y aũq̃ Lucifer era de mayores fuerças naturales, tuuolas mayores S. Miguel ayudado dela gracia diuina, y de los meritos de Iesu Christo nuestro Redẽptor, los quales ya entõces erã acceptos al padre Eterno, como lo affirma S. Ioã

enel

enel Apocal.dizẽdo delos angeles buenos. *Ipſi vicerũt propter ſãguinẽ agni.* Alcançaron victoria por la ſangre del Cordero y por ſu muerte. Apo.12.
Pero como dixe al principio, es gran laſtima,y coſa digna de ſer muy llorada con lagrimas de ſangre, que dize Sant Thomas,y el Maeſtro de las ſentencias, que como cada hombre tiene vn angel bueno por guarda, aſsi tiene vn demonio por contrario para ſu exercicio,y en- el cielo Empireo quedaron los angeles buenos vencedores, y aca en- la tierra,las mas vezes quedan los demonios con la victoria, y ſe lleuan la preſa que ſon las almas, pues ſon muchas mas las que ſe condenan, que las que ſe ſaluan,no por falta de los angeles,ſino por nueſtra culpa,y porque nueſtta carne ſe haze del vando de Sathanas,y es inſtrumento con que el vence. Y de aqui ſe entendera, porque la llamo Sãt Pablo angel de Sathanas, diziendo: *datus eſt michi ſtimulus carnis meæ, angelus Sathanæ qui me colaphizet.* Porque o ſancto Apoſtol llamays ala carne angel de Sathanas? por ventura es ſpiritual ? no es carne? o cayo del cielo.como los demonios? no, mas veo la conpañia tan trauada entre mi carne y el demonio, que parece demonio, y Angel de Sathanas en ſus artes y mañas. Y pues eſto es aſsi,procuremos de mortificar nueſtra carne con ayunos,cilicios,y diſciplinas , paraque por ella no ſeamos vencidos. De todo lo dicho ſe infiere quanta obligacion tenemos, a ſer deuotos de los ſanctos Angeles, y glorificar a Dios nueſtro Señor, por auer nos dado tan ſingulares patrones. Y como ſe tenga por coſa cierta que eſtos benditos angeles ſon los que mueuen los cielos, tãbiẽ por eſta buena obra les deuemes agradeſcimientos, porq̃ de mouer ellos los cielos reſultan las differencias de los tiẽpos para el gouierno y ſuſtento de nueſtra vida,y nos deſcubrẽ el ſol,paraq̃ veamos las coſas,y nos alegremos cõ tan jocũdo reſplandor. El q̃ va de noche por vna calle lodoſa y de malos paſſos, tiene a buena dicha q̃ aſſomen cõ vna hacha a vna ventana,para ver dõde pone los pies,y no enlodar ſe, o caer y laſtimarſe, y agradecelo al q̃ aſſomo la luz, leuãtando los ojos a lo alto hablãdo le,y dãdo le gracias. Y ſi embia vn paje con el q̃ le vaya alumbrando haſta ſu caſa , agradece lo al ſeñor y al ſieruo, ſin embargo de que lo haze por mandado de ſu amo. O deſcuydado culpable de muchos hombres,y falta de humana corteſia, para con el ſupremo Señor.y ſus miniſtros los Angeles,que no leuantã los ojos para dar gracias al que con tan reſulgentes hachas de ſol,luna , y eſtrellas, los eſta alumbrando no vna vez, ſino ſiempre,paraque no cayen ni ſe acuerdan de hazer comedimiẽto agradecido alos bẽditos Angeles,q̃ eſtã hechos vnos perpetuos pajes de hacha,los q̃ eſto tienẽ acargo,que

B.Tho.li. 2.d.11.q.5 Mag.2.p. d.11.

2.ad Cor. 12.c.

go,que descubren los luminosos astros,con que veamos,sin cuya lum bre todo seria caer. Con la antorcha del sol illustran el dia, con la dela luna alumbran la noche,y con las estrellas dan mediana claridad. Verdad es,que se lo manda su señor,que se lo tiene Dios muy encargado, mas no por esto quedamos desobligados a correspondencia de continua gratitud tan deuida a tales bienhechores, que no cessan de hazer nos tan singulares beneficios.

Otra muy singular consideracion se nos ofrece sobre las palabras que se siguen mas adelante, en el sancto Euangelio, que fue embiado de Dios el angel,*in ciuitatem Galilæa*. Quiso el Señor ser concebido en ciudad y no sin mysterio. Disputauase vna vez en Roma, que cosa es ciudad, y respondio Publio Cornelio. *Ciuitas est ciuium vnitas*. Cuidad es vnidad de ciudadanos. Por esto quiso Dios ser cõcebido en ciudad, para significar que no se concibe su diuina Magestad en la familia, ni en la vezindad,ni enla cõgregacion, ni en la Republica donde no ay vnidad de coraçones,por amor y charidad. Por tanto hermanos si queremos cõcebir a Dios en nuestras almas,procuraremos de tener esta vnidad, amor, y fraternidad con nuestros proximos. Enseñandonos nuestro celestial Maestro Iesu Christo a orar quiso que començassemos,diziendo, padre nuestro, y no padre mio, por que con esta palabra padre, nos combida y obliga al amor de Dios, assi con la palabra,nuestro,nos inflama enel amor fraternal, y comun charidad de hermanos, que entre los hombres se deue conseruar. El hermano llamasse en latin,*frater*,el qual nombre dizen los sabios que significa, *quasi fere alter*,quasi otro yo. Dos hermanos son como vna misma cosa. Pues esta hermandad y vnidad pretende el buen Iesus,enseñarnos y encomendarnos en la palabra, y la confirmo en otra oracion que hizo a su eterno padre, diziendo, yo les di la charidad que vos me distes, para que sean vna cosa,como nosotros lo somos. Assi como somos vna cosa por essencia, assi ellos sean vno por amor. Despues que Dauid dixo aquellas notables palabras, adonde alaba esta vnidad, *ecce quám bonum & quàm iocundum habitare fratres in vnum*, concluyo aquel Psalmo, diziendo. *Quoniam illic mandauit Dominus Benedictionem, & vitam vsque in seculum* Aquel,*illic*, significa el amor de los hermanos, a los que tienen este amor, a essos cumple de sus bienes, y ellos son los que le huelen,como vnguento muy oloroso, *sicut vnguentum quod est in capite*. Allende de la etimologia deste nombre hermano, que ya queda dicha, se junta aqui otra muy cõueniente para persuadirnos,a vsar con el proximo de las obras de misericordia. Porque

Aul. Gel. li. 13. c. 10. Conoc. Atica

Ioan. 17.

Psal. 132.

hermano

hermano se llama en latin, *frater quasi ferens alterum*, el que sufre a otro. Dando el Señor el mandamiento del proximo dixo, *mandatum nouum do uobis*. Llamole nueuo, porque amar al proximo como a si mismo, es tan viejo que es derecho natural, pero amarle, como Christo nos amo, esso es nueuo. Y si alguno preguntare, como nos amo Christo nuestro Redemptor? Respondo, que poco antes se auia declarado el mismo Señor. Dela manera, dize, que a mi me amo mi padre (en quanto hombre se ha de entender) de essa manera os ame, y de la manera que yo os ame, quiero que os ameys vnos a otros. Mi padre me preuino a mi con su gracia, que no fue merescimiento mio, y me dio poder sobre todo poder, y me tuuo aparejada vna gloria sobre toda gloria, assi como yo os preuine con mi gracia, y vocacion, y os di poder sobre la vida y sobre la muerte, assi vosotros aueys de preuenir a vuestros hermanos con el amor y cõ el bien, y no aguardar a que vuestro hermano os ame y merezca vuestro amor, que si amaredes al que os ama, que os quedare yo a deuer? Mi padre me amo a mi cõ vn amor perdurable, y yo a vosotros hasta la muerte, pues assi vosotros aueys de amar a vuestros hermanos, cõ amor que perseuere, y que dure, que el que oy le ama rico, y mañana le aborrece pobre, mas ama la prosperidad que la persona. Este era el amor que florecia enlos tiempos de la primitiua yglesia. A vn Pretor llamado Plinio que tenia el Emperador Trajano en Sicilia embio vna prouision, que passasse a cuchillo todos los que aueriguasse ser Christianos, ala qual respondio el Pretor, recibi vuestra prouision, y fiado de vuestra prudẽcia me atreui, a no exercitarla tan presto, hasta auisaros delos que me mandays matar. Son gente q̃ tiene por ley no robar, no matar, no hazer agrauios, en fin amar a todos, y no aborrecer a nadie. Donde parece que por ver este Gentil a los Christianos que amauan a todos y no aborrescian a nadie, le parescio que era crueldad y injusticia grande matarlos. Sant Bernardo sobre los Cantares dize que no accepto Dios la ofrẽda de Cain, porque desamaua a su hermano Abel, en esto parece que dixo el Señor entonces por obras, lo que despues en sant Matheo enseño por palabras. *Misericordiam uolo & non sacrificium*, donde no quiso dezir, que le desagradaua el sacrificio, sino q̃ no lo queria del hõbre q̃ tiene a su hermano desamor. Y aquel vedar a su pueblo enel viejo testamiẽto, q̃ no comiesse sangre, que no coziesse el cabrito enla leche de su madre, y que dexassen algunas espigas en las miesses, para los pobres que las yrian a buscar, y algunos rebuscos en las viñas para los peregrinos, aquel no consentir, sele ofreciesse el cordero rezien nacido, sino

Ioan. 13.

Matth. 9.

Exo. 23.
Leui. 25.

Leui. 22. que lo dexassen gozar ocho dias del regalo de su madre, y que no sacrificassen en vn dia el Cordero, y la madre, y que de siete en siete años dexassen holgar la tierra, y que los fructos del septimo año quedassen para los pobres, y para las bestias, todo esto era inclinar alos Hebreos a misericordia y amor, que eran de suyo crueles, y desapiadados.

Canti. Mas agora que estamos en ley de amor, conuiene q̃ resplandezca mas la charidad en nosotros, dela qual dize S. Pablo, *charitas non quærit quæ sua sunt.* De aqui vino a dezir la esposa. *Posuerũt me custodem in uineis ui neã meã non custodiui.* Afligenme tanto las necessidades de mis hermanos, y es tã grãde el amor q̃ les tẽgo, q̃ dãdome cargo de sus viñas, dexe de guardar la mia, por guardar las suyas. Auia dicho, *nolite me cõsiderare, quia fusca sũ, quia decolorauit me sol*, no mireys en la cara, q̃ estoy tostada dl sol, y da luego la causa diziẽdo. *Filij matris meæ pugnauerũt cõtra me, posuerũt me custodẽ in uineis.* Como si mas claramẽte dixera: las mẽguas, y necessidades de mis hermanos son ocasion, de q̃ yo pierda mi haziẽda, y mi hermosura, porq̃ el amor q̃ les tengo, precio mas sus cosas que las mias. Esto significo el diuino pastor enla Parabola delas ciẽ ouejas, quando hallo la perdida, diziendo: *congratulamini mihi, quia inueni ouem, quam perdideram*, dadme la norabuena amigos mios. Es todo el bien dela oueja, y quereys vos la norabuena? El amor que la tengo ha hecho sus cosas mias. Escriuiendo sant Pablo alos Philipenses dize,

Ad Philil. *coarctor autem e duobus*, dos desseos me aprietan, y me cõgoxã, el vno de ver a Christo en quien esta mi bien todo, el otro de aprouecharos y seruiros. No ay cosa tan encontrada con mi contento como la vida, porque me estorua el ver a Christo, y assi desseo por horas y momentos la muerte, pero porque con ella no se compadece el seruiros, desseo mas la vida. Gran encarecimiento fue este. Repite muchas vezes este sancto Apostol que la vida le es destierro, porque le estorua el passo de su bien, y de su gloria, pero es tanto el amor que os tengo (dize alos suyos,) que desseo este destierro por viuir con vosotros. Donde se puede notar, en que estimaua este diuino Apostol la vida, pues por grã encarecimiento, dize, desseo viuir, porque no murays. Aca vn padre que ama mucho a su hijo, dize, morire porque viuas. Assi lo dixo Dauid por su hijo Absalon, *quis mihi det vt moriar pro te?* pero sant Pablo no dize sino, desseo viuir porque no murays vosotros. Y deste bendito

Actuũ. 17 varon se escriue enlos Actos delos apostoles que fue a Athenas, y viẽdo la ciudad que se daua a idolatria, *incitabatur spiritus eius in ipso*, se incitaua su espiritu enel, como que no le cabia el coraçon en el cuerpo, y que queria rebentar de pena, considerando la grandeza del pecado de los

los Athenienſes. Todo eſto nacia del amor de Dios y delos proximos. El miſmo zelo tenia Dauid, pues dezia, *tabeſcere me fecit zelus meus*: po drido eſtoy porque los malos oluidaron Señor vueſtras palabras. Y alli traſlado ſant Hieronymo del Hebreo, mi zelo me conſumio. Quãdo vn hombre trae algun dolor interior, o alguna afliction grande, anda flaco, conſumido, amarillo, y con orejas, no trae (como dizen) geſto de hombre, tal era la pena que el ſancto Rey tomaua, por lo que pecauan los otros, que dezia andar conſumido, tan ſingular era el amor, que tenia de Dios, y delos proximos. Eſte miſmo amor y charidad moſtro tener el propheta Elias, el qual viendo la neceſsidad y eſtrechura en que eſtaua el pueblo Iſraelitico, por vna gran ſequedad con q̃ Dios lo afligia, ſe fue al monte Carmelo, y poſtrado por tierra, pueſta la cabeça entre las rodillas, ſe hizo vn ouillo, que fue vna manera particular de orar, porque entre los Hebreos para caſtigar al eſclauo, le ponia atado de aquella ſuerte. Y parece a lo que dixo Dauid, *ecce inflagella paratus ſum*. Señor veyſme aqui como eſclauo deſnudo, con el açote en la mano, como frayle aparejado ala diſciplina, aſsi dize Elias, Señor veyſme aqui, caſtigadme a mi por mis hermanos, paguelo yo, y no lo paguen ellos. Eſte es fiel amor de proximos, el ſentir ſus daños como los proprios, porque como dize ſant Dioniſio: el amor es vna virtud q̃ haze vna vnion eſtrecha, entre los que ſe aman. Y aſsi refiere Ariſtoteles que fue dicho de Ariſtophanes, que los que ſe aman quiſierã bolueꝛſe de dos vno, y como eſto es impoſsible, procuran tener vnidad en las voluntades: de aqui vino Platon a fingir vna fabula, para ſignificar eſto, que auemos dicho. Dize que encõtrandoſe Vulcano con dos grãdes amigos ſuyos, deſpues de auerſe moſtrado grandes ſeñales de amor, les dixo, que pidieſſen alguna merced digna de ſu ingenio y abilidad, ellos no queriendo perder aquella ocaſion le dixeron, que pues era herrero delos dioſes, y le era facil hazer con ſu fragua y inſtrumentos qualquiera coſa, le ſuplicauan los fundieſſe, y de dos ſacaſſe vno, paraque aſsi conſiguieſſen, el fin de ſu amor, y amiſtad, que era la vnidad poſsible delas almas, y delos cuerpos. Eſto enſeño tambien ſant Auguſtin en el libro decimo tertio de ciuitate Dei, diziendo. *Amor meus pondus meum, illo feror, quocunque feror*, ſignificando en eſto, que el amor lleua al alma fuera de ſi, y la transforma en la coſa amada. De ſuerte que podeys mirar lo que ama cada vno, y el nombre de eſſo que ama le podeys llamar. Y aſsi dize el miſmo ſancto Doctor. *Si terram diligis, terra es*. Y aſsi oſo dezir que ſi amas a Dios eres Dios. Eſto quiſo enſeñar Chriſto nueſtro reparador por S. Iuã diziẽdo. *Rogo te pa-*

Pſal. 118

3. Reg. 17

Pſal. 37.

Li. de Diui. nom. c. 4.

Lib. 13. de ciu. c. 27.

ter vt omnes isti vnũ sint, sicut ego & tu vnum sumus. El amor diuino, quiere dezir, los apure de su vileza, los acendre, los suba de quitales hasta q̃ lleguen a ser dioses, por participacion de tu gracia y amor. Por esto ha de mirar cada vno en que emplea sus pensamientos, y desseos, por no
Oseæ. venir por ellos a envilecerse. Porque de vnos pecadores dixo el Propheta Oseas: *facti sunt abominabiles sicut ea quæ dilexerunt*, Hizieronse
Psalm. aborrecibles, porque amaron cosas aborrecibles. Y Dauid en vn Psalmo dize, que no halla en el cielo ni en la tierra, en quien poner sus amores, pensamientos, y esperanças, sino en Dios, en qualquier otra cosa fuera de Dios que los ponga, le parece que pierden estimacion y valor. *Mihi autem adhærere Deo bonum est, & ponere in Domino spem meam. Quid enim mihi est in cælo & a te quid volui super terram?* Y assi a dõde en mestra translacion leemos, *Lætetur cor meum, vt timeat nomen tuum*, lee sant
Psal. 85. Hieronymo, *vnicum fac Domine cor meum.* Hazed Señor mi coraçon vno solo, para que a vos solo ame. Que ay hombres que tienen mil coraçones al parecer, segun es grande la variedad y muchedumbre de sus cuydados, amando muchas y muy diuersas cosas. El que tuuiere solo vn coraçon como lo pide aqui Dauid, y este puesto en Dios, todo lo que amare sera por amor de Dios, y de aqui se entendera aquello que
Math. 10. el Señor dixo por sant Matheo. *Quicunque dederit calicem aquæ frigidæ tantum in nomine discipuli amen dico uobis non perdet mercedem suam.* Parece Señor q̃ teneys aborrescido el Reyno de los cielos, o q̃ no es cosa tan grande como lo imaginamos y creemos, pues lo days por tan baxo precio, por vna cosa tan poca, sabed q̃ no va tan mal vendido dize Dios, porque no lo doy yo por el agua, q̃ harta tẽgo en los rios y en las nubes, sino por el amor con que se da. De suerte que no trueca el cielo por el agua, sino por el amor del coraçon, y la razõ porque Dios premia la volũtad tanto, y estima en mas vn adarme de amor, que los quintales de oro, es, porque todo quanto ay en el cielo y en la tierra es suyo.
Psal. 48. *Meæ sunt omnes feræ syluarum*, dixo por su propheta. Y si vos teneys parte desta hazienda, y que boluays a su dueño lo que es suyo, o le pagueys los tributos ya corridos, pocas gracias. El mar q̃ deue a los rios, porque acuden a el cõ su agua auiendosela el dado? Pues Señor si lo q̃ recibimos de vuestra mano, esso os boluemos, que nos deuereys por ello? lo q̃ mas obligara a Dios sera seruirle cõ cosa que no sea suya y aũ q̃ es verdad, que la voluntad es de Dios, y puede hazer lo que quisiere della, por q̃ aun dela de vn Rey, cõ ser tã libre se dize en la santa Escriptura. *Cor Regis in manu Domini, ad quodcũque uoluerit uertet illud.* Puede hazer dl a su volũtad, como vos podeys guiar el agua d̃ vuestra fuẽte,

a las

a las eras de vuestro vergel, como os pareciere. Pero con todo esso la cosa que es menos de Dios, y mas del hombre, es la voluntad humana porq̃ le dio libertad para amar, y aborrecer lo que quisiere, hora fuesse del cielo, hora del suelo. Y esso quiso dezir el Ecclesiastico. *Creauit Deus hominem & reliquit eum in manu consilij sui.* Y porque la voluntad es menos de Dios, es lo mas poco della, que lo mucho de los demas bienes desta vida. Eccle. 15.

Este amor y charidad que deuemos a nuestros proximos, entiendese alos amigos, y alos enemigos. Y assi dando el Señor este mandamiẽto dixo, *hoc est præceptum meum, vt diligatis inuicem.* Este es mi mandamiento que os ameys sin differẽcia, que ameys a amigos, y enemigos, quiere dezir sant Augustin trae a aquel verso de Dauid, *mirabilia testimonia tua, ideo scrutata est ea anima mea.* Milagrosos son Señor vuestros juyzios, pero entre ellos este teugo por admirable, que nos ayays mãdado cosa a que tanto resista nuestra condicion. *Ideo scrutata est ea anima mea.* Dado me aueys Señor en que entender, escudriñando en que os fundays. En pago de aquel gran seruicio que Salomon hizo a Dios, de edificarle tẽplo tan rico y tan sumptuoso. Dixole, pide lo que quisieres. Y pudiendo pedir otras muchas cosas, pidio solamente sabiduria, para gouernar su pueblo, agradose Dios tanto desta peticiõ, que le dixo, porque no pediste larga vida, ni riquezas, ni Reynos, ni vẽgança de tus enemigos, yo te dare esso y mucho mas. Donde se deue ponderar, q̃ enla vista del viuir, y del reynar se pone, el vengarse vno de sus enemigos, lo qual es señal, que es cosa de tanto deleyte, y de tãta cobdicia de nuestra condicion, como el viuir y el reynar. Pero esto se allana todo con aquella palabra. *Hoc est præceptum meum, vt diligatis inuicem,* enla qual se declara que es Dios el que lo manda, que tiene poder infinito para darnos fuerças, con que lo podamos cumplir, como las ha dado a muchos que cõ facilidad lo hã cũplido. Entrays en vna sala de armas veys alli lãças, alli espadas, alli dardos, topays entre estas armas, algunas muy desiguales a vuestros braços, vna espada q̃ no la podeys alçar cõ las dos manos, dezis, Señor esta espada para q̃ esta aqui, pues no ha de seruir de nada, parece cosa baldia? amigo dexalda q̃ si a vos por vuestra flaqueza os parece pesada, otros aura q̃ la mãdẽ cõ grã facilidad. Dauid estaua en vn tiẽpo acostũbrado ala hõda y al cayado, pusieronle las armas de Saul, y como era visoño no pudo salir al campo cõ ellas, pero passo vn año y hizose alas armas, y salio tan pratico, que quando yua huyendo de Saul desarmado, y hambriento, encontrandose con Abimelech, le pregunto, si tenia algunas armas a mano de que Ioan. 15. Psal. 118. 3. Re. 3. c 1. Re. 17 1. Reg. 21.

le proueer, respondiole el sacerdote, sino es el cuchillo de Goliath, que desde la victoria que alcançaste se ha quedado aqui colgado, no tengo con q̃ pueda socorrerte. O no lo ay tal enel mundo, dixo Dauid. Pues como las armas de Saul se os hizieron pesadas, y agora os parecẽ buenas las de vn Iayan? no os marauilleys de esso. Enseñose Dauid a vsar delas armas, y con el vso hizo facil lo que antes le era difficultoso. Assi os digo yo a vos, si el amar a vuestros enemigos se os haze difficultoso, hazeos a las armas, y suplicad al Señor que lo manda, que os de fuerças, y assi se os hara facil, como se les haze a muchos. Y es de notar con Saut Ghrysostomo, que este precepto no lo puso Dios ala carne, sino ala voluntad, y como la voluntad este llana, en cumplir lo que Dios manda, no importa, que la parte sensitiua tenga aquellos primeros impetus, que los theologos llaman primeros mouimientos, quando vee al que se injurio, que esso es cosa natural. Como la oueja se turba viendo al lobo, assi la carne naturalmente se alborota viendo a su enemigo. Tambien es de notar, que hablãdo el Señor desta materia, dixo: *ego autem dico vobis, diligete inimicos vestros.* Donde aquella diction, *autem*, es aduersatiua, delo qual se sigue, que la ley passada de aborrecer al enemigo la auia hecho su contrario el demonio. Este pensamiento es de sant Basilio que dize sobre este lugar si Dios es amor, claro esta q̃ el demonio es aborrescimiento, y si Dios manda q̃ amemos a nuestros enemigos, el demonio sera el que manda, que los aborrezcamos. Adõ de podemos considerar tres legisladores, y tres leyes tocadas en este lugar de saut Matheo, la vna es amigo de amigos, desta es legislador el mundo, y aunque parece dulce, y sabrosa, sus barrancos y despeñaderos se tiene, sus azibares y çoçobras. En quantos infortunios y afliciones se han visto muchos hombres, por acudir a sus amigos y sustentar esta ley? La segunda es, enemiga de enemigos quiẽ me la hiziere me la ha de pagar. De esta es legislador el demonio, ley llena de quebrantos y infelicidades. La tercera ley es, amigo de amigos y de enemigos, desta es legislador Christo nuestro Redemptor. Es ley llena de ganancias y de bienes, y quando no lo fuera, bastara la authoridad del que la establece y manda, y en esto dize que seremos semejãtes a nuestro padre celestial, que haze bien a quien le offende. Con amar tanto Moysen a su pueblo, vna vez le parecio tan rebelde y tan incredulo, que dubdo si Dios auia de hazer merced a tanta incredulidad y rebeldia, y dixo, oydme incredulos y rebeldes, es posible que he yo de sacar agua para vosotros desta piedra? Enojose Dios y castigo a Moysen por esta dubda, y dixole que no entraria enla tierra de promissiõ, porque lo q̃ es ha-

Math. 5.

Num. 20.

es hazer Dios bien alos que no lo mereſcen, no quiere que ſe ponga en dubda. O bondad inefable de Dios? quien no ſe enternece con tal conſideracion, y no ſe inclina a hazer bien a quien le haze mal? Dauã vozes los Iudios cõtra nueſtro Saluador Ieſu Chriſto, diziẽdo, muera, vna, por vna, y vengue Dios deſpues ſu ſangre en noſotros, y nueſtros hijos, y daua vozes el clemẽtiſsimo Señor enla Cruz, diziẽdo, padre mio perdonaldos. La primera leciion que eſte diuino maeſtro leyo en la cathedra de la Cruz fue eſta dezir, *pater ignoſce illis*. O Chriſto reparador dela vida, amor dulciſsimo de nueſtras almas? como Señor, no teneys piedad de vueſtros miembros ſagrados que los teneys todos deſcoyuntados, y aueys piedad de vueſtros enemigos, que aun no eſtan a vos conuertidos. No pedis al eterno Padre q̃ mitigue vueſtros dolores, y pediſte que perdone a eſſos tan crueles pecadores? O Señor que la ley mandaua que pagaſſe el mal hechor, diẽte por diẽte, pie por pie, ojo por ojo, y vida por vida, pues porq̃ vos, o gran Redẽptor, days manos a los que enclauan las vueſtras, days ojos á los que ciegan los vueſtros, y days vida a los que os dan la muerte? O charidad inflãmada de amor nunca viſto? O oracion ſoberana, o demanda mcua, y nunca oyda en el mundo, padre perdona los que no ſaben lo que hazen. No te llamo Rey, paraque los oprimas, no te lamo ſeñor paraque los maltrates, no te llamo juez, paraque los juzgues, y condenes, mas llamo te, padre, padre, llamo te padre, que es nombre de piedad y clemencia, paraque te apiades y compadezcas dellos. Padre eterno, perdonalos, que mas eſtimo que ellos viuan en las almas, que no morir yo en el cuerpo. Perdonalos, padre mio, porque mas juſto es que tengas en mas la charidad con que yo por ellos muero, que la malicia con que ellos a mi me matan. O padre ſancto perdonalos que pues yo que ſoy la parte injuriada perdono lo que toca a mi injuria, porque tu padre nuo no perdonaras lo que toca a tu juſticia? O padre de infinita clemencia, perdonalos, porque en diziendo yo, *conſummatum eſt*, ſe ha de acabar la ley vieja, y ha de començar la ley de gracia, y no es razon, que en ley de gracia aya alguna deſgracia, ni en ley de amor aya algun rancor, perdonalos Padre eterno, que pues en el deſierto de Aran, perdonaſte a todo el pueblo Hebreo, porque Moyſen y Aaron te offrecieron vn poco de incienſo, porque no los perdonaras agora, pues no te offrezco incienſo, ſino a mi miſmo crucificado? O padre clementiſsimo, mira eſte incenſario de mi cuerpo por tantas partes abierto, y deſpadaçado, que no ſale de el humo, ſino ſangre en gran abundancia, pues por eſta ſangre, por

estas llagas,por estas lagrimas,por estos tormentos, por esta muerte y por el amor con que todo lo padezco te suplico los quieras perdonar. O maestro diuino,y que doctrina nos enseñas enla vltima hora de tu vida,ay de aquel que no la aprendiere y la siguiere. Quien hermanos mios de aqui adelante se atreuera a guardar rancor en su pecho? Quiẽ de aqui adelante tendra boca ni lengua,para pedir injuri..?ni para aquexarse ala justicia?Por las entrañas piadosissimas deste celestial Maestro,y por aquella inefable mansedumbre con que por nosotros murio enla Cruz,os suplico postrado humilmente delante de todos los q̃ esto leyeredes,que leuanteys los ojos a este sancto Cordero, y a su imitacion,perdoneys vuestros agrauios,y os confedereys cõ vuestros hermanos. A este celestial Maestro nos obliga,demas de su exemplo, y su mandamiento,el entredicho que nospone ensu gracia y gloria, si-

Math.18 no amamos a nuestros enemigos,diziendo por sanct Matheo: *si non dimiseritis vnusquisque fratri suo de cordibus vestris,nec pater meus cælestis dimittet vobis.* Donde el texto Griego dize. Sino los absolvieredes no os absolueran. Donde parece,que haze a todos confessores de sus hermanos,y que dize a cada vno. Absolueldos delas injurias que os hã hecho,si quereys que Dios y el sacerdote en su nombre os absuelua de las que aueys hecho vos,que quando vos no vuieredes absuelto a vuestro hermano, Dios no os absoluera a vos.

En esto se manifiesta la fineza de los sieruos de Dios. Sant Chrysostomo dize,que Dauid enla cueua,quando quito el frasco dela cabecera de Saul,passo vna gran batalla dentro de su pecho,sobre si le mataria,o no le mataria,lidio consigo,y apadrinandolo Dios,se vencio a si mismo,y alcanço mas gloriosa victoria,que quando mato al Iayan, y salio dela cueua con dos coronas,vna enla mano, por no auer sacado la espada,otra en la cabeça,no por auerse vencido a si. Sãct Ambrosio,*libro de officijs*,dize,que tento Sathanas a Ioseph con varias tentaciones,ya con la inuidia y venta de sus hermanos, ya con las importunaciones, y ruegos de su ama, ya con las carceles injustas y espaciosas,pero no le hizo grande,la victoria de la muger,el dexar la capa enlos cuernos del toro,ni la carcel injusta, ni el yr vendido a tierras estrañas,sino el perdonar a sus offensores, pudiendo tan a su saluo vengarse. Y el hazer antes de el Euangelico con tantas lagrimas, lo que agora no hazemos los Christianos enseñados,requeridos,y amenazados de Iesu Christo nuestro bien: Y aun por ser tan heroyca esta obra le promete este diuino Señor tal premio, como es, *vt sitis filij patris vestri cælestis.* Mucho es, tener a Dios por criador, pero tenerle.

B. Chry. ho. de Dauid. & Saul.

nerle por padre, no tiene comparacion, porque Señor la hora que os mirare como criador mio, tengo de temblar en vuestra presencia, y estar con vn medio estraño, no os prouoquen mis libertades a bonar esta imagen, que pintastes, mas la hora q̃ fueredes mi padre, me aueys de suffrir muchas pesadumbres, porque soys padre. Entra vn niño en vuestra casa, llorando, dezis. que es esto. Es vn muchacho del vezino, y acudis luego, echalde de ay. Que enfadosos son estos muchachos. Entra vuestro hijo muy enlodado y muy suzio, y dando gritos, tomayslo en braços, besayslo, y regalayslo, no es mucho, que soys padre. Pues no es gran ventura que el perdonar mis injurias, me leuante a mi a tal suerte, como que sea Dios mi padre? de que os spantays, sino veys en vuestra casa bien alguno, sino muchas infelicidades, trayẽdo el pecho hecho vna põçoña, y lleno de enemistad? Origenes sobre Isaias dize, que aquella palabra, *vt sitis filij*, se entiende, que sereys hijos tantas vezes, quãtas perdonaredes a vuestros enemigos. Quiso el Señor, que pareciesse esta generacion a la de su hijo en esto, q̃ assi como el hijo siendo eternalmẽte engẽdrado siẽpre su padre lo esta engẽdrãdo, assi vos aunq̃ por el baptismo subistes al nueuo ser desta filaciõ diuina, por el perdonar injurias subays siẽpre, perdonãdo cada hora, y cada momento. Alude a lo que respõdio Christo nuestro Redemptor quando le pregunto Sant Pedro, Señor quantas vezes perdonare a mi hermano si peccate contra mi? bastara perdonarle siete vezes? respõdio el Señor, no digo siete, sino setenta vezes siete. Donde nota Sant Hieronymo, que summando este numero, monta quatrocientas y nouenta. Y fue dezirnos, que auemos de perdonar tantas vezes quantas es imposible injuriarnos, porque parece cosa imposible hazer vn hombre en vn dia quatrocientas y nouenta injurias, y dize, que perdoneys las que os hizieron oy, con proposito de perdonar las que os hizieren mañana, y toda la vida, porque veays quales quiere el Señor que seamos, y quales somos nosotros. Miseria grande de los hijos de Adam, que llegan a tal punto, que si perdonã vna injuria, piensan, que quedan affrentados, tienen por affrenta el cũplir la ley de Dios, dize el otro mal Christiano que su honra esta en vengar la injuria que le hizieron, y en hecho de verdad no lo esta, sino que el demonio le haze entender aquello, para que nunca salga de pecado. Por esso affectuosamente pedia Dauid. *Amputa opprobrium meum, quod suspicatus sum, quia iudicia tua iocunda.* Quitad Señor de mi esta mala imaginacion, que me parece que es gran affrenta suffrir vna injuria, siendo vuestra ley tal, da alegria a las almas que la guardan, y no las affrenta, como

Orig. ho: vlti. super Isai.

Matt. 18.

Psal. 18.

ta,como los miserables hijos de Adam piensan,Dezildes a estos,que miren el Euangelio que professaron, que miren, que dize Dios que sino perdonan,que no los perdonara. Dezildes que miren,que la verdadera honra es, seruir a Dios, que aunque les digays todo esto, no les podreys persuadir, a que perdonen vna injuria. Y si en ello les porfiays, os diran, les trateys primero de que son caualleros,y despues les acordareys, que son Christianos. O monstruos infernales? quien os ha hecho tanto mal? quien os ha ansi preuertido, que ayays llegado a hazer leyes contra las leyes de Dios? quien os ha dado osadia,para romper las leyes diuinas, por guardar las vuestras? Dezid affrentadores del Christianismo, como os aueys atreuido,a tener libro contrario al de Iesu Christo? leed en el libro de Dios, y vereys, que sino perdonays, no ay cielo para vosotros,leed en el vuestro, en el qual se dize, que si no os vengays, no ay honra para vosotros, y que entreys en consulta,si conforme a vuestro libro queda bien vengado vuestro agrauio y bastamente satisfecha vuestra honra?O peruersidad diabolica? que en la Republica donde se adora Iesu Christo, donde se predica su doctrina, donde se confiessa su fee,aya tan abominables costũbres? Dezidme tizones del infierno,si diez de vuestros ciudadanos se concertassen, y hiziessen leyes entre si, contra las de vuestra Republica, y las escriuiessen, y diuulgassen, y en despecho de vuestra ciudad y de sus gouernadores las guardassen publicamẽte,y persuadiessen a los de mas,que negassen la obediẽcia a sus juezes y ministros de justicia, no se leuantaria el pueblo todo, y de comũ consentimiento los apedrearian?y como a comunes enemigos de la patria les derribarian las casas,y se las sembrarian como a traydores?O cielos,o tierra,o angeles,o hõbres,y todo quãto Dios tiene criado? Y como lo dire?y que orejas podrã oyr cõ pacienᷓcia, que no aya diez ciudadanos sino diez mil,no de la escoria del pueblo,sino de los mas granados del mundo, no alla por los rincones, sino en mitad de las plaças, que se ayan determinado y conjurado de hazer leyes no contra las del Rey,sino contra las de Dios?y que las publiquẽ y defiendan, y persuaden al mundo?y tengã discipulos de tan maldita doctrina éstos traydores a Dios, al cielo, a las leyes, a los hombres, y a las buenas costumbres? y que tras esto viuan? que no los ayan ya quemado? q̃ passeen por las calles? que los sustente la tierra? que los sufra la Republica? que no aya manos para quitarles vidas tã indignas?o furias infernales? q̃ soleys ser verdugos y ministros de la justicia de Dios, quien os detiene, que no salgays a vengar tan horrẽdas maldades?*coniuratio, coniuratio inuẽta est in viris*

in viris Iuda, & in habitatoribus Hieruſalem, reuerſi ſunt ad iniquitates par Hiere. 11.
rum ſuorum priores, qui noluerunt audire verba mea. En todo eſte capitulo va Dios hecho vn leon contra los Iudios, y parece que hablaua juntamente con los Chriſtianos deſtos tiempos, que llamados tantas vezes por los predicadores Euangelicos de parte de Dios, jamas ſe han querido eſcuchar, y lo peor es, dize el Señor, que han hecho conjuracion contra mi, y contra mi Euangelio. Todos ſe han concertado, de viuir conforme a ſus leyes contrarias a las mias, y los que entran en la conjuracion, ſon los varones de Iuda, los grãdes, y los que ſe llaman caualleros, y dizen en las plaças, que nadie ſe ha de atreuer, a competir con ellos en virtud, y bondad, y ſe cõfieſſan por Chriſtianos. Y no ſon ſolos ellos los conjurados, porque los ſigue la otro gente popular, como a cabeça. Euidente prueua es eſta de ſu peruerſidad, porque para ſaber ſi vna es cal viua, o piedra muerta, eficaz prueua es, echar agua encima. Si es cal, luego recibe nueuo mouimiento de calor, y vaporiza humo, comiença a heruer, lo qual es coſa muy notable ſiẽdo el agua contraria del fuego, que eſſa agua encienda la cal, y la haga poco menos que braſa, lo qual pondero Sant Auguſtin muy en- B. Aug. l.
carecidamente, hablando en cierto propoſito. Pero ſi es piedra muer 21. de ciu.
ta, aunque la echen mucha agua no ſe altera a calor, antes quanto Dei.
mas agua mas fria ſe buelue. En el alma donde ay fuego de charidad, el agua fria de los enemigos contrarios al amor natural, enciende el amor gratuyto, y ay ſe echa de ver la fineza del alma viua, que es, como cal viua, mas en las almas duras, como la piedra, endurecida con odios y rancores, eſſa agua las enfria mas, la conſideracion de eſſos enemigos las endurece mas, no ay ſalir de ellos humo, natural teſtigo del fuego, porque no tienen fuego de charidad, ſino frialdad de deſamor. Pero podianſe ablandar, y de piedras hazerſe cal, ſi entraſſen en el horno de la encendida conſideracion, de quan agradable coſa es a Dios el amar a los enemigos. Deut, 25.
Algunas coſas mandaua Dios en la ley antigua, que ſe guardaſſen acerca de algunos animales brutos, que perteneciã ala blandura y piedad, como era, que no ataſſen la boca del buey, quando trillaſſe en la hiera, y que quando hallaſſen algun nido de paxaros en algũ arbol o en la tierra, y la madre echada ſobre los hueuos, o ſobre los poſſitos, no la tomaſſen con los hijos, pero que teniendolos a ellos, la dexaſſen yr libre. Eſto hazia Dios, para que el pueblo Iudayco inclinado a crueldad ſe acoſtumbraſſe a miſericordia, exercitandoſe en ella aun cõ los animales brutos, prohibiẽdo hazer en ellos algunas coſas, q̃ Deut. 12.

pertenecẽ

dormir? aquel sufrir serenos y nieues, sin embargo de la delicadez que alegan, si el confessor les manda hazer algo de lo mucho a que estan obligados? aquel echar la hiel por salir con la suya, y desestimar hazienda, honra, y vida, y alma? En fin es, vn viuir muriendo. Assi se dize en el libro de Iob. La ira mata al hombre necio. Por donde dixo admirablemente. Hugo de sancto Victor, que la soberuia quita al hõbre a Dios, la embidia qui tale al proximo, mas la ira quitale a si mismo. Es lo que se dize de vn enojado tan comun quanto verdadero, aquel no esta en si. Pues quien oyendo todas estas cosas no procura de despedir de si toda ira y rancor, y se afficionara al amor del proximo, aunque sea su enemigo? Precia Dios tanto este amor que dize. *Si offers munus tuũ, &c.* Si offrecieres a Dios alguna offrenda, y estando ya enel altar, te acordares, q̃ tu proximo tiene algũa quexa cõtra ti, ve primero a reconciliarte cõ el, despues offreceras tu offrenda. Dõde parece, que no quiere offrenda sin amor del proximo. Esto significo en el Leuetico, donde mando, que no le offreciessen sacrificios sin sal. Por la sal es significada la paz, concordia, y amor, porque la sal se haze de fuego y agua, dos cosas tã contrarias, se juntã en vn mismo subjecto. y assi es significacion, que aunque los hombres sean mas cõtrarios y discordes q̃ el fuego y el agua, por la obediẽcia de Dios, y por su diuino amor se hã de cõfederar y vnir en perfecta charidad. Desdichados de aquellos que no solo no se cõtentan, de estar discordes y diuisos de sus proximos, mas son causa que otros lo esten cõ sus malas palabras, y peruersas, persuasiões. Esto encarece el Spiritu sancto en los Prouerbios, diziendo, que no solo le es aborrescible, mas detestable este peccado, y assi despues que hizo mẽcion de muchas cosas q̃ son aborrescibles, en lo vltimo dixo por palabras particulares, *sex sunt quæ odit Dominus, & septimum detestatur anima eius.* Y declarando qual es dize, *eum qui seminat inter fratres discordias.* Notable cosa es que no dize, *qui ponit discordias*, sino, *qui seminat*, porque en la sementera ordinariamente se siembra poco, y se coge mucho, Sembrays vn grano de mostaça tã pequeño, que apenas se deuisa con los ojos, y nace del vn arbol grande. Sembrays vna nuez, cosa tan pequeña, y nace vn nogal tan alto, que parece que llega al cielo, assi dezis vna palabra que parece que no es nada, y de aquella se leuantan tantas enemistades, tantas discordias y disensiones, que rebueluen y destruyen toda vna Republica. Quien pues considerando esto, no pesara bien sus pabras con consideracion, antes q̃ las eche por la boca, por no hazer tãto daño a sus proximos, que engendren en sus coraçones aborrescimiento contra alguno

Iob.5.

Hugo.l.2 allego.11.

Matth.5.

prou.6.

Psal.138. guno? Direys vos, Dauid con ser sancto dixo: *perfecto odio oderam illos?* Pues el odio puede ser perfecto, luego bien podemos aborrecer a nuestros enemigos? a esto respondo que ay dos linajes de aborrescimiento, vno que nace de amor, otro q̃ nace de desamor. Si de amar yo mucho a Dios vengo aborrescer a mi hermano, porq̃ es offensor suyo, esse aborrescimiento es perfecto, y no es contra charidad, antes nace della, pero es menester tener grã cuydado, en que esse aborrescimiento se enderece precisamente a la culpa, y no a su dueño, porque Dios aunque aborresce infinitamente la culpa ama infinitamente al pecador, y a estas dos cosas vino del cielo, a matar la culpa, y a dar vida al pecador. Como quien quita la mancha dela ropa de grana, q̃ sin daño del vno procura destruyr el otro,

Sene. li. 3. de ira. Assombro pone, lo q̃ en este caso hizietõ algunos hõbres guiados cõ sola la lũbre natural. Seneca cuẽta, que escupiẽdole enel rostro vn moço desuergonçado, respondio muy blandamẽte, no me enojo, pero dudo si era razõ enojarme: a Socrates le dio otro vn bofetõ, y respondio, no sabe el hõbre, quãdo ha de venir armado. A Octauiano Augusto Cesar passeandose por Romá llamo tyrãno vn hõbrezillo muy vil, y respondio cõ gran flema, si yo fuera tyranno, no me lo dixeras mas. Al Philosopho Aristipo dixo vno grandes injurias, y respõdio, oxala tu fuesses tan señor de tu lẽgua, como yo de mis orejas, Plutarco refiere en sus apothegmas, que oyẽdo Alexãdro a vno q̃ lo vituperaua, dixo, cosa es digna de Rey, oyr mal, quando hiziere biẽ. Pero lo que pone en mayor admiracion en cosa de amor de proximos, es, lo que dixo Moysen a Dios, rogando por aquel pueblo, que tãtas pesadũbres le auia dado. A

Exo. 32. *ut dimitte eis hãc noxam, aut si nõ facis, dele me de libro tuo, quem scripsisti.* Este modo de hablar, q̃ se llama hyperbolico vsa frequentamente la sagrado scriptura, y no ay falsedad en el por que de tales encaracimiẽtos vsa, no para significar aquello q̃ es importado por lo q̃ suenã las palabras, sino para plenaria significaciõ. Hyper

Iud. 22. bole es vna figura, q̃ en latin se llama superlaciõ q̃ leuãta vna cosa notablemẽte, para q̃ de ella se crea, lo que es justo. Como es aquello que dize la sancta Scriptura de los de Benjamin, q̃ erã tã diestros tiradores de hõda, que arrojauã vna piedra tã certeramẽte, q̃ podriã herir vn cabello, y q̃ en ningũa manera el golpe de la piedra declinasse a vna parte ni a otra. Por lo qual quiere dar a entender q̃ erã diestros fundabularios notablemẽte, y no otra cosa, y para esto vsa de aq̃lla exaggeraciõ de acertar a vn cabello, como dizimos de vn hõbre discreto, q̃ hiende vn cabello en el ayre, siendo cosa q̃ de alto abaxo no se puede hẽder

ni diui

ni diuidir por su delicadeza, y ay es dõde entra el encarecimiẽto. Assi Moysen vso de aq̃lla exaggeraciõ de palabras hyperbolicamẽte para significar la verdad del desseo, cõ q̃ pedia a Dios el perdon del pecado del pueblo.

Otro excemplo muy singular desta materia esta en el Genesis, dõde se cuẽta, que el sancto Ioseph hijo de Iacob le hizo Dios vna reuelaciõ. q̃ doze manadas o gauillas de trigo se arrodillauã ala suya, que la uia cogido, y que del cielo descẽdiã doze estrellas, y el sol y la luna le adorauã. Y vna dela razones q̃ se puedẽ dezir, y dar desta reuelacion, es q̃ Dios la hizo a este sancto varõ, por ser tã amoroso alos que le q̃riã hazer mal. Y despues de auerle hecho sus hermanos mucho daño, les hizo mucho biẽ y aũ vna mala palabra no les dixo, no acordãdose de que por ellos fue metido en vn poço, y sino fuera por Ruben, estauan ya determinados de matarlo. Pero vendieronlo y despues vino en Ẽgypto a ser vendido en publica plaça, y por vn falso testimonio estuuo preso catorze años, y despues boluiendo Dios por el, vino a ser el que fue en Egypto. Dõde se le offrecio ocasiõ viẽdose cõ tãta potẽcia, de poderse vengar de aq̃llos sus perseguidores, y antes les quito el temor que tenian, diziendoles. *Nolite timere, pro salute enim vestra misit me Deus ante vos in AEgyptũ.* No temays os digo, sossegaos, que por vuestra salud y bien me embio Dios a este tierra, paraque estuuiesse preparado vuestro sustento en esta necessidad. No puso los ojos en la maldad q̃ cometierõ, sido en q̃ era ordẽado todo por Dios. O q̃ linda cõsideraciõ para no sentir los agrauios del enemigo, si os haze vn tiro Dios lo haze por vuestro enemigo por mayor biẽ vuestro, y le toma por instrumiẽto para ello. O discreto Ioseph? q̃ biẽ supo conocer el biẽ delas injurias, y dela mano de dõde veniã encaminadas. A este decien de el sol y la luna, y se arrodillã delãte de las estrellas, y los cortesanos del cielo se assomã a las vẽtanas, a mirarlo solẽnizãdo su glorioso triũpho dãdole la corona de tan alta y tã preciosa victoria. A los q̃ la esperãça de tã grande premio no mueue, a obrar esta virtud, mueualos a lo menos el temor del castigo y dela pena, cõ q̃ Dios amenaza a los q̃ no la quierẽ obrar, mirẽ lo q̃ dize el Spiritu sancto por el apostol Sãt Iudas. *Væ illis qui in via Cain abierunt, & errore Balaã mercede effusi sunt, & in contradictione Chore abierunt.* O quien tuuiera el spiritu de Sant Pablo para explicaros con el, las terribles amenazas, que en estas breues palabras se encierran. Y lo primero aduertid, con que, ay, y con que suspiro le salen de las entrañas al sancto apostol conniẽça dizẽdo. *Væ illis qui in via Cain abierũt.* Ay de aq̃llos q̃ caminarõ, y de aq̃llos q̃ caminã *Iudæ. 1. c.*

gays de su vando? tampoco se estima el alma, q̃ porq̃ el otro os de vna anega de trigo os hagays de su parcialidad enlas enemistades, y os con deneys con el? *Et in contradictione Chore abierũt.* Que se hizierõ el y sus cõpañeros contra Moysen, y hizo en ellos Dios vn castigo el mas extraordinario; q̃ en toda la sancta Scriptura se lee, pues se abrio la tierra, y los trago viuos, porq̃ tãto tiẽpo conseruaron aquella enemistad. Ay de aquellos q̃ siguen este camino y conjuran a sus proprios hijos y nietos, que caminan por el, y van como arçaduzes, siguiẽdo vnos a otros, porque nunca se acaben las enemistades. *Væ illis qui in contradictione Chore abierunt*, que perecieron con aquel teson y desseo de vengarse, y subio fuego del infierno, y los trago viuos. Dela leona se dize, que quãdo cria los leonzillos y estan delante della saltando y retoçando, se entra entre ellos y con su cola los açota, y los irrita y enoja y ellos alborotados se açoran contra ella, y assi les muestra, como se han de enojar despues contra los otros animales. Esto mismo por nuestros pecados passa entre esta gente de vandos, que siempre estan, *implentes inimicitias veteres*, que no ha llegado el niño a quatro años, y no sabe el Aue Maria, y ya ellos le han leydo el alcoran de su pretension. Mira tu has de ser siempre de tal vando, que ni abuelo ni bisabuelo lo hã sido. Y yo he tenido por punta de honrra, no boluer atras, y lleuar adelãte lo q̃ ellos començaron. Fulano y fulano son dela otra parte, no te arrimes a ellos. A desdicha grande que si a vuestro padre o abuelo lo lo ha lleuado el diablo quereys que tambien os lleue a vos, y vuestros hijos y nietos? Por ser este mal tan vniuersal enel mundo, se espantan los Angeles, delos que no siguen esta vereda. Y assi dize sant Pablo escriuiendo alos de Corintho, *Spectaculum facti sumus mundo, angelis, & hominibus.* A los angeles seles van los ojos mirandonos, dize el sancto apostol. *Maledicimur, & benedicimus, persecutionem patimur, & sustinemus, blasphemamur, & obsecramus.* Espãtanse de ver enel mundo esta marauilla, de que amemos a nuestros enemigos, y q̃ roguemos por ellos. Que salga vn Iudio y diga a Pablo, maldito seas de Dios, y que yo leuante las manos al cielo, y diga, Dios te haga bien? y q̃ salga vn Gentil con vn palo, y me de palos, y me arrastre, y me abofetee, y yo lo lleue en paciẽcia y diga, sea por amor de Dios, gran merced me hazeys en esto? *persequutionem patimur & sustinemus.* Y que el Romano se encolerize diziẽdo. No ha de acabar este loco de molestarnos cõ sus predicaciones, y yo me prostre d̃ rodillas y diga. Plega a Dios q̃ traya a tiẽpo, q̃ conozcas quãto te importan mis sermones? *Blasphemamur, & obsecramus*, q̃ en retorno de sus infamias les demos bẽdiciones, y a sus pesi

1. Ad Cor. 4. c.

mas blasphemias acudamos con alabanças de Dios, orando por ellos de esto quedan admirados los angeles, *Spectaculum facti sumus angelis.* Hazense vnas fiestas en vna ciudad, corren toros, ay justas y torneos, luego vereys entoldar las ventanas, y que las damas y los que no son del juego se assomã a ellas, para ver las fiestas. Quales son las fiestas del cielo? que el hombre quiera bien a sus enemigos, que de vna injuria por otra, sino que a malas palabras responda con buenas obras. Ver esto, es lo que agrada alos Angeles. *Spectaculum facti sumus Angelis*, para esto se abren las vẽtanas enel cielo, y se assoman aquellos miradores, a ver esta lid enla plaça del mundo. Apedrean a Sant Esteuan, y en medio de aquel tormento oluidado de las piedras, q̃ veniã bolando por el ayre, y delas heridas que le podian hazer, y acordandose delas almas delos que las tirauan, mas le lastimauã las llagas espirituales de sus proximos, que las suyas corporales, rogo por ellos, diziendo postrado por tierra. *Domine ne statuas illis hoc peccatum*, y luego se abrio vna ventana enel cielo y se assoman a ellos los cortesanos celestiales, a ver le como espectaculo marauilloso, y cosa rara enel mundo, pues lo mas ordinario es, estar lleno de discordias. Y quan malas sean, a penas se hallan terminos para explicarlo, y quan perjudiciales a vna republica, *diuisum est cor eorum nunc interibũt.* Dad me los vos diuisos, que yo os los dare destruydos y muertos. Y aũ la muerte no bastara atajar las discordias. Cuenta cierto historiador, que dos hermanos Steodes y Polides hijos de Edipo Rey de Thebas, se diuidieron en vandos el vno contra el otro, y despues de auer guerras ciuiles los de la parte del vno cõtra los del otro. ellos se vinieron a entrar en campo, y haziendo cada vno a todo lo que pudo, como hermanos que reñian, quedaron entrãbos muertos, y dandoles los suyos sepultura, que era entonces quemarlos, vieron vna cosa prodigiosa, que los humos se diuidian y apartauan, de suerte que el humo del cuerpo medio quemado del vn hermano, no se juntaua con el del otro, sino que con vn solo ayre se diuidia. Mirad hasta donde durauan las diuisiones entre hermanos. *Diuisum est cor eorum, nunc interibunt.* En quantos Reynos se ha visto por experiencia. *Conturbatæ sunt gentes, & inclinatæ sunt* Regna Turbandose y enemistãdose las gentes, luego dan consigo alos Reynos enel suelo, su perdiciõ esta en esso. *Tunc interibunt.* Quiere Dios en breue tiempo destruyr a Egypto, y que no quede piedra sobre piedra, sino que quede todo destruydo y arruynado, pues Señor pareceme que para hazer esse castigo en ellos, embieys alguna pestilencia, que no perdone a nadie. Poco es esso. Poco? pues descienda fuego del cielo y quemelos. Mayor castigo pi-

Oseæ. 10. cap.

go pienso de darles que esso. *Conuertere faciam* AEgyptios *aduersus* AEgyptios, dize Dios. Yo leuantare vna discordia que jamas se oluide en el mundo. Y que procedera de ay Señor? *pugnabit vir cõtra fratrem suũ, & vir contra amicum, ciuitas contra ciuitatem, regnum aduersus* Regnum, *& diripietur spiritus* AEgypti *in visceribus eius, & consilium eius præcipitabitur.* Veys quan gran mal es la discordia. Considerad dos palabras q̃ dize el Spiritu sancto enlos Prouerbios, y vereys de que rayz sale siẽpre la discordia, y q̃ principio tiene, y que castigo le da Dios, a quien la ocasiona. *Semper iurgia quærit malus, angelus autem crudelis mittitur contra eum.* Por aqui hermanos entendereys quales andays que os veys visiblemente yr al infierno, y no lo quereys remediar: porque el que propone en vn cabildo, o en vn consistorio, o en otra qualquiera congregacion, vna cosa aunque sea muy buena, si es del otro vando sin mirar lo que dize, ni que prouecho trae, lo aueys de contradezir, y buscar inconuenientes, paraque no se haga, no mas de porque el del vãdo cõtrario lo propuso. Y esto es buscar pendẽcias y dissensiones infernales. Sabeys quien haze esse officio? el malo. *Semper iurgia quærit malus.* Quiẽ es esse malo padre? yo os lo dire. Quando Christo nuestro Redemptor puso aquella parabola del sembrador, y dela semilla que cayo en quatro partes, los discipulos pidieronle, que sela interpretasse, y enla exposicion de aquel trigo, que cayo cerca del camino, dize S. Matheo que dixo, *venit malus, & capit quod seminatũ est in corde eius.* Y dize sant Lucas, *venit diabolus, & tollit verbum de corde eorum,* el vno dize, viene el malo, el otro dize, viene el diablo, de suerte que el malo es el diablo y el malo busca la discordia, y la dissension, luego el diablo la busca. Y si el que la busca es el diablo, mirad qne rodeados estamos en esta vida de diablos. Y assi dize sant Thomas, que estays en pecado mortal todo el tiempo que estays en este parecer, de contradezir alo que el otro dixere, y el que os absuelue lo haze muy mal, y peca grauemẽte en ello, y no va absuelto, pues esta en tã mal proposito. Mirad desdichados hõbres segun esto quanto ha q̃ estays en peccado mortal. Dize sant Thomas enla propria question que esta discordia es hija de la vana gloria, propuso fulano vna buena obra, contradezisla con vuestros inconuenientes bien friuolos, y por ay se van todos los de vuestro vando. Venid aca, vos no veys, que essa es buena obra? si. Pues como la contradezis? Paraque entiendan essos, que se han de hazer las cosas que nosotros quisieremos, y no las que ellos quisieren, y que somos mas votos que no ellos. Esta es obra del demonio y donde el saca mas prouecho, es en la discordia. *Semper iurgia quærit malus.* Pues Señor a estos

Isai. 19.

Pro. 17.

Matth. 8

B. Th. 2. 2 q. 77.

B. Th. 2. q. 77. ar.

demonios encarnados que andan entre nosotros procurandola, no se les atajaran los passos, pues se andã loando de su maldad? mirad lo que responde. *Angelus autem crudelis mittetur contra eos.* Dios embiara (Dize el Spiritu sancto) vn angel cruel que los atormentara, vn demonio que essos son los verdugos, que cumplen la justicia de Dios, y la exe-
Psal. 77. cutan. *Misit in eos iram indignationis suæ, indignationem, & iram, & tribulationem, immissiones per angelos malos,* dize Dauid, Quantas vezes repite la indignacion y la ira, para encarecer el riguroso castigo con que Dios los ha de castigar. Quiso este soberano Señor castigar a los Egypcios, embioles demonios que los atormentassen, y cada Egypcio traya junto a si vna legion de demonios. *Angelus crudelis mittetur contra eos.* Otra exposicion deste lugar dize, que estara a su lado vn pesquisidor crudelissimo, que los destruya, que esse suple por demonio, que ordenara y permitira Dios, que os encarceleys en vn negocio de tal calidad, que no os quede hazienda, ni salud, ni aun vida. Y sera vuestra desdicha tanta, que vereys al otro rico con vuestra hazienda, y q̃ lleua ala corte vuestros dineros en prouecho de otro. *Angelus crudelis mittetur contra eos.* Mirad que angel de guarda. Alciato pinta famosamente vuestra vida, y la de vuestro contrario, finge que debaxo de vn arbol, sobre el qual estaua vn buytre, se vinieron a juntar vna leona y vn jauali, y descubriendo sus nauajas el jauali, y sus vñas la leona, arremetio el vno al otro, el buytre estaua los mirando con mucho contento, como quien estaua esperando la mejor parte del successo, porque si la leona despues de bien herida salia vencedora, no se auia de comer todo el jauali, sino que algo auia de dexar y si el jauali salia vencedor ni mas ni menos, y assi no sele daua nada al buytre, que viniesse qualquiera de los dos, que al fin, el sin peligro se auia de lleuar el prouecho. *Victoris præda futura sua est.* Assi aca en vuestros pleytos, los ministros de la justicia se aprouechan de vuestras haziendas, y vosotros quedays pegados a las paredes. Que se aura gastado en juezes de treynta años a esta parte y en pleytos por vandos, en sola esta Republica? padre a penas tiene numero. Donde quedaron essos ducados, y que mayorazgo ay hecho dellos? El buytre que los miraua, y no sele daua nada que qualquiera dellos viniesse, se lo lleuo. *Victoris præda futura sua est.* Caso de gran consideracion es, que en el arca de Noe se conseruassen en paz animales tan contrarios en condicion y naturaleza, como leones, y corderos, lobos, y ouejas, y que en vna ciudad siendo todos vna sangre y de vna naturaleza, no aya lobos, ni leones, entre si mas crueles,

y que

y que mas mal se hagan y traen,que los vezinos della?Que quietud aura en tales cõsciẽcias? estara cada vna hecha vn infierno. Aduertid por reuerencia de Dios alo que dize sant Pablo a los Philipenses. *Si qua cõ solatio in Christo,si quod solatium charitatis,si qua societatis spiritus, si qua uiscera miserationis implete gaudium meum, ut idem sapiatis eandem Charitatem habentes unanimes id ipsum sentientes,nihil per contentionem,nec per inanem gloriam,scilicet,faciatis* . Considerando que negandose el interes proprio y siguiendo el bien comun,mouidos en amor y fraternidad,tendreys paz y concordia,y assi se concibira Dios en vuestros coraçones porque se concibe en ciudad que es vnidad de ciudadanos. Ad Phil. 2

Notable consideracion es tambien en este diuino mysterio, que embiasse Dios el Angel ala ciudad de Nazaret,*ad Virginem*,vna donzella virgen.Ordeno el Señor de todas las cosas,de hazer vna tan singular merced a los hombres,como fue , hazer se hombre por ellos , pero quiso,que se fuesse,sin hazer perjuyzio a aquella sacratissima muger,de la qual auia de tomar carne. Por esso ordeno con su marauillosa potencia,que esto se hiziesse,sin perder ella su virginidad. Y esto es,delo que la alaba el Spiritu sancto en los Cantares,diziendo, *uenter tuus sicut aceruus tritici uallatus lilijs*.Tu vientre,o esposa mia es como vn monton de trigo cercado de lirios. O incomutable Dios? no hallastes Señor otra cosa mas hermosa , a que comparar su vientre que al monton de trigo?si dixerades,tu viẽtre es como vn cristal muy claro,o como vna poma de oro resplandeciente,pareciera auer alguna conueniencia,pero comparar al monton de trigo,cosa muy baxa y impertinente parece esta comparaciõ?Quiso el Spiritu sancto dar en esto a entender el gozo y cõtẽto q̃ el sacratissimo vientre desta sanctissima Virgẽ auia de acarrear al mundo,y para esto dize,q̃ su vientre es como vn monton de trigo dezidme quando tiene el labrador mas gozo,y cõ tẽto?por ventura quãdo labra la tierra?no porq̃ esso hazelo con affan y trabajo, pues tiene el gozo quãdo siẽbra? tampoco,porque entonces parece que echa a perder el trigo,y lo auentura a que lo comã las aues, o a que se seque y no nazca. Ni tampoco es su gozo,quando esta nacido y muy verde,porque esta en peligro de que lo coman los ganados. Ni tampoco quando esta granado,porque puede venir vn granizo, q̃ lo destruya todo. Ni tampoco se goza,quando lo siega , ni quando lo trilla con mucho sudor de su cara,porque anda entonces en gran fatiga y trabajo,y tambien porque esta en ventura , de que cargue tanta agua,q̃ ni lo pueda segar ni trillar,y se pierda todo. Por esto el mayor Cant. 7.

gusto y contento que tiene el labrador es, quando esta ya el trigo limpio y amontonado en la era, libre de polvo, y de paja, entonces parece que con la alegria que tiene se olvida de los trabajos passados. Passease por la hera sus manos atras tan ancho y contento como vna pascua: Pues para significar el Spiritu sancto, q̃ el vientre purissimo de la bea tissima Virgen Maria fue, el que traxo la alegria al mundo, le dize, *vẽter tuus sicut aceruus tritici.* Tambien el monton de trigo denota la fertilidad y abundancia del buen año. No se llama vn año fertil, porque aya muchas cerezas, ni porque aya muchas mãçanas, y peras, sino, por que es abundante de pan. Por esso vso el Spiritu sancto desta metaphora, para notar la abundancia del manjar espiritual, y sustancial, mãtenimiento de las almas, que nos traxo el vientre sacratissimo de la Virgen Sanctissima. Y porq̃ no pensasse alguno, que por ser madre padecio algun detrimento su pureza virginal, añadio, *vallatus lilijs*, cercado de lirios, porque los lirios por su ternura, blancura, y color de cielo significan la virginidad. De suerte que quiere dezir el Spiritu sancto, q̃ aquel fertilissimo vientre es purissimo y Virgen. Todas las obras de virtud en las sagradas letras se llaman luz, como parece en aquellas de sant Pablo, *induamur arma lucis*, vistamonos de armas de luz, que son las virtudes. Y el Señor dixo. *luceat lux vestra coram hominibus.* Resplãdezca vuestra buena obra que es luz delante de los hombres. Y en otra parte dixo. Et *lucernæ ardentes in manibus vestris.* Tened siempre candelas encendidas y resplandescientes en vuestras manos. Dando a entender, que las buenas obras jamas se han de caer de las manos. Pero entre las demas virtudes la de la virginidad se llama particularmente luz, porque es mas luzida, y de mayor lustre, como se llaman los hõbres nobles illustres, que son la nata de los demas. Y llamase luz en lãpara, en vela, o en antorcha, porque el lustre y resplandor desta virtud se conserua, acosta del azeyte, o cera, gastandose la carne y adelgazandose a poder de ayunos, y abstinencias. Sant Ioan en el Apocalypsi de muchos que estauan señalados en las frentes con el nombre del cordero dize, que espantado de ver tan luzida gente oyo vna voz que le dixo. *Hi sunt qui cum mulieribus non sunt coinquinati, virgines enim sunt & sequuntur agnum quocunque ierit.* Notad las condiciones que pone de los virgines, y vereys, como son luz los que no mancharon su carne con las cosas corporales, y ellos andan al passo del cordero. Donde es de considerar, que el gouierno de los pies de los virgines, no se lo dexan a su aluedrio, ni a los passos de ellos, sino a los del cordero. O que dechado de luz, y de verdad, y sanctidad, y no de fingimiento y hypo-

Apoc. 14 cap.

y hypocresia, es el cordero innocentissimo Iesu Christo y su purissima madre No quiere Dios que sus fieles sean como los templos de Egypto, delos quales, como refiere Anaxagoras, por defuera está muy cõpuestos y sumptuosos, y llegando al altar mayor, y descubriẽdo vn velo, y otro velo, vna cortina, y otra cortina, en lugar de hallar deydad q̃ esperauã, hallã vn gato, o vna ximia, o vna culebra, q̃ erã los animales que en aquella tierra adorauã por dioses. No quiere Dios solas buenas aparencias, sino verdadera pureza, y sanctidad en seguimiento del diuino Cordero, y dela purissima virgen su madre. Hallamos en esta virtud de la virginidad vna singularidad. Que no solo la galardona Dios, con gloria y con la aureola, que es vn particular gozo, pero tambien con otros grandes beneficios aun aca en este mundo, como a sant Ioan Euangelista, que por ser Virgen, le fue concedido el ser capellan dela Reyna delos cielos, y que con particular priuilegio se llamasse su hijo. Al glorioso Baptista le fue concedido que baptizasse al Señor. A S. Ioseph por ser virgen le fue concedido, que fuesse esposo de la gloriosa Virgen, y que fuesse llamado padre del Señor. De nuestro padre sant Francisco se lee, que desseando vno de sus sanctos compañeros saber si era virgen le fue hecha vna reuelacion desta manera. Vio vn monte muy alto todo lleno de rosas y flores, y enla cumbre dela S. Francisco. Y en esto le fue enseñado, que por la virginidad alcançó tãtas gracias y virtudes, en que estaua fundado como sobre alto monte. La glorioſa sancta Clara no solo fue Virgen, pero fue madre de innumerables virgines, que por su exemplo y occasion ha auido, y ay en la sancta yglesia. Y por esto le fue dada aquella singular prerogatiua, q̃ estãdo la ciudad de Assis cercada de Moros, le inspiro Dios q̃ siẽdo muger tomasse la custodia del sanctissimo Sacramẽto, y se fuesse ala puerta del monasterio con sus hijas, y con tal fauor espantasse los Moros, y los hiziesse huyr, como realmẽte acõtecio. No se lee en el testamento nueuo, q̃ muger llegasse assi al sanctissimo Sacramento, q̃ llego y toco a la Custodia como si fuera sacerdotissa. De aqui se sigue, q̃ las virgines tienẽ mucha ocasiõ, para alcãçar đ su sacratissimo Esposo fauor cõtra los enemigos dela sancta Iglesia, diziẽdole, *tu es refugiũ meũ à tribulatione, quæ circũdedit me, exultatio mea, erue me à circũdãtibus me.* Pero sobre todas la purissima Maria q̃ es corona đ todas las virgines alcãço mayor prerogatiua, q̃ fue ser madre đ Dios. Todas estas cosas nos đuiã ser motiuo, para amar mucho esta virtud, la qual aũ enlos libros delos gẽtiles se halla alabada. Y no es mucho, q̃ ellos la alabassen, siendo hõbres, pues aũ por testimonio de los demonios es pronũciada por virtud clara y famosa. *Hipocri.*

señora, y quexãdose del al obispo de aquel obispado, le respondio, que tuuiesse atencion que los demonios fatigauan mucho a los sieruos de Dios con memorias, y imaginaciones de mugeres, y que por esse respecto responderia assi aquel viejo sancto. Para meyor encarecimiento desta negocio quiero referir aqui vna ponderacion, que affirma Turtuliano, tratando de los daños, que reciben los hombres, en mirar a las mugeres. Dize que no solamente la hermosura de la muger ha sido causa que se pierdã muchos hombres, segun aquello del sabio, *propter speciem mulieris multi perierunt*, sino que a los angeles del cielo les fue ocasion de su cayda, y pruebalo por el lugar del Genesis. Viendo los hijos de Dios (por quien entiende los angeles,) a las hijas de los hombres tan hermosas las tomaron por mugeres. De donde infiere que es tan peligrosa la cara de la muger, que no solamente es escandalo en la tierra, sino en el cielo. Y assi dize Sant Pablo mãda cubrir la cabeça a las mugeres, por respecto de los angeles, a los quales fueron ocasion enel principio del mundo de que cayessen del cielo. Este parecer tuuo despues Lactancio Firmiano y otros muchos graues y sanctos autores. Los quales se engañaron como hombres en este caso, como lo prueua Sant Chrysostomo, *super Genesim*, y S. Hieronymo, y Sant Augustin en las questiones sobre el Genesis, y en los libros de ciuitate Dei, He querido referir esta sentencia como encarecimiento hyperbolicio, pero falso, para mostrar los daños que haze la hermosura de la mueger, pues les parecio a hombres tã graues, q̃ su vista auia hecho daño a los angeles del cielo, q̃ se puede esperar de los hõbres flacos y miserables del suelo? Sant Augustin dize, que entre las batallas de los Christianos las mas rezias son las de la castidad, *vbi continua pugna, & rara victoria.* Es guerra domestica, de enemigos de casa, que es mas peligrosa que la de los estraños. Saben las entradas y salidas de nuestro coraçon andan assidos con nosotros proprios, no podemos guardarnos dellos tan facilmente, porque estan de la puerta adẽtro, sus tentaciones son molestissimas a los coraçones limpios. Confirmase esto con vna palabra que dixo Dios al sancto Iob. Auia lidiado con el demonio, y con el mundo que sus mismos amigos se auiã buelto contra el. Y affligido con tantas calamidades dio vna piadosa quexa de la seueridad del Señor, y respondiole, *Memento belli, neç vltra addas loqui.* Para que te quexas desta tribulacion, que es la mas tolerable de todas? acuerdate de la guerra, y no hables mas. A la tentacion dela carne llama guerra por excellencia, las de los otros enemigos son guerrillas, y porque la persecucion y enfermedad de Iob le auia quitado la

Ter. li. 6. de. vir. vel.

Li. 2. cõ. 13.

B. Chrisostho. 23 sup. Genese.

B. Aug. l. 15. de. ciu. Dei. 23. 2.

Iob. 40.

pelea, y mitigado la guerra de la sensualidad, por esso le dize Dios, q̃ lo estime en mucho, y que no se quexe. Vemos que Dauid se quexa de ser hollado dela carne y pide misericordia al Señor para restir la, y por otra parte parece que tiene en poco a la carne, y assi dize, *non timebo quid faciat michi caro.* Y Sant Pablo que experimẽto la vna contiẽda y la otra, parece que no se osa determinar. Y como Doctor que no esta resuelto en vna dubda, parece que anda vacilando en diuersas partes, y dize diuersas sentencias. Vnas vezes encarece la lucha con los enemigos estraños, diziendo, *non est nobis colluctatio aduersus carnem & sanguinem*, como quiẽ dize, essa es cosa de poco mas o menos, la lucha con la carne. Pues cõ quien lo aueys sancto Apostol? Con los potentados delos ayres, con los principes de las tinieblas, espiritus infatigables Paraque dezis, no tenemos lucha con las passiones de la carne? si vos no las teneys quiça nosotros las tenemos. Y aũ a vos por vuestra misma confession os podemos conuencer auer las tenido. Porque vos dixistes. *Infelix homo quis me liberabit â corpore mortis huius?* Desdichado de hombre que aun hasta en esto me ha faltado la dicha que desseando morir no pueda? quien me librara de este cuerpo, que me mata y me trae mal tratado? llorays como niño, llamays os desdichado, y pedis fauor de donde quiera que os pueda venir, y dezis que no teneys lucha contra la carne. La verdad desto es, que la tentacion de la sensualidad a solas, es la menor, es tentacion de necios y de flacos, y assi la llamaron flaqueza, es de necios, porque, que mayor locura puede auer, que por vna ocasionzilla de ayre, por vn contento momẽtaneo obligarse a vn infierno que par siempre ha de durar? Es posible que por vna tal liuiandad quiera vno perder a Dios biẽ infinitio, y su gloria, que ha de durar para siempre? Quando los varones justos sienten tanto las tentaciones y molestias de la carne, es, porque entonces no son tentaciones de la carne a solas, sino del demonio juntamente. Cae vna piedra de vn tejado, y mata a vno, preguntan, quie mato a fulano? Señor vna piedra que cayo, pero si yo os la tirasse, y os quebrasse la cabeça, dirian, que yo os mate, aunque tome por instrumento la piedra. Quando la tentacion de la carne es sola, es piedra que cae del tejado, y no trae mas fuerça, que la que le da su inclinacion mala, poca cosa es, y poca fuerça trae consigo. Pero si el demonio toma essa piedra en la mano, y la orroja con impetu, derriba vn muro, y enciende la yesca de los malos desseos, y sopha la brasa dela concupiscencia, entonces se puede dezir tentacion grauissima, que aprieta a los muy perfectos. Vna cosa es, estar ya vn poco de

carbon

carbon encendido en vn braſero, que de quando en quando echa vna centella, y otra coſa es, eſtar en la fragua, que con el ſoplo de los fuelles echa mil cẽtellas, que ſalen por la chimena, y arde tanto el fuego q̃ ablanda el mas duro hierro. El demonio es herrero, *ego creauí fabrum*, nueſtra cõcupiſcẽcia es braſa, y ſi la dexã echa vna chiſpa de quãdo en quando cõ poca fuerça, echa vn mal deſſeo de quãdo en quãdo, q̃ ſe paſſa preſto. Pero ſi ſolpa el herrero, derrite coraçones de hierro, como el de Dauid, el de Salomon, y el de Sanſon. Pero no es entonces la carne la que haze el tiro, ſino el demonio. Y aſsi Sant Pablo quãdo ſe quexa de ſu carne, dize, *datus eſt mihi ſtimulus carnis meæ*, y luego ſe declara, diziendo, no es ella ſola, la que haze la guerra, q̃ no la temiera tanto, *angelus Sathanæ*, el demonio es el que me haze el tiro y me açota con ella, es angel de Sathanas, inſtrumento cõ que me tienta. Veys aqui la concordia de las opiniones y como todas dizen verdad, que la carne a ſolas es flaco enemigo, pero ayudada de demonio, pueſta en ſu mano, es bala terrible, que derriba vna torre, y dexa vn hõbre ordinariamente con vituperio y infamia. Del caſto dize el Eccleſiaſtico. *Omnis autem ponderatio non eſt digna laus continentis animæ.* Ningun encarecimiento ni loor es baſtante in ſufficiente, a lo que ſe deue a vna perſona continente. Toda alabança queda atras y es corta para la tal perſona. Diuinas palabras por cierto, y que engrandecen mucho la excelencia de la continencia. Por el contrario, vno de los vicios que mas infaman a vna perſona, es el dela torpeza ſenſual, que parece no auer palabras conque encarecer ſu confuſion y affrenta. De Salomon, por que ſe dio a eſte vicio, dize el Eccleſiaſtico, deſpues de auer contado ſu diſſoluciõ y rotura en eſte caſo. *Deduſti maculam in gloria tua, & prophanaſti ſemen tuum inducere iracundiam ad libros tuos.* Como vna beſtia aſsi inclinaſte, y quiſiſte vſar de tu cuerpo, como ſino fuera criado ſino para torpezas. Mãchaſte tu honra, y affrẽtaſte tu generaciõ, fuyſte cauſa de que por tus pecados fueſſen caſtigados tus deſcendiẽtes, Que mas ſe podia encarecer la infamia deſte ſuzio vicio? Enlos otros pecados aũque vn Chriſtiano de qualquier eſtado, ſea muy tẽtado del demonio y ðl mũdo, ſiẽpre le q̃da algũ reſpecto ala ley de Dios. Pero en eſte vicio de tal manera, ſe ciega la razõ, y ſe peruierte, q̃ el hõbre pierde la reuerẽcia ala ley, y la verguẽça alas gẽtes. Teneys vna imagẽ de cera colgada ð vn clauo, ſiacierta a caerſe quiebraſe toda y hazeſe pedaços pero todauia q̃da algũa parte de pie, o mano, o cabeça, por dõde conoceys, q̃ es ð tal imagẽ, Pero ſi la imagẽ cae enel fuego toda ſe derrite, de maneraq̃ no queda aparẽcia alguna de imagẽ. El hõbre q̃ es imagen de

Eccleſ. 26

Eccle. 47.

gen de Dios, colgada del clauo de su obediencia, quando cae en algũ pecado, quiebrase, pero ay differencia, que si cae en soberuia. o en cobdicia, o en gula, todauia le queda algun respecto de hõbre, De la misma soberuia toma ocasion para no dexarse captiuar del todo del demonio, de la ira en que cayo, toma occasion de enojarse de si y de su flaqueza: de la glotonia que le reboluio el estomago toma ocasion de aborrescerla: Al fin aunq̃ quebrado con otros pecados, todauia le q̃da algun rastro de bien, de que es imagen de Dios: pero si cae en el fuego de la luxuria, todo se derrite de tal manera, como sino fuesse hecho a imagen de Dios, sino, *sicut equus, & mulus quibus non est intellectus.* De manera q̃ el vicio sensual es, el q̃ mas deshaze al hõbre, y lo buelue como cosa derretida, sin resistẽcia para algun mal. Pero esta causa reprẽ
Ge. 49. c. diendo el patriarcha Iacob a su hijo Ruben del torpe pecado que auia cometido, le dixo. *effusus es sicut aqua, non crescas.* Vertistete y derramastete, como agua, porque assi como el agua quãdo se suelta y rõpe la presa va cõ grã impetu, sin seguir modo ni orden, assi es el hombre carnal, Por esso le dize, derramastete como agua que se vierte y derrama, no seguiste sino tu torpe apetito, y el impetu de tu concupiscencia. Y assi como el agua q̃ se derrama no dexa rastro de si, como suelen dexar otros licores que dexan sabor o olor, o algo pegado a la vasija, adõde estuuierẽ, pero el agua del todo se agota y no dexa rastro de si. Assi vn hõbre en este vicio parece q̃ todo se agota, agotasele la razon y el juyzio, y parece que no queda nada del hombre en el mismo hombre, Pierde la houra, la hazienda, la vida, y lo que peor es el
ad Rom. 2 alma, y a Dios que es bien infinito. Por esso le dize, *effusus es sicut aqua.* Destos tales pienso que dixo Sant Pablo, aludiendo a esto. *Qui sine lege peccauerunt, sine lege peribunt.* Assi pecã, como sino vuiesse ley, y fuera de toda ley y manera de hombres, y assi seran castigados sin ley, quiere, dezir, fuera de la costumbre y modo con que son castigados los otros pecadores. Quantos destos aya en nuestros miserables tiẽpos, mayormẽte en nuestra infeliz y desdichada España, no ay lengua q̃ lo pueda explicar, O Dios de Magestad infinita? remedia Señor por tu soberana clemencia tantos males, tanta dissolucion en mugeres y en hombres, Que os dire hermanos, bien lo veys, si digo verdad o no, llorad pues la perdicion del pueblo Christiano. Los hombres puestos a las puertas de las yglesias, a ver como salen las hijas de Dios dela casa de su padre. Estos toros madrigados que se aparejan para la carniceria del infierno. Ay y quan presto os destruyra Dios sino os emẽdays. Temed pues hermãos la ira de tã poderoso Señor, y comẽçad des-

çad desde luego a remediar vuestros males. Y para esto notad, que este pecado es vn rejalgar q̃ se da a comer mas ordinariamente por los ojos. Por esso el Ecclesiastico dixo. *Nequius oculo qui creatũ est?* Con ser el ojo vna cosa tã hermosa, y tã milagrosa, y vn tan gran beneficio de Dios, dize esto de el la sancta Scriptura, porq̃ el hõbre vsa mal de los ojos Como, tãbien dixo S. Pedro de los torpes. *Habẽtes oculos plenos adulterijs.* Llama los ojos llenos de adulterios, porq̃ son las principales puertas por dõde entrã estos males. Para mas entero conocimiento de llos, quiẽ con dilgẽcia cõsiderare la ley de Dios, hallara en los preceptos del decalogo vna cosa digna de grãdissima aduertencia, y es q̃ cõ vn solo precepto afirmatiuo mãdo Dios sanctificar las fiestas, y cõ otro solo hõrar a los padres, Itẽ con solo vn negatiuo prohibio el jurar su sancto nõbre en vano, y cõ otro el no matar, y cõ otro solo el no le uẽtar falso testimonio. Mas llegãdo a tratar de los vicios carnales, los prohibio cõ dos mãdamiẽtos. En el sexto vedo todo acto de immũdicia en obra, y en el nono todo desseo malo interior, diziẽdo, no dessearas la muger agena, El mismo estilo guardo en el hurto, vedãdo la obra enel septimo mãdamiẽto, y el cobdiciar los bienes agenos en el decimo. Dedõde cõ razõ se podria difficultar, y pregũtar. Cierto esta q̃ en los otros diez mãdamiẽtos puede el hõbre peccar cõ la obra, y cõ solo el pensamiento y coraçon, como proponiẽdo de jurar falso, de no guardar vna fiesta, de no honrar a sus padres, desseãdo matar, y determinãdo leuantar al proximo algũ testimonio, y assi parce que a cada cosa destas se auian de poner otros dos mandamientos en los affirmatiuos, que vno mandasse la obra, y otro el proposito, y en los negatiuos, que vno prohibiera la obra y otro el desseo y determinacion de hazer la. Y desta manera siendo los mãdamientos que mandan y prohiben algunas obras, ocho, hizieran diez y seys, con los que mandaran, y prohibierã los desseos de las tales obras. Que sera pues la causa, porq̃ al pecado de la carne y al hurto se añaden mãdamientos prohibitiuos de desseos, y no alos demas, siendo assi, q̃ en todos los demas preceptos se puede pecar mortalmẽte cõ solo el desseo, aunq̃ la obra no se põga en excecuciõ? A esto se respõde, q̃ la delectaciõ de los pecados carnales, y la vtilidad de las riquezas son cosas apetescibles por si mismas, en quãto tienen razõ de bien delectable o vtil. Por lo qual fue cosa conueniente, que en ellas se prohibiesse no solamẽte la obra, mas aun tambien la cõcupiscencia. Pero el homicidio, y falso testimonio, son cosas de su naturaleza horribles, porque el proximo y la verdad naturalmente son amables, y no se desseã tales deformidades, sino por

Eccles. 13

2. Epi. 2.

B. Tho. 1. 2. q. 100. et. 2. 2. q. 122. art. 6

sino por otro cosa, y por esto no fue necessario, que acerca del peccado del homicidio, y falso testimonio, ni de los otros se pusiesse particular mandato prohibitiuo del desseo. De manera que por ser los hombres mas inclinados a estos vicios que a otros, y porque donde ay mayor inclinacion a peccar, alli se ha de poner mayor freno, la obra dellos se defendio por vn mandamiento, y el desseo por otro. Vuo se Dios en esto, como el valeroso y experto capitan, que a la parte mas flaca de la ciudad que tiene a su cargo, y a donde los enemigos accuden mas de ordinario, alli pone doblado presidio, y la fortalece no solo de muro, mas tambien de contra muro y barba cana, para que no la entren. Desta manera fortalecio Dios desta parte flaca, para que la carne nuestro enemigo no la viencisse, y auiendo puesto vn muro, diziendo, no fornicaras, puso otro ante muro y barba cana, para que no se llegue a este muro, diziendo, no desseras la muger agena y pues Dios se alargo en su ley en caso de prohibir con tanto rigor la obra y desseo deste torpe vicio, razon sera que nosotros nos alarguemos, en buscar modos y inuenciones para preseruarnos de tanto mal, y no nos descuydando en esto, aprouechara tambien mucho, el encomẽdarnos en las oraciones de los siervos de Dios, cõ tanto q̃ por esto no nos descuydemos, de hazer de nuestra parte lo que conuiene. Porque seria caso digno de mofa que estando se quemando la casa de vn hombre, diesse vozes a la gente que le echassen agua, y el los estuuiesse mirãdo mano sobremano. Y mucho mas lo seria, si en el successo estuuiesse el echãdo leña, al tiẽpo q̃ los otros echauan agua, No basta que el Christiano combatido deste fuego, pida a Dios que no le dexe caer en tentacion, y a los buenos, que le ayuden con el agua refrigerante de sus oraciones, si quando esto pide, o no haze algo declinando las occasiones, o lo que es peor esta echando leña y atizonando el fuego de su casa; y pide que otros la apaguen. Diziendo, y haziendo, orãdo, y orando se ha de matar la llama.

No solo ordeno la Diuina prouidencia, que la q̃ auia de concebir el Verbo Diuino, fuesse Virgen, pero quiso que tambien fuesse desposada, porque no vuiesse occasion paraque se pensasse, que auia concebido de adulterio, quando la viessen preñada. No se cõtẽta Dios con solo que los hombres sean buenos, mas quiere que lo sean, y que lo parezcan; y assi dize Sant Pablo a los Thessalonicenses, *ab omni specie mala abstinete vos, ipse autem* Deus *pacis sanctificet vos per omnia, vt integer spiritus vester & anima & corpus sine querela in aduentu* Domini *nostri* Iesu Christi *seruetur.* Notad como desea el sancto Apostol que sea

1. ad. Thes. 5. c.

mos

mos sanctos, *per omnia*, de dentro, y de fuera, en el alma, y en el espiritu, y que con el cuerpo exteriormente no demos mal exemplo, ni tenga nadie razon de quexarse de nosotros. Del Sancto Loth dize Sant Pedro. *Aspectu iustus erat.* Significãdo en esto que en todo era justo de dentro y de fuera, solo en el semblante se conocia que era justo. En los lugares donde ay minas de oro, siempre por defuera se veen algunas señales, por donde se entiende que las ay, de los que tienen experiencia dello, que veen alli cierta mãera de yeruas y de peñascos. Assi quando ay theforo de gracia en el coraçon, luego ay señales exteriores en la sobre haz de la tierra que son los sentidos, en que se da a entender, que alli ay theforo. Quando los ojos andan honestos, las manos reparten limosna, los pies andan buenos passos, los oydos se inclinan a ovr sancta doctrina, y la boca, habla palabras de edificacion, todas estas son señales, que ay theforo dentro del alma, Y assi dixo el Señor. Ex *abundantia cordis os loquitur.* Mas ay, ay y muchas vezes ay, que pocos theforos deue auer oy en los coraçones de los hombres, pues tan pocas señales se diuisan por defuera. Poned los ojos en essa gente del mundo, que apenas vereys cosa que os edifique, sino que os escandalize. Con la boca por marauilla hablã palabra que no sea mẽtira o juramento, o profanidad. Pues las manos apenas obran cosa buena, ni con los pies andan passos de Christianos: todo esta corrupto, muy fuera de lo que Dios quiere, pues es su voluntad, que seamos buenos, y lo parezcamos, Por esto ordeno que la sanctissima Virgen fuesse desposada antes que concibiesse al Verbo diuino. Sino fuera desposada, buena madre fuera, pero no lo pareciera, Fuera motiua paraque se imaginara, que auia cõcebido de mala manera Tã bien quiso, que fuesse desposada, para honrar toda la naturaleza humana, la qual consiste en hõbres y mugeres, como dize Sancto Thomas, y haziendose Dios hombre, y tomando carne de muger desposada y Virgẽ, queda toda ennoblecida. Dela sancta Iudith se lee, que como alcanço aquella tã gran victoria de Holofernes, *benedixerunt illã omnes*, todos la echan bendiciones, diziendo a vna voz, *tu gloria Hierusalem, tu letitia Israel, tu honorificentia populi nostri.* Tu eres la gloria de Hierusalem, y la elegria de Israel, y la honra de todo nuestro pueblo. Esto podemos dezir cõ mucha mas razon desta celestial emperatriz. Pues ella honro el estado de las virgines, siendo virgen, y el estado de las casadas, siendo casada, y el estado de las madres, siendo madre, y todo el linage de los hombres, concibiendo a Dios hecho hombre. A los antiguos les parescio muy pesado el yugo del matrimonio?

2. Ep. 2. c

Luc. 6. c.

B. Th. 3. p. q. ar. 4.

Iudith. 15

Dioge-

Diogenes preguntado en que edad seria bueno casarse vno, respõdio, que quando monço seria muy temprano, y quando viejo muy tarde. Dando a entender que en ninguna edad era bueno casarse con muger pobre ni rica, porque ala pobre era difficultoso a sustentar la, y ala rica era cosa intolerable el suffrirla. Y otro sabio dixo, que no conuenia al hombre, casarse con muger fea ni hermosa, porque si es fea es lleuar el proprio desgusto a su casa, y si es hermosa, es menester tener mil ojos para guardarla. Estos eran Gentiles, y no es marauilla que dixessen esto, porque verdaderamente si el matrimonio no se mira con ojos Christianos, es vna de las cruzes mas pesadas del mundo. Valerio Max. *libro nono de crudelitate*, cuenta, que vnos ladrones acostumbrauan a hazer vna grandissima crueldad a los que robauan, y era, que a vnos matauan, y a otros dexauan viuos, pero tomauan los viuos y atauã los muy bien con los muertos, y juntauan la boca del vno con la del otro, y manos con manos, y pies con pies, y cuerpos con cuerpos, y assi los dexauã, hasta que la corrupcion del muerto matua al viuo. Aueys oydo mayor crueldad, o mas miserable vida aca en este mundo, que la que tenian aquellos hombres viuos atados cõ los muertos? A estos se puede comparar en alguna manera la vnion del marido con la muger, quãdo acertã, a ser muy desiguales en. prudencia y en condiciones. Pero los Christianos deuen mirar que el matrimonio es ya Sacramento, y por esto ha de ser mas amable, y deuẽ, los casados dar muchas gracias a Dios, que ni el estado de la donzella ni del continente, del religioso, tienen de si gracia, ni los hizo Dios Sacramento, y que el casarse lo sea, y por tal lo dexe en su yglesia. Demanera que assi como el Sacramento de la confession, y el del baptismo, y el de la Eucharistia, dan gracia, assi lo da el Sacramento del matrimonio, pues con tal ayuda de costa, no se ha de tener por yugo muy pesado. Verdad es, que suele auer algunas mugeres, que es necessario mucho fauor de Dios, y paciencia para suffrirlas. Despues que el Sancto Iob vuo recibido aquellos grandes açotes de Dios, la perdida de la hazienda, la muerte de los hijos, y la propria salud, que no le auia quedado sino solo la muger viua, que le podia consolar, y aliuiar le algo de sus trabajos, entonces acudio ella a lastimarle mas, dando le en rostro con su vana confiança. Vees en que ha parado la esperança que tenias en Dios? el te paga, como tu mereces. Que aguardas ya? *benedic Deo & morere.* Quiere dezir, blasphama de Dios, pues que te trata assi. Quien tal oyo, que assi como estaua, no tomo vna piedra, y le quebro la cabeça con ella? maldita hẽbra y este es el consejo q̃ me das?

Va. Max.

me das? Pues no haze ni dize esso el pacientissimo varon, sino con singular mansedumbre le dize. *Quasi una de stultis mulieribus loquuta es.* A que mal has hablado, como me pesa, de que te ayas dexado dezir tal cosa. Que mas pudiera dezir vna necia? has hablado como vna muger sin juyzio. No le dize palabra de vituperio, porque no la llama absolutamente necia, sino que ha hablado como vna de las mugeres necias, como si fuera necia. Bien sabia el sancto varon la fragilidad y flaqueza de aquel vaso, no quiso ponerla en occasion, affrentandola, y deshonrandola, de que se quebrasse. Assi lo han de hazer los sieruos de Dios. Tuuo la diuina Magestad particular cuydado, de hazer a los casados en todas las cosas muy iguales, porque como la igualdad es condicion del amor, no quiso, que quedasse entre ellos condicion de desamor. Sant Basilio pone vna quettion bien conueniente a este proposito. Tratando Dios de plantar esta afficion en los animos de los casados, y desseando que echasse grandes rayzes, porque quiso que el hombre se aficionasse mas a la muger, que la muger al hombre? porque no hizo iguales estos affectos y en estos amores? Responde, que Dios auia criado ala muger subjeta al hombre, en lo que es gouierno, doctrina, y consejo, y porque el hombre no se leuantasse a mayores, y diesse en soberuia, y altiuez, y en desprecio dela muger, queriẽdo igualar los estados, hazelo Dios subjeto ala muger en el amar, que es sin dubda seruidumbre mas fiera y mas tyranna. Y assi si me preguntays que es vn hombre casado? respondo, que es señor, y esclauo de su muger, señor que la mande, y que la gouierne, que la enseñe, que la sustẽte, y esclauo que la ame, que la sirua, que la honrre, que se pierda por ella, y assi el hombre viene a ser cabeça de la muger, como dize S. Pablo, y la muger el coraçon del hombre. Por ella dixo Adam, dexara el hõbre el padre y la madre. Donde pondera sant Basilio, porque no dixo Eua otro tanto de Adam la primera vez que lo vio? y responde, q̃ el marido ha de ser el enamorado, y el rendido, y trae la comparacion de la piedra iman, que lleua tras si el hierro, aunque es mas duro y pesado, assi el hombre aunque de suyo es mas duro y desabrido, y mal acondicionado, puso en el tal inclinacion para la muger, que ella le traya a si como piedra iman, y para hazer esto mas facilmente, conuiene a ella, ser muy suffrida y paciente. Fue vna mal casada a quexarse a vna vezina suya dela mala condicion de su marido, y la vezina sabiendo que su lengua era la causa delos ruydos de su casa, dixole, yo tengo vn poco de agua, que si quãdo vuestro marido riñe, tomays vna poca della en la boca, y la teneys hasta que vuestro marido acabe de reñir, en

B. Bast. de virgini.

Ad Ephe. 5.

pocos dias le hareys pacifico, y bien acondicionado. Pidio la mal casada con gran ansia del agua, y dioselа la vezina de su pozo, y en pocos dias poniẽdo por obra el consejo, boluio a su marido vn cordero. Acudio a dar las gracias a la vezina, la qual la desengaño, diziendo que el agua no tenia virtud alguna sino el callar, y no responder a su marido, quãdo estaua ayrado. Y paraque se vea claro, que no solo el marido es cabeça dela muger, sino tambiẽ su maestro y enseñador, notese como en criando Dios al hõbre, le dio el precepto, diziendo, *ex omni ligno paradisi comede, de ligno autem scientiæ boni & mali ne comedas.* Y despues de auerle dado a el solo el mandamiento, formo la muger. Porque, o Dios de sabiduria infinita no formastes primero la muger, y despues les pudierades poner el precepto a entrãbos juntos? porque oyendolo la muger de vuestra diuina boca, lo tuuiera en mayor reuerẽcia. O marauillosa prouidẽcia de Dios, quiso en esto dar a entender, que queria q̃ la muger aprẽdiesse del marido, qual era la volũtad de su diuina Magestad, y que a el tuniesse por maestro. Y quando dezimos, que el marido ha de ser afficionado a su muger, no le damos licencia paraque lo sea en demasia, como lo enseña sant Pablo escriuiendo alos de Corintho, dõde enseñando la templança con que los casados se han de tratar dize: *Tempus breue est.* La vida es breue, y se puede acabar mañana, *reliquum est, vt qui habent vxores, tanquam non habentes sint.* Como si dixera. De ser la vida breue se sigue, que los que son casados viuan como sino lo fuessen. No quiere dezir, que del todo viuan continentes, mas encomienda en estas palabras la moderacion y templança. Aun Aristoteles enlas Economicas dixo, que el casado ha de tener tanta templãça con su muger, que quando este ausente de ella no sele haga pesado el contenerse, y vinir castamente. Y trae alli por exemplo a Vlisses, que estando ausente por muchos tiẽpos, siendo casado cõ Penelope, fue importunado de Circe hija de Atlas para que se juntasse con ella, y prometiale, de hazerlo immortal, mas aunque Vlisses creya, q̃ ella era poderosa, para darle immortalidad, si ella queria, tuuò en mas guardar fidelidad a su muger Penelope, y quedar mortal, q̃ ser immortal a trueque de adulterar. O Dios de Magestad y de gloria infinita? que dire Señor de muchos Christianos de agora si los queremos comparar cõ aquellos Gentiles? Que os parece hermanos, que gente aquella? y arde agora en el infierno, y vosotros pensays saluaros siendo algunos tã torpes, como vnas bestias? Por las entrañas piadosas de nuestro Dios os conjuro aduirtays a estas cosas, y procureys moderar vuestras vidas cõforme a la sanctissima ley, que aueys professado. Y pues creeys, que el ma-

Gene. 2.

1. Ad Cor. 7.

Aristo. in œconom.

el matrimonio es Sacramento,que da gracia,no lo prophaneys luego enel principio cõ tanta dissolucio con tãto gasto y prophanidad como acostumbran todos,aunque sea gente de poca posibilidad. Antiguamente,como lloraua el Sabio en el Ecclesiastes, solos los principes y poderosos haziã esto,y assi dize, *væ terræ cuius principes mane comedũt.* Ay de tierra donde los principes almuerzan por la mañana. Como y tan gran mal es almorçar por la mañana?Creo que no habla tanto de esse almuerzo,como de otro mas dañoso. Quiso dezir,ay de la tierra, donde los principes consumẽ sus patrimonios luego al principio de su vida.En heredando el mayorazgo,y en casandose hazen tan demasiados gastos,que quedan perdidos y pobres para toda su vida. Esto es almorzar sus haziendas.Poned los ojos en quantos principes ay en España,y verloshey s todos pobres y cargados de deudas,porque almorzaron sus haziendas luego al principio de sus vidas. Y assi necesitados hazen despues muchos agrauios a sus vassallos,y quedan imposibilitados para hazer obras de piedad. *Florebit amygdalus impinguabitur locusta*,echara flores el almẽdro,y engordara la langosta,dize la Scriptura sancta.Almendro loco es vn señor,vn principe,quando echa flores de vanidades y de gloria mũdana,sacando muchas inuenciones de ropas y de trajes,y haziendo grandes banquetes, y la langosta que es vn animal de ningun prouecho,y de mucho daño,q̃ todo lo assuela y destruye,y no reposa,sino salta de vna parte a otra,assi es el truan,y el lisonjero,y esta es la langosta que engorda conlas flores del almẽdro. Y paraque engorden estos,y floresca el vano con sus pompas y vanidades,*dissipabitur caparris*,dize mas adelante el sagrado Texto. Es dissipada el alcaparra,por la qual son significados los infimos y baxos labradores y subditos,a los quales destruyen los grandes, por cumplir con sus gastos inmoderados. Veys como a solos los principes lloraua el sabio,y ala tierra donde los tales morauan.Pero agora no solo podemos llorar la tierra donde los principes almuerçan por la mañana, pero podemos llorar a todos los moradores dela tierra,pues es este estrago tan vniuersal.Danle a vn mancebo official trezientos ducados en dote,gasta los ciento en componer la nouia,y otros ciento en componerse a si,y los ciento gasta enla boda.De suerte qué sino se muerẽ en aquel año en q̃ se casan,o se hã de yr alos hospitales,o el pobre ha de hazer tantas trapaças y cambalaches,con q̃ offenda a Dios,y venga a morir enla carcel.Enlos despososorios de la sanctissima virgẽ con el glorioso Ioseph,muy de otra manera se hizó,como aquellos aquiẽ Dios puso por exemplo de toda modestia,sanctidad y virtud. Ecclc.10.

Perdida la justicia original, los primeros padres, que los hermoseaua y adornaua, aun en la parte corporal, tuuieron luego verguença, de verse desnudos, y vistiolos Dios de pellejos de animales. Hora fuesse q̃ echasse mano de dos de aquellos animales, que auia criado, y los matasse delante de ellos, para representarles la muerte, en que auian incurrido peccando, como algunos dizen, hora fuessen membranas de algunos arboles velloſos, como le parece a Theodoreto, porque la palabra Hebrea quiere dezir, pellejos y membranas. Y no cree, que mato alli Dios animales para ellos, pues segun el mismo Doctor no crio de cada especie mas que dos, macho y hembra, y no auia de destruyr vna especie, para solo aquello, que esso fuera quedar el mundo imperfecto. Y tampoco quiere creer aquel sancto, que crio alli algunas pieles para vestirlos. Sea lo q̃ fuere, al fin aquel fue el primer vestido del mundo, y Dios fue el sastre que lo hizo, corto, y cosio. Y ha crecido tã por extremo la malicia y vanidad delos hombres, que hã llegado a hazer, que lo que se dio por Sambenito, y affrenta, esso sirua de gala y hõrra, porq̃ preciarse del vestido es, como si vno se preciara de traer mas galan y costoso el Sambenito, que por sus culpas le puso la sancta inquisicion, y porque se vea lo que sintieron los sanctos destos excessos y trajes, sant Clemente Alexandrino dize, que es mayor falta en la muger darse mucho a lo de sus atauios; que el ser borracha. Ponderacion es esta por cierto que a no ser del glorioso sant Clemento no se fi sele cõsintiera dezirla a alguno que no fuera el. Muchos autores ay, que tienen, que los Obispos pueden mandar so pena de descomuniõ, que las mugeres no se vistan sumptuosa ni superfluamente, ni como prouoquen, a ser desleadas, y que no se affeyten, y que las obligara el tal mandamiento, por ser en fauor dela honestidad. Y lo que mucho espanta en este negocio es que Christo nuestro Dios pone en su Euangelio aquel terrible caso que cuenta sant Lucas de aquel rico glotton, impio y cruel, con el pobre Lazaro, y el primer delicto que sele prueua, y de que sele haze cargo, fue, que vestia costosamente, que traya ropas de purpura, y camisas de olanda. Veamos no le era licito a este traerse, y comer conforme a quien era? No le estaua bien comer mas y vestir algo mas costosamente que los otros, pues tenia mas hazienda, y era mas noble, y no lo hurtaua, ni robaua a nadie? No dize que tomaua la hazienda agena, ni que dexaua de pagar al labrador que sudaua en labrar sus heredades, ni que detenia el salario de sus criados, ni que gastaua su hazienda con mugerzillas, ni que era homicida, ni blasphemo, sino que vestia, comia, y se traya algo mas costo-

Clẽ. Alexan. 3 pedag. 2. c.

Luce. 16.

costosamente,y por esto,y porque no dio limosna lo condenan. Licito era tener alguna mas larga y suelta en estas cosas mas excedian mucho a su estado,y del excesso en vestir y comer vino a tener poca misericordia con los pobres. Y assi aunque la causa principal de su condēnacion fue por ser crudo y sin misericordia,pero el Señor haze mencion de essotras profanidades,porque siendo el hombre demasiado en trages,y en comer,y beuer,vino a ser sin piedad y charidad con los pobres. Pues si haziendose processo contra el rico, le cargan, y alegan los trages,que sera,y que se alegara contra vos Christiano, que professays la pobreza de Iesu Christo y su Euangelio? Vos a quien se hā predicado los pañales pobres y las pajas de Betlen, delante cuyos ojos ha nacido Dios en vn establo? Vos a quien os han dicho que las raposas tienen sus coruezuelas,y los paxaritos sus nidos a donde criā sus hijos,y el hijo dela Virgen no tiene,dōde reclinar su cabeça? Vos aquiē han predicado q̄ le dieron al hijo de Dios vna mortaja de limosna,con que le emboluiessen,y vn sepulchro prestado por tres dias, en q̄ fuesse sepultado,y q̄ đ puro pobre comia el y sus discipulos pā de ceuada? y q̄ aun para pagar la moneda del alcauala alos alcaualeros de Cesar,no se hallo con vna blanca, y vuo saut Pedro de yr a pescar al mar y al primer lance la saco delas agallas de vn pece? y finalmente con que rigor sera condenado el Christiano,viēdo q̄ su señor,su capitan,su principe, su Dios nace pobre,viue pobre,muere pobre,y se precia de pobre, y el no lo quiere imitar? Si prēdica,es pobreza, si busca discipulos, són los mas pobres,y aun les māda dexar la hazienda. Pues que espera el que creyendo esto,todo su cuydado,su desseo, y su negocio es, como sera rico a tuerto y a derecho,para tener con que mejor vestirse y adornarse? O locos,vanos,y sin seso? alumbreos el padre delas lumbres, paraque cayays enla cuenta,y procureys de conformaros con vuestra celestial cabeça. El sancto Propheta Sophonias amenazo a los Hebreos,diziendo. Hara el Señor visita sobre los varones que visten a lo estrangero. Auia dado el pueblo Hebreo en mudar de trages,y hazer el vestido al talle delas naciones Barbaras y estrangeras,y sintiolo Dios tanto,que dize,que auia de hazer vna visita general, y castigar asperissimamēte a todos los que dexado su ordinario y antiguo traje,se vistiessen alo estrangero,como se haze agora,que se visten muchos a la Italiana,y ala Francesa,y ala Tudesca. Luego no deue de ser esto de tā poco momēto,pues la visita q̄ les hizo a aquellos,fue, que salio el Rey Ioachin,y la Reyna,sus hijos y criados,y los pricipes del Reynò,a entregarse en manos del Rey de Babilonia,y el los lleuo captiuos a su tierra, *Sophon.1.c.* *4.Re.24*

y por vẽtura por este pecado embia Dios tãbiẽ tantos castigos al pue-
Isaia.3.c. blo Christiano. A las hijas de Sion amenazo Dios por Isaias, con per-
petua desnudez, y con otros horrendos castigos, por la profanidad de
sus trages y galas, y lo mismo hara, y con mayor rigor a las mugeres
Christianas, si creyeren en el mismo deffecto, que se veran en aquella
junta vniuersal de todas las gentes, en el juyzio de Dios con desnudez
Plutar.de y confusion. Cuenta Plutarcho, que vino sobre las dõzellas Millesias
illust.mu- v na pasion y mal monstruoso, y era tan furioso y desatinado, que las
lieribus. sacaua fuera de su juyzio, de suerte que las hazia tener desseo efficacissimo de matarse. Muchas dellas se ahogarõ, otras se ahorcauã, otras
se dauan con cuchillos por los pechos, no aprouechauan para esto la-
grimas de sus padres, ni los ruegos y consuelos de los amigos. Finalmẽ-
te era tal esta dolencia, que la fuerça del mal y pasion vencia a todo el
cuydado y diligencia de las guardas que les ponian, para estoruar este
daño, hasta tanto, que por consejo de vn hombre sabio se mando pre-
gonar vn edicto, que los cuerpos delas que se matassen fuessen tray-
dos desnudos ala verguença por todas las plaças y calles publicas, a vi
sta de todos los dela ciudad. Y eran ellas de animos tan virtuosos, ho
nestos, y ahidalgados, que la opinion y miedo de aquella infamia pu-
do tanto a cerca dellas, que aquellas a quien la muerte, que es el ma-
yor mal delos humanos, y lo que mas horrendo y espantoso nos es, y
lo mas terrible, y que mas rehusa nuestra naturaleza, ni las lagrimas
de sus padres bastaron para detenerlas que no se matassen, solo el pen
samiento que se les representaua, dela fealdad y ignominia de que las
auian de ver desnudas, las mouio a no querer suffrir en ninguna ma-
nera, la auerguença que aun despues de muertas, imaginauan que auiã
de padecer. Exemplo es este digno de celebrarse, y mucho son de ala-
bar aquellas honestissimas donzellas, pues es de creer, que si por solo
ser vistas de vnos pocos de hõbres, y aun esso despues de muertas, quã-
do no podian sentir la affrenta de su desnudez, se auergonçaron tan-
to que dexaron de matarse, cosa que con ningun medio se auia podi-
do acabar con ellas. Que mas hazañosos hechos hizieran estas si fue-
rã Christianas, y creyeran que viuas, y a vista de Dios, y delos angeles,
y delos hõbres, las auiã de desnudar, y descõponer, y tras esso las auian
de dar vn infierno eterno? Pues tu Christiana que lo crees, y confies-
sas, que esso creyeron tus abuelos, y que por essa verdad moriras, co-
mo no te corres, y temes aquella general affrenta, que esperas en a-
quel dia por las profanas galas con que te compones? Siempre, y en to
dos tiempos, y a todos los hombres prudentes, y amigos de virtud, pare

cio

cio bien la honestidad y moderacion enel vestido. Macrobio en sus Saturnales cuenta: que auiendo salido vn dia Iulia Augusta hija del Emperador Octauio a vnas fiestas cõ vn vestido seuero y graue, por emẽdar otra salida, q̃ el dia antes auia hecho cõ otro lasciuo y licencioso de galas y colores, viendola su padre dixo alos que estauã presentes. Quãto mas honrrado traje y mas digno de loor es este para la hija de Augusto q̃ el de ayer? O desdicha de nuestro siglo, perdiciõ y estrago del pueblo Christiano, quien vee tan gran desuentura, como la que passa en nuestras Republicas, y a penas ay agora a quien le parezca mal? Entrad por essas yglesias y tẽplos sagrados, vereys los retablos llenos de las historias delos sanctos. Vereys a vna parte pintado a sant Lorenço rendido sobre vnas parrillas, y debaxo salen vnas llamas que le ciñen el cuerpo, las brasas parecen viuas, las llamas cardenas, que parece que aun de ver las pintadas ponen miedo, los verdugos con vnas horcas de hierro que las atizan, otros soplando con vnos fuelles para auiuarlas, paresce aquella generosa carne quemada y tostada con fuego. Vereys en otro retablo pintado vn S. Bartholome desnudo, atado, y tendido sobre vna mesa, y que le estan dessollando viuo. A otro lado vn S. Esteuan, que le apedrean, y que se topan las piedras enel camino, y que tiene el rostro sangriento, la cabeça abierta, que mueue a compassion aquien lo mira y el arrodillado orando por los que le apedrean y matan. Vereys en otra parte vn sant Pedro colgado de vna Cruz, vn Baptista descabeçado, y al fin muchas muertes de sanctos, y por remate enlo alto vn Christo en vna Cruz desnudo, hecho vn pielago de sangre abierto el cuerpo a açotes, los ojos quebrados, la boca denegrida, las entrañas alançeadas, hecho vn retrato de muerte. Dezidme pues Christianos, paraque nos pintan estas figuras enlos retablos, porq̃ no nos ponen a Iesu Christo nuestro bien siẽpre lleno de gloria, assentado sobre las hierarchias celestiales? y a los sanctos vestidos de resplandor, y llenos de gloria? paraque nos los representan muriendo, y padeciẽdo trabajos? yo creo, que es, porque entendamos, que por los tormentos q̃ suffrieron enla tierra, llegaron ala gloria que tienẽ enel cielo, y assi los sigamos enlos trabajos, si queremos ser sus compañeros en el descãso. Siẽdo pues esto assi, como no nos confundimos hombres, ni mugeres, de venir a las yglesias tan profanamente compuestos, y atauiados y nos arrodillamos a orar delante de vn crucificado, y de otro dessollado, y de otro apedreado, y de otro despedaçado entre los dientes de leones, y que delante delos que estan tales lleguemos, como si fueramos a algunas bodas? como no nos auergonçamos de ponernos delãte

Macro. li. 2. Satur

Abach. 1. dellos en tal traje? con que lengua les pedimos, sean nuestros abogados con Dios, pues tan mal los imitamos? El propheta Abacuch dize, *ecce iste coopertus est auro & argento & omnis spiritus non est in uisceribus eius.* Habla alli ala letra delos idolos. Vereys dize el idolo cubierto de oro y de plata, y no tiene aliento, ni espiritu de vida, que es vna estatua. Pues con essos ojos, y con essa cõsideracion podeys mirar a vn hõbre atauiado ricamente. Veysle? pues sabed que es vn idolo vn trõco, vna piedra, vn muerto, no tiene espiritu de vida, no tiene mas sentimiẽto de Dios que vna estatua: todo su pensamiento es, en componerse, y atauiarse, para ser como idolo adorado, y estimado. Leese que vn gran Rey llamado Barlan vio en vn camino dos hombres mal vestidos y flacos, que venian cantando alabanças de Dios, y saliendo de su carro abraçolos con amor. Viendo esto sus cortesanos recibieronlo pesadamente, pareciendoles demasiada llaneza, y no se atreuiendo a dezirlo al Rey, rogaron a vn hermano suyo, le preguntasse la causa, porque auia hecho tan profunda reuerencia a tan viles personas. El Rey queriendo mostrarles su error, mando hazer quatro arcas, las dos que fuessen doradas, y las otras dos negras. Enlas doradas hizo poner huessos de defunctos, y cerrolas con sus llaues de oro, y enlas otras dos puso piedras preciosas, y hizolas liar con vnas sogas toscas y grosseras, y que las pusiessen ante los grandes, y principes de su corte paraque estimassen, lo que cada vna de aquellas podia valer. Ellos juzgaron, ser de gran precio las doradas. Errays dixo el Rey, porque conuiene mirar todas las cosas con ojos interiores, y no juzgar por solo lo exterior. Y abiertas las arcas de oro dixoles. Estas son figura delos que por defuera son glorioſos, y dentro estan llenos de obras muertas y hediondas. Y abiertas las otras dos negras y breadas de pez, dixoles. Estas son figura delos que exteriormente estan cubiertos de vestidos viles, y por de dẽtro son precioſos, llenos de virtudes, y dones de Dios, quales eran aquellos de cuya veneracion me notastes. Y assi los con-

Psal. 143. fundio. Con seueridad repreheude Dauid a vnos hombres, que dauã a sus hijas libertad, y dinero, con que se atauiassen, diziendo. *Filiæ eorum circumornatæ vt similitudo templi.* Sus hijas estauan compuestas, y atauiadas de toda parte, a semejança de vn templo. En aquel tiempo era grãdissimo encarecimiento, dezir, que se pareciesse el atauio de vna muger al asseo y compostura de vn templo, mas agora que andan en esto tan rotas, fuera mayor encarecimiento dezir, que el atauio de vn templo se parecia al de vna muger. Sino dezidme, por amor de Dios, estan por ventura los altares de la yglesia de

vn

vn pueblo tan curiosamente adornados, como las mugeres ricas del mismo pueblo? O tiempos, o edades, o miserias, o locuras, a que punto auey s llegado? Miserables de aquellas cuyo officio es, ayudar al demonio para la perdicion de las almas, el qual tomo por instrumento su profana composicion y adorno. Mandaua Dios en el Exodo, que si alguno queriendo hazer cisterna, cauasse la tierra, y no la cubriesse, y por esta causa cayesse en aquel hoyo algun buey o juniento, que el señor de la cisterna lo pagasse. Veamos, es de menos valor el alma de vuestro proximo que su juntamento? Pues si aquel estaua obligado a pagar el precio del jumento, porque cayo en el hoyo, que el hizo, a quantas caydas de almas estaran obligadas, las que excercitan, en hazer despeñaderos, en que cayen los hombres? Deos Dios su spiritu, paraque sepays considerar bien estas cosas, y procureys, de ser verdaderas imitadoras desta soberana desposada, que con tanta modestia y templança en esto y en todo se supo gouernar. Exod. 21.

Desponsatam Ioseph, dize el Sancto Euangelio. Certissima cosa es, que para ninguna criatura del mundo se mostro Dios tan liberal, como para esta sacratissima donzella. En todo lo que de Dios recibio fue rarissima, y singularissima. Hizo la Dios muger, y la mejor muger de todas las mugeres, Hizo la madre, y la mejor madre de todas las madres: diole vn hijo, y el mejor hijo de todos los hijos, diola a su proprio hijo, queriendo que su natural hijo tambien fuesse hijo della natural nacido de sus entrañas. Tambien es certissima cosa, que como Dios le aya dado esposo, que con la misma liberalidad la dio el mejor esposo del mundo, de suerte, q̃ assi como ninguna muger la igualo a ella en ser muger, ni en ser madre como ella, ni en tener hijo qual ella tuuo, assi se deue creer, que tampoco ninguna se igualo a ella en tener tal esposo como tuuo. Y vna de las razones que ordinarmente se dan, porque este sanctissimo varon le fue dado por esposo es, porq̃ era virgẽ, puro, y limpio. No ay lugar donde mejor se cõserue el fuego, q̃ en otro fuego, y el agua, que en otra agua, y el ayre, q̃ en otro ayre. Assi no ay lugar donde mejor se conserue la virginidad, y donde este mas segura, que en otra virginidad. Y aunque esta Virgen purissima no tenia necessidad de conseruador de su virginidad, por nuestro exemplo quiso Dios, darle esposo virgen, para enseñarnos, q̃ si queremos ser limpios, y cõseruamos en la limpieza y honestidad, procuremos, de tratar con personas limpias y castas, Vn gran prodigio ay en la musica, y es, q̃ estãdo dos vihuelas tẽpladas con vn mismo tẽple, tocãdo en la cuerda de la vna, la que esta tẽplada en la otra vihuela en el B. Tho. 1. p. q. 25. arti. 6.

mismo temple de aquella, y en el mismo punto y consonancia, esta tã bien temblando, y sonando: no tocando en ella, y no haze esto ninguna de las otras cuerdas. Este es vn secreto, que no ay quien alcançe la causa del segun creo. Quien no se espantara, de ver, que sola la conso nancia haga mouer la vna cuerda no tocando en ella, sino en la otra? Este secreto de la musica se experimẽta tambien en las virtudes. Porque vn casto mueue mucho a otro casto, y vn humilde a otro humilde, y vn deuoto a otro deuoto. Esta vn sieruo de Dios orando, y da vn suspiro con la fuerça del sentimiẽto de su spiritu, y oyelo vn justo, y enternecese, y derritese en diuino amor, y otro hombre peruerso oyẽdolo, murmura, diziendo. Veys el hipocrita, que esta haziendo fingimientos. Solo el toque de la vna cuerda hizo operacion en la otra cuerda tẽplada en el mismo tẽple, q̃ son los dos coraçones de aq̃llos justos, ambos tẽplados con el tẽple del Spiritu sancto. Por esto es grã cosa, tratar vn casto cõ otro casto. Y para enseñarnos esto quiso Dios, q̃ aquella singularissima virgen tuuiesse esposo, siẽdo ella de tal manera virgen, que en su comparacion toda otra virginidad mas parece corrupcion que virginidad, porque a las otras virgines harto les es, ser incorruptas en el cuerpo, porque, que virgen vuo jamas que no sintiesse impetus, rebeldias, y estimulos de la carne, o alomenos pensamientos torpes? harta gloria y honra suya es, sino cayeron, sino se dexaron vẽcer, si vencieron. Pero esta Maria sacratissima por todas las partes es Virgen. Virgen en la carne, Virgen en la mente, Virgen en el spiritu, Virgen enel pensamiento, Virgen en el effecto, Virgẽ en el aspecto, Virgen en la palabra, Virgen en la obra, y Virgen en el sentido. Y Virgen que sobre todas tuuo esta prerogatiua, que a los que la mirauan, en alguna manera los hazia virgines. Marauillosa gracia, que como fuesse incomparablemente hermosa, no solo no prouaua amal a los que la mirauan, antes los honestaua, y procuráua a pureza. Finalmente lo que siento desta singularissima virgen, en vna palabra lo dire, y es, que assi era su sacratissimo cuerpo, siendo de carne verdera, como si fuera de oro, o fuera de cristal tan lexos estaua, de qualquier mouimiento malo, y quien era assi pura y limpia, justo era, que tuuiesse esposo puro y limpio. Dela muger del gran Philon se lee, que siendo preguntada, porque no se componia y adornaua con particulares joyas, y atauios conforme a su estado, respondio, que a ella le bastaua por adorno de la virtud de su marido, significando, que la honra del varon es la muger. Y assi era honra de la soberana Reyna, tener tal esposo lleno de singularissimas virtudes, Y

des. Y no solo era rico de virtudes, pero era tambien de noble y real linaje, y assi dize el sancto Euangelio, que era este sancto Ioseph, *de domo Dauid.* Hazese mencion aqui de solo Dauid, paraque veamos quanto vale la penitencia, y quanto honra Dios a los peccadores conuertidos, y nos conuirtamos a su diuina clemencia, porque con esta honra que haze a este peccador conuertido, nos quiere acariciar a nosotros, y combidarnos a hazer penitencia, confiados en la infinita misericordia de Dios, del qual cuenta la sancta yglesia. *Deus qui omnipotentiam tuam miserendo maxime manifestas.* O Dios y Señor nuestro? que vuestra omnipotencia la nostrays mas singularmente, perdonando, y auiendo misericordia. Pero direys vos, como se manifiesta en esto mas la omnipotencia de Dios, que en castigar los peccadores? yo os lo dire. Como Dios sea de infinita essencia y potencia, y todas las criaturas en su comparacion sean, como nada, el destruyrlas y anichilarlas todas es a el muy facil. Castigar los Angeles, y hazer los demonios y assolar todo el mundo, todo es poco para su omnipotencia, pues como se dize en el libro de la sabiduria. *Tanquam momentum stateræ sic est ante te orbis terrarum, & tanquam gutta roris antelucani quæ descendit in terram.* Todo el mundo es, como vna gota de rocio delante de Dios, que con no nada se deshaze y se consume. Si los Angeles se consideran por si, son tan excelentes, que Sant Iuan Euangelista se arrodillo, y prostro delante de vno dellos que le hablaua, pensando que era Dios, tan hermoso y excelente le parecio, mas el Angel le auiso, diziendo. *Vide ne feceris conseruus enim tuus sum.* Como si dixera, a Ioan, Ioan grande te parezco, que hizieras y dixeras si vieras a Dios, y por ventura aquel Angel era de los menores, porque los mayores no suelen ser embiados aca a la tierra. Si subiessedes al cielo, y passeassedes por aquellas calles de la gloria, en viendo vn Angel os pareceria segun su hermosura y excelencia que era Dios, y vn Archangel os espantaria mucho mas. Y subiendo assi de choro en choro hasta ver vn Seraphin, os pareceria, que los que antes vistes eran poco en respecto suyo, y vistos todos subiendo a ver a Dios tan soberano y admirable, os pareceria que con verdad diriades; *omnes quasi non sint, sic sunt coram eo.* Todos son nada respecto de Dios. Y assi vno de los grandes milagros que su Diuina Magestad haze, es leuantar el entendimiento assi humano, como Angelico con vn artificio admirable, que llaman lumbre de gloria, para que alcance a ver y entender claramẽte aquel abismo incomprehẽsible, aquella luz inaccessible dela diuinidad, assi como ella es en su essencia y existẽcia;

Sap. 10.

Apoc. 22

Isai. 40.

Siendo

Siẽdo pues todo lo criado, como nada respecto desta omnipotẽcia de Dios, poco haria en destruyr lo todo, Pero en el perdonar a los pecadores, no lo ha cõ los pecadores sino cõ su justicia. Cõbaten su justicia, y y su misericordia entre si, la justicia dize, que es justo sea el peccador condemnádo y castigado, pues offendio a tan grande Magestad, la misericordia dize, que por ser flaco el hombre, y miserable, es razon que sea perdonado conociendo su culpa, y pidiendo perdon della. Y venciendo la misericordia ala justicia infinita, muestra Dios su
Drni.3.c. omnipotencia, pues vence a si mismo. Vn exemplo singularissimo desta diuina misericordia esta en Daniel, donde se lee, que estando aquellos tres moços en medio de las llamas del horno ardiendo, vio Nabuchodonosor que andauan sueltos, siruiendoles las llamas de refrigerio, y en medio dellas vio otro hermoso moço aquien tuuo por hijo de Dios. Y dize el Texto sancto, que, *accessit ad ostium fornacis ignis ardentis*, y metiendo su cabeça por la boca del horno dio vozes alos sanctos moços, que se salieſsen de alli, quien atentamente considerare la grandeza de aquel fuego que abraso a todos los verdugos y ministros que en su contorno estauan, y la rauia del tiranno con que a estos sanctos moços manda dar aquel tormento, no podra dexar de marauillarse, viendo lo agora tan trocado, que sin temer las llamas tan grandes y furiosas, se llega a la boca del horno, y llamà los sanctos martyres que salgan del. Que mudança es esta tal por cierto, que muestra bien la penitencia de Nabucodonosor, y la misericordia de nuestro Dios. Reconocio el tyranno, (como enseña vn docto interprete deste lugar,) en esto punto su culpa, de auer puesto tyrannicamente aquellos justos, en aquellos fuegos, y sentenciandose por culpado a la misma pena, entra por las llamas, y no teme los fuegos, como si dixera. En estos fuegos, en que eche a los innocentes, tengo yo de ser castigado, venguen las llamas deste horno el desafuero que hize a la innocencia. Pero nuestro Dios, que no quiere la muerte del pecador, sino que se conuierta y viua, tambien se pago dela penitencia de Nabuchodonosor, como delà innocencia delos sanctos martyres, haziendo a las llamas, que perdonasſen al penitente, como lo auian echo a los moços innocentes, mostrandose Dios milagroso con Nabuchodonosor, como con los mancebos justos. Y assi yendo Nabouchodonosor a echarse en las llamas y en los fuegos, los fuegos huyeron, y no le quemaron. O infinita misericordia de Dios? y como resplandeces en este estraño caso. Quando actualmẽte estaua el tyranno offendiẽdole con tan grande tyrannia y crueldad, le conuierte el clementissimo Señor,

ñor, y haze que se arrepienta de su peccado. Mucho es, que despues de vno auer peccado, embie Dios sus inspiraciones, y le cõuierta. Pero mucho mas es, que estando peccando actualmente, le mueua Dios efficazmente, para que haga verdadera penitencia, y alcança su diuina gracia. S. Augustin en los libros de ciuitate Dei, dize vna cosa notable, de que muchos se marauillan, y es, que por dichosos y bien afortunados que nuestros primeros padres fueron en el paraysso terrenal, y por muchas razones que tengamos nosotros, para llorar nuestra miseria, aun la nuestra suerte es mas dichosa, que la suya, por el peligro que ellos teniã de su salud en aq̃lla felicidad, y por la certeza q̃ nosotros tenemos en esta miseria, del remedio. Porq̃ presupuesto que los remedios, que los peccados podian tener en la diuina bondad y misericordia de Dios, no fueron reuelados a los hombres, sino despues del peccado, quando Dios dixo a la serpente. *ipsa conteret caput tuum*, que agradable seria aquella felicidad os parece, a aquellos padres que viendose en peligro de poderse perder, se viessen con tan poco remedio si se perdiessen, viendo que podian peccar, y no sabian como remediarse? Porque no eran ellos tan ignorantes que se tuuiessen por seguros en aquella felicidad. Y aunque quisieran assegurarse, no los dexara aquella amenaza, con qne el Señor los amenaza. diziendo Adam. *In quacunque hora comederis ex lignoscientiæ boni & mali, morte morieris,* Pues estando entonces en tanto peligro de caer, y no sabiendo remedio, con que se podian leuantar despues de caydos, esto solo bastaua para turbar aquella consolacion que alli tenian. Pero dize Sant Augustin, que nuestra miseria es mas dichosa que su felicidad, porque tiene tan cierto el remedio para su cayda, y es tan rica de esperança, por los grandes remedios que Dios nos ha dado, y por los diuersos medios que nos ha descubierto, con que nos llama, y combida a su diuina misericordia. Y vno dellos es, auer hecho tantas mercedes a Dauid, despues que se conuirtio de sus peccados, como parece aqui en este sancto Euangelio, que tratando se de la encarnacion del Verbo diuino, de ninguno de los padres antiguos quiso que se hiziesse mencion, sino de solo Dauid. *Et nomen virginis Maria.* Dize adelante el sancto Euangelio, que aquella sanctissima donzella escogida para madre de Dios se llamaua Maria, Despues del nombre sacratissimo de Iesus, el mas precioso nombre es este de Maria. Es nombre agradable a Dios, y a los angeles, y prouechoso a los hombres. Porque las cinco letras de que esta compusto denotan cinco titulos, por los quales esta celestial Señora nos deue amparo y fauor. La primera que es. M. denota, q̃ es madre

B. Aub. l. 11. de ciui. c. 12.

Gene. 3.

Gene. 2.

es madre de misericordia, para socorrer a nuestra miseria. La segunda, que es, A denota que es abogada de los pecadores. La. R. significa q̃ es Reyna de los cielos, para nuestra defensa cõtra los demonios. La. I. significa que es inuentora de la gracia, para repartirla con los hijos de Adam, que la perdieron, si ellos se quisierẽ disponer, para recebirla. La. A, vltima significa, q̃ es administradora de todos los bienes de Dios, porq̃ todos dize S. Bernardo, passan por sus manos sanctissimas. Tãta reuerẽcia se deue a este sacratissimo nõbre, q̃ las q̃ se llamã Marias auian de ser muy limpias y muy puras, por no affrẽtarlo. Vn historiador Español llamado Beuter dize, q̃ el Rey dõ Alõso el sexto deste nõbre q̃ gano a Toledo, casando despues de biudo cõ vna Mora hija del Rey de Seuilla, llamada doña Zayda, quãdo la batizarõ, mãdo, q̃ no la llamassen Maria, diziẽdo, q̃ no queria muger cõ tan venerable nõbre, q̃ tãta reuerẽcia y limpieza merece. A esta Maria sacratissima fue enbiado de Dios el Angel Gabriel, el qual entro dõde ella estaua recogida. Sobre estas palabras, dize grauamente Alberto Mag no enlos Commentarios deste lugar, no creays, que el Angel Gabriel vino solo a esta embaxada, para mi tengo dize el venerable Doctor, que fue numerosa la caualleria celestial que cõ el baxo, porq̃ si anunciando vn Angel el Nascimiento del Verbo eterno encarnado, a vnos pobres Pastores, *facta est cum eo multitudo cælestis excercitus*, se junto con el vna gran caualleria del exercito Celestial, regozijando la fiesta del Nascimiento sagrado, cantãdo alegres y festiuales hymnos por los ayres: para anunciar la redẽpcion de los hombres, la renouaciõ del mũdo, y la encarnaciõ de Dios, y no a pastores, sino a la emperatriz de todas las criaturas; a la q̃ fue escogida para tã soberana dignidad, quiẽ dubda q̃ vino muy acõpañado de Angeles el glorioſissimo Gabriel? Cõsideracion es esta notable del gran Alberto. Pero passemos adelãte aduertiẽdo, como en aq̃lla hora estaria la sanctissima virgen por vẽtura leyẽdo la prophecia de Isaias q̃ dize. *Ecce virgo cõcipiet, & pariet filiũ, & vocabitur nomẽ eius Emmãuel*, y toda eleuada en spiritu, bañada en lagrimas diria. O dichosa la tal Virgẽ, q̃ ha de cõcibir al Verbo Diuino. O Dios de Magestad infinita, y si me hiziessedes Señor tã singular beneficio, q̃ me diessedes a conocer esta sacratissima dõzella paraq̃ la siruiesse de todo mi coraçõ. Y estãdo en estos humildissimos pẽsamiẽtos y cõsideraciones, entro el Angel a saludarla. Por q̃ si la Cõcepciõ de S. Ioan la denuncio este mismo Angel a Zacharias, estãdo en el tẽplo offreciendo sacrificio de incienso, como lo cuẽta S. Lucas, quãto mas es de creer, q̃ estaua la noblissima Señora occupada

Beut. p. 1 Hist. Hisp. c. 34.

Isai. 7.

Luca. 1.

pada en acto mas heroyco de altissima oraciõ y cõtemplaciõ, al tiẽpo q̃ se le hizo la mayor embaxada q̃ jamas se hizo enel mũdo, En dezir que entro el Angel, se significa, quã encerrada y recogida estaua. Procuremos pues de imitarla en la clausura, lectiõ, y contẽplaciõ, si queremos ser participãtes delos diuinos dones, y librarnos de muchos incõueniẽtes. El vaso devidrio paraq̃ no se quiebre, es singular remedio poner lo en la vasera. Y pues no ay vaso de vidrio tan quebradizo como el hombre, importante cosa es, para no quebrarse, el recogimiento. Por experiencia vemos, que vna moneda de oro, quando la pesan en la balãça, si ha sido muy tratada, y ha passado por muchas manos, viene toda deslauada, y deslustrada, y affeada la imagẽ, y faltos muchos granos, y la q̃ ha estado guardada enel arca esta entera, sin falta, cõ lustre, y cõ hermosura. Assi sera quãdo fueremos pesados en la balãça del diuino juyzio. Y quãta differẽcia aura alli de los q̃ en este mũdo estuuieron recogidos y encerrados, a los dissolutos, derramados y profanos, q̃ desfigurados, q̃ sin lustre, que faltos de granos de amor y charidad se hallarã alli estos trafagones, y con quãta razõ se les podra dezir lo q̃ dixo Daniel a Balthasar. *Appensus es in statera, & inuẽtus es minus habẽs.* Pesaronte enla balãça, y hallarõte muy falto? Recogete agora, o pecador vn poco, paraq̃ remedies los estragos q̃ hasta aqui has causados cõ tus dissoluciones en tu alma. Como no te atierra, y te atemoriza, verte tã forestero, y tã fuera de ti? Este es señal muy cierta de tu grã miseria interior. Entrã vnos en vna vẽta yendo de camino, vẽ la llena de moscas, y de humo, y la huespeda gruñẽdo, y dizẽ luego, Vamos, vamos fuera a reposar, q̃ aqui no ay reposo. O incõmutable Dios? yquiẽ dexasse agora de escriuir, y se pusiesse a llorar cõ lagrimas de sangre. Que si entras alguna hora en ti pobre hõbre a pẽsar algo en tu vida, hallas tu cõsciencia tal, q̃ lleno de melancholia dize luego, vamos, vamos fuera de aqui a reposar, que aqui no ay reposo. Vamos a casa de vn vezino, y alli reyremos, y nos holgaremos. O desdichado hõbre? q̃ por esso te vas fuera, porq̃ en ti no hallas entretenimiẽto de biẽ, y assi andas buscando modos, para oliuidarte de ti. Y aunque esta clausura a todos es necessaria, mas lo es a las mugeres. Por lo qual parece en algũa manera digna de loor: la ley delos Egypcianos q̃ mãdaua, q̃ todas las mugeres anduuiessen descalças, desnudos los pies. La intenciõ de esta ley, como dize Plutarcho, fue, porq̃ viendose descalças, los pies desnudos, tuuiessen vergueça de salir de casa, y andar por las calles, y assi ni viessen, ni fuessen vistas, Y si atodas las mugeres les cõuiene el encerramiẽto aũ mucho mas alas dõzellas, q̃ son tiernas y ocasiona

Dani. 5. 6.

casionadas, paraq̃ se imprima qualquier mal en ellas, La lengua Hebrea llama a la donzella alma, que significa escondida, de suerte que el proprio vocablo le dize lo que ha de hazer, y en lo que deue entender, mayormente en este tiempo. Antiguamente como parece en el Genesis no auia tanta necessidad de esto, pues se dize alli, que Rebeca con ser vna donzella hermosa, honrada, y digna de casar con vn tan gran patriarcha como Isaac, con todo esso yua por agua a la fuente sola, y sin peligro de mal alguno. Y de Rachel tambien se lee, que cõ ser hermosissima, guardaua el ganado de su padre en el campo entre otros pastores. Mirad la llaneza de aquel siglo, donzella hermosa, y entre mancebos en los montes, y con tanta seguridad como si fueran vnos Angeles, y eran vnos Gentiles, que no conocian a Dios. Y agora siendo Christianos, mantenidos con la leche del sancto Euangelio, son tan desuergonçados los mancebos, que no ay apenas muger que ose lleuar a su hija con seguridad a la yglesia, quanto mas dexarla yr sola a los campos. Y lo peor es, que despues que con sus importunaciones y con falsas promessas las han engañado, ellos mismos son pregoneros de su infamia, haziendo mil juramentos por escusar su malicia, diziendo que ellas los importunaron a ellos, y les dieron ocasion, para cometer el mal que hizieron. Todo esto se escusa con el encerramiento, no viendo, ni siendo vistas. En las vidas de los sanctos leemos, que vn virtuoso sacerdote ciego alcançó, cõ muchas oraciones hechas al sepulchro de vn sancto, la vista, que auia perdio. Y viendo despues los peligros y ocasiones, que de la vista se seguiã a su alma, suplico al mismo sancto, le quitasse la vista, y le boluiesse la ceguedad que antes tenia. Quantos daños vengan por la vista a los hombres, declaralo el glorioso Sant Augustin en el libro de sus confessiones, donde cuenta, que vn grande amigo suyo llamando Alipio, que dezia mucho mal de los juegos, y de las comedias, fue muy importunado de otros sus amigos, que fuesse a verlas, y el por corresponder con sus amigos fuesse con ellos, diziendo, yo yre alla, pero aunque este presente con el cuerpo, estare ausente con el espritu. Assentose en el theatro con los ojos cerrados, con proposito de no los abrir, estando assi, dio el pueblo vn gran clamor, por ocasion de alguna cosa gustosa que se representaua, al qual clamor el abrio los ojos, y de solo abrirlos y de ver aquello q̃ alli se representaua, quedo afficionadissimo a aquellos juegos, de manera que salio de alli muy differente de lo que auia entrado, en tanta manera suele la vista prejudicar a la pobre del alma. De donde se parece, quan importante es la clausura y encerramiento para su conseruacion.

Gene.24.

Gene.29

B. Aug. l. confess.

A la Virgen encerrada entro el Angel, y con el Angel habla la Virgen, y assi es necessario para la que quiere conseruar la virginidad, no trate sino con Angeles. Extraordinaria respuesta fue la q̃ escriue Plutarco, que dio la donzella Iulia hija del Emperador Iulio Cesar a su padre embiandola a reprehender, porque estaua en vnas fiestas acõpañada de muchos mancebos, que mejor pareciera en otra conuersacion de gente mas anciana. Dezilde a mi padre q̃ yo no he menester que viejos me acõpañen, pues los que fueren muy moços, en mi compañia seran muy viejos, que cordura tengo yo, y obligaciõ a cuya hija soy, para poner canas, a dõde no las vuiere. A treuida palabra fue esta, y muy difficultosa de cumplir. Mas discreto fue el dicho de Origines sobre S. Lucas, dõde encarecidamente pregunta, que porque S. Ioan Euãgelista llama Angeles alos Obispos delas yglesias de Asia encomendadas a su cuydado y patrocinio? y dize q̃ los llama Angeles, porq̃ está angel S. Ioan Euangelista, que lo erã todos aquellos a quie el escriuia, por cierto bien lo encarece. Angeles son todos los q̃ tratan con vn hõbre que professa pureza, alomenos deuenlo ser. Assi lo es, el q̃ oy viene a hablar con la sanctissima Virgen, cuya vida era tã angelica? q̃ quãdo no fuera angel sino hombre auia de tratar con ella, como con ella con trato de angel. *Ingressus ad eam.* Encerrada estaua. *Veni columba mea in foraminibus petræ, & in cauerna macerie*, dize el Esposo ala Esposa en los Cantares. Ven paloma mia a encerrarte enlos agujeros dela piedra, que quiere dezir, encierrate y huye delas occasiones. Pobre dela paloma que es muy boladora, inquieta, y que no se contenta con el pasto y ceuo del proprio palomar, que no esta muy segura delos ballesteros, y delas aues de rapiña. Puesto el Angel en presencia de aquella paloma sin macula recogida enel agujero de su casilla pobre, le dixo vnas palabras, que nunca tales fueron dichas a nadie. *Aue gratia plena.* Dios te salue Virgen sola sin ay, sola agena del ay, que en cada casa ay, el ay de la culpa y pecado que en cada persona ay en cada casa ay, en vos Virgen no lo ay, y lo que alas otras personas falta y en ellas no ay, en vos se halla y lo ay. *Gratia plena*, todo lo que en vos ay, es cumplido de gracia, y sin ay, ay en vos lindeza de cuerpo, sin ay de maldicion en el alma, ay en vos gracia enel alma, sin ay de resabio malo en el cuerpo, ay en vos sciencia delas sanctas escripturas, sin ay de presumpcion y altiuez, ay en vos generosidad de sangre real, sin ay de soberuia, ay en vos recogimiento y encerramiento, sin ay de hipocresia, ay en vos hermosura y gẽtileza, sin ay de liuiandad y vanidad, ay en vos mocedad, sin ay de curiosa ni atauiada, ay en vos ser desposada, sin ay de atreuimiento

Ori. ho. 13 sup. Lucam.

Cant. 2.

mienro ni dissolucion,ay en vos ser despossada con vn pobre carpintero,sin ay de descõtento ni quexa. *Aue gratia plena.* O palabra de singular consolacion para los hijos de Adam. Qnando vn vaso esta muy lleno de licor,y despues se le echa algun peso dentro,por fuerça se ha de verter por todas partes. A esta celestial donzella se pueden aplicar aquellas palabras del Ecclesiastico. *Vas admirabile opus excelsi.* La obra del muy alto es vn vaso admirable. Desde el menor gusanillo que anda rastreando sobre la haz dela tierra,hasta el mas alto y abrasado Seraphin que esta enel cielo,son todos obras de Dios. Pues de qual destas obras de Dios habla aqui el Sabio? Digo que aunque todos essos son obras de Dios,por singularidad y excelencia, diziendo obra del muy alto absolutamente,se entiende desta sanctissima Virgen,por ser la cosa mejor que Dios hizo despues dela sacratissima humanidad de nuestro Saluador Iesu Christo. Y esta obra del muy alto es vaso admirable,no solo alos hombres,mas tambien alos angeles. Este vaso hallo el angel quando vino lleno de gracia,y assi le dize,*gratia plena.* Y despues fue puesta en este marauilloso vaso aquella piedra dela qual dize sant Pablo,*petra autem erat Christus.* Pues entrando la piedra en el vaso lleno derramose de el,alegria para los angeles,y fauor y amparo para los hombres. Y quien estuuiere mas llegado a este vaso por deuocion,amor,y imitacion,mas parte le cabra deste singular licor. La gracia,segun Scoto,y la charidad son vna misma cosa,solo se distinguen formalmente. Esto tienen tambiẽ otros graues Doctores, como son Ricardo,y Gabriel. Y dizen todos estos que el mismo habito,en quãto nos haze gratos a Dios,se llama gracia,y en quanto nos inclina a amarle,se llama charidad. Pero S. Tomas tiene que la gracia y la charidad son dos habitos distinctos realmente,y assi enel libro tercero dize probabilissimamente,que primero es el justificarnos Dios,y hazernos de su mano amables por la gracia,que nosotros le amemos a el cõ charidad. Como parece dezirlo S. Ioan por estas palabras. *Commendat autẽ charitatem suam in nobis,non quasi prius nos dilexerimus Deum, sed quia prius ipse dilexit nos.* Pero parece que las palabras que el angel dixo ala soberana Virgen ponen alguna difficultad en esta opinion, y parece que confirman la de Scoto. Porque si son distinctos habitos la gracia y la charidad,como no haze el Angel mencion dela charidad,juntamente con la gracia,pues esta preciosissima donzella estaua llena de gracia y de charidad? Parece que da a entender,que la gracia y la charidad son vna misma cosa,y que diziendo, *gratia plena*, es dezir tambiẽ,*charitate plena.* Pero a hora sea vna,a hora dos, esto es certissimo,

Ecclc.43.

Scot.li.2. d.27.q.unica.

S.Tho.1.2 q.1.co.ar. 3.l.3.d.27

Ioan.1.ep. 4.c.

que

que vna y otra son qualidades infusas y venidas del cielo. *Charitas Dei diffusa est in cordibus nostris, per spiritum sanctum qui datus est nobis*, dize sant Pablo enla epistola alos Romanos. La charidad de Dios es infun dida en nuestros coraçones por el Spiritu sancto, que nos es dado. Cõ estas, esta vna alma tan hermosa y fortalecida, que de ella se dize en los Cantares, *pulchra vt luna, electa vt sol, terribilis vt castrorum acies ordinata.* Donde dize otra trasladaciõ. *Formidabilis vt acies instructa.* Que es temida sola vna alma que tiene gracia y charidad delos demonios, como vn exercito bien ordenado. Mirad que tal estaua S. Pablo, pues ar mado con estas armas desafiaua al cielo, ala tierra, y al infierno, diziendo. *Quis nos separabit a charitate Dei?* Ay quien quiera cõbatir conmigo sobre la lealtad y amor que deuo a mi Rey, y Señor Iesu Christo? hora sea hõbre, hora demonio, hora vida, hora muerte, hora cielo, hora mũdo, vengã todos, y tientẽ la fineza de mi pecho. Agora entẽdereys vna delas razones, porque diffiniendo la fee el mismo Apostol, la llamo substancia, diziendo. *Fides est substantia rerum sperandarum.* Porq̃ assi, como es proprio dela substãcia recebir en si varios y diuersos acidẽtes, assi lo es dela fee y charidad deste sancto varõ y de sus semejantes hazer rostro a mil contrarios, angeles, demonios, fuego, y hielo, hambre y hartura y los demas. Pues q̃ seria aquella, a quien dixo el Angel, *gratia plena?* Delos otros justos dize la santa Scriptura. *Sunt iusti atque sapientes, & opera eorum in manu Dei, & tamen nescit homo, vtrum amore, an odio dignus sit, sed omnia in futurum seruantur incerta.* Muchos ay q̃ son verdaderamẽte justos, y sus obras son agradables a Dios, y cõ todo esso no sabẽ si sõ dignos de amor, si de aborrescimiẽto. Esta es tãbiẽ determinaciõ del Cõc. Tridẽ. el qual dize assi. *Cũ nullus scire ualeat certitudine fidei, cui non potest subesse falsũ, se gratiã Dei esse consequutũ.* Pero dira por vẽtura alguno, Dios no habla de otra manera por los sacerdotes, q̃ si hablasse por si mismo. Por tãto tẽgo đ creer aq̃llas palabras, q̃ me dize el sacerdote quãdo me cõfiesso. *Ego te absoluo ab omnibus peccatis tuis*, como si Dios mismo me las dixesse, luego si Dios me dixesse estas palabras incredulidad seria mia si dudasse, si q̃daua absuelto, ono. Cierto esta q̃ Dauid no temio ni dudo en manera alguna đla absoluciõ, quãdo le dixo Nathã. *Dominus trãstulit peccatũ tuũ.* Antes q̃do tã seguro, q̃ dixo despues, *incerta & occulta manifestasti mihi*, las quales palabras realmẽte se entienden del perdõ de sus peccados, q̃ estas son las cosas ocultas de su sabiduria, que le manifesto. Pues no siendo menos el sacerdote eneste caso, que era Nathan, enla ley vieja antes mas, auiẽdo recibido potestad de Iesu Christo nuestro Dios y Señor q̃ dixo, *quæcũque*

Ad Rom. 5.c.

Ad Rõ. 8.

Sess. 6.c. 9.

Matt.18. *ligaueritis super terram, erunt ligata & in cælo & quæcunque solueritis super terram erunt soluta & in cælo.* Luego deuo yo, de quedar seguro y cierto que quedo absuelto, y con la diuina gracia? Para responder a esta dubda conuiene aduertir, que los doctores enseñan enlas escuelas, que de dos maneras puede ser absuelto vn pecador, o por via de los sacramentos, o por la absoluta potestad de Christo nuestro Redemptor, el qual no ha ligado de tal manera su virtud alos sacramentos, que sin ellos no pueda absoluer. Digo pues, que si el pecador es absuelto por via de sacramento, como se haze las mas vezes, deue siempre temer dela absolucion. Y assi dixo sant Pablo alos Philipēses, y en ellos a nosotros: *cum metu & tremore vestram salutem operamini.* Verdad es, q̄ ha de esperar de Dios todo bien, mas tenerse por cierto y seguro de la remision delos pecados, y dela infusion dela gracia es temeridad, porque no puede el saber ciertamente si tenia toda la disposicion necessaria de su parte, paraque la absolucion hiziesse su effecto. Pero si fuesse absuelto de Christo nuestro summo bien sin el medio de los sacramentos, con vn modo extraordinario de su potestad absoluta, como hizo ala Magdalena, al paralitico, y al buen ladron, entonces no seria licito dubdar ni temer en manera alguna, antes deuia tener por muy cierto, ser absuelto y perdonado, como articulo de fee. Digo mas, que si Christo nuestro Redēptor por su boca sacratissima me dixesse, *ego te absoluo sacramentaliter*, no podia yo ser cierto con certidumbre de fee ser absuelto, mas deuia temer si lo era o no. Porque este dezir yo te absueluo sacramentalmenta, es tanto como dezir yo te absueluo en aquel modo que los sacramentos tienen efficacia. Y en que modo tienen efficacia los sacramentos? quando de nuestra parte no ay impedimento sino que lleuamos todas las circunstancias necessarias. Y quien sabra, que no le falta ninguna? porque puesto que el hombre haga de su parte a su parecer quanto deue, no puede estar cierto si lo hizo todo o no. Y esto es assi necessario para la humildad Christiana. Mas si el Señor le dixesse, yo te absueluo d̄ tus pecados, sin añadir sacramētalmē te seguriſsimo podia estar, q̄ era absuelto; porq̄ entōces vsaria el d̄ la potestad absoluta, y no atada alos sacramētos. De todas estas dubdas estuuo seguriſsima aq̄lla, aquiē tā claramēte le dixo el angel, *gratia plena.*

Aqui conuiene considerar, que por nuestras fuerças no podemos cō
B. Tho. 1. 2. q. 109. art. 9. seruar la diuina gracia, quando la recibimos, mas es necessario, que assista Dios a nosotros por algun particular auxilio. Assi lo enseña sancto Thomas. Y esto significa Dauid diziendo: *fiat manus tua super vi-*
Psal. 79. *rum dexteræ tuæ.* Donde da a entender, que es menester q̄ Dios pōga su

mano

mano en el que ya esta en su gracia, paraque perseuere en ella, y por esto despues que el Angel dixo, *gratia plena*, añadio, *Dominus tecum*, significãdo, que quando Dios la lleno de gracia, luego la confirmo en ella, juntamente con esto tenemos necesidad dela bendicion de Dios, que nos conforte, para el exercicio y augmento delas virtudes. Por esto dixo Dauid. *Et enim benedictionem dabit legislator, ibunt de virtute in virtutem, & videbitur Deus deorum in Sion, hoc est, vt uideatur Deus Deorum in Sion.* Dara Dios su bendicion a los Iustos, y yran creciendo de virtud en virtud, paraque veã al Dios delos Dioses en la gloria. Y por esto despues que el Angel vuo dicho, *Dominus tecum*, añadio, *benedicta tu in mulieribus.* A ti Señora dio Dios mas bendiciones que a todas las mugeres. El bendezir Dios es, hazernos bien, es darnos bienes espirituales: y destos dio mas a esta singular Virgen, que a otra ninguna criatura. En todas estas palabras la entresaca el Angel y la haze singular. Entre los sanctos vereys, que si alguno se señala en alguna particular virtud, luego esta otro a su lado, que le haze competencia. A Enoch le arrebato Dios, sin morir en esta vida, y lo mismo hizo a Elias. Y si se señalo vn moço como Ioseph poniendo su vida a peligro de muert e por guardar la castidad, vereys a su lado a Susaña que hizo lo mismo. Y si a vn Baptista señala Dios con vn priuilegio, a vn Euangelista señala cõ otro tanto. Y si ay vn sant Pedro, tambien ay vn sant Pablo, que compite con el, en defender la yglesia. Y si ay vn sant Frãcisco Patriarha y fundador de vna tan sancta religion, tambien ay vn sancto Domingo fundador de otra tan grande y tan sancta religion. Pero la purissima Virgen es sola y singular, que a todos se auentaja, todas sus virtudes son singulares, *una es columba mea*, no ay quien sele iguale, no se halla a quien compararla, sino a su vnigenito hijo, el qual dixo en los Cantares, *equitatui meo incurribus Pharaonis assimilaui te amica mea.* El cauallero es el Verbo Diuino, y el cauallo es su humanidad sanctissima: y assi los setenta interpretes trasladaron este lugar, *equo meo assimilaui te.* Por esto si quereys ver quien es esta esclarecida donzella, mirad la humanidad de Iesu Christo, y como el buen Iesu fue singular en todas las virtudes, assi lo fue su sanctissima madre. Singular dizen que fue en hermosura Elena la de Grecia, y la llaman princesa de las hermosas, mas fue lo de hermosura corporal, de la qual se dize en los Prouerbios. *Fallax est gratia, & uana est pulchritudo.* Llamala el Spiritu sancto, hermosura engañosa y vana, porque en cada momento desdize y falta. Y assi de aquella Elena cuentan muchos historiadores, que estando ya lacia y marchita,

Psal. 38. 2.

Prou. 31.

se miraua al espejo algunas vezes, y hazia espantos, de ver su mudança, y dezia, Es posible que por esta cara se assolaron tantas ciudades, se destruyeron Reynos, y se mataron tantos millares de hombres? cierto ella tenia razon, por esso añade el sabio, despues que vuo dicho, *fallax gratia, & uana est pulchritudo, mulier timens Deum ipsa laudabitur.* No ay que hazer caso sino dela gracia espiritual y dela virtud, Desta habla el Angel quando dize, *gratia plena*, y añade luego. *Dominus tecum.* Aunque Dios esta en todas las cosas, pero en los justos esta por otro modo singular. En vos Virgen sagrada dize el Angel, esta aũ por modo mas particular. Estar con vna persona, es estar atento a ella, y assi soleys dezir a vno, con quien hablays cosas de importancia estad conmigo Señor, quereys dezir, estad atento alo que os digo. Y entonces esta vno muy atento alo que vos le dezis, quãdo es cosa que le agrada mucho, y segũ esto vn sentido destas palabras, *Dominus tecum*, es, Dios esta muy atento a todas vuestras cosas, porq̃ todas le agradã mucho. Agrada le mucho vuestra deuociõ, vuestras lagrimas, vuestra contẽplacion, vuestros pensamiẽtos y desseos, vuestras palabras y obras, y toda vuestra vida. *Dominus tecum.* A vos y a todas vuestras cosas esta Dios muy atento, porq̃ todas le agradan mucho. Tambien, *Dominus tecum*, se puede entender de otra manera de estar Dios con ella. Las cosas estã vnas con otras, o porque estan atadas, o porque estan engrudadas, o enclauadas o mezcladas, como agua con vino: y de todas estas maneras suele Dios estar con vn alma. La primera es, que ata Dios a si vna alma
Ose. 11. c. con sogas, y estas sogas son los beneficios, con los quales la obliga que le sirua. Esto es lo que dixo por Oseas Propheta *in funiculis Adã traham eos, in uinculis charitatis.* Tenia Dios atado a Adam con tres sogas, que eran tres maneras de beneficios, con q̃ le auia obligado a su amor, que erã bienes de naturaleza, bienes de fortuna, y bienes de gracia. Y con estas sogas promete, de atar alos hombres y cumple muy bien su palabra, pues a todos da bienes de naturaleza, y bienes de fortuna, con que se sustẽtan, y esta aparejado, para dar los de gracia a todos los que
Eccle. 4. c. se dispusieren para ello. En el Ecclesiastes se dize, *funiculus triplex difficile rumpitur.* La soga de tres ramales con difficultad se quiebra. Grã confusion es esta para ti pecador, pues estando atado con mil sogas, q̃ son mil beneficios que has recibido de Dios, las quiebras con tanta facilidad, que pone pasmo tan gran furia y violencia. Que espanto pondria ver vna bestia atada con muchas sogas, y que con vn impetu las quebrasse todas, por yr a comer de vna poca de yerua verde? O que furia de bestia, y que hambre? pues por dos bocados de verdura quebro

tantas

tantas sogas. O miserable pecador? mira q̃ tu eres esta bestia que estando atado con Dios con tantas sogas, las quiebras todas, por vn breue deleyte, por vn pundonor de honrra, por dos marauedis de interes, y te apartas dela obediencia del amor y gracia de aquel tan piadoso padre, que assi te tenia atado, y obligado con tantos beneficios. O infernal ingratitud? O hombre ciego? como no te confundes y te auerguenças, de que passe por ti tan grande mal? El segundo modo de estar vnas cosas con otras es, engrudandolas. Este engrudo es el amor: tal nombre le pone la sancta Escriptura diziendo. *Anima Ionathæ conglutinata est a-* 1. Re. 18.
nimæ Dauid, & dilexit eum Ionathas, quasi animam suam. Estaua engrudada el anima de Ionatas con la de Dauid, porque lo amo como a si mismo. Este es el angrudo, que nos haze vna cosa con Dios, como lo affirma sant Pablo diziendo. *Qui adhæret Domino vnus spiritus est, scilicet, cum eo.* 1. Ad Cor. 6. c.
El q̃ se pega y engruda con Dios, hazese vn espiritu cõ el. Muchas hojas engrudadas pegãse de tal manera, que antes las rompereys y hareys pedaços, que las aparteys las vnas delas otras. Assi son los justos vnidos con Dios y con sus proximos, que antes se dexaran hazer pedaços, que dexar essa vnion. La tercera manera es quando se enclaua vna cosa con otra, assi esta el hombre con Dios enclauado con el diuino y filial temor. Este es vn don tan singular, que Dauid lo pedia cõ efficacia ala diuina magestad, diziẽdo, *confige timore tuo carnes meas.* Cõ Psal. 118.
las quales palabras el sancto Propheta pedia vn tan vehemẽte temor, que no solo le enclauasse el espiritu, mas tambien la carne, para que ni cuerpo ni alma se apartassen de su seruicio, y que como vno que esta enclauado en vna Cruz, no se osa mouer ni bullir consigo, por no sentir mas tormento: assi el enclauado enel diuino temor no se osasse diuertir dela diuina obediencia. El quarto modo de estar vna cosa con otra es, mezclandose, como se mezcla vn licor con otro. No se mezcla el alma con Dios desta manera, pero mezclase por vna intima vnion y haziendose semejante a el en la virtud. Pone S. Dionisio vna seme- B. Dioni.
jança, por donde en alguna manera se entiende, como esta Dios con el *li. de diui.*
alma. Si poneys tres hachas encendidas en vn aposento, de todas ellas *nomin.* 1.
resulta vna claridad, y hallareys, que la claridad de la vna no es la de la c.
otra ni se compone de todas tres vna luz. Y veese claramẽte como dize vn Philosopho, porque si apartays la vna hacha dela otra, consigo lleua su lumbre. Luego no era vna lũbre mezclada. O alma q̃ si eres amiga de Dios estas con Dios y Dios contigo, pero no ay confusion, no se mezcla con Dios el alma, como agua, con agua, sino como dos lũbres que se juntan, y queda distincta la vna dela otra. Assi el alma esta

junta con Dios, y tiene vna marauillosa semejança de Dios, pero distincto es Dios del alma. Porque el es Dios por essencia y el alma esta deificada por la participacion de su gracia. De todas estas quatro maneras se puede entender. *Dominus tecum.* El Señor esta con vos Virgē nobilissima, porque estays atada con el con sogas de inefables beneficios. Esta cō vos conglutinado con vn eficacissimo engrudo de amor. Tambien esta con vos, porque os tiene enclauada en si cō el clauo del diuino y filial temor, que por otro nombre se llama temor reuerēcial,

Psal. 18. del qual dixo Dauid. *Timor Domini sanctus permanet in seculum seculi.* Es temor eterno, porque enel cielo lo tienen todos los bienauenturados, y assi contra la yglesia, *tremunt potestates*, quanto mayor conocimiēto tie-

Psal. 85. nē de Dios, mas tiēblan de su grandeza con reuerencia. Este sancto temor no entristece al que lo tiene, antes causa alegria. Y assi dezia Dauid, *Lætetur cor meum ut timeat nomen tuum.* Alegrese mi coraçon, paraq̄ con alegria te tema. Este sancto temor propriamente pertenesce ala adoracion latria, la qual, como dizen los Doctores Griegos, se llama assi, *atrein*, que es lo mismo que temblar, porque con reuerencia y temblor nos conuiene adorar aquella tremenda magestad de Dios. *Dominus tecum.* Esta tambien con vos Señora como vna luz, porque jamas vuo pura criatura, que tan singular semejança tuuiesse con la virtud diuina.

Oyendo esta humildissima Virgen, los grandes loores que le dezia, turbose, porque como en su reputacion se tenia por vilissima, turbose y marauillose de q̄ el Angel la estimasse y alabasse tanto. Como por el contrario, porque nos estimamos y preciamos mucho, nos turbamos y espantamos quando no nos honran y alaban, y pensamos q̄ se nos haze injuria en no se hazer tanta cuenta de nuestras cosas, por la demasiada estima, en que nosotros las tenemos. Sant Ambrosio dize, que se haze mas graue y mas pesado al humilde el ensalçarlo, que al soberuio el affrētarlo y vituperarlo. Mas siente vn soberuio vn menosprecio, que diez cuchilladas. Que sentiria Lucifer quādo se vio caer con tanta affrenta y vituperio, quando passo aquello q̄ el Señor dize,

Lucæ. 10. *videbam Sathanam sicut fulgur de cælo cadentem?* Es superbissimo, y assi no se puede explicar, lo que sintio en verse abatido de aquella suerte. Por esto vno delos mejores remedios q̄ ay quando nos tienta es hazer poco caso del, no ponernos en razones cō el, como cosa abatidissima y vilissima, dādole cō las puertas enlos ojos, porq̄ como es superbissimo, vase corrido, y confuso con la affrenta. Pues siendo assi, como dize S. Ambrosio que mas graue sele haze a vn verdadero humilde, que le

alaben

alaben, que a vn soberuio que le affrenten, Por esso sintio mucho la humildissima Virgen, de verse assi alabada del angel. *Turbata est in sermone eius.* El rico que tiene gran thesoro de oro, y piedras preciosas, teme grandemente, quando vee andar ladrones junto a el: assi el verdadero humilde teme quando se oye alabar, porque entiende, que los loores son ladrones, que suelen robar el thesoro de la humildad, como lo affirma el sancto Isaias de parte de Dios diziendo. *Populo meus qui te beatum dicunt, ipsi te seducunt.* Pueblo mio los que te alabã esos te engañan. O quan delicada es hermanos mios la virtud de la humildad que con vn soplito de ayre de vanidad se suele destruyr, y por esso deuemos huyr, como de peste, de las alabanças humanas, a imitacion de esta singular maestre. La persona que esta acostumbrada a andar por lugares baxos, si la suben en vnos andamios o lugares altos, toda se turba y espanta, pero vn cantero, o vn carpintero, porque estan acostumbrados a andar por semejantes luguares, no se turban, ni se atemorizan, viendose en ellos. Como esta Sanctissima Virgen siẽpre anduuo por lo baxo y profundo de la humildad, subiendola oy el Angel a tan alta cumbre de tan singulares loores, turbose, lo qual no nos acontece a nosotros quando nos alaban, porque ordinariamẽte andamos por lo alto de la persumpcion y propria estima, antes nos gozamos de vernos alabados, no considerando, quan grauamente suele Dios castigar estas vanidades. Lo qual se parece en vn caso horrendo, que se cuenta en los Actos de los Apostoles, de aquel desdichado Rey Herodes, que estando con mucho gusto oyendo los loores que le dauan, lo hirio alli vn Angel del Señor, y consumido de gusanos espiro. O estupendo juyzio de Dios? qual es la piedra, q̃ no se quiebra oyendo este repentino castigo. Y lo que mas es de ponderar, que auiendo este miserable hombre poco antes mandado matar a Santiago, y prender a San Pedro, para darle la misma muerte, no lo castigo Dios por estas tan grandes crueldades, y por la soberuia y vana gloria con que accepto aquellos loores de los hõbres, lo quiso castigar luego cõ aquella seueridad. Tã grande mal es vsurpar la gloria y hõra de Dios, y gozarse cõ loores humanos. O si aprẽdiessemos de esta sanctissima maestra, q̃ con ser cõfirmada en gracia se turbo de los loores pronunciados por la boca de vn Angel. Pues q̃ auemos de hazer nosotros tã flacos, oyendo loores de bocas de hõbres, que son tan amigos de dezir lisonjas? *Turbata est in sermone eius.* La cierua se llama en latin dama, y tiene gran semejança con la dama, porque, como la cierua de vna hoja del arbol que se menea se turba, y tiembla por los grãdes pe-

Isai. 3. c.

Actuũ. 12

ligros que a otras succeden, assi la dama de qualquier ligera occasion se ha de turbar, y temblar, por los grandes peligros que a otras succedē. Y assi dixo S. Ambrosio. *Trepidare virginum est.* De las Virgines es el temer, por no perder tan precioso thesoro. Porq̄ como ay mil cazadores que corren tras la cierua, assi los ay para las damas. *Turbata est in sermone eius.* Turbose con la grandeza de la embaxada. Quereys ver si soys verdadero humilde? Mirad si os turban las honras, las esti-

Prou. 27. maciones, q̄ sino os turbā, podeys sospechar, que soys soberuio. En los Prouer. se dize. *Quomodo probatur inconflatorio argentum, & in fornace aurū, sic probatur homo in ore laudantis.* Como se prueua el oro y la plata enel crisol, assi se prueua el hōbre si es verdadero humilde, en si se turba o no con los loores, y cō las hōras. Pero como se ha de turbar con las honras el soberuio y vano, que porque no se las dan, o paraque se las den, aunque sea por fas o nefas, contra Dios, contra el derecho, cōtra la razon y naturaleza, no solo se turba, sino q̄ turba a todo vn linage, y a toda vna Republica, y aun a todo vn Reyno? Muy lexos esta este tal de ser humilde. Tambien infiero de aqui, que no es couardia, sino mucho animo y fortaleza turbarse algunas vezes los hombres en casos que a su profession, obligaciones, y votos suelen repugnar.

2. Ad Cor. 11. Que se me da a mi, que el que me habla traya parecer de angel, ni de hombre sancto, ni de otras aparencias, pues, como dize Sant Pablo sue le Sathanas transfigurarse en angel de luz? Y por esso dize sant Ioā.

1. Ioā. 4. cap. *Nolite credere omni spiritui.* El primero de nuestros males tuuo origē y principio, en no saber Eua turbarse, quando vee vna serpiente que le habla, y mas quando llega a dezirla, *nequaquam moriemini*, auiendo les Dios dicho que si. *Turbata est in sermone eius*, se dize de la prudentissima Virgen, *& cogitabat qualis esset ista salutatio.* Estaua pensando; que

Gene. 3. salutacion era esta. Entro el demonio a la Virgē Eua y le dixo, *Cur præcepit vobis Deus, vt non comederis ex omni ligno paradisi?* Y no se turbo, ni temio aquella muger viendo hablar vn diablo por vna culebra que aunq̄ vuiera sino hechizera treynta años, parece q̄ auia razō, de tener mucho recelo de recatarse, y examinar la pregūta y pēsar las palabras, y no arrojarse luego, y atreuerse a dezir, *Ne forte moreremur.* Y de ver Sathanas q̄ se atreuio a añadir vn, *ne forte*, tomo mas atreuimiēto, para derribarla. Pero la sanctissima Virgen Maria si bien se turba, bien piensa. O singular doctrina? *Turbatus sum, & non sum loquutus*, dize Dauid, turbeme, y no quise hablar, y tu hombre imprudēte luego hablas todo quanto te viene a la boca, por mas turbado que estes, y assi hablas mil desatinos aprended hermanos deste Sācto propheta, y mu-

cho

cho mas de la madre del Señor de los prophetas, como calla, y conside ra profundamente las palabras del angel. Todas las cosas quieren ma duro pensamiento, y espaciosa deliberacion, y mas las demas importãcias. Por falta desto se quexo Dios de su pueblo diziendo, *gens sine cõsilio est, & prudentia, vtinam saperent, & inteligerent, ac nouissima prouiderent.* Gente sin consejo y sin prudencia que no consideran las cosas como conuiene, Y S. Pablo escriue alos de Epheso, *Videte fratres quomodo caute ambulatis, non quasi insipientes, sed vt sapientes.* Muchas cosas hazemos sin pensar, de que despues nos arrepentimos, viẽdo nuestra hõra y conscience lastimada y cõ poca oportunidad para remediarlo. Si quãdo vno viene a vos con palabras dulces, considerassedes lo que alli ha de resultar, muchas offensas de Dios ahorrariades. En el libro de los juezes se lee, que dixo Dios a Gedeon (ordenada ya la gente para la guerra) que solos aquellos lleuasse cõsigo, que no se echassen de pechos a beuer en las aguas. Los que vieres, que se arrojan en ellas, no los lleueys; y los que poco a poco beuieren con las manos, essos son buenos para la guerra. Señor q̃ mal tiene el agua, y q̃ inconueniente puede resultar, de q̃ se arrojen a beuer inconsideramẽte? Muy grãde, por que en el agua suele auer sanguijuelas, y otras sauandijas q̃ se pegan a la garganta, y suelen emponçoñar y matar vn honbre. Quiso el Señor significar en esto, q̃ en ningun negocio nos arrojemos inconsideradamente, porque debaxo de buenas aparencias ay grandes engaños. Y por esto el q̃ poco apoco mira las cosas, y las tantea profundamente, este lleua buen camino para alcãçar victoria en la guerra spiritual.

Ad Ephes. 5. c.

Iudi. 7.

Saco el Angel desta turbacion a la sanctissima donzella, declarandole el mysterio sacrosancto de su embaxada, y diziendole: *ne timeas Maria, inuenisti enim gratiam apud Dominum* No temays Maria sacratissima, pues aueys hallado gracia delante del Señor, No ay cosa q̃ mas quite el temor, que sentir se vn hombre con buena cõsciencia. Quãdo Laban andaua escudriñando las alhajas de Iacob, buscando sus idolos, deuia estar el sancto varon con temor, si por ventura hallaria alguna cosa, de que le pudiesse venir algun perjuyzio. Pero despues que vio, que no auia hallado nada, cobro vn animo marauilloso, y hablo cõ su suegro cõ gran osadia, quexando se, porque le auia escudriñado las alhajas. Y assi dize alli el sagrado Texto. *tumesque Iacob cum iurgio ait, quam ob culpam meam scrutatus es omnem supellectilem meam* Mirad cõ q̃ brio le habla, el que antes estaua mudo. Assi quando del scrutinio de la conscience no se halla de que tener escrupulo, luego nace en el alma vn grau esfuerço, para despedir todo temor seruil. Con quan-

Genes. 31.

tara

ta razon dize el Angel a la inuentora de la gracia que no tema. Teman los que hallan gracia, estima, y honra delante de los hombres, pues tienen de que temer, y no vos Señora, pues la hallastes delante de Dios. Con ser la honra del mundo a quien mas de buena gana se da la obediencia, y por quien mas facilmente niegan la que deuen a Dios, ella es el idolo de los Mundanos, a quien tan largamente offrecen sacrificios de quanto tienen, y les parece poco para le seruir con ello, teniendo ella consigo tan grande contrapeso, como es, dar motiuo al hombre para temer mucho hallandola. En Daniel se dize, como
Daniel. 2 vio Nabuchodonosor vna estatua de diuersos metales, esta era figura de su autoridad y grandeza de su Reyno, y al fin de la mas auentejada honra que entonces auia en el mundo, y entre los hombres, y alcabo era vna estatua en sueños, *Quasi qui apprehendit vmbram & persequitur ventum, sic qui attendit ad vija mendacia*, dize el Spiritu sancto. Que pensays q̃ son estas torres de viẽto. Estos humos, estos mõtes de oro, estas chimeras q̃ fabricays de vuestra honra, esta imaginaciõ q̃ os leuanta y persuade a imaginar, que vos solo deueys ser el estimado y reuerenciado? este vuestro pundonor esviento, es fiction, son sueños. *Quasi qui apprehendit vmbram.* Si viessedes q̃ vn hõbre se fatiga por coger toda su sombra, para guardarla enel seno, y quisiesse enel inuierno, tomar el ayre a puños y meterlo en vn aposento, para guardarlo para el verano, no lo tendriades por loco? Pues dize Dios, *sicut qui apprehendit vmbrã & persequitur ventũ*, como el q̃ echa mano de la sombra, y persigue el viẽto, assi es, el q̃ quiere encerrar la honra, y hazer que la que no tiene existencia ni consistencia, se le este guardada para quando el quisiere, y nunca dexa de querer, porque siempre quiere ser honrado. *Secundum hoc visto somniorum.* Tanto por tanto tan gran locura es la vna como la otra. Tan gran disparate es este, como porq̃ os soñastes vna noche Rey salierades a la mañana, a promulgar leyes, y executar sentẽcias, De manera q̃ la hõra es cosa soñada. Y assi lo primero q̃ tuuo esta estatua de la honra deste Rey, fue mostrarsele entre sueños. Y assi como vio en sueños, que vna pedrezuela derribaua toda aquella imagẽ, assi verdadermẽte vna muy pequeña cosa basta, para derribar todo la honra de los mundanos vn soplo la haze bambalear, vna sola palabra que os dizen la anichila, vn no quitaros la gorra, vn no leuantarse quando passays es la apoca. Mirrad aquel fanfarron de Aman, que era el hombre que mas priuaua con el Rey Assuero, y el de mas autoridad de todo su Reyno, aquiẽ obedeciã ciẽto y vinte y siete prouincias, como al mismo Rey solo porq̃ Mardocheo vn pobre Iudio no

dio no le quitaua la gorra, se deshazia, y le parecia, que no gozaua nada. Y assi contando sus prosperidades, que eran muy grãdes a sus amigos, concluyo diziendo, *& cum hæc omnia habeam nihil me habere puto, quando video Mardocheum Iudeum sedentem ante fores regias.* Con todo esto me tẽgo por el mas abatido y baxo que ay en el mũdo, mientras esse Iudio de Mardocheo no me quitara la gorra, y me hinchare las rodillas, como los demas. O infeliz hõra, que vno solo en todo vn tã grãde Reyno q̃ no te quita la gorra te la destruye? bien dizes, *nihil me habere puto*, no lo estimo todo en nada. Hizieras muy biẽ en tenerlo en esso, aunq̃ Mardocheo te quitara la gorra y te adorara como tu querias. Que tã póco hermanos mios desassosiega vna honra tan grande, como la de este soberuio? solo que vn hõbre no se leuantaua, quando el passaua, le inquietaua tanto? ya, si esse Mardocheo fuera vn Duq̃, vn Conde, vn Marques, vna persona graue, no fuera mucho, pero vn estrangero, vn hombre ordinario, esso le affligetanto? Desuentura da flaqueza de honra? Essa es la pedrezuela, que derriba la estatua. Y no estimeys en poco el daño que a vn alma haze este cuydado de honra mundana, que es vna cosa que mucho impide la saluacion del peccador, este buscar, y procurar de nuestra honra. *Quomodo potestis credere, qui gloriam ad inuicem quæritis?* Dize el Señor por Sant Ioan como aueys de creer queriendo tanto a vuestra honra? como podeys dar credito a las palabras de Dios, si se van los ojos tras vuestro pũdonor? Mirad hermanos q̃ estas palabras no son dichas por quiẽ quiera, sino por la boca del verdadero Dios que no puede mentir ni engañarse. Aueys de atropellar la hõra del mundo si q̃reys agradar a este Diuino Señor, y sino tẽdreys bien porque temer. Pero a la Sanctissima Virgen con grã razon le dize el angel, que no tema, pues hallo la gracia y fauor de Dios, y no del mundo, q̃ suele ser tan peligrosa. De vna Reyna de Aquilõ se cuẽta que crio vna hija suya hermosissima cõ põçoña, y embiola a Alexandro Magno, paraque viendola tan hermosa se afficionasse a tratarla, y assi muriesse. Entendio lo vn Sabio, y auiso a Alexandro, y assi se libro de la muerte. Deste mũdo dize S. Ioan en su Canonica, *totus in maligno positus est*, Y como esta lleno de põçoña aquiẽ el mas trata, abraça, y fauorece, esse esta mas cercano a su condemnacion,

Esther. 5.

Ioan. 5.

Particular motiuo nos dan estas palabras del angel para vna singular consideracion, y es, que en diziendo. *inuenisti gratiam apud Dominũ*, añadio luego, *ecce concipies*, donde significo, que esta merced de concebir a Dios, no la merecio, sino que se hizo por auer hallado gracia a

delante

delante de Dios, Aca vemos por experiencia, q̃ vale mas caer en gracia a los Reyes y Principes del mũdo, que no auerlos seruido muchos años, Porq̃ estos Señores mayores mercedes hazẽ a los q̃ les caen en gracia, que no a los que les hazẽ grandes seruicios. A los vnos les dan muchos millares de ducados de rẽta, y alos otros cõ cien ducados les hazẽ pago, acabo del año. Y assi apenas vereys casa delos grãdes delos Reynos, cuyo principio y leuãtamiẽto no fuesse, porq̃ los fundadores dellas cayerõ en gracia alos Reyes de aquellos tiẽpos. Pues si se alcãçã tãtos bienes por caer en gracia a los hõbres, que riquezas y dones pẽsays alcançaria esta preciosissima Señora. Porq̃ cayo en gracia a Dios? Muchos bienes tiene, que se los dierion, porque ella los merecio, pero otros tiene, porque cayo en gracia a Dios. Encomẽdarle Christo nuestro Redemptor su yglesia estando en la Cruz, y que fuesse (como dize S. Ignacio en vna epistola que escriuio a S. Ioã Euangelista) maestra de nuestra doctrina, esto su sabiduria lo merecio. Colocarla en el cielo sobre todos los choros de los angeles, esto galardon fue, que se dio a su profundissima humildad. Darle Dios tantos y tan singulares grados de gloria, premio fue que se deuia a sus grãdes trabajos. Pero ser madre de Dios, esto no lo merecio, porq̃ no cabia debaxo d̃ merescimiẽto, como lo enseña S. Buenauen. enla tercera parte, donde dize, que fue pura gracia y merced de Dios. Y esto es lo que dize aqui el angel. *Inuenisti gratiam apud Deum: ecce concipies.* Vna merced grãde os haze Dios, y es, q̃ seays su madre, y esto no por vuestros merecimientos, sino porq̃ hallastes grãcia enel diuino acatamiẽto. Pero prosiguẽto. Porq̃ le dixo, *cõcipies in vtero*? Por vẽtura suelẽ las mugeres concebir en otro lugar del cuerpo? Respõdo, q̃ especifico, *in vtero*, para significar q̃ antes lo auia cõcebido enel alma, y si primero no lo viuiera cõcebido enel alma no lo cõcibiera en el viẽtre. Dize mas el sanẽto angel, *Et paries filium, & vocabis nomen eius Iesum.* Cosa mysteriosa fue, q̃ apareciẽdo este mismo angel despues en sueños a S. Ioseph, y tratãdole del mismo mysterio, le dixo. *Vocabis nomẽ eius Iesum, ipse enim saluũ faciet populũ suũ à peccatis eorũ.* Dale la razõ, porq̃ le auia de poner nombre, Iesus, q̃ quiere dezir, Saluador. Y la razõ es, porq̃ ha de saluar su pueblo delos peccados. Porq̃, o angel bẽdito no dixte tãbiẽ esta razon a la sacratissima Reyna delos cielos? porq̃ diziẽdole, *vocabis nomẽ eius Iesum*, no añadiste tambien, *ipse enim saluum faciet populum suum a peccatis eorum*? Pienso q̃ si estuuiera aqui el angel nos respõdiera Yo he leydo enel libro dela vida los priuilegios y prerogatiuas desta purissima donzella, y entiendo, que es tanta su pureza, que delante della, ni aun se ha de

B, Bona. 3. par.

Matt. 1. c.

ha de nombrar el peccado, y por esso no lo quise yo nombrar, teniendo acatamiento a su grandissima limpieza y sanctidad. Delante de Ioseph, que aunque es varon sancto, primero fue peccador, biẽ se suffre hablar de peccados. Y tambien, porque esta esclarescida Señora es sapientissima, y sabe muy bien el fin, paraq̃ el Verbo diuino quiere encarnar, q̃ es para redimir al hõbre del peccado. Añadio mas el angel diziendo. *Hic erit magnus, & filius altissimi vocabitur*, Que alabãça es esta angel sapientissimo, pues de Sant Ioan dixistes tambien, *erit magnus*? Si. Mas differencia va de grande a grande. Si oys alabar al Reỹ de grande, y al Conde tambien de grande, luego entendeys la differẽcia que ay del vno al otro, que al Conde alaban, de gran Conde, y al Rey, de gran Rey. Gran differencia ay de gran Conde, a gran Rey. Assi a Sant Ioan alabale el angel, de gran sancto, y a Christo Saluador del mundo, de gran Dios. Y en quanto a la humildad, de gran hõbre, y gran Redemptor, y gran Rey. Y assi añade, *Et regnauit in domo Iacob in æternum.* Aqui casa de Iacob verdaderamente significa esta ygesia militante, congregada de verdaderos Israelitas, que es, de aquellos que conseruan le fee de Iacob. *Et Regni eius non erit finis.* Esto parece aqui superfluo, porq̃ acaba de dezir, *Regnauit in domo Iacob in æternum*, luego si ha de ser eterno, claro esta que no tendra fin? A esto respondo, que el, *æternum*, se ha de referir al tiempo. Esto es que eternalmente y perpetuamente durara su Reyno. Y el, *Regni eius non erit finis*, su Reyno no tendra fin, se ha de referir a la extensiõ y ampliaciõ del lugar, como si dixera. Su Reyno no partira terminos con otro Reyno, porq̃ en todas las partes del mũdo, ha de auer electos y predestinados, y en todas ha de ser el solo Redẽptor y verdadero Rey, Los ciegos Iudios esperan, que el Messias ha de venir a Reynar temperalmente en este mundo, y que con guerras y poderosas batallas ha de cõquistar las gentes, y q̃ no solo los ha de libertar, sino q̃ les ha de dar imperio glorioso. Y esto dize q̃ significã aquellas palabras de Dauid. *Dominus regnauit, exultet terra. Ignis ante ipsum præcedet, & inflamabit in circuitu inimicos eius.* Para la verdadera explicacion destas palabras, y de otras semejantes que ay en la sancta scriptura, conuiene notar ser cosa cierta, que los Assirios, los Babilonios, los Griegos, y los Romanos fueron hombres bellicosos y poderosos en armas. Y que muchos Reyes de aquellas naciones alcançaron grandes victorias de sus enemigos, y que subjetaron a su imperio quasi todo el mundo. Estas victorias y imperios no las alcançauan por si, sino por la diuina prouidẽcia, porq̃ el mismo Señor dize. *Per me Reges regnant, per me principes impe* *Psal. 96.*

imperant. Y estas victorias, antes que Dios se las diesse, ni se las prometio, ni se las encarecio, ni les embio a dezir por algun mensajero, que se las auia de dar. Pues que hombre ay tan fuera de juyzio, que se pueda persuadir que las victorias y los imperios que concedio a las gentes Barbaras, infieles, y llenas de abominaciones, y cada dia cõcede, y sin se las auer prometido, ni encarecido, como sino les diesse nada, que estas auia de dar el mismo Dios a su pueblo escogido, encareciendo se las mucho, y prometiendose las muchos años y siglos antes? y que para esto embiaua prophetas en diuersos tiempos, que los confirmassen en aquellas promessas, y se las vendiesse tan caras, y los hiziessen estar suspensos esperandolas mas ha de tres mil años, sin nunca se auer cũplido, lo que los miserables esperan ni en ningun tiempo se cumplira, porque no era aquello lo que Dios les prometia? Gran ceguedad es por cierto, creer, que los amores y las promessas, y los encarecimientos de Dios, se venian a cifrar y a cumplir en guerras, y muertes de muchos innocentes, y en captiuerios de enemigos. O quan gran verdad es lo que prophetizo de ellos el Sãcto Isaias, en nombre de Dios diziendo. *Non enim cogitationes meæ cogitationes vestræ, nec viæ vestræ viæ meæ, dicit Dominus. Quia sicut exaltantur cæli à terra, sic exaltatæ sunt viæ meæ a vijs vestris, & cogitationes meæ, à cogitationibus vestris.* Estas palabras ha de poner en su pensamiento el que oye estos desatinos de aquella desdichada gente. Otras victorias (O gente ciega?) otros triũphos, otra libertad, otros principados y imperios mucho mayores y mejores son los que Dios os promete, Vosotros esperays cosas caducas y precederas, y Dios prometenos cosas celestiales, vosotros esperays libertad del cuerpo con muchas abundancia y prosperidad, con la qual suele perecer el alma, y Dios promete de librarnos de los vicios y de darnos vida eterna. Vosotros esperays vn sucessor de Dauid que os buelua a restituyr vuestra tierra, y Dios q̃ es liberalissimo prometia vno, que no solo fuesse hijo de Dauid, mas tambien hijo natural, que cõ su infinita virtud os libertasse dela potestad de pecado, y del demonio, y os lleuasse ala tierra dela vida, y dela gloria sempiterna Y si dezis, q̃ responderey s a los q̃ los ciegos Iudios alegã, digo que es muy flaco genero de argumento, fundarse mas en la letra que en la razon, mayormente quando la euidente razon abre y descubre el verdadero sentido de la scriptura, y aũ esto en el presente negocio tuuiera alguna escusa, si las mismas diuinas letras en otros lugares no manifestarã su verdadera intelligẽcia. Porq̃ aquellos lugares, en que ellos se

Isai. 55.

Psal. 44.

fundã para este su error, como son el ya citado de Dauid, y aquel del mismo

misſmo Propheta. *Sagittæ tuæ acutæ, populi ſub te cadẽt.* Y aquel de Iſaias. *Leuabit ſignum in nationes, & congregabit profugos Iſrael, & hoſtes Iudæ peribunt*, los miſmos Prophetas los declaran como ſe han de entẽder, por que el miſmo Proheta Iſaias quãdo habla del Meſsias, ſin rodeos, ſin figuras, y metaphoras, lo pinta en nõbre de Dios deſta manera. *Ecce ſeruus meus, electus meus cõplacuit ſibi in illo anima mea, dedi ſpiritũ meũ ſuper eũ, iudicũ gẽtibus proferet, nõ clamabit, nec accipiet perſonã, nec audietur uox eius foris, calamũ quaſſatũ nõ cõteret, & ligũ fumigãs nõ extinguet, in ueritate educet iudiciũ, nõ erit triſtis, nec turbulẽtus.* En eſtas palabras manifeſtamẽte ſe deſcubre, que eſte Meſsias tã fuerte y tã poderoſo no auia de moſtrar, ni exercitar fortaleza militar, ni las excelẽtes hazañas del manſuetiſsimo cordero, qual aqui lo pinta Iſaias, auian de ſer hazañas de guerras corporales, a dõde la ira y la crueldad ſon las que predominan. Ni es menos manifieſto, lo que el miſmo Propheta affirmo en otro lugar diziendo. *Et percutiet terram uirga oris ſui, & ſpiritu labiorum ſuorum interficiet impium.* Si las armas, con las quales ha de herir la tierra, y priuar al impio de la vida, ſon palabras viuas y inflammadas en charidad, claramente conſta la fuerça deſte Rey no ſer contra los cuerpos, peleando contra ellos con armas corporales, ſino contra los eſpiritus, y contra los vicios con armas eſpirituales, y el Prophe ta Dauid, deſpues q̃ dixo. *Accingere gladio tuo ſuper fæmur tuũ potẽtiſsime*, luego declaro de q̃ eſpada hablaua diziendo. *Specie tua & pulchritudine tua intende proſpere, procede & regna.* Cõ la hermoſura de tus ſingulares virtudes, y con la magnificencia de tus hermoſos beneficios, y de tu excelẽte charidad, cõ los quales heriſte, y con ſingular amor atraxiſte los mortales, cõ eſtas eſpirituales armas, q̃ no hieren los cuerpos, ſino los coraçones, *intenda proſpere, procede, & regna.* Procede proſperamente, y Reyna en los que aſsi venciſte. Y el fuego, del qual el miſmo Dauid dize: *ignis in circuitu eius*, es ſu inefable amor, con el qual inflãmo por todas partes a ſus enemigos los pecadores. Y paraque concluyamos eſte negocio, el miſmo Propheta Iſaias ſin rodeos claramente manifeſta el officio de Ieſu Chriſto Saluador del mundo, ſu fortaleza, y la qualidad de ſus batallas, introduziendo al miſmo Redemptor, y que dize: *ſpiritus Domini ſuper me, eo quod unxerit me, ad annuntiandum manſuetis miſit me, ut medicer contritis corde, & prædicarem captiuis indulgentiam, & clauſis apertionem, ut conſolarer omnes lugentes, ut ponerem forti tui finem lugentibus in Sion, & darem eis coronam pro cinere.* Y paraq̃ en eſtas palabras no quedaſſe ninguna dubda, concluye diziendo. *Et uocabũtur in ea fortes iuſtitiæ, plantatio Domini ad glorificandum.* A dõde eſtã

Iſai. 11.

Iſaia. 42.

Iſai. 11.

pſal 96.

agora aquellos que engañandose a si mismos, se prometen fortaleza de armas, como Dios claramente les aya prometido fortaleza de virtud y de justicia? no veys quan claramente dize, auer venido, a dar buenas nueuas alos mansos, y no aconquistar ciudades, ni a destruyr enemigos corpotales, no a matar gente, sino a curar coraçones? Pero pregunto porque Dios, pues hazia a su pueblo promessa de tan singulares y espirituales beneficios, la hizo cubierta debaxo de cosas visibles y corporales? sabiendo que esto podia ser ocasiõ, paraque aquellos miserables hombres se cegassen, y errassen desta manera? A esto podemos respõder con palabras del Apostol S. Pablo que dize. O *altitudo diuitiarum sapientiæ & scientiæ Dei, quam incõprehensibilia sunt iudicia eius, & inuestigabiles viæ eius: quis enim cognouit sensum Domini?* Y aunque esto sea assi, q̃ son incõprehensibles los juyzios de Dios, con todo esto se suelen dar algunas razones, delas quales solo quiero dezir vna, y es que les quiso hablar assi escuramente, por sus grandes y horrẽdos peccados. Y esto quiso hazer, porque entendio, que para los buenos y fieles que entonces eran, y despues auian de ser, esto les bastaua, y que a los contumaces y estragados no seles deuia mayor claridad. Assi q̃ vio el altissimo Señor que aquellas verdades assi en alguna manera ocultas, auian de ser vn honesto exercicio para los buenos, procurando de entenderlas, y para los malos auiã de ser vn lazo y vn tropieço, por sus graues y horrendos peccados. Guardaos hermanos y temed, que por vuestros peccados no vengays a ser assi castigados paraque no entendays las cosas que tocan a vuestra saluacion.

Ad Ro. 11.

Declarãdo el Angel ala sanctissima Virgen el fin de su embaxada dixo ella. *Quomodo fiet istud, quoniam virum non cognosco?* Como se puede hazer que yo conciba pues no conozco varõ? O singularissima virtud y pureza? oye la donzella tierna esposa de vn pobre carpintero como es escogida para madre del omnipotẽte Dios, y por Señora delcielo y dela tierra, y pregunta, *quomodo fiet istud, quoniã virum non cognosco?* Por ventura no fuera razon, que trocara la virginidad por esta tan alta dignidad? mayormente concurriendo el consentimiento de la diuina voluntad? Cierto este fuera el parecer y sentẽcia de todos nosotros. Pero otro era el parecer desta preciosissima Virgen. Tan intimamẽte amaua y preciaua la limpieza y virginidad, que si le dixeran qual queria mas, ser Virgen sin ser madre de Dios, o ser madre de Dios perdiẽdo la virginidad, creo q̃ quisiera antes quedar sin ser madre de Dios, q̃ sin ser Virgen. La qual firmeza de puridad creo que fue tan accepta y agradable alos ojos diuinos, que si la dignidad de ser madre de Dios,

5.

se pu-

se pudiera alcançar por meritos de virtudes, por esta virtud dela sanctissima Virgen se alcançara. De esto parece quanto ay, que reprehẽder alos torpes que portan vil precio dan el thesoro de la virginidad. O locos mercaderes que por deleytes de bestias days vna cosa tan preciosa? Mirad quanto la precio la Emperatriz delos cielos. *Virum non cognosco*, vale tanto aqui como si dixera, no conozco varon, ni lo conocere. Es frasis dela sãcta Escriptura poner algunas vezes el Verbo de presente que signifique juntamẽte de futuro lo que esta por venir. Y assi dixo Pharaon alos Hebreos. *Non do uobis paleas*. No os doy paja, para hazer los adobes. Esto vale tanto como si dixera: ni os la doy, ni os la dare. Porque cierto esta qne entonces actualmente no les daua paja para el seruicio que haziã. Y por esto no era necessario dezir, *non do uobis paleas*, para lo presente, mas queria significar, que no selas daria de ay adelante, como de hecho no se las dio. Tãbien es este modo de hablar ordinario, como si days a vno que beua vn vaso de vino, y responde, yo no beuo vino, bien se vee, que no lo beue entonces actualmẽte, pero no quiere dezir, sino que no acostumbra, a beuer vino, ni lo beuera. Assi se entiẽde aqui, *uirum non cognosco*, en mi vida yo le tẽgo de conocer, quiere dezir. Destas palabras coligẽ los sanctos Doctores S. Augustin, S. Bernardo y el venerable Beda q̃ no solo guardo esta clemẽtissima donzella virginidad, pero q̃ la prometio. Porq̃ como la fee catholica tiene q̃ fue siẽpre Virgẽ, claramẽte se sigue auer tenido el perfectissimo estado de virginidad, qual cõuenia a madre de Dios. Y esta do significa estabilidad y firmeza, y la mayor firmeza es la del voto. Esta es vna delas differencias q̃ ay entre los buenos y los malos, q̃ si los buenos determinã hazer algũ mal alguna vez, hazẽlo de tal manera q̃ facilmẽte se retirã del, porque no lo hazẽ de todo coraçon, y para hazer el bien, como lo hazen de buena voluntad, huelgan de obligarse por votos y juramẽtos, que es vn efficaz remedio, para apartarse de los males, y perseuerar enlos bienes. Estauã cierta vez cinco de aq̃llos padres del Hiermo ayuntados en sancta conuersacion, y tratauã entre si que modo tenia cada vno dellos para vencer las tentaciones y no pecar (porq̃ tales como estas han de ser las cõuersaciones y platicas delos Christianos que pretenden agradar a Dios.) Vno dixo, q̃ el remedio q̃ tenia para no pecar, era la cõtinua memoria de la muerte: quãdo me acuesto enla cama, acuerdome, que assi me pondran en la sepultura, y quãdo me leuãto, imagino, como me leuãtare enel juyzio, a dar cuẽta a aquel juez aquiẽ no podre engañar. Otro dixo, yo abstengo me del pecado, porque tẽgo por pũdonor no me dexar vẽcer de vna criatura

Exo. 9. c

B. Aug. li de uirg. 1. cap.

B. Ber. ser. 4. in Cãt.

Bed. super Lucam.

tan miserable como el demonio, el qual no vẽce, sino al que quiere ser vencido. Otro dixo, no pecco, porque siempre traygo en la memoria la terrible pena del infierno. Otro dixo, no peco, porque los fines y remates del peccado son tristes y amargos. Otro dixo, no pecco, porque por el peccado pierdo todo el bien, y hallo todo el mal. Y otro dixo, q̃ tomaua por remedio para no peccar lo que dixo Dauid. *Psal. 118* *Iuraui & statui custodire iudicia iustitiæ tuæ.* Este es singular remedio para no pecar, quando vno se vee muy acossado de vna passion, prometer o jurar luego por la mañana de no cometer aquel dia aquel pecadõ por hõrra de la sanctissima Trinidad, y el dia siguiente hazer otro tanto, por honrà dela sanctissima humanidad de nuestro Saluador Iesu Christo. Y el dia siguiente proponer lo mismo por honra dela sanctissima Virgen Maria madre de Dios, y otro dia por honra del Angel custodio, &c. Y ansi con facilidad se puede vn hombre abstener de peccar por muchos dias, presupuesto el diuino fauor que tan aparejado esta para todos. O si pluguiesse ala diuina Magestad de Dios, imprimir y estampar enlos coraçones de los que esto leyeren tan sancto exercicio, con el qual se remediarian en sus tentaciones. Y notad que assi como quando el ladron llega a vna puerta para hurtar, primero tienta la cerradura, y si la halla muy fuerte, desconfia de salir con su intento, y si la halla muy flaca, tiene por muy cierto su negocio. Assi el demonio primero tienta la cerradura que es el proposito que vno tiene de no peccar, si es firme o flaco, y si vee que el proposito es muy firme, como es cuando, desconfia luego de salir con la empresa. Por esto los seruos de Dios procuran tener firmissimos propositos, enel bien que pretẽdẽ hazer. Los malos hazẽlo al reues, porq̃ el bien que pretendẽ hazer es cõ tan poca firmeza y afficion, que facilmente desisten del, y el mal lo hazen con vn affecto tã grande que jurã y prometen de proseguir lo hasta el cabo. *Actuũ. 23* Como aquellos delos quales se dize enlos Actos delos Apostoles, q̃ prometieron de no comer ni beuer, hasta que matassen a sant Pablo. Y como la maldita Iezabel, que oyendo dezir como el sancto Elias auia muerto los sacerdotes de Baal, le embio vn mẽsajero q̃ le dixesse. *Hæc mihi faciãt Dij, & hæc addãt, nisi hac hora cras posuero animã tuã sicut animã vnius ex illis.* Mal me hagã los dioses si mañana a estas horas no fueres muerto, como vno dellos. Librenos Dios de tã grã peruersidad, q̃ no se contẽte vn hombre con hazer mal, mas q̃ lo prometa, y lo jure. Como la sanctissima Virgen (conforme a estos sanctos) tenia hecho voto de castidad, infierese de aqui, que como ella fue la inuentora desta excelencia, de prometer virginidad, tambiẽ es ayudadora de los

ra delos que la quieren imitar, y a ella se han de encomendar los q̃ quie ren guardar limpieza con confiança, que ella los fauorecera:

Tambien se deue notar sobre esto, que enel viejo testamento se tenia la esterilidad por affrenta, y assi dixo Rachel, quando despues de larga esterilidad le dio el Señor vn hijo. *Abstulit Deus opprobrium meũ.* Gene. 30. Quitado me ha Dios esta affrenta y oprobrio que tenia con la esterilidad. Y Sarra muger de Tobias el moço orando dezia. *Obsecro Domine, ut de uinculo improperij huius absoluas me.* Tob. 3. A la esterilidad llamaua cadena con que estaua presa, y atada, y affrentada. Y Fenena por la esterilidad perseguia a Ana, y assi dize la sancta Scriptura, *affligebat eã æmula eius in tantum, ut exprobraret quod Dominus conclusisset uulnã eius.* I. Re. 1. c. Que la affrentaua la otra muger de su marido Elcana, porque Dios la auia hecho esteril. Y assi dize Sant Bernardo, que porq̃ la sanctissima Virgen votando castidad por amor de Dios, se offrecio a querer recebir en si el oprobrio dela esterilidad, ordeno su diuina Magestad, que no solo no fuesse affrentada con esterilidad, mas que fuesse la mas honrada de todas las mugeres. Mando Dios a Abrahã dexar su tierra, y dio le otra mejor: mandole dexar sus parientes, y luego le promete, de hazerle padre de muchas gentes, y de gentes benditas, y lo que mas es, de hazerse el mismo su pariente, diziendole. *Benedicentur in semine tuo omnes gentes terræ.* Geue. 26. O bendito y glorificado sea tal Dios y Señor, y como sabe gratificar qualquiera cosa, que se haze por su seruicio. A esta pregunta de la sereniſsima Reyna del cielo respondio el Angel diziendo, *Spiritus sanctus superueniet in te, & uirtus altissimi obũbrabit tibi.* Como si dixera. El modo o Virgen singulariſsima que se ha de tener, para que quedãdo vos Virgen, concibays, sera este. De vuestra parte no ay falta, pues soys muger de edad cõueniente, para poder concebir, lo que falta es obra de varon, el Spiritu sancto suplira esso, y por su infinita potẽcia, obrara de manera, que sin obra de varõ cõcibays. Y asi el S. Propheta Zach. despues de auer dicho, *ecce Rex tuus veniet tibi iustus & Saluator*, Zach. 9. c. añadio mas adelãte, *exibit ut fulgur iaculũ eius.* Saldra como vn rayo el dardo de Dios. Dardo de Dios, es su vnigenito hijo, q̃ lo tiro, para llagar los coraçones delos hõbres con amor. Y salio como el rayo, porque el rayo por su subtileza entra enla vayna, y sale della, sin la corromper, assi el hijo de Dios fue concebido de la sanctissima Virgẽ su madre, y salio della en su sancta Natiuidad, dexando la entera y sin corrupciõ. O dardo diuino penetrador delos coraçones fieles? desdichados aquellos q̃ no quedarẽ heridos de ti, q̃ serã heridos eternalmẽte en el infierno. Como la soberana dõzella entendio, q̃ salua su virginidad,

podia cõcebir, abrio las puertas de su cõsentimiento, diziẽdo, *ecce ancilla Domini fiat mihi secundũ verbũ tuũ.* Digna es de mucha consideraciõ la profundissima humildad de esta gran Señora, q̃ quãdo Dios la haze su madre se reputa ella por esclaua. En el juego del axedrez aunq̃ todas las pieças ayudan a dar mate al Rey, la dama es la q̃ mas guerra le puede hazer. Assi enel juego dela vida Christiana, aunq̃ todas las virtudes ayudã, paraq̃ demos mate al Rey eterno, paraq̃ no senos pueda yr delas manos, ni quiera, però la dama, q̃ es la humildad, es la q̃ mas guerra le puede hazer en este juego. No ay dama q̃ assi le haga rẽdir como la humildad, esta le tràxo del cielo alas entrañas dela sacratissima Virgẽ, y cõ ella le traeremos nosotros de vn cabello a nuestras almas. En el punto q̃ pronũcio la humildissima donzella estas humildissimas palabras, encarno enella el Verbo diuino. Y como puso Dauid la piedra enla hõda, paraq̃ d̃ alli saliesse, y derribasse al gigãte, assi la piedra Christo fue puesta enla hõda delas entrañas virginales paraq̃ d̃ alli saliesse, a derribar los demonios. Comũmẽte se tiene, q̃ a prima noche vino el
Sap.18. Angel a tratar este importãtissimo negocio cõ la glorioßissima Virgẽ. Y enel libro dela Sabiduria se dize. *Cũ quietũ silẽtiũ contineret omnia, & nox in suo cursu mediũ iter haberet, omnipotẽs sermo tuus* Dñe *exilijẽs de cælo a Regalibus sedibus durus bellator in mediã exterminij terrã prosiliuit.* Dõde parece q̃ ala media noche dio el cõsentimiẽto la prudẽtissima dõzella, y encarno el Verbo diuino. Delo qual se infiere, q̃ desde el principio d̃ la noche hasta el medio della estuuo el angel, tratãdo este diuino mysterio cõ ella. Con tã singular sabiduria guiaua sus negocios la maestra de toda prudẽcia y humildad. Cõdiciõ es de los justos, q̃ quãto mas los
1.Reg.18. ensalçã, mas se humillã ellos. Diziẽdo el Rey Saul a Dauid, q̃ le queria dar a su hija por muger, como era humilde, respõdio. *Quis ego sum, aut quæ est uita mea, aut cognatio patris mei in Israel, ut fiã gener Regis?* quiẽ soy yo, y de q̃ casta, para ser yerno del Rey? y quando dixeron ala prudẽte Abigail, como el Rey Dauid la queria por muger, postrada por tier
1.Re.25. ra respondio alos mensajeros. *Ecce famula tua sit in ancillã, ut lauet pedes seruorũ Domini mei.* No son assi los vanos peccadores, que en leuantando los vn poquito, se ensoberuecen, y les parece, que merecen mucho mas. Dizẽ algunos Doctores (y pareceme muy bien) que vna delas cosas en que mas merecio la sanctissima Virgen nuestra Señora fue, en acceptar, ser madre de Dios. Porque ella entendia las diuinas escripturas, y sabia dellas como el Messias auia de padecer tantos trabajos, como claramẽte escriue el Propheta Isaias, y los otros prophetas, y por consiguiente la madre que le concibiesse, auia de ser muy participante de

te de las fatigas que el padecieſſe,y aſsi acceptãdo ſer madre de Dios, accepto ſer la mas anguſtiada y afligida de todas las mugeres. Fue coſa tan grande aceptar eſto,q̃ creo que ſino fuera ella, otra ninguna lo acceptara,ſino tuuiera las miſmas gracias que ella. Acabada la embaxada,en diziendo la ſanctiſsima Virgen eſtas palabras dize el Texto ſagrado,*& diſceſsit ab illa angelus*, luego ſe fue el Angel y la dexo. O Angel bendito como os aueys tan cortamente con eſta celeſtial Emperatriz,ſiẽdo corteſano del cielo,en quien es razõ q̃ aya toda buena corteſia,la dexays aſsi luego,y os vays?antes porq̃ era corteſano dl cielo,y ſele entẽdia lo q̃ cõuenia,lo hizo aſsi. Porq̃ entẽdiẽdo q̃ ya el Señor delos cielos eſtaua con ſu ſancta eſpoſa,y q̃ q̃daua ya enel retraymiẽto de ſus puriſsimas entrañas,fueſe por dar lugar ala terniſsima eſpoſa,q̃ trataſſe,y ſe gozaſſe mas opportuna y deſembaraçadamẽte cõ ſu celeſtial eſpoſo. Que lẽgua podra explicar,q̃ tal quedaria eſta ſoberana Señora preñada del Verbo diuino? Dinos,o Virgẽ ſin par nacida q̃ ſientes bañada de eſſe licor celeſtial?q̃ ſientes teniendo el pielago dela infinita ſuauidad encerrado en eſſe vaſo de tu viẽtre virginal?que abraſamiẽto ſientes cõ el fuego infinito pueſto enel braſero de tus entrañas? Que arroyos de dulçura corrẽ a tu coraçon de eſſa fuẽte de immẽſa ſuauidad? Que cẽtellas echa de ſi eſſe fuego incõprehẽſible, cubierto cõ la carne flaca? Que rayos produze eſſe ſol lucidiſsimo,cubierto con tan delicada nuue? Dinos flor delas Virgines,con q̃ fuerça puedes ſuffrir los impetus de tantos deleytes? O arca deyfera llena de tan rico theſoro? O vaſo admirable lleno de tã precioſo balſamo? con que palabras te alabaremos,que todas las alabanças quedãmuy atras,y ſon muy cortas para lo que tu mereces por los altiſsimos myſterios que el infinito Señor en ti obro,te ſuplicamos,nos ſeas interceſſora en ſu diuino acatamiento.

CONSIDERACIONES SPIRITVALES EN LA FIESTA

de la Expectacion, dela ſanctiſsima Virgen Maria nueſtra Señora.

DIgna es de ponderacion aquella bendiciõ, que el Apoſtol ſant Pablo echa a los Romanos, y en ellos a todos los Chriſtianos diziendo: *Deus autem ſpei repleat vos omni gaudio & pace in credendo, vt abundetis magis in ſpe & virtute* AdRo.15.

Spiritus sancti. El Dios dela esperança os prouea abundantemente de vn gran gozo y paz espiritual enla fee que teneys, paraque seays ricos de esperãça, y delos dones del Spiritu sancto llama a Dios, Dios de la esperança, porque el es el autor della. Y verdaderamente vna de las cosas en q̃ mucho se muestra ser Dios omnipotente, es, en que a vn coraçon tan miserable como es el del hombre lo esfuerce, y fortifique de tal manera, que se incline mas alas cosas que espera, q̃ no alas que vee, y q̃ valgan mas para con el las cosas q̃ cree, que las que experimẽta, y toca con las manos, y con los sentidos, y en esto se muestra el credito q̃ tiene con vos, y si lo teneys por verdadero Dios o no. Y de esta esperança desea el S. Apostol q̃ tuuiessemos mucha abundancia, porque quãta mas fuere la esperança y mas viua, tanto el hõbre se offrece con mas espiritu y efficacia alas cosas mas arduas, y mas facilmẽte menosprecia todo lo presente. De aqui nacẽ las grandes penitẽcias, y los desprecios delos deleytes. Esta hizo a S Basilio dezir delante del juez(q̃ lo amenazaua, q̃ obedeciesse al Principe cõtra la fee so pena de muerte, y responder aquellas tã memorables palabras, *utinã aliquid mihi esset digni muneris quod offerrẽ ei qui maturius Basiliũ de nodo follis huius absolueret.* Oxalá tuuiera yo vna cosa muy preciosa, para dar al que muy presto me desatasse del ñudo deste fuelle. O admirable feruor d̃ sancto varõ? quan viua estaua la esperança en su sancto pecho. Notad q̃ llama al cuerpo fuelle. Otros le llamã carcel, otros sepulchro, mas este S. varõ lo llama assi, porq̃ los estimulos d̃l cuerpo sõ soplos, q̃ encienden el alma en mala cobdicia, y el demonio lo toma por fuelle para encẽder la fragua del coraçõ humano. Y S. Pablo cõ estar lleno del Spiritu sancto dize escriuiendo a los de Corintho: *si secundũ hominẽ ad bestias pugnaui Ephesi, quid mihi prodest, si mortui nõ resurgũt?* Si en Epheso entre a lidiar cõ las bestias fieras, q̃ me aprouecho, si los muertos no resuscitã? En estas palabras parece que el Sancto Apostol se mouio, y animo a entrar en aquel conflicto, por la esperança del galardõn. Finalmente es cosa tan preciosa, y de tanta efficacia la esperança, que dize el mismo sancto Apostol a los Romanos: *spe enim salui facti sumus, spes autem quæ uidetur, non est spes nam quod uidet quis quid sperat? si autem quod non uidemus speramus, per patientiam speramus.* Admirable encarecimiento es de la esperança, que diga sant Pablo, que por ella somos saluos. No porque por sola la esperãça seamos saluos, sino, porq̃ es fuente de muchos bienes. Y por ella se encienden los hombres en desseos vehementes, de seruir mucho a Dios. En los quales pusieron algunos la perfection de la vida Christiana como fue sant Gregorio Niceno, el qual enel libro,

1. Ad Cor. 15.

Ad Rõ. 8.

de uita

de vita Moysi, reſponde a vna queſtion, que ſobere eſto ſe le puſo, Preguntaronle, qual es el cabo y la cũbre de la perfection de la vida Chriſtiana, y reſpondio. Que ay vnas coſas que tienen ciertos terminos limitados, como ſon todas eſtas viſibles y corporales, aq̃lla pared, aq̃lla colũna, aquella torre q̃ tienen ſus terminos y fines, en q̃ ſe acabã, y todas las coſas deſte ſuerte. Pero la virtud no puede ſer deſta qualidad, porq̃ es de la naturaleza delas coſas buenas y las coſas buenas tienẽ por naturaleza no tener cabo ni fin, ſino en ſu contrario. Como la vida que de ſu naturaleza tiene el durar, y ſi ſe acaba, es con coſa a ella contraria que es la muerte. Por que como los cabos ſon de la miſma naturaleza de los medios, no puede la vida acabar en coſa de ſu naturaleza, porque el medio es vida, y todo lo que es de aquella miſma naturaleza tambien es vida. Y con vida no puede la vida acabar, ſino dura, y ſi ſe acaba es con coſa a ella contraria, que es la muerte. Aſsi la virtud Chriſtiana, como es de naturaleza de las coſas buenas, no tiene en ſu miſma naturaleza cabo. Vn cabo puede tener, que es el vicio ſu contrario y no otro alguno, Porque ninguna virtud puede llegar a tanta perfection, que no pueda ſer mas perfectá. Por eſto no podemos dezir, que ay en eſta vida miſerable, hõbre perfecto, ni vida perfecta, ſino en comparacion de otra menos perfecta. Y aſsi tiene eſte glorioſo Doctor por aueriguado, que la perfection deſta vida mas es deſſeos de ſer mas perfecto, que cabo y ſuma de obras perfectas. *Ita enim te habere* (dize el,) *vt ad vlteriora ſemper in virtute ac bono velis aſcendere, id ipſum forſan, humanæ naturæ perfectio eſt.* Andar vno ſiempre con encendidos deſſeos, de ſer mas perfecto, y de yr adelãte con la virtud, eſto por ventura (dize aquel ſancto) es la perfectiõ de la humana naturaleza. A eſte ſentido ſe declaran aquellas palabras de Sant Pablo: *non quod iam acceperim, aut iam perfectus ſim, ſequor, ſi quo modo comprehendam, Fratres ego me nõ arbitror comprehendiſſe. Vnũ autẽ, quæ quidem retroſunt, obliuiſcens, ad ea vero quæ ſunt priora extẽdens meipſum.* Coſa marauillosa es, ver quãtas vezes repite aqui el ſãcto Apoſtol en tã breues palabras, q̃ no ha llegado a la cũbre dela perfectiõ, mas q̃ la pretendia todo quãto podia, haſta hazer mas q̃ hõbre. Que eſto ſignifica extendens me ipſum ſobrepujome a mi miſmo. Y ſi Sant Pablo aquien Dios aſsi ſublimo, eſto ſentia de ſu virtud, que podriã dezir los que no han llegado, donde el llego? Finalmẽte, todos los juſtos quãto ſuben en la diuina contẽplacion a mayor conocimiento de la infinita bondad y mageſtad, y de lo que merece, tanto tienen ſus virtudes y obras por menores y mas imperfectas. A eſte propoſito declara Adphili.

B. Chrisost. ho. 2. de incomp. Psal. 118.

San Chrysostomo en vna homelia, *de incomprehensibili natura Dei*, aq̃ll verso, *confitebor tibi, quia terribiliter magnificatus es*, en mi coraçõ, *mirabilio operatua, & anima mea cognoscet nimis*, Alabarte he Señor, porq̃ terriblemẽte te has magnificado y engrandecido en mi coraçon, por la excelẽcia de tus maranillosas obras, delas quales mi alma tiene grã conoscimiẽto. Y dizé este S. Doctor, q̃ en aquella palabra, *terribiliter*, alude Dauid, a lo q̃ suele acõtencer, a los q̃ estã en torres altissimas, y miran de alli vna grã profundidad, q̃ se les va la lũbre de los ojos y se les desuanece la cabeça, y se les respeluza la carne de miedo, y se encogẽ, y recogen hazia si mismos. Assi cõsiderãdo, los justos la magestad infinita de Dios, por las excellẽcias de sus effectos y obras marauillosas, q̃dã pasmados y tomã por remedio, acudir al refugio de la humildad, sacãdo de aquel conoscimiẽto de Dios conoscimiento de su propria vileza, y de quã poco puedẽ hazer en seruicio de tã grã Señor, segũ lo mucho q̃ el merece. Deste conocimiẽto nacẽ tãbien los feruorosissimos desseos de los sanctos, de seruir mucho mas a esta infinita bondad. Y destos desseos nacẽ en ellos effectos marauillosos. Y vno destos actos vehemẽtissimos haze mas para vẽcerse, anichilarse, y mortificarse vno a si mismo, q̃ muchos actos remisos? Y aũ se engẽdra mas presto vn habito virtuoso cõ vn acto vehemẽtissimo, q̃ cõ muchos remisos y tibios. La espada q̃ esta torcida mejor la endereçareys doblãdo la vna vez mucho hazia la parte cõtraria, q̃ doblãdola muchas vezes, y cada vez poco. Todas las esperãças de los hõbres, y sus desseos toma rõ fuerça de la venida del hijo de Dios al mũdo, y de los misterios q̃ en forma humana obro en el, y por esto muy cõuenictemẽte se llama esta fiesta de la esperãça, pues fue tã esperado, y desseado el misterio de la diuina encarnaciõ de los sanctos padres, y pedido cõ grãdissima in-

Exod. 33.

stancia al Eterno padre. Moysen dezia cõ singular affecto a este clemẽtissimo Señor. *Si inueni gratiã in cõspectu tuo ostẽde mihi faciẽ tuã, vt sciã te*, en el Hebreo esta en este lugar. *Ostẽde mihi manũ tuã*. Dõde claramente pedia el vnigenito hijo de Dios significado por esta cara, y por esta mano. La cara de Dios Christo nuestro Redẽptor, porq̃ como el hõbre por ninguna cosa es mas conocido q̃ por la cara, assi el padre fue conocido por el hijo. Tãbiẽ es significado por la mano, porq̃ assi como cõ la mano repartimos las riq̃zas, assi cõ el hijo repartio el padre Eterno al mũdo sus celestiales dones. Esta es la mano q̃ con tãta

Psal. 143.

efficacia pedia Dauid a Dios diziẽdo: *emitte manũ tuã de alto*. Embiad Señor vuestra mano de alla de lo alto. Acõtece en tiẽpo de lodos yr vna muger muy cõpuesta por la calle, y passar vn hõbre jũto a ella y en

lodar

lodarla cõ los pies por descuydo, corrido el hõbre delo q̃ hizo, dize se-
ñora lo q̃ ensuzio el pie limpielo la mano, y assi q̃dara remediado el
mal. Cierto es, q̃ si la quisiesse limpiar cõ el mismo pie, q̃ mas la ensu- *Psal. 55.*
ziaria. Viẽdo se Dauid enlodado cõ los pies del hõbre q̃ fueron las af-
ficiones de Adã, dize, *miserere mei Deus, quoniã cõculcauit me homo.* El
hõbre mal mirado, q̃ no basto enlodarse a si, sino q̃ me enlodo tãbiẽ a-
mi, y a todo el linage hũano, no nos puede limpiar, por tãto Señor, *emi-*
te manũ tuã de alto, paraq̃ lo q̃ ensuziarõ los pies lo limpie tu mano, q̃
es tu vnigenito hijo. Tãbien se significo este desseo de los sanctos pa-
dres por aquellas palabras de Isai. *Rorate cæli de super, & nubes pluãt iu-* *Isai. 45.*
stũ, aperiatur terra, & germinet Saluatorẽ. A los cielos y a la tierra inuoca
ua el S. Propheta, hiziessen este biẽ al mũdo, significãdo en esto, q̃ del
cielo y de la tierra nos auia de venir en este bien. Porque concurrien-
do las tres personas de la sanctissima Trinidad, y abriendo se la tierra,
q̃ es la humildissima Virgẽ por el consentimẽto de su volũtad, auia de
caer esta lluuia celestial para remedio del mũdo. Y si dezis. Parece al
parecer humano q̃ fuera mejor pedir este diuino beneficio por nom
bre de mana q̃ era suauissimo, o por nõbre de pã, que sustẽta mucho,
o por nõbre de vino, q̃ alegra el coraçõ, y no por nõbre de agua, q̃ es
vna cosa de poco valor? Digo que lo pidierõ por nõbre de agua, para
declarar el desseo vehemẽtissimo q̃ teniã, de q̃ Dios se humanasse. Por
que la sed affligе mucho mas que la hãbre, y el agua es, la que la apa-
ga mas que otro licor alguno. Deste sancto desseo de aquellos padres
antigos dize S. Bernardo en vn sermon. *Ardorem desiderij patrum suspi-* B. Ber.
rantium Christi præsentiam frequentissime cogitans compugnor, & confun- ser. 2. sup
dor in memetipso, & nunc vix continere lacrymas valeo, ita pudet temporum Canti.
miserabilium horum, cui namque nostrum tantum ingerit gaudium gratiæ hu-
ius exhibitio, quantum veteribus sanctis accenderat desiderium, promissio.
Confiessa aqui este sancto Doctor, que no se hartaua de llorar, con-
siderando los grandes desseos que los padres antigos tuuieron deste
soberano bien, y la frialdad, tibieza, y desagradecimiẽto cõ que agora
viuimos los Christianos despues de auerlo recibido. Ya se cumplio lo
que el propheta Hieremias auia prophetizado diziendo, *nouum faciet*
Dominus super terra, mulier circundabit virum. Donde es razon que
consideremos, que antes que esta sacratissima muger cercasse con
su vientre virginal al soberano varon Iesu Christo, lo cerco con cer-
co de amor, q̃ assi lo llamo S. Dionysio en el libro delos diuinos nom-
bres, diziẽdo. *Amor est circulus bonitatis â bono in bonũ perpetuo reuolutus.*
Tres cosas dize aqui muy notables este sancto doctor. La primera q̃ el

amor

amor es vn cerco que cerca y prende a los que se aman, La segunda, que es cerco de bõdad, porque el amor diuino de tal manera es bueno, que haze buenos a aquellos adonde esta. La tercera, que procede de bien en bien, porque nace de Dios que es summo bien, y llega al coraçon humano, y haze lo bueno, y arrebata su afficion y lleuala a Dios, y de suyo es perpetuo, si el hõbre por su malicia nò le corta el hilo. Y esto quiere dezir S. Pablo en aquella sentencia, *charitas numquã excidit.* Porque la charidad siempre combida a perseuerancia quanto es de su parte, paraque el amor sea perpetuo. Este es aquel cerco, del qual pre-

Iob. 40. guntaua el sancto Iob a Dios nuestro Señor. *Nunquid pones circulum in naribus Leuiathan, aut armilla perforabis maxillam eius?* Por vẽtura Señor pondreys vn cerco en las narizes del Leuiatan, y vna argolla en sus mexillas? Este Leuiatã segun Sant Gregorio sobre este lugar es el demonio, y sus narizes son los malicioso̕s, y astutos, y sus mexillas son los tyranos destruydores de sus proximos. Y solo Dios es poderoso para prender con el cerco de su diuino amor a vn malicioso, a vn sagaz engañador de sus proximos, a vn tyranno perseguidor de los buenos, a vn murmurador, que es boca de Sathanas y siendo miembros malos del demonio, hazerlos miembros suyos. Esto preguntaua Iob, por ser obra marauillosa de la mano poderosa de Dios, desseando, q̃ la obrasse su diuina Magestad. Suplicad hermanos al padre de las misericordias, los que os veys dissolutos, y sueltos, corriẽdo a mas no poder por los vicios, que os prenda con este diuino cerco. Dichosos y bienauenturados los que tan alto beneficio reciben, porque de tal manera prende y cerca este cerco a los hõbres, q̃ tãbien ellos tienẽ cercado a Dios,

Psal. 144 y rendido a su volũtad, pues como dize Dauid, *voluntatem timẽtiũ se faciet.* Esta atada a la voluntad de los que le temen y aman. Conese cerco de amor cerca la preciosissima Virgen a Dios, y despues le cerco con su purissimo vientre, y le ato con las ataduras de nuestra humanidad, para ponerlo assi atado en las manos de los hõbres. Esto significo,

Cant. 4. lo q̃ el esposo cõfiessa en el libro de los Cãtares diziẽdo. *Vulnerasti cor meum soror mea sponsa, vulnerasti cor meum in vno oculorum tuorum, & in vno crine colli tui.* Has me llagado el coracon humana y esposa mia, has me llagado el coraçon con el vno de tus ojos, y con vn cabello de tu cabeça, Dos vezes cõfiessa el grã Señor q̃ le hirio la esposa, y tãtas quãtas quisieremos le herieremos, si con el ojo que le miro la esposa le

Luc. 1. c. miramos. Algunos dizen que este ojo es la fee, y assi hablando sancta Isabel con la sacratissima Virgen, viendola echa relicaria de las riquezas y thesoros del cielo, a su fee atribuyo tan gran recibio diziendo,

beata

beata quæ credisti, quoniam perficientur in te quæ dicta sunt tibi à Domino. Bienauenturada soys Señora, por auer creydo, porque todo lo que de parte de Dios os dixo el angel, se cumplira en vos, sin faltar nada. Ruperto Abad dize, que el ojo q̃ hiere a Dios es la vniformidad de nuestros desseos endereçados a Dios con perseuerencia: trae aquello de Anna madre de Samuel, que despues de auer llorado con amargura de coraçon delante del Señor, y multiplicado sus ruegos, se fue a su casa, y dize alli el sagrado Texto: *vultus illius non sunt amplius in diuersa mutati.* Sus semblantes no se mudaron mas en diuersas formas. Que vniuersidad de semblantes que no se mudan ya en diuersas figuras es esta (dize este Doctor) sino la identidad de los pensamientos, y aquella intensissima perseuerencia en vna misma oracion y ruegos? aquel endereçar a Dios vniformamente nuestros pensamientos, sin mudança de semblantes de animos, hiere al esposo celestial. Pues que lengua podra explicar la vniformidad que tuuo siempre la sanctissima Virgen? Mas pues no es vna sola herida, la que tiene en el coraçon el diuino Señor, ni solo vn instrumento con que se confiessa herido, por que dize, *vulnerasti cor meum soror mea sponsa, in vno oculorum tuorum, & vno crine colli tui.* Sera bien sepamos, que cabello es este. A mi parecer es la singular humildad del coraçon. Vn cabello a penas se parece, por ser tan subtil y delgado, y el verdadero humilde en su reputacion es, como sino fuesse. Este cabello, confiessa la soberana dõzella, que fue, el que traxo preso del seno del padre al Verbo diuino, para tomar carne en sus felicissimas entrañas. *Quia respexit* (dize) *humilitatem ancillæ suæ, &c.* De manera q̃ la fee y humildad de la sacratissima Virgẽ hirieron y atrõ a Dios, porque cõ estas dos virtudes assi agrado al hijo del altissimo, q̃ lo traxo herido, atado, y preso. Toda la Virgẽ sanctissima era hermosa, y sus cosas todas parecian bien al esposo Soberano, pero su mirar lleno de fee, y su tan profunda humildad fueron mas para q̃ tomasse carne en sus entrañas que otras virtudes. *Dilectus quemamodum filius vnicornium*, dize Dauid. El querido es como el hijo de los vnicornios. Diuino sentimiẽto es el del propheta, y q̃ declara admirablemẽte la passion del amor en el hijo de Dios. Porque del vnicornio dize Sãt Isidro. Es vn animal indomonito, feroz, y ligero, para asirle solo vn remedio hallan los caçadores, y es, ponerle delante vna dõzella hermosa, a cuya vista naturalmente pierde la ferocidad, y herido de sus amores se viene a ella todo rendido, y se arroja en su regaço adõde ella le echa el lazo, y los caçadores se aprouechã del, y le lleuã preso. O diuino vnicornio q̃ aunq̃ indomito y ferocissimo, de nadie jamas encadenado,

1. Reg. 3.

Luce. 1.

Psal. 38.

nado, quando los hombres te pusieron delante esta donzella Maria, de tal manera te amansaste, que como oluidado de tu Magestad y grandeza, herido de su mirar, y preso de su humildad, tomaste carne en su vientre, y te hezisste hombre, arrojastete en su regaço, como San son en el de Dalila, y alli te corto la cabellera, y te dixo de manera que pudieron tus enemigos burlar de ti, y escarnecer. Cortote los cabellos muestra Dalila soberana, ¡por que con la carne que te vistio encubrio la eternidad, la immensidad, sabiduria, fortaleza, y poder que como cabellos adornan tu diuinidad. Sacratissima Dalila? que assi atastes al fuerte, y enflaqueciste al poderoso, Y con q̃? con tu fee, y humildad. Oso affirmar dize. S Bernar. q̃ sin humildad no agradara la Virgen a Dios con todas las demas virtudes. Y assi dixo S. Aug. *quanto sumus a tumore superbiæ exemptiores, tanto sumus in dilectione pleniores.* Tãto tiene vn hõbre de charidad, quanto tiene de humildad, porque la humildad haze camino a la charidad, y a las demas virtudes. Vn sieruo de Dios la solia llamar guardajoyas de la casa de Dios, porque sola ella guarda y tiene a buen recado las virtudes todas. De Homero se lee, que todas las ciudades de Grecia contendiã entre si diziendo, que aquel insigne varon auia nacido, y se auia criado, y era natural de cada vna dellas, porque cada vna se tenia por honrada de que vn hombre tã docto en la Philosophia, y tan singular en la põesia vuiesse nacido en ella, assi se puede dezir que todas las virtudes contienden en alguna manera entre si, diziendo que la humildad es suya y le pertenece a ella. Tan grande es la excelencia de la humildad. La primera que esto pretende es la templança, y tiene por abogado a Sãcto Thomas, el qual prueua que la humildad es parte de la templança. Y para entender su doctrina notad que virtudes. *bonum arduum*, cada vna de las virtudes tiene dos cosas, bondad y difficultad, de parte de la bõdad nace en el alma vna passion, que es la esperança del bien q̃ todos desean, no mirando a la difficultad: de parte de la difficultad nace otra passion, que es vna couardia y desconfiança para emprender aquella cosa ardua. Exemplo desto se halla en los brutos, muestran a vn galgo de lexos vna liebre, aunque su inclinacion natural le combida a que la siga, se esta quedo viendola tan lexos, porq̃ el instincto natural le enseña, que ay difficultad en alcançarla. Assi el coraçon humano cõsiderando la bondad y hermosura de la virtud desseala, y por otra parte la difficultad que ay en ella, le pone couardia y desçõfiança de alcãçarla. Para remedio desto dize el S. Doctor, q̃ ay dos virtudes, vna es magnanimidad, y la otra la humildad, la magnanimidad, pone animo y es

S:Th.2,2 q.161.ar.1

fuerço

fuerço para començar la obra, y proſeguirla, por difficultoſa que parezca. Y la humildad templa los impetus del deſſeo, y de la eſperança, paraque no ſe arroje demaſiadamẽte, como para regir vn cauallero el cauallo, tiene neceſsidad de eſpuelas, para lo mouer, y hazer andar cõ diligencia, y de freno, paraque ande moderadamente, aſsi tiene neceſsidad nueſtro coraçon de las eſpuelas, que ſon la magnanimidad, y de freno, q̃ es la humildad, paraq̃ no ſe balance a mas de lo q̃ puede. De ſta virtud ſe preciaua Dauid diziendo: *Domine non eſt exaltatum cor meum, nec elati ſunt oculi mei, nec ambul. ui in magnis, nec mirabilibus ſuper me.* No ſe enſoberuecio mi coraçon, ni me arroje a coſas, que ſobrepujan mis fuerças. Y aſsi como la magnanimidad es parte de la fortaleza, aſsi la humildad es parte de la templança, que haze retirar, y templar el alma, y conocer lo poco que por ſi vale, y con eſte conocimiento ſe repreſenta delante de Dios como impotente y flaca, implorando de la diuina liberalidad ſocorro, para alcançar la virtud, que pretende, conociendo que por ſi no puede. La ſegunda virtud que pretende q̃ la humildad es ſuya, es la fortaleza, eſta tiene por abogado a Martino de magiſtris en vn libro que hizo de fortitudine. Pruẽualo deſta manera, todas las tentaciones con que los hombres ſon tentados en eſta vida ſe reduzen a dos generos, o ſon tentados con coſas proſperas o aduerſas, y ambos generos de tentaciones vence el juſto cõ humildad, porque en las aduerſidades contempla, que por ſus peccados le da Dios aquellos trabajos, y que mucho mas merece, porque aunque ſea vno muy virtuoſo, comete peccados veniales, pues Sant Ioan affirma. *Si dixerimus quoniã peccatum non habemus, ipſi nos ſeducimus, & veritas in nobis non eſt.* Y como el juſto contempla que por los peccados veniales no purgados en eſte ſiglo padecen las almas terribles tormentos en el purgatorio, pienſa que harta merced le haze Dios, en que le comute aquella pena de alla en la de aca, que es tan facil en ſu comparacion. Y ſi es tentado con coſas proſperas, tambien con la humildad las vence, de manera que la humildad es el arma con que ſe defiende para no enſoberuecerſe en las coſas proſperas, y para no perder la paciẽcia en las aduerſas, en lo qual ſe parece quãta parte tiene la fortaleza en la humildad. La tercera virtud q̃ pretende ſer la humildad coſa ſuya es la prudẽcia, q̃ es prouida ſciencia, cõ la qual el hõbre ſe prouee para delãte. Y que la humildad ſea parte deſta prudẽcia, manifieſtaſe claramẽte, porq̃ vno de los principales effectos dela humildad es q̃ hazer, las virtudes q̃ el hõbre tiene, y las buenas obras q̃ haze, todo le parezca poco, por graudes que ſean al contrario de la ſoberuia, que las

Pſal.130.

Ioan.1.epiſt.1.c.

coſas

cosas por pequeñas que sean las haze parecer grandes. Entre los antojos de que vsan los moços ay differẽcia a los de que vsan los viejos, que los antojos de que vsan los moços representan las cosas menores de lo que son, y los antojos de los viejos representan las mayores de lo que son. Esta differencia ay entre la soberuia, y la humildad, que la soberuia es como antojos de viejos, que representa las cosas mayores de lo que son, qualquiera cosa, por pequeña que sea, que el soberuio haze en su seruicio de Dios, le parece grande, y digna de gran premio. Y la humildad es como antojos de moços, que representa las cosas menores de lo que son. Por grandes y buenas obras que el humilde haga, se le representa, que son muy pequeñas y imperfectas, y de aqui le nace vn descontento de si mismo, y vna hambre, y vna sed de la justicia, y con ella se da priessa a obrar muchas buenas obras. y a proueerse de muchas virtudes y merecimientos. Y assi por esta via es la humildad parte de la prudencia. La quarta virtud que pretende ser suya la humildad, es la justicia, la qual diffinen muchos doctissimos varones desta manera. *Iustitia est perpetua & constans voluntas, ius suum vnicuique tribuens.* Es la justicia vna perpetua y constante voluntad, de dar a cada vno lo que es suyo. Y este es tambien vno de los effectos principales de la humildad, porque mediante ella atribuye el hombre a si las faltas y culpas que comete, y da a Dios toda la gloria de los bienes que haze, conociendo que con su fauor y gracia los haze. Veys aqui prouado que la humildad es parte de todas las virtudes. Por esto la llamo el summo maestro de la verdad Iesu Chri-

Matth.3. sto, toda justicia, porque, como cuenta Sant Matheo rehusando el glorioso Baptista de batizar lo, teniendo se por indigno, le dixo, *sine modo, sic enim decet nos implere omnem iustitiam.* Y dize la glossa, *id est humilitatem*, porque la humildad es toda justicia. Quien ay pues hermanos que oyendo estas excelencias de la humildad, no se encienda

Psal.50. en desseo della, y no busque todos los modos possibles para alcançarla? Gran loor es desta virtud, que del que la tiene, dize Dauid, *exultabunt ossa humiliata.* Y significa en esto que quiẽ se humilla y abaxa viene a alegrarse y consolarse, y a cobrar fuerças spirituales, para alcançar grandes victorias. En el libro de los Iuezes se lee, que vn Angel

Iudi.6. dixo al fortissimo Gedeon, *Dominus tecum virorum fortissime.* El Señor esta contigo el mas fuerte de los varones. Oyendo el buen Gedeon estas palabras humillose, y dixo. *Obsecro Domine, ecce familia mea infima est in Manasse, & ego minimus sum in domo patris mei*, mirad que inuenciones busco para humillarse el Sancto varõ, cõfessando q̃ era del menor

menor tribu delos hijos de Iſrael, y que en aquel tribu, ſu familia era la mas baxa, y en aquella familia de ſu padre el era el menor, y de aqui le nacia tanta humildad, y le parecia que no era poſsible ſer el para vẽcer batallas, y el Angel le reſpondio, no dubdes deſto. *Ego ero tecum, & in hac fortitudine tuâ vinces.* Tu vencerás con eſta tu fortaleza. Veamos q̃ fortaleza es eſta, ſi el ſe confieſſa por hombre de baxa ſuerte, para poco o nada? no es otra cierto ſino la humildad, aquel deſprecio d̃ ſi miſmo, aquel reputarſe por vil, flaco, y ſin fuerças, a eſto llama el Angel fortaleza, con que auia de vencer. *In hac fortitudine tua vinces.* O q̃ fortaleza tan grande es la humildad, pues haze vna extremada violencia a nueſtra naturaleza, porque el hombre de ſuyo es ſuperbiſsimo, y para humillar eſta altiuez y preſumpcion, requiereſe gran esfuerço y fortaleza. Y pues la humildad le haze rendir y deſpreciar, con grande propriedad y juſticia la llama aqui el Angel fortaleza. Con eſta fortaleza vencio la ſanctiſsima Virgen al inuencible Dios, porque con ſu profunda humildad, con vna maranilloſa congruydad alcanço ſer madre de Dios, que es vno delos excellentes loores que ſe pueden dezir, en recomendacion dela humildad, y en deteſtaciõ dela ſoberuia. Y para entender eſto mejor, es de notar, que en el orden delas criaturas racionales la mas baxa es el hombre, y del hombre lo mas baxo es la muger, y la mas alta es el Seraphin. Pues delo mas intimo ſubio vna muger por humildad alo mas alto, que es a ſer madre de Dios. Y el Seraphin lo mas alto vino alo mas baxo, q̃ es a ſer el mas miſerable de todos los demonios por la ſoberuia. Porque veays, que effectos tan differentes hazen la ſoberuia y la humildad. Y es coſa eſtupenda, q̃ cõ auer ſido la humildad tã prouechoſa a eſta ſanctiſsima Virgẽ, y la ſoberuia tã dañoſa a aq̃l deſdichado Seraphin, cõ todo eſſo tiene eſta precioſiſsima Señora muy pocos ſeguidores y imitadores enla humildad, y tiene Lucifer muchos q̃ ſiguẽ ſu ſoberuia, coſa por cierto digna de ſer llorada cõ lagrimas d̃ ſangre. *Quẽ ſequimini filij Adá, quẽ ſequimini?* Pregũtà S. Bern.) *cõ ne uid ſtis Satã ſicut fulgur de cælo cadẽtẽ?* q̃ quiẽ ſeguis, o miſerables hijos de Adã, aquiẽ ſeguis? no veys como por la ſoberuia cayó Lucifer del cielo como vn rayo? Como no conſiderays, que por tener echadas tan fuertes rayzes enla humildad la celeſtial Reyna amãſo al potentiſsimo Dios, y nos lo puſo enlas manos como vn mãſo Cordero? Enla ſancta Scriptura es llamado Chriſto nueſtro bien por dos titulos cõtrarios. En el Apocalypſi dixo ſant Ioan. *Vicit leo de tribu Iuda.* Y en otra parte del miſmo libro dize. *Agnus qui occiſus eſt.* Que tiene que ver leõ cõ cordero? El leon brauo, y el cordero manſo, el leon brama y

el cordero bala, el leon con la vista espanta, y el cordero con la vista enternece. Pues como siendo el buen Iesus llamado leon, es tambien llamado cordero? En vn epitaphio de vna sepultura Romana, os quiero dar a entender este mysterio diuino. Esta en Roma en vn sepulchro vn leon de bulto, que amorosamente tiene entre sus braços abraçado vn cordero, significando aquella antigua curiosidad, (como vn varõ erudito de nuestros tiempos adiuino,) que el defuncto que alli esta sepultado auia mudado su braueza en mãsedumbre, auiẽdo sido al principio brauo, y despues manso, siendo en su mocedad como vn leon, y en su vejez como vn manso cordero. Pues llamar el sancto euãgelista a nuestro Redemptor, leon, y despues, cordero, fue enseñar, que el q̃ antes que se hiziesse hombre era brauo como vn leon, era el Dios de las venganças, era el leon de quien dixo el propheta Amos. *Leo rugiet quis non timebit?* Pero despues recibiẽdo nuestra humanidad hizose mãso y amoroso, hizose como vn cordero. Y assi lo representa agora la sãcta yglesia, no solo como vnicornio atado, mas tãbien como cordero manso puesto enlas entrañas purissimas dela sanctissima Virgen para q̃ de alli lo reciba el mundo, y se cũplã sus desseos y no suspire ya por el, mas se goze, teniẽdolo ya cõsigo. Lo qual se significa enlas solẽnes antiphonas, que en estos dias canta la Sancta yglesia, q̃ todas comiẽçã en, o, en significaciõ delos suspiros y desseos del mũdo, alos quales satisfaze la singularissima Virgẽ. Dezia el mũdo, o Señor q̃ estoy ignorãte, no se lo q̃ me cũmple, y tẽgo temor q̃ me ignores, *quia ignorãs ignorabitur*, por tãto doy vozes y clamo diziẽdo. O *sapiẽtia quæ ex ore altissimi prodisti, attingẽs a fine usque ad finẽ, veni ad docendũ nos uiã prudẽtiæ.* O sabiduria eterna q̃ todo lo cõprehẽdes, vẽ y enseñanos el camino de la prudẽcia. Calla mũdo, no des vozes, q̃ essa sabiduria eterna q̃ tu demãdas esta aprẽdiẽdo agora enla escuela delas entrañas Virginales vna sabiduria experimẽtal de tus dolores, para apiadarse de ti, presto saldra a ens ñarte. Dezia el mũdo, o Señor q̃ estoy captiuo del demonio, y por esso clamo, y doy vozes diziẽdo. O *adonai, & dux domus Israel; veni ad redimendum nos in brachio extento.* O gran Dios, y capitan dela casa de Israel, ven a rescatarnos con tu braço poderoso. Calla mũdo, que esse capitan que llamas, ya esta armado enla sala del vientre Virginal, con las armas dela carne humana, y de sus penalidades, con las quales ha de vẽcer a esse tyranno que te tiene captiuo, presto saldra a te rescatar. Dezia el mundo, o Señor que estoy falto de mantenimiẽto espiritual, y cõ la flaqueza no doy passo enla virtud, por tanto clamo, y doy vozes, diziẽdo. O *radix Iesse qui stas insignum populorum, veni ad liberandũ*

nos,

nos, & noli tardare. O rayz de Ieſe que eſtas pueſta en ſeñal del remedio delos pueblos, ven a librarnos, no quieras tardar. Calla mundo, porque eſſa rayz que tu pides ya ſe eſta coziendo enel horno del puriſsimo vientre dela ſanctiſsima Virgẽ, para que hecha pan de vida el que comiere del no muera para ſiempre, preſto te lo põdra en vn peſebre, como en meſa para tu refection. Dezia el mundo. O Señor que eſtoy preſo enla carcel dela culpa y por eſto doy vozes diziendo. *O clauis Dauid, qui aperis, & nemo claudit, veni & educ vinctum de domo carceris.* O llaue de Dauid, que abres, y ninguno cierra lo que tu abres, ven, y ſuelta eſte preſo de la carcel. Calla mundo que eſſa llaue que pides, ya la trae la madre de miſericordia, pueſta en ſu cinta y ſu llauero, preſto te la poudran enlas manos, paraque te ſueltes con ella de eſſa miſerable carcel. Dezia el mundo. O Señor que eſtoy ciego cõ la tiniebla del pecado, por eſſo clamo, y doy vozes diziẽdo. *Oriens ſplendor lucis eternæ, & ſol iuſtitiæ veni & illumina ſedentes in tenebris, & umbra mortis.* O diuino oriente, reſplandor dela luz eterna, y ſol de juſticia, ven y alumbra alos miſerables, que tan de aſsiento eſtan enlas tinieblas, y en la ſombra dela muerte. Calla mundo, que eſſa luz que tu demandas, es tan reſplandeciente, que no la podran ſuffrir tus ojos, por eſſo le ha hecho la nobiliſsima Virgen vna lanterna de la tela de ſus entrañas puriſsimas, para mitigar ſus rayos, *& videbit omnis caro ſalutare Dei*, y podra ver todo hõbre la ſalud de Dios q̃ es Ieſu Chriſto. O Señor dezia el mũdo, q̃ eſtoy ſin Rey que me gouierne, por tãto clamo, diziẽdo. *O Rex gentiũ, & deſideratus earũ, ſalua hominẽ, quẽ de limo formaſti.* O Rey delas gentes, y deſſeado dellas, ſalua al hombre q̃ del cieno formaſte. Calla mundo, porque, *ecce Rex tuus venit tibi*, tu Rey viene para ti, y eſta glorioſa Señora es la litera en q̃ viene, ſino q̃ eſtan echadas las alas, y cortinas, y no ſe puede ver por agora. O Señor dezia el mundo, q̃ me veo ſolo, y ſi cayo, no tẽgo quiẽ me de la mano, porq̃ (como dize el Sabio) *væ ſoli, quia cũ ceciderit, non habebit ſubleuantẽ ſe*, ay del ſolo que quando cayere, no tendra quien le ayude a leuantar, por eſſo clamo diziendo. O *Emanuel, Rex legifer noſter, veni ad ſaluandum nos.* O Emanuel, que quiere dezir Dios con noſotros ven a ſaluarnos. Calla mũdo, *quia verbum caro factũ eſt, & habitauit in nobis.* Ya viene por nueſtro compañero y vezino, y ſu ſacratiſsima madre, es la caſa dõde mora y adonde lo hallaras, quando lo vuieres meneſter. Eſto es lo que oy celebramos, y el cumplimiento del deſſeo delos padres antiguos, y de lo q̃ cõ tãta inſtãcia auia pedido el ſancto Rey Dauid quãdo dixo. *Conſtitue Domine legiſlatorem ſuper eos, ut ſciant gentes quoniam homines ſunt.* *Pſalm. 9.*

Constituid Señor vn legislador, embiad a vuestro hijo al mundo hecho hombre a dar alos hombres ley de amor, paraque sepan las gētes, que son hombres, que no son brutos animales, sino hombres de razō, de tāto precio y vālor, que vuestro hijo se haze hombre por ellos, porq̄ vista esta dignidad suya, ayā verguēça de enlodarse cō peccados. Otro interprete traslado aqui, *ut sciāt gētes, quia uiles & miserisūt*, y segū esta letra quiere dezir Dauid, embiad Señor a vuestro hijo, paraque vean los hombres que son viles y miserables, porque entendiendo que auiā de ser imitadores deste soberano legislador, veran quanto les falta para serlo, y assi conoceran su vileza y miseria. Es mucho de ponderar aqui este modo de hablar, *constitue legislatorem super eos*. Constituydlo legislador sobre ellos, donde juntamente se significa, el amparo q̄ tenemos en este diuino Saluador. Cosa marauillosa es la que cuenta la sancta Scriptura delos sanctos, que resuscitaron muertos como Elias, Eliseo, y sant Pablo, que dize, que se ponian sobre el diffuncto, q̄ queriā resuscitar, y se median con el. Del sancto Elias se dize. *Expandit se, atque mensus est super puerum tribus uicibus*. Y del sancto Eliseo tambien se dize, *ascendit, & incubuit super puerum, posuitque os suum super os eius, & oculos suos super oculos eius, & manus suas super manus eius, & incurauit se super eum*.. Y en los Actos delos apostoles se dize de sant Pablo, *sublatus est mortuus, ad quem cum descendisset Paulus, incubuit super eū* Que misterio fue este? Para entēderlo notad, q̄ vn varon justo conoce el amor q̄ Dios le tiene, y los ojos con que le mira, y assi con aquella confiāça vase al defuncto, y hablando con Dios le dize, Señor hazed cuēta que soy este diffuncto, assi como vos me mirays a mi, miraldo a el, hazed con el lo que hizierades conmigo. Y assi lo resuscitaua Dios. Desta manera dize Dauid. *Constitue Domine legislatorem super eos*. Dad nos a vuestro hijo, que sea nuestro amparo, y nos defienda de vuestra ira, y esta inefable merced nos hizo, que dio su vnigenito hijo que se vñiesse con nuestra naturaleza, y en ella recibiesse debaxo de su amparo los hōbres. Y si Dios daua vida al diffuncto, porq̄ estaua vn sancto sobre el, que hara por los hombres, viendolos debaxo del amparo de su vnigenito hijo? Dichosos los que de tanto bien se saben aprouechar, porque son inefables las riquezas que nos traxo consigo, con su venida este celestial legislador. Que bien nos podia faltar para su salud, viniendo a nosotros la misma fuente dela salud? El esposo poderoso que esta enlas Indias, suele escriuir a su esposa, y embiarle muchas joyas de alla, para despertar su amor, pero quando el mismo esposo viene para su tierra, trae consigo todas sus riquezas. Assi el vnigenito

3.Re. 17. c.

4.Re.4 c.

Actuū.20 cap.

hijo

hijo de Dios solia embiar delas Indias dela gloria, muchas gracias y dones a su esposa, que estaua en este mundo, que era la congregacion de los creyentes, para despertarla, y mouerla mas a su amor: pero quando el en persona vino por la assumpcion dela humanidad a visitarla, todas sus riquezas traxo consigo, de las quales dize sant Pablo. *Mihi autem omnium sanctorum minimo data est gratia hæc in gentibus, euangelizare imperuestigabiles diuitias Christi.* A mi el menor de los Sanctos se me ha hecho esta merced y gracia, que de las buenas nueuas alas gẽtes, de las imperuestigables riquezas que Iesu Christo nuestro bien traxo al mundo. Y si este sancto Apostol aquien es dada gracia de predicarlas y declararlas, las llama imperuestigables, quien las podra declarar? De aqui se entendera, porque hablando Dauid de este Diuino reparador dixo, *iurauit Dominus, & non pœnitebit eum, tu es sacerdos in æternum.* Iuro el Señor y no se arrepentira, que tu eres Sacerdote para siempre. Pregunto, porque juro Dios esto, y dize que no se arrepentira? digo que lo juro, para declarar la infinita acceptacion deste summo Sacerdote, y para esforçar la flaqueza de nuestra confiança, porque como la sancta yglesia tiene por costumbre, en todas sus oraciones y peticiones acabar con esta palabra, *per Iesum Christum filium tuum.* Padre celestial todas estas cosas os suplicamos por reuerencia y merito de vuestro hijo Iesu Christo, y como traemos este sanctissimo nombre siempre en la bocá, pudiera ser, q̃ pensaramos, q̃ Dios estaua enfadado de nuestros ruegos, y dela inuocaciõ deste sacratissimo nõbre, y de que nos valiessemos deste soberano sacerdote, para remedio de nuestras miserias y necessidades. Pudiera ser que alguno desmayara diziendo: tẽgo ya tãtas vezes alegado este nombre: tẽgo tã cãsada la paciencia diuina, y importunada su misericordia, q̃ no puede auer merecimientos tan grandes que no esten ya agotados, con tãtos gastos y expensas como cada dia se hazen destos merecimiẽtos en todos los altares, choros, y en oraciones dela sancta yglesia. Finalmẽte pudiera algun flaco medir las cosas de Dios, cõ estilo del mundo, y imaginar que esta Dios cãsado de tãtas vozes y oraciones, tãtos millones de vezes alegadas, y repetidas. Pero aquella sabiduria diuina, q̃ a todos los inconnenientes acude, añadio aquella palabra, *& non pœnitebit eum*, la qual no es superflua, sino grãdemente significatiua, porque tacitamente nos declara que por grandes, y mas peticiones que se hagan por este sanctissimo nombre, aunq̃ sean mas q̃ las arenas del mar nunca el eterno padre se emplagara, ni enfadara, de oyr estas vozes, porque siempre los merecimientos deste summo sacerdote exceden infinitamẽte alo que por ellos se pide. Ad Ephe. 3.c.

Luce 1.c. Propone nos la sancta yglesia en esta venerable festiuidad, tambien el Euangelio dela inefable encarnacion del Verbo diuino, que comiença. *Missus est angelus Gabriel a Deo.* Fue embiado de Dios el angel Gabriel. Bien pudiera la diuina Magestad hazer este beneficio al mundo, sin embiar angel a que lo negociasse con la sanctissima Virgen. Mas quiso embiarlo paraque nos aficionassemos a los sanctissimos angeles, que con mucho amor tratan nuestros negocios, como nos lo enseAd Heb. 1. ña el Apostol sant Pablo diziendo: *omnes sunt administratorij spiritus, in ministeriũ missi, propter eos qui hæreditatem capiunt salutis.* Todos son embiados como administradores de nuestro espiritu, a tratar el remedio B. Dio. li. de los que se han de saluar. Y aũque los delas mas altas hierarchias, (se de cæle. hie gun dize sant Dionysio,) no suelen ser embiados aca a la tierra, por rar. c. 7. estas palabras, *merito igitur illa prima cælestis fruitio ab altissimis spiritibus agitur, cum sit ordo omnibus celsior atque sacratior, vt ante conspectum diuinæ Maiestatis continuo satisfaciat, perpetuoque locata sit*, donde claramẽte dize, que la mas alta hierarchia no es embiada aca a la tierra, son empero embiados los espiritus del choro mas alto alos del choro inferior a ellos, y aquellos alos del atro choro cõ los mysterios q̃ Dios les reuela para nuestra saluacion, y assi como postas de correo q̃ vnas llegã hasta vn lugar, y de aquel van otras hasta otro lugar, o como quiẽ juega al viũo te lo doy, vienen las reuelaciones y mysterios de Dios, de boca en boca, y de choro en choro, hasta llegar a nosotros. Creyendo esto la sancta yglesia militãte, como fatigada delos encuentros y acometimiẽtos del antiguo enemigo, por no ser vencida del, implora el fauor de los sanctos angeles, vsando en esto de vn ardid que tienen en el mundo, y es, que para las guerras nueuas siempre se ayudan de capitanes y soldados experimentados, y que ayã auido otras victorias. Y como los buenos angeles alcançarõ tan gran victoria delos demonios, derribando por tierra sus estandartes, y poniendo la vandera delos justos sobre las sillas del cielo, la yglesia que esta aca enla tierra las armas acuestas, desseando tambien triumphar llama en su ayuda aquellos tã antiguos y fuertes capitanes, y tan experimentados soldados, paraque no paren en solo auer echado los demonios de los cielos, sino que tambien los echen de nuestras almas, que son otros cielos de mas valor que aquellos. Cosa cierta es, que los demonios andan muy solicitos por estoruarnos el passo para la gloria que ellos perdieron. Y pues los sanctos angeles nos desocuparõ las sillas que ellos tenian, justo es les pidamos, nos desocupen el camino para ellas. Y podemos estar muy confiados, de que lo haran con mucho amor. Y es mucho de cõsiderar, que la pretension

tenſion delos ſanctos angeles,es hazer los hōbres ſemejantes a ſi, por que ellos ſaben que las ſillas vazias del cielo hā de ſer ocupadas de angeles. Y los angeles no ſe multiplican por generacion como los hombres,ni Dios quiere criar mas angeles. Pues que remedio paraque angeles occupen aquellas ſillas? el remedio es,que aſsi como algunos que deſſean tener oro,y no lo pueden auer natural,procuran hazerle artificial por el arte dela alchimia,aſsi pues no ſe puedē auer angeles por naturaleza,para la reſtauracion de aquellas ſillas, procuran de hazer angeles por artificio. Tomā los alchimiſtas mucho metal,como es plomo y plata,y cuelando derretido por los mineros del oro,y poco a poco va el metal dexando el color de plomo y de plata,y va cobrando el colór de oro. Aſsi procuran los ſanctos angeles,que los hōbres ſe cuelen por los mineros dela penitencia,por los mineros delas lagrimas, y dela oracion,por los mineros delos ayunos, y de otros ſanctos exercicios,y aſsi poco a poco van perdiendo el color de hombres,y cobrando color de angeles. O marauilloſa alchimia,y marauilloſo artificio d̄ los ſanctos angeles,pues tal operaciō haze en vnas criaturas tan miſerables como ſon los peccadores q̄ lleguē a ſer angeles por humildad, por diligēcia,por amor y charidad. Alabando el ſancto Dauid a Dios, le dize. *Domine Deus magnificatus es vehementer.* Señor Dios mio magnificado te has en gran manera. Y vna delas coſas que ſeñala, en que ſe ha magnificado,es,*qui facis miniſtros tuos ignem vrentem.* Que hazes a tus miniſtros los angeles,fuego abraſador. Llamalos fuego, porque aſsi como el fuego alumbra,y calienta,y muda vnas coſas en otras,aſsi lo hazē los angeles. Eſtos ſon ſus exercicios,mudarnos de hombres en angeles,alumbrandonos,y encendiendonos en diuino amor,y purificandonos de nueſtras imperfectiones. Alumbran nos, ayuntandoſe con nueſtro entendimiento,como vna hacha encendida junta cō otra, cauſa mayor claridad,y aſsi dōde noſotros leemos:*inmittit angelus Domini in circuitu timentium eum.* El angel del Señor haze ſus operaciones en torno y al rededor delos que le temen. Sant Hieronymo trauſlada eſte lugar deſta manera. *Caſtrametatur angelus Domini in circuitu timentium eum.* Aſsienta el angel del Señor ſus reales, entorno delos que le temen. Como el angel no puede entrar dentro enel alma,aſsienta ſu real junto a ella y de fuera obra en ella todo lo que puede, alumbrandola, inflammandola, purificandola, y mudandola en angel. Eſto confirma ſant Auguſtin ſobre el Geneſis diziendo: *ſancti angeli uiſionem ſuam miro quodammodo ſpiritui noſtro infundunt.* Los ſanctos angeles por vn modo marauilloſo infunden en nueſtro eſpiritu, lo que Dios les

Pſal.103.

B. Aug. ſuper. Gen. c. 12.

reuela a ellos porque las criaturas espirituales como el Angel y el alma son(como dize sant Dionisio enel libro delos diuinos nombres)como vnos espejos,y poniendo el vno delante del otro las imagines del vno reuerberan y se imprimen enel otro,assi puesto el Angel delante del alma limpia,imprime en ella los pensamientos que el quiere, porque es espejo voluntario. De donde viene que las almas puras,y exercitadas en contemplacion,alcançan secretos altissimos muchas vezes, por illustracion delos angeles. Y juntamente con alumbrarnos,nos encienden,y causan en nosotros calor de diuino amor: Vemos por experiencia,que si los rayos del sol reuerberan en vn espejo concauo, puro y limpio,que si junto al espejo ponen vnas estopas,se enciende fuego en ellas. Assi como los rayos del diuino amor reuerberan con tanta eficacia enlos sanctos Angeles,que son espejos lucidos y concauos por humildad,juntandose ellos a nuestras almas, si ellas estan como estopas enxutas y secas de humores y passiones desordenadas, encienden en ellas fuego de diuino amor, con marauillosas operaciones que obran enlas mismas almas,o transformando las especies que tenian, o quitando vnos pensamientos, y poniendo otros, o persuadiendolas con efficacissimas razones,como ellos las saben muy bien formar. Y assi quedan las almas de los justos, como aquellos quatro mysteriosos animales,que vio Ezechiel,de los quales dize el Sancto Prophe-
Ezec.1.c. ta: *& aspectus eorum quasi carbonum ignis ardentium,& quasi aspectus lampadarum.* Dos cosas dize, que parecian brasas viuas y encendidas, y lamparas ardiendo,para enseñar,que el justo no solo ha de ser carbon encendido,pero tambien lampara ardiendo. Entre la brasa y la lampara,ay esta differencia,que la brasa,aunque tiene fuego, no puede alumbrar a otros,y la lampara si. Y el justo conuiene que sea brasa para si y lampara por buẽ exemplo para sus proximos. Para todo esto nos fauorecen los sanctos Angeles,paraq̃ llenos de merecimientos,vamos a ser colocados entre ellos ala gloria. Y como las almas han de ser colocadas,enlos choros delas angeles,coforme alos meritos q̃ lleuarẽ deste mũdo,el officio de S. Miguel es,ponerlas enel lugar,q̃ se deue a sus merecimictos. Y assi cãta la sancta y glesia en su loor,en nõbre del Señor. *Archangele Michael cõstitui te principẽ super omnes animas suscipiẽdas.* A ti o archãgel S. Miguel he cõstituydo en principe(dize Dios)paraq̃ recibas todas las almas delos justos,y les des los lugares q̃ les cõuienẽ. Y en señal desto lo representa la y glesia,pesãdo almas cõ vnas balãças. Que pesays glorioso principe? Peso merecimiẽtos, para assẽtar las almas por su ordẽ,enlos palacios soberanos. O como holgariamos entõces

ces de yr muy cargados de buenas obras, las quales hechas con amor valen tanto, que en las choronicas de nuestra orden se lee, de vn hombre noble grã peccador, que auia muchos años q̃ no se cõfessaua, hospedo vna noche en su casa dos frayles menores, y por sus sanctas amonestaciones se conuertio aquella noche, y queriẽdose luego cõfessar cõ vno de ellos, respõdio el religioso q̃ venia entonces muy cansado, que se aparejasse biẽ, y que por la mañana auria mejor oportunidad para ello. Y el mismo cauallero cõ gran deuocio cõ sus proprias manos lleuo las pajas paraque se hiziesse la cama en que reposassen. Y en aq̃lla noche fue hecha reuelacion en sueños a aquel sancto religioso, como el cauallero era muerto, y que queriendo los demonios lleuar su alma, se lo impidio el sancto angel, affirmando que ya no era suyo. Y diziẽdo los demonios, que no tenia merescimientos por donde se saluasse, dixo el angel de su guarda al juez, trayã las pajas que lleuo a noche cõ sus manos, para hazer la cama de los pobres religiosos, y puestas en vna balança pesaron mas aquellas pajas, que con dolor de sus peccados, fundado en los merescimientos de nuestro Saluador Iesu Christo lleuo q̃ todos los pecados que en su vida auia cometido. Y assi fue libre aquella alma delos demonios, y lleuada por el Sancto Angel a lugar de saluacio. Despertãdo el religioso, fue cõ su compañero al aposento del cauallero, y hallo, que realmente era muerto. Pues si vnas pocas de pajas dadas con charidad, tanto valieron, que valdran las muchas buenas obras que los justos con amor suelẽ hazer? Procurad pues hermanos mios de exercitaros cõ mucha diligẽcia en sanctos y piadosos exercicios, porq̃ en aquella hora os halle S. Miguel de mucho peso, y con alegria indezible recibays los eternos premios. Mas ay que terrible espanto tendra el alma, si se hallare cargada de adulterios, homicidios, robos, y otros males, y falta del oro dela charidad? Dixo Daniel a Balthasar Rey de Babilonia, declarãdole el sentido de la scriptura que vio en la pared. *Mane numerabit Deus Regnũ tuũ, & cõplebit illud, appensus es in statera, & inuentus es minus habens.* O palabras temerosas, por muy poderosos q̃ seamos, por muchas riquezas q̃ tengamos, por muchos Reynos q̃ gouernemos, mañana se acabara nuestra vida, y seran pesados nuestros meritos y demeritos. Pero ay de aquel a quiẽ dixere S. Miguel, *appensus es in statera, & inuentus es minus habens.* Hermano hallo que no tienes peso de amor, ni de buenas obras, y esse poco pesar te ha traydo a mucho pesar, vee adõde tẽgas pesar para siẽpre. O temerosa balãça? quien no procura amõtonar agora buenas obras adornados de diuino amor, porq̃ no oya tã amarga palabra en aq̃lla vltima hora?

2. p. lib. 4

Dani. c. 5.

Procuraremos pues hermanos aprouecharnos del ministerio y buena diligencia de los angeles, porque no sea para meyor confusiõ y cõdẽnacion nuestra. Y para esto notad lo que aduirrio Dios al pueblo Hebreo diziẽdole. *Ecce ego mittã angelũ meum, qui præcedat te, & custodiat in via, & perducat te in locũ quẽ præparaui tibi. Obserua eum, & audi vocẽ eius, ne contemnendum putes, quia non dimittet cum peccaueris, & est nomẽ meum in illo.* Yo embio mi angel contigo, que te guie, y te guarde enel camino y te lleue a la tierra que te tẽgo prometida. Mira que le tẽgas gran respecto, y que obedezcas a su palabra, no piẽses de despreciarlo, porque no te perdonara, quando pecares, y para que lo hagas assi sabe q̃ mi nombre esta enel, que lleua mi auctoridad. Dõde abiertamente nos da el Señor a entender, que suele dar poder a los sanctos angeles, paraque nos castiguen con açotes corporales. Como vn maestro o ayo, que quando vee que no quiere su discipulo por alagos hazer bondad lo lastima cõ seueros açotes. De Dauid se lee, q̃ como viesse al angel que heria al pueblo cõ vna grã pestilẽcia, dixo: *ego sum qui peccaui, vertatur obsecro manus tuas contra me.* Yo soy el q̃ peque, suplicote angel de Dios que se buelua tu rigor y tu castigo contra mi. Veys como el angel castigaua al pueblo? temamos pues hermanos estos castigos y açotes, porque muchas pestilencias, enfermedades, esterilidades, y tẽpestades, es de creer que vienẽ por ministerio de los angeles por nuestros pecados, y si no nos emẽdamos cõ estos açotes, temamos caer en lo que nũca han de tener fin. Todo esto se ha dicho, por ocasiõ de q̃ quiso Dios hazernos este beneficio dela Encarnaciõ de su hijo, tomãdo por principio la embaxada del angel.

Exod. 23.

Luc. 24

Pron. 28.

Missus est angelus Gabriel. Bonus nuntius de terra longinqua. Dize el Sabio enlos Prouer. El buen mensagero suele venir de muy lexos. Mirad cõ atencion Christianos, de donde vienẽ vuestros mẽsajeros, si son de cerca o de lexos, si de cerca no les oyays, q̃ os podra acõsejar vuestra carne sino torpezas? Que mẽsajes os puede embiar, sino sensuales apetitos, y desseos offensiuos a Dios? que os puede dezir el mũdo, sino vanidades? Todos estos son mẽsajeros de cerca, dela carne, y del mũdo, por tãto no los oyays. Pero los mẽsajeros que vienẽ de lexos q̃ son las altas inspiraciones, q̃ vienẽ del cielo, los buenos propositos, estos oydlos, y poneldos en execuciõ luego, que vienẽ de lexos, y no es razõ q̃ vayã sin recado. Los mẽsajeros q̃ embia Sathanas esos no los admitays, ni les respondays, que os echaran aperder. En el libro de Iob esta pintada vna traça del demonio cõ que suele tẽtar a los hombres. *Ossa eius velut fistula æris.* Sus huessos son como flautas de metal. El demo-

Iob. 40.

nio

nio es spiritu, ni tiene carne ni hueſſos, ſus razones y perſuaſiones con que ſe trāsforma en hombre, y tiēta a los hōbres, ſe dizen ſus hueſſos, porque dela manera que en los hueſſos ſe ſuſtēta la carne y ſon el fundaméto del cuerpo, aſsi ſobre las razones aparētes del demonio ſe fundan ſus tentaciones. Y eſtas razones y hueſſos ſon como flauta de metal. Mirad, porq̄ cōparaciones nueſtra Dios, lo q̄ nos cūple Que coſa tā apazible al oydo es vna flauta, vn organo bien affinado que cōtento ſuele dar? Pues aſsi ſon las razones del demonio, ſon flautas de muſica, hablaos tan a guſto, hazeos vna armonia tan dulce, que os captiua el coraçon. Si ſoys cauallero y para ſuſtentar vueſtro fauſto no llega el dinero, poneos enel coraçō, que buſqueys modos como hallarlo, pues Iudas lo buſco ſin tener neceſsidad de dinero, porque no cayays de vueſtro pūto. Al poderoſo le dize, pues teneys poder y dinero, por que no ſatisfazeys a vueſtros deſſos. Eſtaua Amō hijo del Rey Dauid muerto de amores de ſu hermana Tamar, y dizele vn amigo ſuyo, *quare ſic attenuaris in facie, fili Regis?* Porque te vas conſumiendo viſiblemē te hijo del Rey? Hijo de Rey ha de tener tal coſa, que le da tāta pena? que te falta para poner en execuciō tu volūtad? Diole cōſejo que cūpliеſſe ſu apetito. aūque le hizo mal prouecho. Al que tiene mando y gouierno, acōſejale, q̄ ſe aproueche del, aūque ſea cōtra juſticia. Eſtaua el Rey Achab cobdicioſo dela viña de Naboth, y muy cōgoxado, por q̄ no ſe la queria dar. Dizele ſu muger Iezabel, *grandis autoritatis es, & bene regis Regnum Iſrael.* Por cierto q̄ ſabes biē vſar de la autoridad Real, y que eres bueno para gouernar. Pues como vn Rey ſe ha de cōgoxar porq̄ no le guſto ſu vaſſallo, quitale la viña, y la vida tābiē. Mirad q̄ muſica tā ſuaue para ſus oydos. Si ſoys delicado, os perſuade, q̄ podeys muy biē comer carne en quareſma, por no ſe q̄ achaq̄ q̄ imaginaſtes. Si ſoys moço dize os, agora es vueſtro tiēpo, holgaos, Si ſoys dama hermoſa, dizeos, gozad de vueſtra hermoſura, antes q̄ ſe marchite la flor dela juuētud. Al otro le perſuade q̄ no eſta obligado aperdonar con detrimento de ſu honra, y con eſta oblea paſſa cada vno la pildora pōçoñoſa q̄ le da. *Ingraditur blande, & in nouiſsimo mordebit ſicut coluber.* Entra por palabras blādas y guſtoſas, y deſpues eſcupe pōçoña. Eſta es la muſica de las flautas, no de manera, que es flaca, ſino de metal, que es coſa fuerte, porque las razones del demonio de mas de la dulçura que tienen, traen fuerça conſigo, que parece que conuencen al peccador, y le concluyen, y le hazen que aquello le conuiene, y no otra coſa. Eſtos ſon los menſajeros del demonio, que no pretē de ſino hazernos pecar, y que tomemos por medio para ſer hōrados y ricos, 3. Reg. 21

tira ociosa. Las mugeres Hebreas saben parir sin nosotras, y quándo vamos, ya han parido. Ay quien condene esta mentira? si, Sant Augustin las condena, y dize, que fue peccado venial, por saluar la vida propria, y la ajena de tãtos niños, como de alli adelante podian librar de la muerte con aquella mentira era peccado? Digo que si, y oire no se ha de hazer aunque sea por esse fin. Mas supo el Rey de Hierico, que los dos exploradores, que embio Iosue, a reconocer la ciudad, estauan en casa de Raab mesonera, y embia soldados que los prendan, dizien le a la huespeda, *educ viros qui venerunt ad te.* Saca aqui essos hombres, que vinieron a tu casa, porque son espias y enemiges, han de morir Ella por librar los de muerte mintio, diziendo, que ya no estauan alli, y la verdad era, que los tenia escondidos. El fin desse hecho bueno fue, saluar la vida destos hombres, pero el medio fue malo, fue peccado venial, que no se auia de hazer por ninguna cosa. Dize S. Augustin poderoso era el Señor para librar a sus sieruos por otra via. Pero Raab no sabia tãto como esso, por ser Pagana. Vamos el exẽplo de vn justo, en otra semejante o mayor necessidad. Vienen dos angeles a Sodoma en figura de hombres, y vanse a posar en casa de Loth, sabiẽdolo los Sodomitas pecadores nefandos, cercãle la casa, y dizen a Loth. Donde estã los hombres que entraron a noche en tu casa? *educ eos, vt cognoscamus eos*, Sacalos aqui fuera, paraq vsemos mal dellos. Veys aqui preguntã estos a Loth por sus huespedes, por las mismas palabra que los de Hierico preguntarõ por las espias. Y lo que estos intentauã, mucho peor era que la muerte que los otros podiã dar a las espias. Que hizo Loth? por ventura mintio como Raab por saluarlos, y no offrecer dos hijas suyas, porq̃ no tocassen en los varones? no fuera menos costa mentira? No, que la mẽtira fuera pecado venial, y el offrecer las dos hijas era fuerça que padecia de aquella mala gẽte, aquiẽ no podia resistir, y a hõbres determinados a hazer mayor mal, licito era acõsejar les menor. De manera que el varon justo no quiso manchar su alma con vn pecado venial, por librar los huespedes de aquella miseria. Y no penseys, que los estimaua en poco, pues por librarlos, permitia, que los cuerpos de sus hijas fuessen violados. Porque en esto no peccaua, y en la mentira si, y por el cielo ni por la tierra no se ha de cometer vn pecado venial. Mas digo poned en vna balança todas las almas de todos los que ay en el mũdo, y en otra pecado venial, y finjamos vn imposible, q̃ os dizen. Si hazeys vn peccado venial, se saluaran estas almas con la sangre de Iesu Christo, y sino, se cõdenarã, que aueys de hazer en esto? Digo q̃ se cõdenen, en esso no tengo yo culpa,

y en

y en peccar venialmẽte si. Quié dize esto? dizelo la summa verdad Iesu Christo nuestro Dios y Señor. *Quid prodest humani, si vniuersum mũdum lucretur, animæ verò suæ detrimentum patiatur?* Que le aprouecha? al hombre ganar a todo el mundo, si el padece detrimento en su alma y el peccado venial es detrimento del alma aunque ligero. Esta es la sentencia del Señor, y tambien el parecer de S. Pablo, que condena a los qũe deziã, *faciamus mala vt veniant bona.* Quan al contrario se exercita esto entre Christianos, que gran rotura y desenfrenamiento ay en el cometer pecados, no solo veniales mas aũ mortales, y por cosas de muy poco valor, como son vn punto de honra, vna blanca de interes.

Missus est angelus Gabriel ad virginem. Fue embiado el angel Gabriel a la Virgen. Regla es de derecho, que *per quascunque causas nascitur contractus, per eisdem resoluitur.* Que por las mismas causas por donde se haze vn contracto se suele deshazer. Si consideramos, de donde tuuo principio la cayda del linaje humano por la culpa, hallaremos, q̃ fue vna platica que el angel malo tuuo con la Virgen Eua. Porq̃ assi como quando vno quiere arrancar vn ramo de vn arbol, no tira luego por lo mas grueso y fuerte, mas echa mano de lo mas delgado del, y tirando para si lo despide del tronco, donde estaua fixo. Assi Sathanas entendiendo que todo nuestro daño auia de manar, de la culpa de Adam, como lo vio tan assido y pegado a Dios, determino, apartarlo del, pero como lo considero varon fuerte, no oso acometerle de primera instancia, sino echo mano de la muger, como de cosa mas flaca, y tentola a ella primero, para que trayendola a si, y venciendola ella traxesse tras si a Adam, y le apartasse de Dios, que era lo q̃ el traydor pretendia. Suelen los muchachos desseosos de caçar paxaros, tomar vna costilla, y poniendo en ella vna red armada con su ceuo, viene el paxero a comer el ceuo, cae la costilla, y coge al paxaro debaxo. Este fue el artificio que busco el demonio para caçar al hombre, y assi se quexaua Dauid diziendo en nombre de Adam: *Laqueum parauerunt pedibus meis, & incurauerunt animam meam.* Vn laço y armandijo pusieron los demonios para destruyrme. Y que laço fue este? yo os lo dire, no aueys oydo dezir a las mugeres, q̃ porq̃ se ha de igualar el hombre cõ la muger, pues el hombre fue formado dela tierra, y la muger dela costilla de Adam? Por cierto ellas tienen razon, en dezir dela costilla de Adã fue formada la muger. Pues esta costilla armo el demonio, y con las redes de sus engañosas palabras, diziendo, *nequaquã moriemini*, y con el ceuo de la falsa promessa diziendo, *eritis sicut Dij*, ca yo esta costilla, y cogio debaxo el paxaro, que fue el primer hombre.

O valame la beatissima Trinidad? y quãtos paxaros caça-aũ agora Sathanas con esta cosstilla, que es la muger por tãto procurẽ los hombres huyr su cõuersacion, sino se quierẽ perder. Pues assi, como aquel coloquio de aq̃l maldito angel, cõ aquella muger, abrio el camino de nuestra perdicio, assi el coloquio de vn sanctissimo angel cõ vna prudẽtissima y purissima Virgen nos abrio el camino de nuestra reparacion. Veys como por la puerta por dõde entro la muerte, entro la vida. Esto os mãdo Dios, q̃ quando estays en peccado, mireys por dõde entrastes a essos males, y boluays a salir por la misma puerta. Por experiencia vemos, quando corren vn toro en el cosso, que acude muchas vezes ala puerta por dõde entro porque el instincto natural le enseña, que por la puerta por donde entro enlos males, por aquella ha de salir dellos. O pecador miserable? mira q̃ te trae el mundo corrido, y acossado, lastimado y cansado, siruiendo a tus apetitos, perseguido de tu carne, y del demonio. El remedio es, que acudas a la puerta por dõde entraste, porq̃ *per quæ scunque causas nascitur contractus, per easdẽ dissoluitur.* El consentimiẽto dela voluntad te destruyo, pues el aborrescimiento de la misma voluntad ha de ser la puerta de tu remedio. El conuersar con gente perdida, el no oyr sermones, el no tener vna poca de consideracion de las cosas diuinas, la ociosidad, y otras cosas semejantes a estas, han sido la puerta de tu perdicion, pues la sancta conuersacion, y el oyr sermones, y la consideracio de las cosas eternas, y el huyr la ociosidad, han de ser la puerta, por donde tu bueluas a remediar.

La Virgẽ sanctissima, a quiẽ Dios embio el angel, dize el sagrado Texto, que era despossada. Para entender la causa de esto, es de notar, que el peccador enla sancta Scriptura se llama tyranno, como se parece en el libro de Iob donde se dize. *Cunctis diebus suis impius superbit, & numerus annorum incertus est tyrannidis eius.* Espãtase mucho este sancto varõ, q̃ siẽdo tã incierta la vida, se ose ensoberuecer vn pobre hõbre. Y por esso despues de auer dicho, q̃ en toda su vida se ensoberuece el malo, añadio luego, y es incierto el numero delos años de su tyrannia. Como si dixera, no veys q̃ locura tã grãde, ensoberuecerse el pecador todos los dias de su vida no teniẽdo vn año de vida cierto, quãto mayor locura sera ensoberuecerse desta manera, no teniendo ni aun vn dia, ni vna hora cierta de vida? Pero lo que aqui es mucho de ponderar, y lo que haze a nuestro proposito es, que la vida del peccador la llama el sancto Iob tyrannia. Y aunque ay muchas razones para llamarla desta manera, pues es tyrannia, no querer pagar las deudas, robar la hazienda y la fama al proximo, quitar a Dios el amor, la obe *Iob.5.c.*

la obediencia, y reuerencia que se le deue. Pero vna de las principales razones, porque el peccador se llama tyranno es, por ser muy temerario en sus juyzios, que juzga muy mal de sus proximos, qualquiera cosa que vee, la atribuye a mal. Esta es vna muy perniciosa tyrannia. Si el Rey de Francia viniesse a juzgar en el Reyno de Castilla, y quisiesse vsurpar la jurisdiction a nuestro Rey, cierto esta, que seria muy gran tyrannia, y lo sentira el Rey por gran injuria y agra-
2. Paral. 6 uio. Hablādo Salamō con Dios le dize. *Tu solus nosti corda filiorū hominum.* Solo vos Señor soys el conocedor de los coraçones. Y assi los pēsamientos de los hōbres estā reseruados a la jurisdiction de solo Dios, y querer vn hombre juzgar los pensamientos de otro hombre, es vsurpar el officio a Dios, y querer juzgar en Reyno ageno, que es hazer gran injuria a Dios. Iuntamente con esto es mucho de notar, que assi como Dios quiere, que vnos proximos no juzgē mal de los otros assi tambien quiere, que ninguno de materia y ocasion de que se juzgue mal del. Para esto es menester, no solo no hazer mal, mas viuir
Ruth. 3. 6. cō mucha cautela y recato en el libro de Ruth se lee que estādo Booz durmiēdo en su hera, llego Ruth a la media noche, y pusose a sus pies. Pero no solo el noble varon no hizo cosa q̄ no deuiesse, mas no se cō tēto cō esso, sino, *surrexit antequā homines se cognoscerent mutuo*, leuāto se muy demañana, antes q̄ del todo amaneciesse, y se pudiessen los hombres conocer vnos a otros, y dixole: *caue nequis nouerit quod huc veneris.* Ten cuenta con que ninguno entiēde que has venido aqui, Mirad la cautela de q̄ vso, por no dar materia de que alguno sospechasse mal del, ni della. Este fue el mysterio, porque quiso Dios q̄ la sanctissima Virgen Maria fuesse desposada, quā lo concibio al Verbo diuino, porque no se cōtento cō que ella fuesse buena, mas quiso tābien que lo pareciesse, y no diesse ocasiō, a que alguno sospechasse mal della, viēdo la preñada sin ser desposada. De donde vino a dezir S. Ambrosio sobre S. Matheo. *Maluit Dominus aliquos de suo ortu, quam de matris pudore dubitare, nec putant ortus fidem, matris iniurijs astruendam.* Mas quiso el Señor, que algunos dudassen de su nacimiento, que dela pureza de su madre, y assi no quiso hazer esta merced a la sanctissima Virgē cō daño suyo. O quan buen amigo es Dios? y quāto deuriamos de hazer por alcançar su amistad. Tan fiel amigo es delos suyos, que aunq̄ sea acosta de su credito, les quiere conseruar la honra y la fama. Si esta sacratissima Donzella pariera sin ser casada, fuera infamada y, tenida por adultera: y pariendo como pario al hijo de Dios siendo casada, quedaua su hōra segura, pero el hijo de Dios q̄daua tenido por

hijo

hijo del ſancto Ioſep, y por mejor tiene Chriſto Saluador del mundo, que ſu perſona ſea tenida en menos delo que merece, q̃ no, que la gloria y honeſtidad de ſu ſanctiſsima madre padezca algun detrimiento. Glorificado ſea tal Dios y tal Señor, que aſsi mira por la honra de los ſuyos. Es eſto en tanta manera verdad, q̃ no hallareys enla ſancta Eſcriptura, que diga Chriſto nueſtro ſummo bien, que alguno perdio la hõra por el. Bien hallareys que dize, *qui perdiderit animam ſuã propter me, inueniet eam*, el que perdiere ſu vida por amor de mi la hallara. Pero jamas hallareys q̃ diga quiẽ perdiere la honra por mi, porque nunca hõbre perdio la honra por Ieſu Chriſto, ni la puede perder. Y ſi dezis, ſi vno me da vna bofetada, y yo la ſuffro y no me vengo, no quedo affrẽtado? No dizen todos, que perdio la honra, el que recibio la injuria, y no la vengo? No dizen que es vna gallina y vn apocado? Digo que todos eſſos yerran, y dizen gran falſedad. Pregunto, ſi eſtando vno preſo con cadenas, atadas las manos y los pies, vinieſſe otro y le dieſſe vna bofetada, no ſeria locura dezir, q̃ aquel aſsi preſo y atado perdio la hõra por no vengar aquella injuria? Mas affrentado queda por cierto el que ſela dio, viendolo aſsi preſo y atado. Pluguieſſe ala eterna Mageſtad de Dios hermanos, que por aqui entendieſſedes, quan errados andays en vueſtras opiniones. Que es vn Chriſtiano (ſi penſays) ſino vn hombre atado con tantas cadenas como ſon los diuinos mandamiẽtos, delos quales dize el Eccleſiaſtico. *Vincula eius alligatura ſalutis.* Las atauras y priſiones de Dios ſon priſiones de ſalud. Con eſtas cadenas tiene atadas las manos, para no hazer mala obra, y la lengua para no hablar vna mala palabra, y los pies para no andar vn mal paſſo, y aũ la voluntad para no tener aborreſcimiento a ningun proximo. Luego ninguna affrenta es, no vengarſe, eſtando aſsi atado, antes el que le daña, es, el que pierde la hõra, pues laſtima a vno, que vee aſsi atado y preſo. O Chriſto ſoberano maeſtro del mundo? clarifica Señor por las entrañas de tu infinita clemencia nueſtros entendimientos, paraque ſalgamos deſte error en que eſtamos, penſando que perdemos la honra, ſino nos vengamos.

Matt. 10

Eccle. 6.

Eſta nobiliſsima Virgen eſpoſa de Ioſeph ſe llamaua Maria. De cinco mugeres hazen eſpecial mencion las ſagradas letras, porque tuuieron ſingulares perrogatiuas, y del nombre de cada vna dellas ſe tomo la primera letra, y deſtas letras ſe compone eſte ſacratiſsimo nombre Maria, denotando que en eſta gran Señora eſtan recopiladas y jũtas las excellencias, que eſtuuieron repartidas en aquellas venerables matronas, vna fue Micol hija de Saul, que reſplandecio en amor y fi-

delidad con su marido Dauid, y se puso en mucho riesgo y peligro por lo defender. Otra fue Abigail, que floreció en gran prudencia y discrecion, con la qual aplacó la ira de Dauid, que yua determinado, de destruyr a Nabal Carmelo su marido. Otra fue Rachel, que resplandeció en singular hermosura. Otra fue Iudith, que resplandeció en esfuerço y fortaleza, pues se atreuio a cortar la cabeça a Holofernes. La otra fue Abisaac, que floreció en limpieza y honestidad. De Micol se tomó la. M. de Abigail la. A. de Rachel la. R. de Iudith. la. I. y de Abisaac la vltima, A. Y destas letras se compone este sacratissimo nombre Maria. En esta esclarecida Virgen, se hallan muy auentajadas todas las excelẽcias destas mugeres. En ella floreció mucho mas la fidelidad y amor, que en Micol, y la prudencia y sabiduria, mucho mas que en Abigail, y la hermosura y gentileza corporal y espiritual, mucho mas q̃ en Rachel y el esfuerço y fortaleza, sin cõparacion mucho mas q̃ en Iudith, y la limpieza y virginidad, fue mas singular la suya, no solo que la de Abisaac, mas que la de todas las virgines.

En dezir el sagrado Euangelista que entro el Angel donde estaua esta celestial Señora, se da a entender, que estaua recogida, y encerrada, que es vna cosa bien necessaria, a qualquier Christiano. Porque como dize S. Chrysostomo. *Vt difficile est, arborem iuxta viam positam fructus usque ad maturitatem seruare, sic difficile est virtutem in conuersatione hominum custodire.* Como es difficil vn arbol que esta plantado junto al camino, conseruar la fruta hasta que este madura y sazonada, assi es difficultoso al hombre conseruar la virtud conuersando mucho a otros hombres. Arrancate (dize el sancto Doctor) destas ocasiones, y recogete en lugar secreto, si quieres conseruarte enel bien que començaste. Admirablemente nos manifiesta el Spiritu sancto, el daño q̃ haz̃ alos justos las conuersaciones delos malos, por estas palabras. *Gladiũ euaginauẽrunt peccatores, intenderunt arcum suum, ut decipiant pauperem & inopem, ut trucident rectos corde.* Los peccadores desenbaynaron su espada para herir y matar, no solo alos flacos y principiãtes en la virtud, y pobres de sanctidad, mas aun alos perfectos y de recto coraçon. Desenbaynar el cuchillo y la espada es, peccar publicamente, porque los peccados publicos son cuchillos agudos, y espadas afiladas, para herir las almas delos que los veen. Y por esso añade el sancto Propheta, *gladius eorum intret in corda ipsorum.* No permitays Señor que sus peccados dañen mas que a ellos mismos. Quien oyendo estas cosas no buscara vn rincon donde arrinconarse, y vn agujero donde encerrarse, pues esta el mundo tan corrupto, que apenas se vee otra cosa, sino peccados

Chryso. in Matth.

Psalm. 36.

cados de palabra y obra? Del demonio dixo el sancto Iob, *halitus eius prunas ardere facit*. El aliento y el respirar del demonio haze, que los carbones frios se enciendan y hagã brasas, lo mismo se puede dezir de los malos hombres y malas mugeres, que con sus palabras encienden en fuego sensual a sus proximos, por muy espirituales que sean. Sant Gregorio cuenta, que vn Sancto hermitaño de Egypto conuirtio vna Virgen Gentil y instruyda, y baptizada por el sieruo de Dios, la encerro en vna celda, y alli recogida, vino aquella Virgen a tanta alteza de perfection, que cada dia oya los cantos de los Angeles, y quando rezaua los diuinos officios, los Angeles baxauan a cantar con ella, y lo que mas es, que Christo nuestro Saluador la visitaua muchas vezes, y con su piedad la consolaua frequentemente, lo qual oya su padre espiritual con sus proprios oydos algunas vezes. Pero, porque esta Virgen no fue recatada, mas admitio la conuersacion de vn varon, este la solicito tanto por instigacion del demonio, que la vencio, y la saco de aquel encerramiento. Y quando pensaua el Sancto Hermitaño que estaua cantando con los Angeles, yua ella captiua delos demonios y de sus pasiones. Y vino a estragarse tanto, que se puso en vn torpe y publico lugar, porque veays a donde llega el dar entrada a vna cõuersaciõ. Es verdad que despues por industria de aquel Sancto Hermitaño, se conuirtio aquella pobre muger, y hizo grãn penitencia. Caso estupendo es este por cierto, y para hazer temblar a quien quiera, viendo la poca seguridad que tienen aun los grandes justos, y amigos de Dios. De Semey aquel q̃ arrojo las piedras contra Dauid, se lee, que le mando Salomon edificar vna casa en Hierusalem, y que estuuiesse recogido en ella, porque el dia que saliesse fuera, y passasse el arroyo de los cedros, lo auia de mandar matar. Esto aprouo Semey y lo acepto, y despues vencido por pequeña occasion, lo quebranto, y pago la pena de que estaua amenazado. Y la ocasion dello fue, que se le fuerõ vnos criados de casa, y el adereço vn asno que tenia, y subio en el a buscarlos. Esto acontece a muchos, que se les van los sentidos tras las cosas que les agradan. Los ojos vanse tras las cosas hermosas, los oydos tras las musicas suaues, y tras los sentidos se va el desdichado coraçõ, y lleua consigo el jumento q̃ es el cuerpo, y assi viene, a caer en la muerte espiritual. De manera que la dissolucion y vagueacion del cuerpo sucede, de que el coraçon lo lleua, que se va tras los apetitos sensuales. Dichosos los que saben poner freno a su coraçon, y cerrar las puertas delos sentidos, por no venir a tanto mal. Aunq̃ a todos es necessario el recogimiẽto, mucho mas alas dõzellas. La ropa por no sacarse al ayre,

Iob. 41.

3. Re. 2. c

se come de polilla, pero la donzella quanto mas encerrada esta, menos polilla cria. Ha de ser la donzella como la. O. cerrada, y encerrada, y ganara muchas oes, porque merecera que digan della, o que honesta, o que obediente, o que callada, o que humilde, o que noble, o que merecedora de buen marido. Con la clausura aprendieron muchas virgines, a que por defender su thesoro perdiessen las vidas, y antes eran
Cant. 8. virgines, y despues quedaron virgines y martyres. En los Cantares se dize, como estando el esposo regalandose con la esposa la dixo a deshora. *Soror nostra parua, & ubera non habet, quid faciemus, sorori nostræ, in die qua alloquenda est?* Nuestra hermana es pequeña, y no tiene pechos, que le haremos a nuestra hermana enel dia, enel qual se ha de hablar? aqui enseña el Spiritu sancto, q̃ el marido ha de tener por hermana suya propria, la hermana de su muger, y que ha de tener cuydado, de remediarla como tal, y que los gustos humanos que tiene cõ su muger, no han de ser parte, paraque se oluide desta obligaciõ, antes en el medio dellos ha de tratar desto. Y es mucho de ponderar, q̃ al casar la donzella llama aqui el diuino espiritu hablar. De manera que aquellas palabras, *quando alloquenda est*, quieren dezir, quãdo se ha de casar. En loqual se significa, q̃ apenas se ha de hablar cõ vna donzella, sino quando la quieren casar, ni ella ha de hablar, sino quando dixere, si. Y añade el esposo. *Si murus est, ædificemus super eum propugnacula argentea.* Como si dixesse paraque se case es buen remedio, que si ay algun muro, o torre, la encerremos dentro, y sobre esse muro pongamos firmissimas defensas paraque nadie pueda entrar a ella. *Et si ostium est, compingamus illud tabulis cedrinis.* Que quiere dezir, si esta torre o muro tiene puerta, fortifiquemossla cõ tablas de cedro, q̃ sõ muy rezias. Todo esto a fin de q̃ este mas guardada, paraq̃ se case mejor. Miseria grande es destos miserables tiẽpos, quãdo las dõzellas solo las encierran, paraq̃ no vayã a missa. Y despues todo el dia tienẽ libertad para estar a la vẽtana, y para yr alos toros, y alos teatros, y a otras prophanidades. Rogo os hermanos por reuerẽcia de Dios, q̃ imprimays y estãpeys esta santa doctrina en essos pechos Christianos, y entendays, q̃ si el esposo tiene obligacion grãde a mirar por la hermana de su esposa, quãto mayor la tẽdrã los proprios hermanos, y quãto mayor aũ los padres. Y entendida esta obligacio cũplid cõ ella cõ toda vuestra posibilidad.

Entrando el sancto angel donde estaua encerrada la esposa del Spiritu sancto, la saludo con mucha reuerencia diziendo. *Aue gratia plena.* Dios te salue llena de gracia. Porque, o angel bendito no la nõbrays por su nombre proprio, y la dezis, *Aue Maria gratia plena?* Esto hizo,

to hizo,porque se entendiesse mejor su excelencia. Como por antonomasia diziendo,el sabio enseña esto,se entiende Salomon, porque fue marauilloso enla sabiduria,y diziendo el propheta declara esto, se entiende Dauid,por ser singular entre los prophetas,y diziendo,el Apostol amonesta esto,se entiende sant Pablo,por la singularidad de su Apostolado,assi en diziēdo:*gratia plena*,se entiende esta celestial Señora:porque fue mas llena de gracia,q̄ ninguna otra pura criatura,y mas agradable a su Criador. Esta palabra,*gratia*, en quanto es latina, tiene dos significaciones,significa lo primero aceptacion, y assi los Latinos llaman gracioso al fauorecido,al que es acepto y agradable a aquellos con quien trata. Lo segundo,*gratia*,quiere dezir agradecimiēto, y assi dezimos,quando recebimos algun beneficio,a aquel de quien lo recibimos,muchas gracias os doy, como si dixessemos, yo os agradezco este beneficio, que me heziστes. Por estas dos significaciones llamamos gracia a aquel don espiritual que justifica el alma, porque haze estos dos effectos en ella,el vno es que la haze accepta y agradable a Dios,porque estando en peccado es el hombre hijo de ira, y de indignacion,aborrecible a Dios,y en recibiendo aquel don espiritual, que lo justifica,queda accepto,y agradable a su diuina Magestad. Y tambien se llama gracia,porque haze al hombre agradecido a los beneficios recibidos. Veys aqui porque dixo el Angel a la sanctissima Virgen,*gratia plena*,porque fue la mas accepta, la mas agradable a Dios, y la mas fauorecida de quantas puras criaturas jamas fueron. Y tambien,porque fue la mas agradecida de todas. Y assi la glorifica la santa yglesia con aquellas palabras de la sabiduria,*ludens coram eo omni tẽpore*. Baylo delante de Dios en todo tiempo. El baylar delante de Dios en todo tiempo al sol quele hizo,es, corresponder con agradecimiento a todos los beneficios que de su diuina mano recibio. Desto sacamos dos cosas,la vna es,Que pues esta altissima donzella es tan agradable a Dios, con gran confiança la podemos poner siempre por nuestra intercessora,porque con gran facilidad alcançara dela diuina grandeza,remedio para nuestras necessidades. La otra es,que pues es tā agradecida,qualquier seruicio que la hizieremos,por pequeño que sea, lo estimara mucho, *Aue gratia plena*,la dize el glorioso Paranympho. Dios te salue Virgen singular;que nunca diste en seco. Lloraua Dauid diziendo:*adhæsit pauimento anima mea, viuifica me secundum verbum tuum*. Señor mi alma ha dado en seco,esta pegada ya con el suelo,remediadme antes que acabe de perderme. Que quiere dezir,*adhæsit pauimento anima mea*,mi alma esta asida con el suelo? No se podra esto en

Sap. 8.

Psal. 118.

tender bien, sino es por vna comparacion. Estando vn estanque lleno de agua, vereys los peces, que estan dentro della, que alegria traen con sigo, que de bueltas dan en aquella agua, con vn regozijo, que es contento verlos. Pero si abris el sumidero del estãque, sale se toda el agua, y los peces quedan pegados con el suelo, dan en seco enel cieno, verlos heys con las bocas abiertas, affligidos, para espirar, casi muertos, dados por acabados, sino cerrays presto el sumidero, y bolueys a hinchir el estanque de agua. Imaginad que la conciencia llena de gracia, es como vn estanque lleno de agua, y que el alma como pece se baña en ella. O si Dios nos diesse a entender y a sentir que cosa es vn alma nadar y bañarse en su buena conciencia? que bueltas, que imaginaciones, que actos de amor, que gustos, y que consolaciones espirituales pass an por ella. Pero como somos hombres miserables y inconstantes acontece al justo descuydarse, y cometer vn peccado mortal, esto es abrir el sumidero por donde se cuela toda la gracia, y todos los merescimientos del estanque dela conciencia, y da el alma en seco, queda como el pece enel suelo del estanque afflicta, angustiada, y puesta en mil agonias. Tal estaua Dauid, quando dezia, *adhæsit pauimento anima mea*. El remedio es, cerrar depresto el sumidero, dexar el peccado, y suplicar a Dios buelua a infundir su gracia, diziendo, *viuifica me secundum verbum tuum*. Para que buelua el alma, a bañarse en su buena conciencia. A la sanctissima Virgen le dize el Angel, *Aue gratia plena*, Dios te salue llena de gracia, que nunca te falto, ni te faltara nunca diste ni daras en seco. Pero considerãdo, que aqui en este lugar enel original Griego esta esta palabra, *charitomen*, que quiere dezir caricia: *Aue gratia plena*, quiere dezir regalada, y acariciada del Señor. En lo qual se denota vn ternissimo amor de Dios, para cõ esta singularissima Virgen. Y añadio mas el Angel, *Dominus tecum*, el Señor esta con vos. Esta palabra, *Dominus*, es palabra honorabilissima, la qual no se solia dezir antiguamente sino a personas muy illustres. Mas ha venido en nuestros tiempos a ser tan enuilecida, que hasta a los hombres plebeyos y mas baxos seles da titulo de Señor. O sabio Aristoteles, y si tu boluieras agora al mundo, como hallaras tus reglas falsas, porque tu dixiste, que vn relatiuo no puede estar sin el otro: *Dominus, ergo seruus: Seruus, ergo Dominus*. Si ay Señor, luego ay sieruo: si ay sieruo luego ay Señor. Y si hallamos millares de hombres, que se llaman señores, y no tienen siernos, mas que digo yo sieruos? ni aun tienen vn pan que comer, luego faltado han las reglas de Aristoteles. A ti soberano Dios conuiene solo este nombre de Señor propriamente. A ti dezimos a boca llena,

y con

y con infalible verdad, *tu solus sanctus, tu solus Dominus.* Este nombre, Señor, puede se dezir por muchas causas, o porque el Señor deue ayudar al sieruo, y por esto se llama, *Dominus*, q̃ quiere dezir, *Domanus*, doy manos, doy fauor y ayuda. Y por esto singularmente conuiene a Dios, *quia Dominus supponit manum suam*, dize Dauid, el Señor pone su mano, Psal. 36. y nos sustenta y fauorece con ella. Y porque al Señor toca tambien el castigar al sieruo, es dicho. *Dominus, qui si Dominans.* Y assi dize en el Exodo. *Ego sum Dominus uisitans iniquitatem.* Yo soy Señor, que castigo la maldad delos padres enlos hijos. Al Señor toca tambien ser liberal, y assi, *Dominus*, se dira, *quasi do munus.* El que da dones, y haze beneficios, y a ninguno le quadra esto como a Dios, que es de infinita liberalidad. Pues este, que es verdadero Señor, esta con vos Virgẽ sagrada. Y esto que dize, esta con vos, significa, que esta muy de assiento. Y si el sol siendo vna criatura limitada, y de poca actiuidad respecto de la de Dios, y passando de presto sobre la tierra, la fertiliza en tanta manera dedentro y defuera, que defuera la dexa llena de fructos, y dẽtro la enriquece con preciosos metales, que marauillas obraria Dios en esta flor de las Virgines y corona delas mugeres, siendo vn sol de infinita actiuidad y potencia, y morando enella muy de espacio? y por esto añadio luego, *benedicta tu in mulieribus.* En el Hebreo esta, *berucah*, que quiere dezir beneficio, o don. Y assi, *benedicta tu in mulieribus*, significa, mas beneficiada q̃ todas las mugeres. De vn grã pintor llamado Zeuxis se lee, q̃ queriendo pintar vna imagen hermosissima de la Diosa Iuno, mirando las dõzellas hermosas de vna ciudad, escogio dellas cinco que excedian en hermosura a todas las demas, de las quales contemplando lo mas hermoso, y lindo, lo debuxo cõ su pinzel en aquella imagen. Mucho mas sin comparacion hizo el altissimo Dios con esta escogidissima Virgen, que con su marauillosa sabiduria y potencia, debuxo en ella todas las gracias y virtudes, que estuuieron repartidas por todas las mugeres del mũdo. Y assi dize sant Hieronymo en el sermon de su assumpcion. *Cæteris virginibus præstatur gratia per partes, Mariæ vero tota se infundit plenitudo gratiæ.* A todas las otras virgines y sanctas les fue dada la gracia en parte, y por medida, pero a Maria remedio de los peccadores toda la plenitud dela gracia se le infundio. Mas no penseys, que por auerla Dios comunicado tantas gracias, quedaron por esso sus thesoros agotados, q̃ tã enteros estã como de antes, y si agora nosotros no recibimos beneficios d̃ su liberalissima mano es, porq̃ no nos disponemos, para los recibir. Hablando Dios cõel pue- Psal. 80. blo Hebreo le dixo. *Dilata os tuũ, & implebo illud.* Abre la boca, y yo te

la hinchiere. En lo qual significo, que quiere, q̃ de nuestra parte desocupemos los coraçones, y los ocupemos con efficacissimos desseos, para que sean llenos de sus diuinos dones. Los varones sanctos como pẽsays que fueron sanctos? direys, porque los quiso Dios hazer sanctos. Verdad es, que esse fue el fundamento, mas con esso concurrio su disposicion. Tambiẽ quiere Dios que todos seamos sanctos como lo afir-
1. Ad Ti. ma sant Pablo escriuiendo a su discipulo Timotheo dõde dize. *Hæc est voluntas Dei, sanctificatio vestra.* Esta es la voluntad de Dios, que seays sanctos. Y aũque Dios quiere que seamos sanctos, no lo somos por falta de nuestra disposicion. Si quando Dios nos llama, acudiessemos a su diuino llamamiento, apartandonos delos peccados, y haziendo verdadera penitencia, y recibiendo el diuino beneficio, nos mostrassemos muy agradecidos, luego Dios nos haria otro y otros, y vẽdriamos a ser grandes en su diuino acatamiẽto, q̃ por este camino subieron los sanctos, y esto es, *dilatare os*, ensanchar la boca, paraque Dios prouea al hõ-
4. Re. 4. bre de tãtas gracias, que quede lleno dellas. No aueys oydo, lo q̃ se lee en las sagradas letras de vna pobre viuda, q̃ estãdo cargada de deudas le dixo el propheta Eliseo pide emprestados a tus vesinas muchos vasos vasios, y encerrada con tus hijos, echa del azeyte del vaso que tienes en casa en todos ellos, y ella prouey ose de muchas tinajas, ollas, y cantaros: y quantos vasos le offrecian los hijos vazios quedaron llenos de azeyte. Y estando todos llenos pidio toda via mas, y dixeronla, que ya no auia ninguno vazio, y entonces, *stetit oleum*, paro el azeyte y no corrio mas. Cosa marauillosa, que siempre corrio el azeyte, en quanto vuo vasos vasios, y en faltando, paro, y no corrio ni vna sola gota. Donde se significo, que quando vno offrece a Dios su coraçon limpio y vazio de todo amor carnal y desordenado, entõces lo prouee Dios de su gracia y misericordia, y sino sela comunica es, porq̃ no tiene vaso vazio, sino lleno de mil immundicias y vanidades.

Sobre estas alabanças y loores que el angel dixo ala Reyna delos cielos, podemos considerar, què alabar la virtud es parte de la justicia distributiua, que es dar a cada vno lo que sele deue, y el loor se deue a la virtud y al virtuoso. El que loa al vicioso, haze contra la justicia distributiua, porque al vicioso no sele deue loor sino vituperio. Y quan grã-
1 *Psalm. 9.* mal sea este claramente se parece en aquella pregũta q̃ haze Dauid a Dios, diziendo. *Vt quid Domine recessisti longe, despicis in opportunitatibus in tribulatione?* Porq̃ Señor os apartays tã lexos de nosotros, y nos dexays puestos en tãtas tribulaciones? y respõde. *Quoniá laudatur peccator in desideriis animæ suæ, & iniquus benedicitur.* Por esso os desãparo porq̃

entre

entre vosotros es alabado el peccador ꝺlos desseos malos de su alma,y se echan bendiciones al peruerso y iniquo. Por esto se dize tambien en el Ecclesiastico. *Ne laudaueris hominem in vita sua.* No alabes al hombre en su vida, lo contrario hizo Christo nuestro Redemptor, cuyas obras como dize Sant Augustin son vn dechado, por donde nos auemos de gouernar. Y sabemos, que alabo a Sant Ioan Baptista, y al Centurio, y a la Cananea, y a Nathanael. Y en la sancta Scriptura se lee, como alabo a Iob, y a Abraham, y a otros muchos varones sanctos siendo ellos aũ viuos. Pues querra dezir en vn sentido, *ne laudaueris hominem in vita sua*, que no hemos de loar al hombre en su vida, sino en la agena. Que tiene el hombre de su cosecha? El propheta Oseas lo declara diziendo. *Perditia tua Israel ex te, tantummodo ex auxilium tuum.* De tuyo no tienes sino pecado y perdicion o Israel, si bien tiene de mi te vine, dize Dios. Quando la glotonia reyna en ti, o la luxuria, o la soberuia, essa es tu vida hombre miserable, quando la paciencia, la mansedũbre, y charidad reynan en ti, essa no es vida tuya, sino agena. Por esso dixo Sant Pablo. *Viuo autem iam non ego, viuit vero in me Christus.* Quãdo viuo en amor, en gracia, y obediencia, no viuo yo, sino viue en mi Iesu Christo. Pues en essa vida q̃ es agena, puedes alabar al hombre, y no en su vida, q̃ es la pecadora y por esto dize el Ecclesiastico, *ne laudaueris hominẽ in vita sua.* Y q̃ sea esto assi, declaralo. S. Bernardo muy biẽ, en vna epistola dõde dize. *Cum laudatur homo, inquo iam viuit nõ ipse sed Christus, nõ in sua laudatur sed in Christi vita, & per hoc non laudatur contra sententiam, quæ probibet laudare hominem in vita sua.* Por esto los angeles conociẽdo la flaqueza humana, y quã poco puede de su cosecha, viẽdo vn alma adornada de virtud, como marauillados, dizẽ aq̃llas palabras delos Cãtares. *Quæ est ista quæ ascendit, sicut aurora consurgens?* Quiẽ es esta q̃ se leuanta delas tinieblas, como vna mañana clara y resplãdeciente. Con razõ por cierto se espãtan de ver virtud en tãta flaqueza. Assi como los hõbres nos solemos marauillar, de ver en algunos brutos animales vna cierta manera de prudẽcia, y deligencia en criar sus hijos, y remediar sus necessidades, y en mirar por sus proprias vidas, semejante a la humana prudencia. Assi aquellos beatissimos spiritus se marauillan, de ver vn alma cercada de carne flaca, cõcebida en peccado, y inclinada a mal, y q̃ tiene vna marauillosa semejança de la pureza y sanctidad, que ellos tienen. Por esso la llaman por tantos nombres, comparandola a la mañana, a la Luna, y al Sol. En lo qual se confirma bien la sentencia de Sant Bernardo. Y esta alabança, que se da ala virtud y al virtuoso, es prouechosa para el mismo justo, porq̃,

Eccle. 11.

Oseæ. 13.

Ad Galat. 2. c.

B. Ber. epist. 23.

Canti. 6.

zes Sant Pablo habla de mugeres trata de silencio, enla yglesia callē, en su casa callen. En el testamento viejo quasi quantas vezes alaba la virtud de vna muger, alaba su silencio. A Sarra la muger de Tobias el moço baldono vna criada suya, con vna injuria pesadissima para vna muger tan sancta, pues la llamo muger que auia quitado la vida a siete maridos suyos, y no era ella la que los auia muerto, sino el demonio. Y ponderando la sagrada scriptura su sanctidad dize, q̄ no respondio palabra a la criada deslēguada y atreuida, sino q̄ se subio a vna açotea de su casa, y hablo con Dios a solas pidiendole fauor, y alegando su inocencia y afflictiō. Susaña acusada de adulterio no hablo palabra en todo el discurso de su pleyto, ni en acusaciō, ni en su sentēcia, ni en su casa, ni en el tribunal: por esso despierto Dios la lēgua de Daniel q̄ hablasse por ella. La Magdalena despues de su cōuersion todos la perseguian, y siēpre callaua, el discipulo la llamo desperdiciadora, el Phariseo la llamo pecadora, su hermana la llamo ociosa y descuydada, y el Señor boluio por ella contra todos. Pero pregunto yo, qual es mayor trabajo, callar o hablar? a prima haz parece q̄ mas difficil cosa es el hablar, q̄ el callar, lo qual se vee quasi por experiencia. Porq̄ mas trabaja vn predicador hablando que los oyentes callādo. Grāde parece por cierto el trabajo del hablar, y mas auiēdo de hablar biē y elegātemēte, y en materias altas y mysteriosas. Por lo qual trabajo tāto y se desuelo Tulio, y Demostenes, y otros muchos oradores. Y Salamō en fauor desta opinio dixo. *Omnis labor hominis in ore eius.* Pero no abastāte esto digo, que mucho mayor trabajo es, el callar q̄ el hablar. Mayor violencia padece nuestra naturaleza callando, q̄ hablādo. Y assi dixo el amigo de Iob, *conceptum sermonē tenere quis poterit?* quien podra refrenar la lengua, que murmura lo que el coraçō del'ca? como si dixesse pocos o ninguno. El concepto del entēdimiento sale fuera, como vna fuēte de agua viua dela vena de vn monte, que discurre con impetu a los valles, no se detiene sino con violencia. Por esto en las escuelas y Acadamias antiguas se solia enseñar a callar, y no podia ser admitido en la escuela de Pithagoras, ni ser llamado Pithagorico, quien primero no vuiesse guardado silencio tres años cōtinuos, y Plutarco en sus Opusculos dize, q̄ del hablar son maestros los hōbres, mas que del callar es solo Dios. Singular sentencia por cierto. Cosa muy saludable sería, que assi como en el mundo ay tantas escuelas de Gramatica, de Rethorica, de Philosophia y de otras sciencias, que enseñan a hablar vuiesse tambien algunas, que enseñassen a callar, porq̄ no se oyrian tantas murmuraciones, tantas infamias, y tantas palabras

2. ad Cor. 14.

Tob. 3. ca.

Daniel. 3.

Eccel. 6.

Iob. 4.

ocio

manera verdad,que aunque Dios tiene infinitas perfectiones, y q̃ cada vna dellas es infinita, por ser identificada con la diuina essencia, a ninguna dellas en su linaje conuiene la omnipotencia, si a sola la diuina voluntad no. Infinita es la bondad de Dios,que es fuente de todos los bienes,infinita su sabiduria,que todo lo comprehende, infinita su justicia,y su misericordia:pero ni su bondad, ni su sabiduria, ni su justicia hazen mas de lo que su diuina voluntad quiere. Las cosas que son fueron , y seran , las entendio el diuino entendimiento eternalmente, y las propuso todas a la voluntad, y ella determino el como, y quando queria que cada cosa se hiziesse. De manera q̃ a la diuina voluntad se atribuye la omnipotencia,y como el alma es criada a la imagen de Dios, vna de las cosas,en que consiste esta imagen,es, que assi como en Dios la fuerça y omnipotencia se atribuye a la voluntad,assi las fuerças del alma nacen de la voluntad, y ella da efficacia a lo q̃ el entendimiento piensa, porque claro esta que lo que sin affection de la voluntad se piẽsa,alli se consume y desfallece, que no passa mas adelante:y lo que se piensa con affection,sino falta posibilidad se pone por obra. Y de aqui se entẽdera vna de las differencias,que ay entre los buenos y malos,que a todos vienen ruynes, y sanctos pensamientos,pero en entrando el ruyn pensamiento, en el entendimiento del justo,como la voluntad es buena y bien affectionada,no se affectiona a el, y assi no le da fuerça, y por esto desfallece presto el ruyn pensamiento en el justo. Pero como enel peccador entra el ruyn pensamiẽto, y la voluntad esta deprauada, affectionase a el, y dale fuerças, de manera que viene a llegar a desseo, y assi se pierde el alma. Quando juegan a la pelota. si en llegando la pelota la rechaça el que juega gana, pero si la recoge y no la rechaça,luego le dizen falta aueys hecho, perdido aueys. El mal pensamiento es pelota arrojada del demonio, y si en llegando lo rechaçays luego, ganays, y mereceys delante de Dios. Pero si lo dexays estar con aduertencia, y no lo despedis luego,hazeys falta, y perdeys por entonces el juezgo de vuestra saluacion,si el pensamiento es de cosa que si llega a desseos es pecado mortal,porque en dexarlo estar,os pusistes en peligro, que la voluntad se afficionasse a el,y le diesse fuerças,de manera q̃ llegasse a desseo, Y por esto cõparo el Ecclesiastico el entendimiẽto al Sol, dizẽdo: *homo sensatus in sapsentia,(scilicet intellectus) manet vt sol.* El hõbre cuerdo enla sabiduria de su entendimiẽto es y persuera como el Sol. Cõparase el entendimiento al Sol, porque assi como el Sol con sus rayos alumbra al mundo, assi el entendimiẽto con sus pensamientos y noti- Eccle.27

cias,

cias alumbra al alma. Y assi como los rayos del Sol, hasta que paran, y hazen reflexion en alguna parte, vna desparramados, flacos, y sin fuerça (como parece en la media region del ayre, que porque alli no paran, mas passan de largo no causan calor) y en parando en la tierra, o en otra cosa firme luego se esfuerçan, y fortifican en tanta manera que encienden fuego, especialmente si reuerberan en algun espejo de azero concauo y limpio. Assi saliendo los pensamientos del entendimiento como rayos del Sol, salen floxos y flacos, antes que paren en la voluntad, pero parando en ella, esfuerçanse tanto, que si la voluntad es pura y limpia, vienē a encender fuego de diuino amor. Assi le acontecio a Dauid, el qual refiere de si mismo: *Dixi, custodiam vias meas vt non delinquam in lingua mea.* Estuuo imaginando, y pensando, como me guardaria de offender a Dios, y que se siguio de ay sancto Rey? *Concalui, cor meum intra me, & in meditatione mea exardescit ignis.* Con aquel sancto pensamiento dilatado cobro calor mi coraçon dentro de mi, y encendiose en el fuego de amor. Veys lo que obra el sancto pensamiento en vn alma, y como del se enciende fuego de amor en la sancta voluntad? Este es el mysterio porque el Señor cōparo la Fe al grano dela mostaça, que aunque es muy pequeño, si se quiebra entre los dientes, luego quema, y sube del humo a las narizes. Assi por pequeña que sea la Fe, que esta en el entendimiento, si es desmenuzada, rumiada, y gustada cō la affection dela voluntad, luego se enciende y enamora la misma voluntad, y suben della humos de deuocion a Dios. Y assi como el grano de la mostaça de nada aprouecha, sino es quebrado, y molido: assi la Fe en el entendimiento es sin prouecho, sin la affection dela voluntad. Dezidme, o malauenturados, que estays agora ardiendo y ardeys para siempre en el infierno y os preciamades de Christianos viejos, de setēta abuelos que os aprouecho esta Fe? de nada, sino de ser nueuo verdugo, para ser mas atormentados. Temamos hermanos mios la ira de Dios, no nos contentemos con tener Fe, procuremos de rumiar sus mysterios, y de afficionarnos y enamorarnos dellos, que para esto los infunde Dios en nuestros entendimientos. Desta doctrina de los pensamientos se manifiesta la causa, porque quanto los hombres se ocupan mas en saber, menos aman a Dios comunamente. La razon desto es, porq̄ como dize Aristoteles, *vnumquodque ens sicut se habet ad esse, sic se habet ad virtutem & operationem.* Cada cosa, quanto tiene de ser, tanto puede obrar. Y como nuestra alma sea finita y limitada, quāto mas emplea su virtud por vna parte, tanto menos le queda para repartir por la otra. Teneys vn

Psal. 38.

Matt. 7.

tonel

t onel lleno de muy buen vino, poneysle dos canillas, quanto mas salie re del vino por vna dellas, menos le quedara, para repartir por la otra. Las dos canillas de nuestra alma son el entendimiento, y la voluntad, y assi quanto mas el alma obra por el entendimiento, menos puede obrar por la voluntad. Quanto mas se ocupa en la especulacion, menos fuerça y virtud le queda para la affection. Por esto dixo el esposo a la esposa en los Cantares. *auerte oculos tuos à me, quia ipsi me euolare fecerunt*, quita los ojos de mi, esposa mia, porque ellos me hizieron bolar, y que me fuesse de ti. O dulcissimo esposo de nuestras almas? y como Señor nos mādays que quitemos los ojos de vos? a quiē quereys que miremos si a vos no miramos? donde puede el alma poner mejor los ojos, que en aquel que es todo su bien? Para entender estas palabras notad, que los ojos del alma no son como algunos dizen el entendimiento y la voluntad, porque la voluntad es ciega. Que cosa mas ciega que la affection de la voluntad? pues como podra ser ojo del alma siendo ciega? Por esto auemos de cōfessar que los ojos del alma son solo el entendimiento. Y si dezis, como siēdo el entendimiēto vno solo le llamays ojos? a esto respondo, que tampoco en el cuerpo ay mas de vna potencia visiua, que se comunica a dos ojos, assi enel alma ay vna potencia intelectiua, la qual tiene dos porciones, superior y inferior. La superior es el entendimiento en quanto entiende las cosas de arriba spirituales y celestiales, o en quanto se exercita en imaginar las y rumiarlas, y la porcion inferior es el mismo entendimiēto en quāto entiende las cosas terrenas. Y por tener estas dos porciones, se llama propriamēte ojo del alma. Destos ojos dixo Salamō: *Oculi sapiēti in capite eius.* Los ojos del sabio estā en su cabeça. Parece impertinēte esta sentēcia, porq̄ donde auia de tener puestos los ojos sino en la cabeça? ay por ventura quiē los tēga en el calcañar? no, mas aqui de otra cabeça habla el sabio, de aquella de quiē dize S. Pablo, *ipsum dedit caput super omnem Ecclesiam.* Esta cabeça de la yglesia triumphante y militante es Iesu Christo verdadero Dios, y verdadero hombre. Y dize Salamō que el sabio tiene los ojos, que son su entendimiento, sus pensamientos, y imaginaciones puestas en su cabeça, Iesu Christo. Porque los necios tienē sus ojos, su entendimiento, y sus pensamientos en el calcañar, que son las cosas de la tierra, porque apenas saben pensar sino en estas niñerias del mundo. Dize pues Salamon que el sabio ha de tener entendimiento, y los pensamientos puestos en Dios, y por otra parte dize el esposo, que el alma desuie su entendimiento del, que parecen cosas contrarias. Como se ha de entender esto? yo os lo dire

Cant. 6.

Eccle. 2. c.

Ephe. 1.

Sala.

Salamon enseña, que es cosa sancta, y necessaria, que nuestro entendimiento piense en Dios, y en la intelligencia de sus diuinos mysterios, y el esposo dize, que no sea tanta la especulacion de los diuinos mysterios, que pare ay todo el negocio, sino que despues que el entendimiẽto vuiere imaginado, y rumiado las cosas de Dios, que pare, y dexe lugar para que la voluntad se afficione y enamore de ellas. Hazed cuenta, que el entendimiento se ha de auer con la voluntad, como el ama que cria vn niño, la qual, despues que ha mazcado el manjar se lo pone en la boca, para que el niño lo guste, y se sustente con el. Pero si el ama, assi como mazca el manjar se lo comiesse, cierto es, que haria notable daño al niño, y lo dexaria morir de hambre. Assi nuestro entendimiento es el ama, al qual pertenece, desmenuzar y mazcar las verdades spirituales, rumiandolas, y considerandolas, mas no paraque todo el negocio pare en esso solo, sino paraque despues de assi entendidads, las presente a la voluntad, y se las ofrezca, paraque ella las guste, y se encienda mas en lo bueno, con el sentimiento dellas. Y a no hazer se esto assi, aunque el entendimiento queda mas illustrado, la voluntal se queda fria y flaca, como niño a quien quitan el sustento. Veys aqui vna de las fuentes de los males del mundo, que ay muchos que gastan diez y veynte años, en illustrar el entendimiento, estudiando y aprendiendo muchas y muy piadosas verdades, y con esto lo aguzan mucho, y apenas emplean vna hora en que la voluntad se afficione y enamore dellas. Y assi queda el entendimiento affilado, y la voluntad seca y embotada. Acontece algunas vezes, quando los barueros afeytan a los frayles, que assentado el frayle en la silla, puesto el paño, y bañada la barua, se pone el baruero muy despacio a affilar la nauaja, y despues de affilada buelue la a poner en su caxa, y saca vna nauaja hecha sierra, y llena de mellas, y con ella le afeyta y lastima. De manera que el affilar la nauaja, no fue, sino para hazer burla del frayle. Assi son muchos letrados curiosos y malos, que gastan muchos años affilando el entendimiento, estudiando muchas sentencias, y esta el frayle Christo, *quia caro nostra, & frater noster est*, puesto, segũ la representaciõ de la sancta y sglesia, en la silla de la Cruz, bañada su barba con su sancta sangre, y puesto por paño el velo de su madre sacratissima, y estando este soberano frayle esperando, que hagays vos vuestro officio, que le hagays la barba, que lo honreys, siruiendole con la sciencia que aueys estudiado, venis vos del estudio, y quando poneys vuestra mano en el, y os comẽçays a excercitar en la Repubilca, no es con lo que el tendimiento estudio, sino con la malicia

malicia de vuestra voluntad, no le seruis con la sabiduria de vuestro entendimiento, sino offendeysle con la voluntad estragada, como naaja mellada, y llena de orin. Por esto suplicaua Dauid, *bonitatẽ & disciplinam & scientiam doce me.* Primero Señor me enseñad a ser bueno, y sobre este fundamento, dadme sabiduria. Porque la sabiduria sin bondad suele ser muy perjudicial, no solo al que la tiene, mas a toda la Republica. Por esto dize el esposo ala esposa: *murenulas aureas faciemus tibi, vermiculatas argento.* Haremos os, o esposa mia vnos çarcillos, o arracadas de oro, guarnecidas de plata. Porque, o Esposo celestial no guardays el estilo del mundo, en las joyas de vuestra Esposa? Los çarcillos de plata, suelen aca esmaltarlos y guarnecerlos con oro, y no se vsa, esmaltar los de oro con plata, como vos lo hazeys al reues? El mysterio desto es, que por el oro es significada la charidad, y por la plata la sabiduria, y las arracadas que Dios da al alma su Esposa, son los dones del Spiritu sancto, y el amor y la charidad, y sobre este oro assienta bien el esmalte y la plata dela sabiduria. O si Dios nos diesse muchos varones sanctos y sabios de sabiduria espiritual y celestial, y quanta operacion harian enlas almas delos creyentes? Vn solo predicador conuertio antiguamente el mundo, y agora muchos a penas se vee q̃ hagan prouecho alguno. De nuestro padre sant Francisco se lee, que predicaua con tanta efficacia y espiritu, que acontecio algunas vezes, acabado el sermon, venir se para el treynta hombres a pedir el habito, y darselo a todos treynta. Y en vn capitulo que celebro en sancta Maria delos Angeles, predico con tanto feruor del desprecio del mundo, que se conuirtio en aquel sermon gran numero de hombres a tomar el habito, y acabado de predicar, recibio de aquellos que se conuirtieron, q̃ trecientos nouicios, porque los demas no deuian conuenir para la orden. Porque veays, como se enseñoreaua el fieruo de Dios delos coraçones por el espiritu diuino q̃ moraua enel. Todo esto se ha dicho por occasion delo q̃ dize el sancto Euãgelista, q̃ la benditissima Virgen, *cogitabat qualis esset ista salutatio*, que tenia pensamientos buenos y dilatados. Si tuuiessemos verdadero amor delas cosas diuinas, tãbiẽ seriamos continuos enel pensamiento dellas, como lo hazia el sancto Dauid, q̃ dezia, *quomodo dilexi legem tuam Domine, tota die meditatio mea est*, donde aquel, *quomodo dilexi*, no se ha de leer por interrogacion, sino con admiraciõ. Como si dixesse. O quãto he amado Señor tu diuina ley, en estó se vera, pues todo el dia estoy pẽsando en ella. Considerãdo en esto no puedo dexar de marauillarme del descuydo y floxedad de muchos Christianos, que teniendo entre manos vn negocio de tanta impor-

Psalm. 118

Cant. 1.

Psal. 118.

tancia,como es su saluacion,quando no tienen negocios de cosas temporales y perecederas dizen que no tienen que hazer,que estan ociosos,como si ganar la vida eterna,o perderla, fuesse cosa de burla. O ciegos, ciegos, ciegos? Que en tanto error aueys caydo. Despertad hermanos de tan pesado sueño, dad os a la consideracion de las cosas celestiales con mucha continuacion,enamoraos dellas,paraque las trateys deueras. Quando el agua esta caliente,no es porque tenga el calor de su naturaleza, sino porque le vino del fuego,o del sol, y assi si se aparta destas fuentes,de donde le vino el calor,luego se enfria: assi la deuocion del alma,la diligencia en el seruicio de Dios,y en el remedio de los proximos, todo le viene de la consideracion y meditacion de Dios y de sus excelencias,y apartandose desto luego se enfria, y se buelue como vn hielo,por lo qual se parece la necessidad de la continuacion destos sanctos exercicios.

Viendo el Angel turbada a la preciosissima Señora, dixola, *ne timeas Maria inuenisti enim gratiam apud Dominum.* Para perder todo el miedo humano,bastante causa es,auer hallado gracia con Dios. No ay cosa que assi haga perder el miedo a vno,como ser buen Christiano. Que perdida ay de hazienda,ni de muger,ni de marido, ni de hijos que pueda turbar vn alma que efficacissimamente ama a Dios, y en el tiene puesto todo su coraçon? Si tuuiessedes todo vuestro thesoro en vn aposento,y otro lo tuuiessedes lleno de paja, no os pesaria mucho,que entrasse quien quiera donde esta la paja, estando seguro el aposento donde esta todo el thesoro. Assi aca si tuuiessedes todo vuestro thesoro puesto en Dios,no os daria pena que os tocassen en todo lo de este mundo,como no padeciesse detrimento la virtud. Esto
Pro.12. affirma el Spiritu sancto enlos Prouerbios,por estas palabras:*non contristabit iustum quicquid acciderit ei.* No contristara al justo ninguna de quantas perdidas le succedieren en cosas corporales, con tanto que le quede el alma libre de culpa,y que no pierda el thesoro espiritual,por que todo lo de aca tiene como vna poca de paja. Por esto dize el Angel a la sancta Virgen que no tema,pues esta tan en gracia con Dios. Tenian los que hallan gracia en el mundo, pues andan en tanto peligro de su saluacion,y se puede dezir dellos lo que dize el sancto Apostol Iudas en su canonica,que son,*ut nubes sine aqua, quæ a uentis circunferuntur.* Como nuues sin agua,perseguidas de los vientos. La nuue causase de vn vaporcillo dela tierra, leuantando por virtud del calor,y hazese tan grande en el ayre,que cubre el cielo, y apenas se vee otra cosa sino ella. Pero alli donde esta assi sublimada, no esta queda;

da,porque es herida,y combatida de los vientos,que no la dexan sossegar,hasta que se buelue a resoluer y cõsumir.O inconmutable Dios? y como se representan aqui las altezas y valores del mundo. Vereys vnos hombres leuantados del poluo dela tierra,por los fauores humanos a tanta grandeza y pompa, que parece, que no ay que ver mas que a ellos. Pero en essas altezas ningun sossiego ni quietud tienen, porque ay son combatidos,de muchas contradictiones y molestias, y assi andan inquietos,hasta boluer ala tierra de que fueron formados, por la muerte,donde acaban miserablemente.Estos pues es razõ que teman,y no vos sacratissima Reyna,que aueys hallado gracia delante de Dios.O Angel bienauenturado?como siendo el temor vn don diuino,y tan singular,lo quereys desterrar del coraçon desta prudentissima donzella? Cosa mysteriosa es,que contando el Propheta Isaias los dones del Spiritu sancto,con que fue adornada el alma sacratissima de Christo nuestro Redemptor,los junta de dos en dos,y solo el dõ del temor lo puso ala postre solo,desta manera.*Et requiescet super eum spiritus Domini,spiritus sapientiæ & intellectus,spiritus consilij & fortitudinis, spiritus scientiæ & pietatis,& replebit eum spiritus timoris Domini.* O admirable mysterio?que el alma impecable y llena de gloria,fuesse tãbiẽ llena del temor del Señor. No era por cierto temor seruil,sino temor filial,y reuerencial. El poner el temor por si solo;y no jũtarlo en particular,con alguno delos otros dones,fue para significar, q̃ este celestial don se ha de juntar con todos los otros, paraque sean prouechosos al alma que tuuiere alguno o algunos dellos. De manera que el don dela sabiduria ha de andar junto con el don del temor,el don del entendimiento,y el don del consejo,el don de la fortaleza,y el don de la sciencia,y el don dela piedad.Porque el hombre por su deprauacion no tome occasion de alguno destos dones,para ensoberuecerse,mas que cada vno le sirua para mas enamorarse de Dios. Finalmente es cosa tan necessaria el diuino temor,que dize el Ecclesiastico del,aquellas tã notables palabras:*Si non in timore Domini tenueris instanter, cito subuertetur domus tua.* Si con mucha fuerça y constãcia no te asieres del temor del Señor,sabe que muy presto se destruyra esse edificio que andas fabricando,que es el negocio de tu saluacion. Estima Dios tanto este temor,que quiere que todos los seruicios que sele hazen, vayan acompañados dl. Por esto dize Dauid,*seruite Domino in timore,& exultate ei cũ tremore.* No solo enlos seruicios q̃ le hazemos,quiere el Señor q̃ andemos tẽblãdo,paraq̃ nos remiremos mucho enel comolos hazemos, paraq̃ seã agradables a su diuina Mageſtad,mas aũ enlos gustos espiri-

Isai.11.

Eccle.27.

Psal.2.

tuales que nos comunica, quiere que temblemos, porque no tomemos dellos ocasion, para engreyrnos, y ensoberuecernos. Quando desseays mucho contentar a vno, en todos los seruicios que le hazeys, os recelays, si le agradaran, o no, como lo hazia el sancto Iob, q̃ dezia, *verebar omnia opera mea.* En todas mis obras (dize el sancto varon) me remiraua, temiẽdo si agradarian a Dios, o no. Vna delas mas claras señales de q̃ Dios mora en vn alma es el temor, que ordena los sentidos exteriores, y las potencias interiores. Quando veys, que en casa de vn Señor esta vn portero ala puerta del aposento, y que tiene gran cuenta con cerrar las demas puertas y de mirar quien entra, y que no entre sin su licencia, señal es que el Señor esta dentro en aquel aposento. Pero quando las puertas estan abiertas, y no ay portero en ellas, señal es que no esta dentro el Señor. Assi quando en vn alma reyna el diuino temor que como portero cierra las puertas, que son los sentidos, y las potencias, paraque los ojos no vean, sino lo que conuiene, y los oydos de la misma manera, y que el entendimiento no imagine quanto se le antoja, y la voluntad no ame desordenadamente, señal es, que Dios mora en essa alma. Pero quando no ay temor, que como portero tenga cuenta con las puertas, sino que estã abiertas de par en par, los ojos abiertos para verlo todo, y los oydos abiertos para oyrlo todo, señal es, que Dios no mora en esse alma por gracia. Sant Gregorio en los Morales tambien engrandece la excelencia del sancto temor diziendo: *anchora cordis est pondus timoris, & sicut maioribus & ditioribus nauibus maior anchora opus est, ita quo iustitior homo, majore timore indiget.* La anchora del coraçon, que lo detiene, que no sea lleuado delos Vientos de sus passiones, es el peso del diuino temor, y como las naos mayores, y mas ricas tienen necessidad de mayor anchora para su seguridad y firmeza, assi quanto el hombre es mas justo, tiene necessidad de mas temor, y de viuir con mas recato. Y quantas sean las cosas que deuemos temer, cuentalas sant Augustin en su Manual por estas palabras. *Ecce me miserunt, multis mœroribus plenum, dum vitæ meæ finem timeo, dum peccata mea considero, dum iudicium tuum Domine formido, dum mortis horam cogito, dum supplitia Tartari horresco, dum opera mea qua districtione & discussione a te pensentur ignoro, dum quo fine illa clausurus sum penitus nescio.* De todo esto parece con quanta razon dixo S. Hieronymo en vna epistola. *Vbi timor & tremor est, non ibi uocis elatio est, sed animi flebilis lacrymosa deiectio.* Dõde ay verdadero temor de Dios no se oyẽ vozes de elaciõ y presumpcion, sino vna humillaciõ lacrimosa de ãnimo lloroso. Siendo pues el temor vna cosa tan preciosa, porq̃, o Angel bendito,

Iob. 9. c.

D. Gre. l. 6 mo. c. 24.

bendito dezis a esta sanctissima donzella: *ne timeas Maria?* A esto respõ do, que no la queria quitar el angel, el temor sancto que es vn riquissimo don de Dios, mas dize sant Dãmasceno, que ay vn temor que se llama agonia, que es vna perplexidad, q̃ suele suceder en los negocios muy arduos, y nos eleua por la alteza del mysterio q̃ se offrece, con el qual q̃da el alma como pasmada. Y desta agonia en q̃ estaua la sanctissima Virgen, de verse tã alabada, fuera de la opinion q̃ ella de si tenia, por su profundissima humildad, dize el angel: *ne timeas Maria.*

Es aqui mucho de considerar, que declarãdo el angel a la celestial Señora, como auia de concebir vn hijo que fuesse Saluador del mundo, la manifesto tambien que auia de ser Rey diziendo: *Et regnabit in domo Iacob in æternũ.* Cosa es por cierto, que pone admiracion, ver q̃ no dixo: *regnabit in domo Abrahã*, llamãdose Abrahã padre dela Fe, ni dixo, *in domo Isaac*, de quien dixo S. Pablo: *in quo factæ sunt promissiones*, q̃ en Isaac fuerõ hechos los prometimiẽtos de Dios. Mas solo dize. Reynara enla casa de Iacob. La causa desto fue, porq̃ enla casa de Abraham vuo vn hijo escogido, q̃ fue Isaac, y otro de quien se tiene comunmente, que fue reprobado, que se llamo Ismael, y en casa de Isaac vuo vn hijo escogido de Dios que se llamo Iacob, y otro reprobado, que fue Esau. Pero enla casa de Iacob de ninguno de sus hijos se dize, que fue reprobado, mas todos fueron Patriarchas benditos, y a todos bendixo su padre a la hora de su muerte. Por esto no hizo el Angel mencion de la casa de Abraham, ni de la casa de Isaac, sino de la de Iacob: Porque en el Reyno eterno de Iesu Christo, todos los que han de entrar, han de ser benditos, pues a todos ha de dezir. *Venite benedicti patris mei percipite regnum.* Venid benditos de mi padre, recibid el Reyno que os esta aparejado. En el qual ninguno delos reprobados ha de entrar. Deste diuino Rey auia prophetizado Isaias quando dixo. *Ecce in justitia regnabit Rex, & Principes in iudicio præerunt.* Aqui ala letra habla de este soberano Rey, y de sus ministros, que fueron sus Apostoles y discipulos sagrados, que gouernaron en justicia y en juyzio. Donde es mucho de notar, que estos nombres juyzio y justicia, de que el sancto Propheta haze menciõ, son muy vsados enla sancta Scriptura, mayormente enlos Psalmos, y enlos Prophetas. Y vnas vezes se dizẽ de Dios, y otras delos hombres. Pero assi como la naturaleza de Dios es es muy differente dela nuestra, assi son differentes las cosas, que estos nõbres denotã enel y en nosotros, aunque la significaciõ dellas sea siẽpre la misma. Porque quãdo se dizen estos nõbres de Dios, manifestã las fuentes de nuestra consolacion, y los fundamentos de nuestra esperãça. *Isaia. 32.*

rãça. Mas quãdo se dizẽ delos hõbres, estan en ellos encerrados todas nuestras obligaciones. Por lo qual se parece ser cosa importantissima, entender la fuerça y significacion destas dos palabras, q̃ tã breuemẽte cõprehenden nuestra esperança, y nuestra obligacion. Y assi digo, que juyzio significa el conoscimiento claro, y acertado delas cosas q̃ cada vno està obligado a hazer, cõforme a su estado, y justicia significa vna prõtitud grãde enla voluntad, para hazer lo que entiende ser bueno y justo. De tal manera es necessario, q̃ anden juntos conocimiẽto y juyzio acertado delas cosas, y prõtitud para las poner por obra, q̃ a faltar qualquiera dellas, todo era desordenado. Del juyzio y saber de Dios, no tenemos que tratar, pues es infinito, y dẽ el nasce todo el saber de las criaturas. Pero este nõbre justicia en Dios no significa en muchos lugares, el castigo con que castiga alos malos, sino la justicia, q̃ haze de si mismo, cũpliendo cõ las mercedes y misericordias, q̃ enla sancta es-
Isaiæ. 11. criptura tiene prometidas de vsar con los hõbres. Consolando Dios a los hombres por Isaias, cõ la certeza dela venida de Iesu Christo su hijo al mundo, resume todas las razones dela consolacion en estas palabras. *Iudicabit in justitia pauperes.* Iuzgara alos pobres en justicia. No cõ aquella justicia con q̃ da a cada vno lo q̃ meresce, porque esto mas fuera causa de miedo y de tristeza, q̃ de cõsolacion, a gente tan perdida y estragada. Mas juzgara en justicia, con aquella, q̃ cũpliẽdo su palabra vsa dela misericordia, y clemencia, que tiene prometida a los peniten-
Psal. 88. tes. Y assi aquella justicia que comiença de si mismo, nos assegura de aquella misericordia de que la sancta Scriptura esta llena. Y Dauid resumio el ceptro, corona, y trono Real de Iesu Christo nuestro Saluador en la tierra, en dos cosas, en juyzio, y en justicia, diziendo. *Firmetur manus tua, & exaltetur dextera tua, justitia & iudicium, præparatio sedis tuæ.* Pide que sea el imperio de Iesu Christo hijo de Dios perpetuo, enla tierra, y vaya siẽpre en augmẽto con justicia y juyzio. Porq̃ quando se quisiere pintar vna Republica bienauenturada, vna de las cosas principales q̃ sele puede desear es, q̃ obedezca a vn Rey, q̃ tẽga gran conoscimiento de las necessidades de sus vassallos, y este muy apareja do para las remediar. Porq̃ aunque demas desto tenga necessidad de caudal, y poder para hazer lo que esta justicia pide, todauia mucho mejor se sufrira, que falte enel principe el poder, que no que le falte el conoscimiento delas necessidades de sus vassallos, y de las obligaciones que les tiẽne, y la voluntad delos remunerar y remediar. Por esto Dauid tẽniendo tanto que dezir del poder de Iesu Christo nuestro Dios, no habla mas que del juyzio y justicia. Tambiẽ se atribuyen estos dos

nombres

hombres juyzio y justicia enla sancta Scriptura a los hombres, como parece en Dauid, que dize, *feci iudicium & justitiam.* Verdaderamente nos conuiene a todos hazer estas dos cosas, para cumplir cada vno cõ lo que deue a su estado, conforme ala declaracion que ya dimos dellas. Y dado que los peccados nacen dela dureza y malicia de la voluntad, que no quiere poner por obra lo que entiende ser bueno, sean mucho mayores, que los que nacen dela ignorancia: todauia son los dela ignorancia muchas vezes mas perjudiciales, mayormente en personas publicas, que son malas de traer, a que conozcan quan poco saben. De donde vino sant Augustin a dezir. *Ignorantia iudicis sæpefit, calamitas innocentis.* Por la ignorancia del juez succede muchas vezes, que padezca el innocente, y es mucho de notar vn lugar a este proposito del Leuitico. Donde tratando Moysen dela diuersidad de los sacrificios, que por la diuersidad de los peccados, conforme a la diuersidad de las personas, se auia de offrecer, mãdo Dios, que el proprio sacrificio que se offreciesse, quando el pueblo generalmente cometiesse algun peccado por ignorancia se offreciesse cõ las mismas cerimonias, y circunstancias por el summo sacerdote, que entonces seruia de Rey quando cometiesse pecado de ignorancia, mostrando, que enlos ojos y juyzio de Dios, tan graues son en alguna manera, las ignorãcias de sola la persona del Rey, o prelado, como todas las dela Republica juntas, pues son ocasion delas calamidades y trabajos publicos. Despues que el Propheta Isaias en las palabras que vamos declarando, hablo de la sabiduria, juyzio, y justicia, con que el soberano Rey Iesu Christo auia de reynar, añadio luego, *& erit vir sicut qui absconditur a vento, & celat se a tempestate sicut riui aquarum in siti, & vmbra petræ præeminentis in terra deserta,* como si dixera. Sera su amparo contra todas las tempestades y infortunios que se offrecieren, y en el hallaran los sedientos refrigerio, y que hallarlo a el, sera hallar rios de aguas enla mayor sed, y como quien halla vna fresca sombra, en medio de vn aspero desierto. Que grandes cosas, y quan consolatiuas se dizẽ deste soberano Rey. En el primer libro de los Reyes se lee, que dixeron los Hebreos a Samuel: *constitue nobis Regem, vt iudicet nos, sicut vniuersæ habent nationes.* Constituyenos vn Rey, paraque nos juzgue, y gouierne, como se vsa en todas las otras naciones. Y dize el sagrado Texto. *Displicuit sermo in oculis Samuelis,* que desagrado esta peticion al sancto Samuel, y dixoles: como no teneys a Dios por Rey, por consejero en vuestras dubdas, y por valedor en vuestras necessidades? No queremos, sino vno, que le veamos, que sea hombre Rey. Començo el sancto Samuel con grãde

Psal. 118.

B. Aug. l. 9. de ciui. Dei.

Leui. 4. c.

1. Reg. 8.

sentimiento a llorar, y dizele Dios, no llores, *non enim te abiecerunt, sed me, ne regnem super eos.* Y aun esso es, lo que yo lloro Señor, que os dexen a vos, y quieran vn hombre, que los gouierne. Dizele Dios. *Vocé eorum audi, uerumtamen contestare eos, & prædic eis ius Regis, qui regnaturus est super eos.* Cõcedeles lo que te piden, pero auisalos primero del derecho q̃ ha de tener sobre ellos su Rey. Fue Samuel a dezirles, que mirassen lo que hazian, porque si querian Rey hombre les auia da poner muchos pechos y tributos, y que los auia de oprimir con grandes cargas, y ellos dixeron. *Nequaquam, Rex enim erit super nos.* Con todo esso queremos Rey. Que pertinacia del diablo? que ha de ser hombre y Rey. Dioles Dios por Rey a Saul, y fue el que fue, como todos sabeys, que parece, que estaua Dios diziendo. Tomad Rey hombre, que vosotros vereys, lo que teneys en el, quiça viendo os defraudados os tornareys a mis puertas. O inefable bondad de Dios? y como descubre el desseo de hazernos bien, y estar con nosotros, que sabiendo el desseo que tenian los hombres de tener hombre Rey, dize: yo hare vna cosa, pues tan amigos soys de tener Rey hombre, yo me hare hombre, y tendreys vosotros hombre, y Rey, y Dios en mi. Cumplirse han vuestros desseos, y si assi se puede dezir, los mios. Esto es lo que dize el angel, *& regnabit in domo Iacob in æternum.* Deste Rey celestial auia tambien prophetizado Zacharias diziendo: *ecce Rex tuus uenit tibi.* O
Zach. 9. felicissima y dulce palabra? en la qual se declara la soberana donacion que Dios hizo a los hombres en darles a su hijo por Rey: Pero como dize, que es Rey delos hombres, no es tambien Rey delos angeles? Yo os declarare como es esto. El summo Pontifice Papa y prelado es de todos los Christianos y de todo el mundo. Pero si acierta a ser natural de Florencia, o de Napoles, o de Venecia, dizen los Florentinos, o Napolitanos, o Venecianos: nuestro es el Papa, nuestro es el Papa. Quierẽ dezir, que es su natural, y de su tierra, y que tienen particular razon de amarle, y de obedecerle. Assi aunque Iesu Christo nuestro bien es Rey delos angeles, y de los hombres: pero mas particularmente se dize Rey nuestro, porque es de hueso y de carne como nosotros, y tomo nuestra naturaleza. Y no solo dize el propheta que es nuestro Rey en estas palabras: *ecce Rex tuus*, pero añade: *uenit tibi*, viene para ti. Habla assi en particular, porque aũque vino para todos, cada vno lo ha de agradecer, como si viniera para el solo. Abre pues Christiano los ojos de tu alma, y cõsidera aql grã Dios de Magestad infinita, como es tu Rey, y viene para ti. Muchas cosas ay, q̃ aunque son vuestras, no son para vos, porq̃ no son para vuestro prouecho. Los cabellos de Absalõ

suyos.

suyos eran, pero no eran para el, pues siruieron de soga, para lo ahorcar, la hermosura que tenia suya era, pero no para el pues fue parte para que se condenasse. Quantos tienen hermosura, hazienda, y dignidades que no son para ellos, pues les siruē de espuelas, para yr corriendo al infierno. Pero este Rey es tuyo, y viene para ti, para tu prouecho y remedio, viene cortado a tu medida, como lo auias menester. *Māsuetus*, mānso y amoroso, Por esto dezia la esposa, en los cantares: *Guttur illius suauissimum, totus desiderabilis.* A hombres que Rey teneys? que no ay vna palabra en su boca, q̄ no sea açucar, todo es sabroso, todo es de comer, no ay bocado amargo en mi esposo. Los Euangeli. alegādo esta prouecha dizē aqui, *venit tibi mansuetus*, aunq̄ en el mismo prophe ta esta, *venit tibi pauper*. Pero que causa pudo auer, paraque pusiessen los Euangelistas, *mansuetus*, en lugar de, *pauper*? Y la respuesta que se da es, que en la sancta Scriptura lo mismo significa pobre que mānso, como al reues lo mismo es rico q̄ leon. Y assi dōde leemos nosotros: *diuites egerunt & esurierunt*, traslado S. Hieronymo: *leones egerunt & esurierunt*. Lo mismo es dezir pobre que manso, porque la pobreza amansa mucho. Y lo mismo es riqueza, que crueldad y tyrānia, porque: con la riqueza crece la cobdicia, y con la cobdicia se hazē los hōbres tyrannos y crueles. De los quales se quexa Dios por Dauid diziendo *qui deuorant plebem meam vt cibum panis.* Que tragan a mi pueblo como vn poco de pan. No dize como carne, que tiene sus huessos, dureza, y resistēcia. Ni como pescado, que tiene espinas, sino como pan, q̄ es blādo, y no se halla en el resistencia, para lo mazcar y tragar, porq̄ no tiene huessos ni espinas. Assi estos couardes no se atreuen sino a los pobres, que no tienen huesso, ni espina, ni resistencia. Quiso este diuino Rey venir pobre, para enseñarnos a padecer, que es cosa que mucho nos importa. Crio Dios al hombre, en aquella felicidad del estado de la innocencia, en el qual la tribulacion no era necessaria para yr al cielo, sino solamente la obediencia, y vna subjecion de amor para con Dios. Y puesto que en aquel estado vuiesse tentacion, y probacion desta obediencia, como parecio en el primer padre, aquella tentacion no era pena, Mas despues que entro la culpa, la pena comenco a ser camino para el cielo, no solo porque tiene orden a la culpa, mas porque es destruydora della, y nos reduze mediante el temor que pone a la obediencia de Dios y su amor. Y la razon es, por que como en todo lo que amamos, el deleyte consiste en el reposo de la voluntad en la cosa amada, la tribulacion que quita este reposo, quita tambien la fuerça del amor. Para que mejor se entienda esto, notese, que crio

Cant. 5.

Psal. 26.

Dios al hombre en gracia, como dizen los teologos comunmente, y en vn estado tan excelente, y en vna Fe tan viua, que dizen essos mismos theologos, que era vn conocimiento mas alto que el que agora tenemos, y menor que el que tienen los bienauenturados que veen a Dios claramente. De suerte que era vn conoscimiento, medio entre el beatifico, y el enigmatico, que los fieles agora posseemos. Y como tenian tanto conocimiento de Dios, conuenia que tuuiessen el amor, al talle deste conoscimiento. Y assi la vida del hombre entonces era, contemplar en Dios, y amarle con gran affection. Pero despues del peccado perdio el hombre algo deste conocimiento, y quedo nuestra naturaleza, mas inclinada a lo sensible y caduco, que a lo spiritual y eterno, De suerte que podemos dezir, que quedo el hombre amancebado con las cosas corporales, amandolas desordenamente. Por lo qual ordeno la diuina prouidencia, que estas cosas temporales padeciessen naufragio, y nos dexassen en lo mejor, paraque assi quitassemos el amor dellas, y lo pusiessemos en Dios, en quien esta la verdadera riqueza. Vereys vn hombre, que esta amancebado con vna muger, permite Dios, que le haga traycion, y viendo que es traydora, pierde el amor que le tenia, y dexa el peccado. Assi Dios viendonos amancebados con la hazienda, con la honra, y con estas cosas del mundo, ordena, que nos hagan traycion, paraque no las amemos, como la madre que pone azibar en los pechos, para destetar al niño. Iob despojado de su hazienda, llegado en su carne, despreciado de su muger, y affligido de sus amigos, dixo: *suspendium elegit anima mea.* No tengo en que poner el amor, pues todo me ha faltado, mi desseo es, que mi alma este colgada de solo Dios. Veys aqui el prouecho, que nos traen la pobreza, y las demas afflictiones humanas. Pues para que aprendiessemos a abraçarlas con affection y paciencia, quiso el Rey vniuersal Iesu Christo venir pobre a este mundo y padecer en el lo que padecio. No se contento el altissimo Dios de obrar por nosotros aquel mysterio de los mysterios, y sacramento, de sacramentos, donde mas pierde los estribos el entendimiento humano, y aun el angelico y el seraphico, que fue el hazerse hombre, aqui pasmo Sant Augustin, y vino a dezir. *Tota ratio facti est potentia facientis.* No hallo otra salida, ni otra razon a tan alto sacramento, sino que toda la razon deste mysterio inefable es, el poder infinito del que quiso obrarlo, que siendo el Verbo infinito se juntassen con vn extremo tan remoto como es la carne humana, dela qual dize Iob. *Homo natus de muliere repletur multis miserijs.* Conferidos estos dos extremos, q̃ enten

Iob. 7.

entendimiento aura, q̃ no se espãte de tal junta? El sancto Iob despues que vuo contado en este lugar, las miserias del hombre, como espantado dixo: *& dignum ducis super huiusce modi aperire oculos tuos?* que es posible Señor, que sobre esta desuentura poneys vuestros ojos? pues si se espanta que ponga Dios los ojos sobre cosa tan miserable, quanto mas es de espantar, que no solo ponga Dios los ojos en cosa tã vil, mas que la junte a si, con tan estrecha vnion, como es la hypostatica y presonal? A qui se puede bien dezir que, *tota ratio facti fuit ex amore & potestate facientis.* Porq̃ a tã grande merced no pudieron preceder, dignos merecimientos. Fue segun esto, sola voluntal y amor de Dios que quiso sublimar assi la naturaleza humana. De aqui entẽderemos, qual sea la causa, que en el Genesis despues de auer criado Dios, cada vna de las demas cosas, las alaba en particular: y auiendo criado al hombre no lo alaba, con ser la criatura mas auentajada de las corporales, por quien Dios auia criado las demas, la causa dizen algunos sanctos interpretes fue, porque las demas criaturas recibieron solamente aquella bondad y perfection natural que les es intrinseca, y no la pueden perder por ser natural, por carecer de libre aluedrio. Pero el hombre no solamente fue criado en perfection natural, pero tambien fue dotado, de la sobre natural de gracia, y justicia original, la qual pudo perder como de hecho la perdio, por tener libre aluedrio. Y por esso dixo Dios, no alabemos al hombre, veamos en que para, y porq̃ sabia que la auia de perder, no lo alabo. Buena razon es esta, pero mejor, y que haze mas a nuestro proposito es, que todas las demas criaturas recibierõ entõces alli su cũplimiento, y su deuida perfectiõ: pero el hõbre no recibio toda la perfectiõ, q̃ podia recibir, porq̃ mas cabia en el hõbre, q̃ ser hõbre, pues cabia en el poder ser Dios. Faltauale esta perfectiõ q̃ le fue dada, quando fue vnida la diuinidad con la humanidad, faltauale a la naturaleza humana, su entero cũplimiento, q̃ es juntarse cõ la diuina, en vn supuesto y persona. Y por esso no alabo entõces, coma a las demas criaturas. Vays en casa de vn pintor, muestra os muchas imagines muy hermosas, y acabadas, pero alli entre ellas veys vna, q̃ os lleua los ojos, y os parece mucho mejor q̃ las demas, dezis, señor porque no me alabays esta imagẽ q̃ me parece mas delicada obra y mas alto primor? Porque essa aun no esta acabada, no tiene su cumplimiento. Assi todas las obras como imagines acabadas las vio Dios, y dixo que erã buenas, pero del hombre no dixo esso, porq̃ aunq̃ es de nobleza mas alta que las demas criaturas visibles y corporales, no tenia aun su perfectiõ, no estaua acabada esta imagen, hasta q̃ se hiziesse Dios hõbre,

Iob. 14.

hast-

hasta que se viniesse a juntar la naturaleza diuina con la humana en vn mismo supuesto, paraque se viniesse a verificar, que Dios es hombre, y el hombre es Dios. Quando esto se hizo estuuo el hombre en su punto, y en lo vltimo de su perfection. Digo pues, que no le parecio a Dios, que cumplia con el amor, que nos tenia, con hazerse hombre, sino se hazia hombre menesteroso rodeado de trabajos, para nuestro exemplo y edificacion. Y por esto quiso recibir cuerpo passible, y el que es verdadera lūz quiso nacer en vn establo de noche, de la qual se suele dezir, que es capa de peccadores, porque assi como las bestias fieras salen de noche a hazer sus presas, assi los hombres bestiales ordinariamente de noche hazen sus males. Y nace Dios en las tinieblas de la noche, porque los malos perdonen a las tinieblas, y no las contaminen, por el nacimiento de la luz que nacio en ellas, y diga el miserable peccador. A desagradecido de mi? que en el tiempo que yo soy malo nacio Dios en el suelo con tanta pobreza y mengua por remediar me, y enseñar me a padecer. Y el religioso, y la religiosa deuotos que se leuantan a maytines, y passan de la quietud del sueño, al trabajo y frio del choro, gusten de su exercicio santo, acordandose desta diuina luz, que nacio por ellos en las tinieblas con tanto frio, y se aprouechen della, y de la noche antes que venga aquella noche temerosa, y terrible, en la qual ninguno podra obrar. Donde pueden contemplar como las grandezas del braço de Dios, hechas en el viejo testamiento de noche, como fueron el transito de Israel por el mar bermejo, la victoria de Iedeō, la matāça del exercito de Sēnacherib el quitar la cabeça a vn Holofernes, por mano de vna muger delicada y tierna, todas son vēcidas de vna sola grandeza del nueuo testamēto, hecha de noche, con la qual alumbro el Señor nuestras tinieblas. Y assi dize S. Lucas: *claritas Dei circūfulxit illos.* La claridad de Dios alūbro de noche a los pastores. Y fue en significaciō, q̄ con esta luz auian de ser alumbradas las tinieblas deste mundo, Pero pregunto Señor mio, luz de nuestras almas, porque ya que nacistes de noche quisistes, que fuesse en inuierno? no auia, o buen Iesu otro tiēpo mas acommodado a la infancia, y a la terneza y pequeñez de vn niño rezien nacido, que el mes de deziembre? vna de las razones que en los Cantares, quando combidauades a la esposa, que viniesse a veros, le dauades, era, dezirle, que ya era passado el inuierno: *tam hiems transijt, imber abijt & receſſit.* Ya descubren las flores, ya se podan los arboles, y aunque es verdad, que debaxo destas palabras escondistes grādes mysterios, no ay que negar, sino que es modo de dezir acomodado

dado al humano, que combidada a venir al ausente, y ponerse en camino, con dezir que se han passado las nieues, y las tempestades: y vos Señor andays esta jornada, y hazeys este camino al mundo, en el coraçon del inuierno, quando ni ay flor en el cãpo, ni fruta en el arbol, quãdo todo esta elado y frio? Bien dudas hõbre, y es señal, que entenderas mi respuesta. Naci en inuierno, en tiempo elado, para ablandar cõ mi terneza los hielos del coraçon humano, viendome padecer tan niño, y tan tierno, y paraque viendo al poderoso Dios tamblando de frio, tiembles tu de todo lo que es peccar, pues por el peccado ageno, vse conmigo de tal rigor. *Iob.9,c.*

Recibamosle pues agora, que viene pobre y manso, sino le queremos temer, quando venga brauo y riguroso. Agora baxo del cielo, *sicut pluuia in vellus*, como la lluuia menudita sobre el vellocino de lana, que cae sin estruendo ni ruydo, paraque nuestras almas reuerdezcan, y den fruto: pero quando viniere al juyzio no baxara como rocio, sino como granizo grandissimo, que quebranta las tejas, y todas las haze pedazos, Mirad como el nos amenaza con aq̃lla terrible reuelaciõ dada por el propheta Oseas diziendo. *Ego ero eis, quasi læena, occurram eis, quasi vrsa raptis catulis, & dirumpam interiora uecoris eorum.* Yo vendre para los malos en aquel dia como vna leona braua, y como vna osa quando la han robado los hijos, y les rompere las entrañas, y los coraçones. O incomutable Dios, y que temerosas palabras? quien es tã de piedra que no las siẽte. En el Apocalipsi dize Sant Ioan, q̃ vio a Christo nuestro reparador con vna espada, que traya en la boca. *De ore eius procedit gladius, ex vtraque parte acutus.* Que quiere dezir que trae la espada en la boca? Quiere dezir que todo el herir de Dios agora es, herir de boca. Todo es reprehẽder por sus prophetas y Apostoles, con tantas amenazas del juyzio, y los predicadores desde los pulpitos todo es herir de boca, con reprehensiones y auisos. Pero en el juyzio no aura amonestaciones ni reprehensiones, para poner miedo al peccador sino cogera la espada en su mano, y dira como Pharaon, *euaginabo gladium meum, & interficiet eos manus mea.* Arrãcare la espada de mi justicia y herirlos he con muerte eterna. Si temio Dauid, quãdo vio el Angel cõ vna espada en la mano contra Hierusalẽ, y fue tã excessiuo el miedo que cayo sobre el, que se corto todo, y no tuuo fuerça para yr a Gabaõ, dõde estaua el tabernaculo a sacrificar al Señor. Esto dize el texto y la glossa ordinaria. Põderemos biẽ este passo. Si Dauid siẽdo tãn animoso, y no viendo la espada buelta sobre si, sino sobre Hierusalem, assi temio, que sera, quando vieremos la espada de la diuina justicia *Oseæ.13.* *Apocha.* *Regum.*

sticia puesta, no en mano del Angel, sino en la mano del hijo de Dios, afilada cõ nuestros peccados, y buelta contra los auctores dellos? Dios
Psal. 114. desde el principio del mundo ha tenido espada, que es su justicia, pero siempre en la vayna dela misericordia, y assi dize Dauid. *Misericors, & iustus Dominus, & Deus noster miseretur.* Mirad como esta la justicia cercadade vna parte y de otra, de la misericordia. Y assi los castigos que en esta vida Dios haze, siempre passan por la misericordia, son gol-
Ezechiel. pes con vayna, pero en el dia del juyzio desenuaynara Dios esta espada, como lo dize por el Propheta Ezechiel. *Ecce ego ad te ejciam gladium meum de vagina sua.* Yo a ti peccador endurecido conmigo lo has de auer. Yo te repto y desafio como a traydor, y para pelear contigo sacare la espada de su vayna, como vos quando reñis, la arrojays lexos, porq̃ no os embarace que parece, que en aquel dia se desnudara Dios de su misericordia, porque, *iudicium sine misericordia fiet ei, qui non fecerit misericordia*, dize Sanctiago. Quien pues no temera tales golpes? Si la asnilla en que yua Balan, a mal dezir al pueblo de Dios, viendo delante de si el Angel con la espada desnuda, se retraxo a las vardas de la viña, y a palos y espoladas no fue posible hazerla yr a delante, como nosotros mas insensibles que las mismas bestias, nos vamos a meter en la espada que esta desenuaynada en las manos potentissimas de Dios? Temamos pues agora esto, porque no tengamos q̃ temer despues. Para destruyr Dios la ciudad de Hierico, mãdo a Iosue, que cercasse con su exercito siete dias la ciudad, con son de trompetas, y que lleuando los sacerdotes el arca sancta, hiziessen vna procession solemne al rededor de la ciudad, paraque los de Hierico (sino mengaño) tuuiessen lugar de echarse alos pies de Dios, y pedirle misericordia. Y con ser tan facil y mas facil el derrocar, q̃ el edificar, gasto Dios solos seys dias en criar el mundo con todo lo que ay en el, y se detuuo siete, en derrocar los muros de Hierico, significando en esto, que de mejor gana edifica para nuestro prouecho, q̃ assuela, y derriba para nuestro daño. Mejor vsa de misericordia q̃ de justicia. Algo desto barrũtauã los Assirios de quienes dize Plutarco en sus Problemas, q̃ a sus Dioses pintauã cõ ataduras, y con grillos a los pies, significando q̃ de espacio se mouiã a castigar los peccados. Esto de yr la justicia de Dios dilatãdo el castigo, y dãdo lugar a la penitencia, nos significo el mismo Señor por vna galana metaphora diziẽdo: *Si acuero, vt fulgur gladiũ meũ.* Yo doy mi palabra dize Dios, q̃ si affilo mi espada,
Deute. que resplandezca como relampago, que me lo han de pagar mis enemigos. Que lenguaje es este de Dios, si yo affilare mi espada? Sabeys

que?

que? que siempre tiene bota la espada de la justicia, por que yendo a castigar, se detenga a dar le filos, y esto a vista del peccador, porque huya del golpe, y este preuenido. Y por esso dixo, que antes del juyzio, *erunt signa in sole & luna.* Hagamos hermanos (hallando en nuestras cõsciencias pecados) lo que hizo Rachel, paraque su padre no encontrasse con los idolos, que lleuaue hurtados, que los cubrio cõ los adereços de los camellos. *& sic deluſa eſt ſolicitudo quærentis*, dize el sagrado Texto del Genesis. Con esto burlo a su padre que por mas que busco, y escudriño todas las alhajas, no hallo cosa alguna. Gran remedio es encubrir los pecados con el cilicio, y la xerga de la penitencia, que de tal manera los cubre, que los deshaze. Porque aquellos peccados se dizen deshechos, que son cubiertos con la verdadera penitencia, y assi dixo Dauid, *beati quorum remiſſæ ſunt iniquitates, & quorum tecta ſunt peccata.* Sino os cupo la suerte de ser aquellos de quien se dixo: *beati immaculati in via.* Bienauenturados los que en vn camino tan lleno de lodo no se enlodan, y son sin macula, ya que no soys do aquellos innocentes, sereys bienauenturados por penitentes. *Sic deluditur ſolicitudo quærentis.* No encuentra Sathanas con peccados llorados, y cubiertos con penitencia. *Gen.* *Pſal.29.*

De la consideracion del juyzio final nace vn motiuo de cõsolaciõ para los afflictos en medio de sus agrauios, entendiendo que ha de auer vn supremo y vltimo tribunal, donde el desapassionado y justissimo juez que es Dios, *iuſtum & impium iudicabit, tempus omnis rei tunc erit*, juzgara al justo y al tiempo, y entonces todas las cosas tendran su tiempo, sazon y conyuntura, y se reduziran a orden tantos desordenes, tendran tiempo la justicia, que hasta agora la torcian a fuerça de intereſſes y passiones. Tendra su tiempo el pobre, que le oyran alli, *quoniam non in finem obliuio pauperis.* Aunque parece que agora no lo vee Dios, sino que esta durmiendo para el, entõces tendra su tiempo de misericordia, dãdo le la cedula, paraque goze de los eternos gozes. Tẽdra su tiempo el cuerpo affligido y cansado en subjecion de su alma sancta, porque como dize el sancto Apostol el que fue cõpañero en los trabajos, ayunos, cilicios, açotes, disciplinas, lo sea en los cõsuelos. Y pues por ayudar al alma a ganar la corano q̃ tiene, se priuo de su regalo, no es razõ q̃ el alma se alce a solas con todo, en los celestiales palacios. Y tẽdra su tiẽpo el alma, viendo se jũta con aq̃l cuerpo, a cuya cõpañia tiene natural inclinaciõ. Y quãdo sera todo esto? *cũ venerit filius hominis in maieſtate ſua.* Quãdo viniere el hijo đla Virgẽ en su Magestad, no en Magestad agena ni prestada, q̃ esse lẽguaje se q̃da para los *Eccle.3.c.*

hom

hombres,que de ordinario gustan de tener fausto y pompa con bienes agenos. *In maiestate sua*, no quitada por fuerça de cuya es,posseyendo con violencia el officio que se deuia a otro,suya aun en quanto hombre que por su passion y resurrection juridicamente alcanço señorio plenissimo de cielo y tierra. Y assi dize S. Pablo escriuiẽdo alos Romanos, *Christus in hoc mortuus est & resurrexit, vt vivorũ & mortuorum*
ad Ro.14. *dominaretur*. Para esso murio y resuscito Iesu Christo, para ser Señor de viuos y muertos *In maiestate sua*. No adquirida a cuenta de sangre de pobres, y de haziẽdas mal retenidas,y de arãzeles mal guardados,y de exorbitantes costas, sacadas de las costillas de los miserables dueños, que pierden el tiempo y la vida en la demanda, y se bueluen a sus casas,gastados los dineros, y aun con las manos en la cabeça, Dios les de paciencia, y el por su misericordia ordene, como esto se remedie. *Veniet in maiestate sua*. No la que le daran los carros triumphales, ni los suydosos aparatos, como fue la Magestad de Iulio Cesar, quando en Roma triumpho en vna carroça de quarenta cauallos, ni como la de Pompeyo quando passeo las callas de la misma Roma en vn carro triumphal con quarenta Elephantes de la Affrica. Ni como la de Marco Antonio, cuyo coche guiauan muchos y muy grandes Cieruos,ni la de Aureliano cuyo carro guiauan ferosimos Leones,todas estas eran magestades postizas y vanas. La de Iesu Christo Rey vniuersal sera propria, y immensa. Y vendra assi, para mayor confusion de los que aqui le despreciaron. Que angustias?que gemidos?que llantos aura alli?Que tristes alaridos,que desesperados pesares?y particularmẽte quãdo vieren assomar la sancta Cruz,q̃ ellos tanto aborrecieron. *Videntes turbabuntur timore horribili*. Y entre sus mayores tormentos,y sus mayores cruzes sera ver la sancta Cruz,hecha del vãdo de la justicia,auiendo ella estado siempre del vando de la misericordia. Que terrible trocar de manos?como vna piadosa madre,que va entretenidõ do las iras de su marido,cõtra su hijo,y le dize:ea Señor dissimulemos agora,basta espãtarlo,y amenazarlo,es muchacho, por vẽtura se emẽdara,y al cabo viẽdolo incorregible,y q̃ la mucha indulgẽcia lo ha ocasionado a perderse,buelue se del vãdo del padre en el castigo,y ella le ayuda a lastimar, diziẽdo a vozes. Traydor q̃ mi intercession te ha hecho mal,y della tomaste ocasiõ,para empeorarte. Assi la sãcta Cruz que siempre ha sido piadosa madre, entonces se cõuiertira en mayor castigo y rigor. Dichosos los que agora se acogẽ a la sombra dela sancta Cruz,recibiendo como a verdadero Rey, al que en ella padecio,o cõformãdose con el,y crucificãdo su carne, paraque ella y el alma jun

tamen

tamente le obedezcan, porque por andar fuera desta obediencia no so lo seran los hombres castigados enel final juyzio, mas lo son aqui cada dia con muchos trabajos. Para confirmacion desto quiero aqui escriuir vna cosa temerosissima, que se cuẽta enel quarto libro delos Reyes. Salmanasar Rey de los Assirios vino cõ grã poder, y conquisto las tierras de Samaria, y lleuando la gente captiua a su tierra, traxo muchos de sus vassallos para poblar a Samaria, pareciendole que estaria mas seguro aquel Reyno, tomadas y posseydas todas las fuerças por los suyos. Estos Assirios morando alli en Samaria, sacrificauan a sus idolos, porque eran gentiles, y dize el Texto Sagrado, q̃ les embio Dios vna plaga muy grande, y era, q̃ venia̅ bestias fieras, delos montes, y los matauan. Dixeron al Rey, *gentes quas transtulisti, & habitare fecisti in ciuitatibus Samariæ ignorant legitimã Dei terræ, & immisit in eos Dominus leones, & ecce interficiunt eos, eo quod ignorent ritum Dei terræ.* Vuestros vassallos, que moran enlas ciudades de Samaria, ignorã la ley del Dios de aquella tierra, y por esso les embia leones que los matan, porque no saben el rito con que el se suele adorar y seruir. Embio entõces el Rey vno delos sacerdotes Hebreos q̃ tenia ella captiuos, que enseñasse en Samaria a sus vassallos, a guardar la ley del verdadero Dios, y enseñandola cesso aquella matança y turbacion. Cosa de grande admiracio̅ fue esta por cierto, que siendo aquellos hombres idolatras, y acostumbrados a adorar idolos toda su vida, no los castigaua Dios, alla en su tierra por aquellos peccados, y porque despues cometian las mismas idolatrias, enla tierra adonde solia ser Dios odorado, embia leones de los mõtes que los maten. Pues si por solo estar dentro delos limites delos pueblos que conocian a Dios, quiere su magestad que guardé su ley, y los castiga tan grauemente, porque enla tierra sancta idolatrauã, no le conociendo ellos. Que sera hermanos mios de nosotros, que nascimos en la yg'esia de Dios, y recibimos su ley, y sus sacramentos, sino le obedecemos, como somos obligados? Dezidme peccadores, logreros, carnales, y homicidas, quien es el Dios desta tierra? cuya es la ley que aqui se guarda? No teneys por Dios a Iesu Christo, que por vosotros se puso en vna Cruz? pues como adorays el dinero, el deleyte, y el regalo? como en tierra tan sancta cometeys tantas idolatrias? *quomodo obseruatis legitimã Dei terræ huius?* Esta ley Euangelica que guardaron vuestros antepassados en estas tierras, y que por la obseruancia della, derramaron muchos su sangre, y perdieron las vidas, como no la guardays vosotros? y no la guardando, mas offendiendo tanto al Dios desta tierra, como no vienen dragones delos montes a hazeros pedaços? O

4. Re. 17. cap.

incommutable y eterno Dios? que dire que pues no vienen bestias fieras, a tragarnos, siendo tantos nuestros insultos, para gran mal nos deues guardar. Lloremos y gimamos hermanos, si siendo Christianos, hijos y nietos de Christianos, y guardando tan mal su diuina ley, no embia Dios leones a que nos coman viuos, para mayor condennacion nuestra sera, sino nos emendamos, y aprouechamos de su paciencia. Aunque tambien podemos dezir, que las pestilencias, las enfermedades, las carestias, las guerras, el apricto en que se veen los Reyes, para que compelidos dela necessidad carguen mas, y fatiguen a sus vassallos, todos estos infortunios leones, y dragones son, que vienen de
Psal. 88. la ira de Dios por nuestros peccados. A la ira de Dios llamo Dauid fuego, diziendo: *exardescit sicut ignis ira tua.* Enciendese Señor como fuego tu ira. Y la leña que haze arder este fuego de la ira de Dios sobre nosotros, son nuestros peccados. Si hazemos penitencia de llos, sera como quitar la leña del fuego, y apagarseha.

Deste altissimo y potentissimo Rey dixo el Angel: *& regnabit in domo Iacob in æternum.* Todas las potencias y señorios del mundo tienen poca firmeza, y poca dura, a buelta de cabeça se acaba todo. Quiẽ ha leydo aquella põpa y arrogancia, cõ que venia Holofernes por los campos de Damasco venciendo Reynos y prouincias, y despues en q̃ paro todo? en que pararon las pompas y magestades delos Darios, delos Xerxes, delos Alexãdros, delos poderosos Emperadores Romanos? no
Eccle. 40 se deshizo todo en vn momẽto? O cõ quãta verdad dize la diuina Scriptura. *Omnia enim quæ de terra sunt, in terrã cõuertẽtur, substantiæ iniustorũ sicut fluuius siccabũtur, & sicut tonitruũ magnũ in pluuia personabũt.* Todas las cosas q̃ son dela tierra se cõuertirã en tierra, y las riquezas delos peccadores se secaran, como vn rio enel estio, y como vn trueno muy grãde en vna poca de lluuia se acabarã. O q̃ marauillosas y temerosas palabras? es mucho de notar en ellas, como el Spiritu sancto cõpara los malos y poderosos al rio q̃ va a a dar en la amargura del mar, porq̃ todos sus deleytes y regalos hã de parar enla amargura del infierno. Tãbiẽ los cõpara al trueno. Vereys enel verano que subitamẽte comiẽça a tronar, leuantase vna nuue que viene muy cargada, todos huyẽ, y los que estan en el campo, se acogen a poblado, descarga la nuue, y llueue medio quarto de hora, y buelue luego el tiempo sereno, y el cielo como de antes, no quedando sino vn poco de lodo, que se hizo de aq̃lla nuue, el qual pisan todos con los pies. Assi vereys vn poderoso, vn Rey, vn Principe, que passa tan acompañado, cõ tanto ruydo y estruẽdo, que parece hũdirse el mũdo, y de ay a tres dias ya no ay nada. Que

se hizo

ſe hizo de aquello? vino la muerte, y en vn punto lo desbarato todo, q̃ no quedo mas de vn poco de lodo que piſamos, q̃ es el miſerable cuerpo, que queda enla ſepultura debaxo delos pies. O ſi Dios nos abrieſſe los ojos, y entendieſſemos deueras eſtas coſas, como les dariamos de mano, y las dexariamos, antes que ellas nos dexaſſen a noſotros. Quãdo el ſol camina hazia el poniente, aſsi como ſe va poniendo, aſsi van creciendo las ſombras de las coſas corporales, qualquier coſa, por pequeña que ſea, cauſa vna ſombra muy grande. Pero quando el ſol eſta en ſu rueda, y enla cumbre del cielo, todas las ſombras ſon pequeñas. Aſsi acontece en noſotros, quanto mas ſenos aparta Dios, tãto mayores nos parecen las coſas deſta vida, las honras y gloria della, q̃ ſon ſombra, y paſſan como ſombra, como ſe dize enel libro dela ſabiduria, *tranſierunt omnia tanquam umbra.* Pero quando Dios eſta en ſu rueda poſſeyendo el coraçon humano, entõces todas las ſombras le ſon muy pequeñas, porque el aſsi poſſeydo, alumbrado, y inflammado de Dios, todas las coſas fuera del las tiene por muy pequeñas. Y eſto es, lo que a la letra ſignifica la Eſpoſa en los Cantares diziendo: *Sicut malus inter ligna ſyluarum, ſic dilectus meus inter filios.* Mi eſpoſo es entre los hõbres, como el camueſſo entre los arboles de los montes. Los arboles de los montes ſon çarças, robles, hayas, enzinas, que no dan fruto de ſuauidad. Quiere pues dezir la Eſpoſa, que fuera de Dios, todo lo que ay en el mundo para el alma es fruta de monte, fructa de roble y de enzina, todo es bellotas duras y deſſabridas. O Chriſto dulciſsimo amor de nueſtras almas y ſi ſupieſſemos amarte, como todas las coſas del mundo en tu comparacion nos ſerian amarguiſsimas, y deſſabridiſsimas, y ſuſpiriariamos deueras por las coſas del cielo, que ſon eternas, y nunca ſe han de acabar.

Sap. 5.

Cant. 2.

El modo marauilloſo que tuuo eſte diuino Rey en adquirir vaſſallos para ſu Reyno, cubre de paſmo y aſſombra, a quien profundamẽte lo conſidera. Pues echo mano para negocio tan arduo de vnos hõbres pobres y baxos, mandandoles, que predicaſſen coſas a que el mũdo llama locuras, y tiene pr freneticos diſparates. Y pudo tanto la diuina virtud encerrada dentro de la predicacion Euangelica, que con pelear a ſolas, ſin humana ſabiduria, contra Principes y Emperadores y potentados del mundo, contra ſacerdotes, philoſophos y letrados ſalia tan vencedora, que les hizo dexar ſu antigua y falſa creencia, y creer vna verdad tan ſobre ſus razones, que es eſta verdad catholica, tan nueua a ſus ojos, y tã repugnante a ſus antojos, y q̃ eſta viniеſſe a ſertã creyda y recibida delos hobres tã aſſentada y fixada en ſus coraçones,

como os perturba y desquicia la injuria? acabemos ya de entender a Dios por su amor y reuerencia. Y pues queremos su trato y amistad, compremosla con todas las condiciones necessarias, que no se nos ha de dar a nosotros, por nuestros ojos bellidos de balde lo que a sant Ioã Baptista y a sant Pablo costo carceles, y cabeças, y a sant Pedro, y a S. Andres muerte de Cruz, y achristianemos el lenguaje, y quando viniere vna perdida de hazienda, de salud y honrra, a differencia del Alarue y del Gentil, leuantemos las manos y el coraçon al cielo, y resuenen del pecho Christiano diuinos loores. Bendito seays Señor para siẽpre, que al fin me dezis en esto, que somos amigos, seamoslo, y cueste, lo que costare. El disertissimo Philon Iudio affirma, que aquella çarça que Moysen vio, que ardia y no se consumia, significo que los finos y verdaderos amigos de Dios son, como aquella çarça, tocados con fuego, llenos de espinas, y no se consumen con impaciencia. Teniendo Dios trauada gran amistad con Abraham, le mando, que sacrificasse a su hijo, y yendo el sancto Patriarcha a executar el diuino mandamiento, van por el monte arriba el moço cargado de leña para el holocausto, y dize el Texto Sagrado. *Ipse vero portabat in manibus ignem & gladium.* El venerable viejo lleuaua en la mano derecha vn cuchillo, y en la siniestra fuego. Que señas son estas sieruo de Dios? que han de ser sino de vn hombre, declarado, ya por singular amigo del Señor vniuersal de todas las cosas, cuya amistad se acuña con cuchillo y fuego. Estos son los artificios de Dios, enseñar al mundo, que con pobreza, hambre, y desprecio se ha de conseruar su amistad. Y tuuo tanta virtud su palabra, que con esto conuirtio a si innumerables gentes. De manera que aunque escogio ministros pobres, y idiotas, el los hizo idoneos, como dize sant Pablo. *Idoneos nos fecit ministros noui testamenti.* Los Reyes y prelados, y los demas electores no pueden hazer esto, y por esso los han de eligir, quales conuiene. Esto se podra mejor entender por vna comparacion. Vn hombre rico si se quiere vestir, manda hazer todas las ropas nueuas, manda cortar de vna pieça capa, sayo, y calças, porque tiene posibilidad para ello: pero el pobre no puede hazer esto, mas vase a la ropauejeria, y compra alli ropas ya hechas, procurando que sean a su talle. Dios como gran Señor saca ropas nueuas, nunca antes hechas. Quiere hazer vn buen Rey, y escoge vn pastor Dauid, y hazelo de nueuo Rey, y dale sabiduria y talento, paraque sepa regir y gouernar. Quiere vencer a Holofernes, y escoge a vna muger flaca como Iudith, y dale fortaleza y animo, paraque corte la cabeça al tyranno capitan, y assi se desbarate su exer-

cito. Quiere hazer vn capitan de su pueblo, y escoge a Moysen pastor de ouejas, y dale brio, y sabiduria, para saberse valer, contra Pharaon. Quiere hazer vn gran prelado de su yglesia, y escoge a sant Pedro vn pobre pescador, y dale toda la sufficiencia necessaria para tan alto officio. Veys como haze ropas nueuas, que no auian seruido en tales officios. Pero los Reyes y electores del mundo, como pobres, y de poco poder, acuden a la ropauejeria del mundo, a comprar ropas ya hechas. Quiere el Rey vn capitan, escoge para acertar, vno, que sea ya ropa hecha, que aya sido capitan en otras batallas. Escoge los prelados que sepan ya gouernar, y tengan sufficiencia para ello. Y assi les conuiene hazer en todas las elections de ministros, para diuersos officios. Pero el Rey soberano Iesu Christo como tenia poder infinito, hizo de nueuo tales ministros, que tan marauillosamente conuirtieron el mundo. Y para que quedasse todo como cõuenia, embio por
Ioan. 16. su pesquisidor al Spiritu sancto, y assi dixo: *cum venerit ille, arguet mundum de peccato.* Quando viniere el Spiritu sancto, arguyra al mundo de peccado. Como Señor, y al Spiritu sancto quereys embiar por pesquisidor? el pesquisidor ha de ser brauo, y riguroso, que corte pies y manos, que no se incline con piedad a parte alguna, el Spiritu sancto con vna lagrima se dexara vencer, y con vn suspiro estara las manos atadas. Este officio parece al parecer humano, que conuenia mas a la omnipotencia del padre, que ala clemencia del Spiritu sancto, porque como dize sant Pablo: *ipse postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus.* El
Ad Ro. 8. es el que nos haze pedir misericordia cõ gemidos indezibles. O quan differentes son los modos de la gouernaciõ de los hõbres, de la gouernaciõ de Dios. Los pesquisidores de los Reyes quieren se authorizar muchas vezes, haziendo grandes injusticias, y exercitando muchas crueldades, cortando pies y manos. A vno porque enseño el camino al delinquente ignorantemente, y al otro porque le herro el cauallo, sin culpa alguna los manda castigar grauemente. Direys, o que assi cõuiene para el buen gouierno. No conuiene por cierto, nunca tal mando ley alguna, que el ignorante y innocente pagasse, ni fuesse castigado. O soberano Rey de la gloria Iesu Christo, que lleno de piedad dezis: no quiero proceder con los hombres con rigor, no quiero, que vayan huyendo de mi a tierra de enemigos, y se pierdan, sino que vengan a acõgerse a mi sombra y amparo, y a pedirme perdon. Quando vno os haze vna injuria, amenazayslo diziendole: por esta Cruz (seña landola) que si os alcanço, que vos me lo pagueys. Pero el buen Iesus Rey clemẽtissimo despues de iniuriado ꝺ nosotros dize: por esta Cruz

en que

enqu e fuy crucificado,y por eſtas llagas que en ella recibi , que ſi os alcãço,ſi os boluey s a mi,que yo os perdone y os haga ſingulares mer cedes.Bendigã Señor todas las Hierarchias del cielo,y todos los juſtos dela tierra,tus piadoſiſsimas entrañas,cõ las quales nos embiaſte tal peſ quiſidor,q̃ enternezca y ablãde nueſtros coraçones, paraque nos cõ- uirtamos a ti,y ſeamos perdonados de nueſtros peccados.

Preguntando la prudentiſsima donzella al Angel:*quomodo fiet iſtud? quoniam uirum non cognoſco?* La reſpondio:*Spiritus ſanctus ſuperueniet in te, & uirtus altiſsimi obumbrabit tibi.* Eſta obra Señora ha de ſer del Spiritu ſancto ſin interuenir varon,y la virtud del altiſsimo os hara ſombra,paraque ſin que ſe marchite vueſtra virginidad concibays. Plinio dize,que ay ſombras dañoſas,como la del nogal,y la del pino, las quales enferman y dañan las cabeças delos que a ellas ſe recogen,y las plãtas tiernas que alcançan las ſecan,y deſtruyen. Pero la ſombra del alamo es ſaludable,y las hieruezuelas que tiene debaxo de ſi las haze crecer y las hermoſea,y tambien la ſombra del mançano tiene eſta propriedad. Por eſto dezia la Eſpoſa:*ſicut malus inter ligna ſyluarum, ſic dilectus meus inter filios. ſub umbra illius quam deſiderabam ſedi.* Mi Eſpoſo es como mançano,tiene muy linda ſombra,yo me aſſiente,y recree de baxo della. La ſombra y amparo de Dios,es como ſombra de camueſſo,entre carraſcos y robles. Todas las coſas del mundo tienen ſombras dañoſas,por eſſo a ſolo Dios nos hemos de arrimar. Eſta ſombra cubrio ala bẽditiſsima Virgen. Pero pareceme,que preguntando ella, *quomodo fiet iſtud?* que la vuiera de reſponder el Angel, *uirtus altiſsimi illuminabit tibi.* La virtud del altiſsimo te alumbrara. Y no,*obumbrabit tibi.* Te hara ſombra. Pues lo que ſe pretendia era,que Dios alũbraſſe el entendimiento deſta tierna dõzella? Dos coſas ſuelẽ impedir la viſta,vna es,falta de lũbre,como ſi eſtays en vna pieça eſcura , no veys. Otra ſer la luz demaſiada,como ſi poneys los ojos enel ſol,os deſlumbra,y haze;q̃ no veays. Que es la cauſa,porque los peccadores no veẽ a Dios,ni ſus grandezas? las tinieblas de ſus peccados. *Obſcuratum eſt inſipiens cor eorum*,dize ſant Pablo. Y quien haze, que los juſtos no veã los diuinos myſterios como deſſean? *quia lucem habitãt inacceſsibilem*,dize el miſmo ſancto Apoſtol,porq̃ mora Dios en vna luz inaceſsible. Pues q̃ remedio para los vnos,y para los otros? Que alos pecadores les de Dios luz,como lo pide Dauid diziẽdo *emitte lucẽ tuã & veritatẽ tuã.* Embiad Señor vueſtra luz y vueſtra verdad,paraq̃ os veamos. Y los juſtos que eſtan en gran claridad,tienen neceſsidad de ſombra paraque vean,porque la infinita luz no los deſlumbre. Eſto ſignificaua aque-

Plin. li. 2.

Cant. 2.

Ad Ro. 1. c.

llo de que Dios vsaua enel desierto con los Israelitas, quando de noche los alumbraua con vna columna de fuego, porque les faltaua luz, y de dia con vna nuue los cubria, que les hiziesse sombra, porque les sobraua la luz. Assi agora pidiendo la sanctissima Virgen. *Quomodo fiet istud?* pidiendo el, como, de vna obra tan sobre natural y diuina, que aũ el mismo Angel no la entendia, responde. *Virtus altissimi obumbrabit tibi.* Porque los diuinos mysterios no los entendemos, sino por sombras, y enigmas. Notad os pido, lo que acontecio a Eliseo, para resucitar al niño muerto, hijo dela Sunamites. Metiolo en vn aposento, echando toda la gẽte fuera, *& clausit ostiũ post se.* Cerro la puerta tras si, y pusose sobre el niño, encogiendose de arte, que junto ojos con ojos, braços con braços, y pies con pies, y assi le resuscito, y le dio vida. Pero si me preguntays, como pudo ser possible, que vn hombre de tan grande estatura como Eliseo se encogiesse tanto, que se igualasse con vn niño pequeño? respondo, que, *clausit ostium post se.* El como no se sabe, porque cerro Eliseo la puerta tras si. Ciertamente fue este hecho de Eliseo vn retrato al viuo de la Encarnacion del Verbo diuino, quando el soberano Eliseo para resuscitar al hombre muerto en la culpa, se igualo con el, tomando carne mortal. Pero si me preguntays, *quomodo fiet istud?* como la magestad y grandeza de Dios se pudo achicar tanto, que para dar vida al hombre, siendo immenso y infinito, se hizo finito, y siendo eterno temporal? respondo, que *clausit ostium post se.* Para obrar vn negocio como este, echo todos los del aposento, sin dexarlo ver ni a los Angeles, ni a los Prophetas, ni a su misma madre. Son negocios de Dios a puerta cerrada, que necessariamente ha de quedar fuera la razon natural. Pero con todo esso me direys, este nuestro entendimiento es goloso de saber, querriamos, nos dexassedes algunos indicios, de como Dios se hizo hombre. Muchos inflammados con este desseo, se han puesto a acechar por los resquicios de la puerta, y han sacado algunas semejãças desta obra. Oyamos a sant Pablo, que dize, que el recibir Dios nuestra mortalidad fue, vestirse del hombre. Marauillosa consideraciõ, si con el angelico Doctor la ponderamos. Porque la vestidura suele seruir de que por ella conozcamos la persona. Por la thiara sacamos y conocemos al Summo Pontifice, por el capelo al Cardenal, por el roquete al Obispo, y por la diuersidad de los habitos conocemos la diuersidad, de los religiosos. Pus desto siruio nuestra humanidad paraq̃ como por vestidura conociessemos a Dios, porque haziendose hombre se conocio mas claramẽte su infinita misericordia y piedad. Y si dezis, no dixo Isaias: *vere tu es*

Isai.

Deus

Deus *abſconditus*, verdaderamente tu eres Dios eſcondido, porque ſe eſcõdio con la humanidad? Digo que con la humanidad ſe encubrio, y ſe deſcubrio. Encubrio y eſcondio la grandeza de ſu Mageſtad, y deſcubrio los rayos de ſu diuina bondad y clemencia. Tambien ſe declara el myſterio de concebir la ſacratiſsima Virgen, por aquellas palabras que dixo Dauid en nombre de Chriſto nueſtro Redemptor. Pſal. *Vermis ſum ego, & non homo.* Que quiſo el Spiritu ſancto ſignificar por eſtas palabras, ſoy guſano, y no hombre? Lo que dize Euthimio, que aſsi como el guſano ſin junta de padre o madre, por influencias celeſtiales nace de la tierra, aſsi Chriſto Ieſu nacio de la tierra virginal, no por humana, ſino por celeſtial virtud, del diuino ſpiritu. No menoſprecia el buen Ieſus el apellido de guſano, porque por el entendemos la pureza virginal de ſu madre ſanctiſsima. Otra comparacion deſte myſterio pone tambien Dauid diziendo: *deſcendet ſicut pluuia in vellus.* Pſal. Como ſi dixera, no ſera comun ni vulgar, el modo de entrar Dios en el vientre virginal, y por ſu nacimiento ſalir del porque aſsi como la lluuia cae enel vellõ de lana y entra en el ſin daño alguno ſuyo, deſta manera, el Verbo diuino entro, y ſalio en el clauſtro virginal, ſin que padecieſſe detrimento ni leſion alguna. Aunque eſta reſpueſta del angel era de coſas altiſsimas la entendio muy bien la ſapientiſsma Señora, porque de mas de tener delicadiſsimo entendimiento, tenia affection a los myſterios de la diuina encarnacion, porque faltando eſta, lo Pſal. 48. claro ſe haze eſcuro. Por eſta cauſa auiendo Dauid de dezir vnas coſas muy claras como erã. *Stultus & inſipiens ſimul peribũt, & relinquẽt alienis diuitias ſuas, & ſepulchra eorũ domus illorũ.* El loco y el necio perecerã, y dexeran ſus riquezas a los eſtraños, y las ſepulturas les ſeruiran de caſas. Como auia de hablar coſas de deſprecio del mũdo a hõbres muy enclauados en la tierra, y ſumidos enel cieno, y q̃ tã poco entẽdiã deſto, porq̃ no era cõforme a ſus deſſeos, dixo: *inclinabo in parabolã aurẽ meã.* O (como otros trasladaron) *loquar in ænigmatibus.* Hablare en parabolas y en enigmas. Aunque eran coſas claras de ſuyo, pero para los malos ſon como enigmas, como parabolas y prouerbios difficultoſos, por eſto les pone eſtos nõbres. Todo eſto paſſa a la letra acada paſſo en los ſermones. Hablãdo ſe cada dia del juyzio, del infierno, del premio y gloria delos buenos, de los beneficios q̃ de Dios auemos recebido, y de la muerte ſacratiſsima de Chriſto nueſtro Redemptor, y de ſu marauilloſa reſurrection, y de los bienes que de ella nos vinieron, todas eſtas coſas les parecen eſcuras, como parabolas, o enigmas, a los hombres vicioſos y carnales, y aſsi hazen tan poca impreſsion

en ellos, como si realmente fuessen enemigos, y que no las entendiessen, con tan poco temor y amor quedã despues de auer las oydo. Que cosas destas ay que no sea bastante bien considerada y entendida para hazernos santos? Platon tenia por cosa cierta, que si los hombres creyessen, que auia vn Dios gouernador de todas las cosas, y que tiene prouidencia de todas ellas, y que ha de ser castigador de los malos, y premiador de los buenos, que no podrian perseuerar mucho en los pecados. Pensaua este Philosopho, que toda la maldad de los hombres nace dela ignorancia destas cosas. Que dezis Platon? Veys aqui os daremos, vna infinidad de hombres en la santa yglesia, que creen todo esso y mucho mas, porque creen, q̃ Dios se hizo hõbre por ellos, y oyen cada dia todo esto, porque no puedan alegar oluido, y cõ todo esso se estan en sus peccados, quasi toda la vida. Deue ser la causa, que les parecen estas cosas escuras, que no se les asientan en los entendimientos, porque de otra manera que no harian por huyr tantos males, y alcançar tantos bienes? Con creer el angel que la sanctissima Virgen entendia, y creya lo que la dezia, todauia la traxo vn exemplo muy singular, diziẽdo. *Et ecce Elisabet cognata tua, & ipsa concepit filiũ in senectute sua, & hic mensis est sextus illi, quæ vocatur sterilis, quia non erit impossibile apud Deum omne verbũ.* Sabed señora q̃ tu prima santa Isabel con ser vieja, y esterilha cõcebido vn hijo, porque no ay cosa imposible a la potẽcia de Dios. Veamos angel bẽdito, q̃ fuerça haze vuestra razon, y exemplo, parece que no colegis bien, porque menos es, q̃ vna muger vieja y esteril conciba y para de su marido, que concebir y parir vna Virgẽ, quedãdo donzella? Muy bien arguye el angel, y biẽ dize, porque si por auer de ser santa Isabel madre de vno que auia de ser pregonero y seruo de Christo, que fue el Baptista Sant Ioã dispenso Dios con ella en dos irregularidades que fuerõ vejez, y esterilidad, mucho mejor dispẽsara con su propria madre en vna, q̃ pariesse quedando virgen. Y de aqui se infiere tambien, que pues dispenso cõ esta, que le importaria menos a la sanctissima Virgen, mejor dispensaria con ella en la otra, que no contraxesse pecado original. Porque mas le importaua a esta purissima Señora no tener pecado, que q̃dar donzella despues del parto.

Como entẽdio la verdadera amadora de la limpeza y honestidad, que salua su virginidad podia aceptar aquella tan singular merced como Dios la hazia, que era su madre, abrio las puertas de su cõsentimiẽto, diziendo: *ecce ancilla Domini, fiat mihi secũdum verbum tuum.* Parece al parecer humano, que fue atreuimiento el no se escusar, teniendose por

por indigna de tã alta dignidad,como se escuso Moysen,quãdo Dios le embiaua por capitan de su pueblo a Egypto,diziendo:*obsecro Domine mitte quem missurus es.* Embiad Señor otro mas sufficiẽte, porque yo soy vn tartamudo,y no se hablar,*impeditoris linguæ faclus sum & tardioris.* Y el glorioso Baptista,quando el Señor le dixo que le baptizasse,se escuso con humildad diziendo:*ego a te debeo baptizari,& tu venis ad me?* yo tengo de ser baptizado de ti, y tu Señor vienes a mi, que te baptize?y assi se dize del,que,*non audebat tangere sanctum Dei verticem, sed cum clamore,& tremore dicebat,sanctifica me Saluator?* no osaua tocar en la sacratissima cabeça del Señor, mas con temor, y temblor dezia, sanctifica me Saluador?Assi pareciera biẽ,q̃ esta humildissima dõzella se escusara,y no cõcediera luego,admitiẽdo tan marauillosa dignidad. Aesto se responde,q̃ sabia ella muy biẽ, enseñada por el Spiritu sancto,que la perfecta humildad consiste en la perfecta obediencia, y que tanto vn seruo es mas agradable a su Señor, quanto le es mas obediente,assi en las cosas de honra,como en las cosas de affrenta. Y de aqui se entẽdera,que son muy differentes las cortesias y policias diuinas delas humanas, En vn Psalmo dize Dauid:*propter nomẽ tuum deduces me.* Por vuestro nombre,y por quiẽ vos soys Señor sereys mi guiador. Parece descomedimiento dezir Dauid a Dios, que el le ha de guiar.Si vno fuesse al Rey, y le dixesse. Señor supplicoos que me guieys,que voy para tal parte no le diriades , malcriado, no os contentareys con que embie el Rey, vn criado suyo que os guie, sino que a el en persona quereys por vuestra guia?Pues quanto mayor descomedimiẽto sera,pedir esto a Dios? No pedireys, q̃ embie vn angel que os guie,sino q̃ el mismo ha de venir a guiaros? No fue por cierto hermanos mios esto descomedimiẽto. Porq̃como os dixe,son muy differentes las cortesias spirituales y las mũdanas. En la policia del mũdo hã se los seruos de offrecer a seruir a sus Señores, y si los Señores se offrecierẽ a seruirlos a ellos,no lo hã de consentir. En la policia spiritual ha de ser al reues, que no aueys de seruir sino en los seruicios que Dios os pidiere, y si Dios quisiere seruiros a vos, aueys de aceptar su seruicio con sinceridad. Cuenta Sant Mattheo que vino vn mancebo letrado a Christo nuestro reparador,y le dixo: *Magister sequar te, quocũque ieris.* Maestro aparejado estoy,para seguirte por dõde quiera, q̃ fueres,y respõdiole el Señor. *Vulpes foueas habẽt,& volucres cæli nidos, filius autẽ hominis nõ habet,vbi caput suũ reclinet.* Las rapõsas tienen sus cueuas dõde abrigarse,y las aues dl cielo tienẽ nidos,y el hijo dla virgẽ no tiene dõde reclinar su cabeça. Esto fue despedirle verdaderamẽte.

Exo.3.

Pasl.30.

Matth.8.

Por

Luce.9. Por otra parte dize Sant Lucas de otro mancebo, que sin venir a el le dixo el Señor sigueme, y el escusandose en alguna manera dixo, *permitte mihi primum ire, & sepelire patrem meum*, permitid Señor que me este con mi padre, que es viejo hasta que muera, y le de sepultura y no quiso el celestial maestro dexarlo yr, mas dixole, *sinevt mortui sepeliant mortuos suos*. Dexadlo, que no faltaran muertos, que entierrē a esse muerto. Significando que otros hijos y deudos tenia, que podian vsar con el de aquellas obras de piedad, que no eran tan conuenientes para dexar el mundo como el. Cosa marauillosa es esta. Como Señor, al que se combida despedis, y al que se escusa combidays? Que promptitud podia ser mayor, que deziros aquel letrado, *sequar te quocunque ieris*: y vos padre piadosissimo lo despedis tan secamente, y a este otro que se escusa, lo combidays con tanta efficacia? en esto se manifiesta, que muchos se offrecen a seruir a Dios, en oficios, y en estados, a los quales el no llama, ni queria que le siruiessen en ellos. O quantos se offrecieron a ser frayles, y a ser clerigos, sin Dios los llamar para aquellos estados, que fueran buenos casados, y son malos Ecclesiasticos. Y otros se offrecē, a seruir a Dios casados, no los llamādo su diuina Magestad para esse estado, q̄ fuerā buenos Ecclesiasticos, y son muy ruynes casados. Vno de los principales daños dela Christiandad hallo yo por mi cuēta, (y creo que no me engaño) nace deste principio, que nosotros nos eligimos, y offrecemos a muchas cosas, a que Dios no nos llama. Como este gran Señor es padre piadoso, tiene cuenta con el fuerte, y con el flaco, y da manjar a cada vno, como lo ha menester. Y assi hablando Sant Pablo de la virginidad dize: *volo autem omnes vos esse, sicut me ipsum. Sed vnusquisque proprium donum habet ex Deo, alius quidem sic, alius vero sic.* En estas palabras manifiesta el Sancto Apostol, que quanto era de su parte desseaua, que todos fuessen continentes como el, pero dize que no puede ser, porque no a todos llamo Dios para esse estado. A ti que eres flaco te escogio para casado, porque no podrias lleuar los trabajos de la religiō, ni tu inclinacion, que es lasciua, te los ayudaria a lleuar. Casate, porque como alli dize el sancto varon, *si non se continent nubant, melius est enim nuber, quam vri.* Sino sienten en si continencia, casense, que mas vale casarse, que abrasarse. En esse estado viue en paz, guarda fidelidad a tu muger, doctrina en sanctas costūbres tus hijos, rige bien tu familia, enseña a todos a temer a Dios, y saluarte has, por q̄ esse es tu llamamiento. Tu que eres robusto, y de tu natural casto, elige te Dios para la religiō, no tardes de poner por obra su sancto llamamiēto, y en el conserua aquel Spiritu, cō q̄ entraste,

1.ad.Cor. 7.

y saluar

y ſaluarte has. Eſto va bien en caminado, y no ſin conſideraciõ, el que es para caſado meterſe frayle, y el que fuera bueno para frayle, hazerſe caſado, ſin poner los ojos en ſu complexion, y en ſu condicion, y ſin atender a las inſpiraciones ordinarias de Dios, ſin hazer ninguna diligencia purificando primero la conciencia, recibiendo los diuinos ſacramentos, y pidiendo con inſtancia efficacia a Dios le encamine, en lo que es mas agradable a ſu diuina Mageſtad. Pues Sant Pablo dize: *vnuſquiſque proprium donum habet ex Deo.* Sigueſe, que pues dõde Dios, el acertar a eſcoger eſtado conforme a la propria complexion y condicion, que es neceſſario pedirſelo con mucha inſtancia, y con pureza de alma, porque puede ſer, que en pena de graues pecados reciba vno el eſtado, que no le conuenia. En otras tierras no dan oficios ſino aquellos, a que ſe inclinan los que los han de tomar, y aſsi ſon perfectos en las artes, porque la inclinacion y el natural, ayudan mucho al arte. Y ſi al que tiene inclinacion a ſer çapatero le hazen pintor, y al que es inclinado a ſer pintor le hazen çapatero, no ſaldran bien con el arte. Pues mucho mas es neceſſario, tener inclinacion al eſtado en que ha de viuir toda ſu vida, Veys aqui la cauſa, porq̃ el diuino Maeſtro deſpidio al que ſe le offrecia por diſcipulo, porque aunque entõces venia por ventura con buena intencion, el eſcudriñador de los coraçones entendio, que era aquel algun ſoberuio ambicioſo y malicioſo, y que no conuenia para aquel ſancto eſtado, y por eſſo le reſpondio por eſte modo tan particular, las rapoſas tienen cueuas, y los paxaros tienen nidos, Como ſi le dixera, no tengo yo cueua para rapoſas, para hombres doblados y malicioſos, ni tengo nido para paxaros, que es para hombres vanos, deſſeoſos de ſubir y volar a las altas dignidades. Y al otro ſin el offrecerſe, lo llamo, porque como le conocia el, coraçõ, ſabia q̃ era para mas de lo que el penſaua. Deſta manera ſe entiendo, lo que dixe al principio, que no nos hemos de offrecer a ſeruir a Dios, ſino en los ſeruicios y eſtados, en que el quiere que le ſiruamos, y ſi Dios nos quiere ſeruir, y hazer mercedes, lo auemos de aceptar. Mirad la ſeueridad con que reprehendio a ſant Pedro, porque no quiria aceptar el ſeruicio del lauatorio, diziendole: *ſi non lauero te, non habebis partem mecum*, Como ſi dixera, ſi no aceptas eſte ſeruicio, que te quiero hazer, no tendras parte en mi. Y porque Dauid ſabia, que Dios quiere ſeruir a los ſuyos de guidador: por eſſo no ſolo acepto el ſeruicio, mas lo pidio con humildad y reuerencia diziendo: *propter nomen tuum decuces me.* Y porque la ſacratiſsima Reyna delos cielos ſabia muy biẽ eſta policia diuina, accepto luego la merced que el Señor le hazia, ſin eſ-

Ioan. 13.

sin escusarse de recibirla, que en esta promptissima obediencia se encierra la profunda humanidad. Y es notable cosa el nombre que se pone la maestra de la humildad diziendo: *ecce ancilla Domini.* He aqui la sierua del Señor. Differencia va de criado a sieruo. El sieruo y esclauo, o porque fue ganado en guerra, o porque fue comparado, no puede mudar Señor por su voluntad. El criado oy esta cõ vno, y mañana con otro, y dize se, que, *seruus dicitur a seruando*, de manera que sieruo, quiere dezir guardado,, porque el que lo gano en la guerra, lo guardo dela muerte. Por esto con razõ se llamo la sanctissima Virgẽ, *ancilla*, que quiere dezir sierua, que la seruo, y preseruo el Señor de todo mal, y nũca mudo otro Señor. Nosotros primero somos sieruos del demonio, y despues venimos a ser sieruos de Dios por el baptismo, pero ella en comẽçando a ser, començo a ser sierua de Dios, y en su seruicio perseuero hasta la muerte. Quando el vidrio esta en el horno encendido en fuego, es vna cosa muy tractable y obediente al artifice, cõ vn soplo haze, quanto quiere del, con vn soplo haze vasos y redomas, tã anchas y capaces que pone admiracion, y en saliendo del horno es tan fragil, que con vn papirote se quiebra. Assi los hombres en quanto estan en el horno del diuino amor, con vn soplo, con vna inspiracion. haze Dios, todo quanto quiere dellos, ensanchales los coraçones, y hazelos seruir de diuersos officios a sus proximos, sin que se quiebrẽ, ni desfallezcan por impaciencia. Quien ensancho tanto a Sant Pablo, que viniesse a dezir: *omnibus omnia factus sum*, soy hecho todas las cosas, a todos, sino la charidad? O admirable anchura de coraçon apostolico? que de todas las cosas seruia a sus proximos. Era padre de los huerfanos, amparo de las biudas, consolador de los tristes, maestro de los ignorantes. O si en este horno y en este fuego estuuiessemos metidos como se ensancharian nuestros coraçones, con los soplos de Dios, que son sus diuinas inspiraciones, de tal manera que cupiessen en ellos nuestros proximos, y tuuiessemos sus necesidades por nuestras, y las remediassemos como las nuestras: y no solo esto, mas como vidrio en fuego, estariamos blandos, y seriamos prõptos y obedientes a la diuina voluntad. Pero el estar fuera deste horno es causa, de que aya tanta estrechura, y frialdad en nuestras almas para con nuestros proximos, y tanta dureza y rebeldia para con Dios. En este fuego de amor estuuo siempre la esclarescida Virgen Maria nuestra Señora, y assi fue obedientissima a la diuina voluntad, y por esto con tanta promptitud obedecio diziendo. *Ecce ancilla Domini.* Ma rauilloso titulo de vn justo llamarse sieruo de Dios. Tertuliano en el

1. Ad Cor.

Tertu. li.

libro

libro contra Hermogenes Herege pondera mucho, como no se halla en la sagrada Scriptura, que se llamasse Dios Señor, antes q̃ criasse al hombre, solo se llama Dios, todas las vezes que se haze del mencion, como parece en el Genesis, quando se dize: *Creauit Deus cælum & terram.* Y mas abaxo: *dixit Deus fiat lux.* Y otras muchas vezes que alli se nombra, se llama solamente Dios. Peor despues de criado el hombre, començo a llamarse Señor, como parece en el segundo capitulo, donde se dize, *formauit igitur Dominus Deus hominem de limo terræ.* Y como parece en el discurso de aquel capitulo, y de los demas que se siguen, acada passo se llama, *Dominus Deus.* El mysterio desto es, que no se llamo Señor, antes que el hombre fuesse criado, para significar, que no se precia su diuina Magestad, de llamarse Señor, sino de hombres: porque el principado politico no cabe sino en hombres de razon. Y aunque es Señor del cielo y de la tierra, en esto particularmente quiso honrar al hombre, en no se llamar Señor, sino despues que el fue criado, preciandose especialmente de ser Señor suyo. Y es tambien anotacion de Sant Hieronymo, que quando en las diuinas letras se ponen, dos nombres de Dios juntamente, el vno dellos significa su essencia, y el otro su dominio, como quãdo se dize, *Dominus Deus*, el, *Deus*, se traslada del nombre, *Iehoua*, que significa la essencia de Dios, y el, *Dominus*, se traslada del nombre, *Adonai*, o, *Eloin*, que significa el dominio de Dios, de dõde se infiere, que despues del ser Dios de essencia infinita, lo que mas le conuiene, es ser Señor. Y assi dize S. Thomas, que no puede Dios dexar el dominio derecho y action que tiene sobre los hombres, De donde se sigue, quan grau injusticia comete, el que enagena su coraçon, sus pensamientos, desseos y obras, del beneplacito y obediencia deste soberano Señor. Si auiẽdo vos plãtado en vuestro vergel vn arbol, regadolo, y cultiuadolo, si aq̃l arbol tuuiesse manos y juyzio, y entrãdo vn enemigo vuestro dixesse, tomad, tomad, y le diesse toda su fruta, que diriades? O traydor? que he yo trabajado contigo tanto tiempo, y que des tu el fructo a mi enemigo? gran traycion, y injusticia es essa. Mira pues o hombre, que eres planta criada, regalada, y cultiuada, por la mano potentissima de Dios. Mira q̃ es gran injusticia y traycion, q̃ el fructo de tus pẽsamiẽtos, desseos, y obras, lo emplees en seruicio de Sathanas enemigo suyo Offrecelo todo a tu legitimo Señor, que es Dios, siruele con todas tus cosas, pues se lo deues tan deuido. Mira que dize el glorioso Sant Gregorio: *seruire Deo, regnare est.* Seruir a Dios es reynar. Y assi donde Sãt Lucas refiere, que dixo el Señorr, *multi prophetæ, & Reges,*

contra. Herm. fo. 339.

Gene. 1.

D. Tho. 2. 2. q. 100.

Luc. 10.

volue

Matth.13 *voluerunt videre, quæ vos videtis.* Muchos prophetas y Reyes dessearon ver, lo que vosotros veys, Sant Matheo refiriendo esta misma historia dize, *multi prophetæ & iusti cupierunt videre, quæ vos videtis.* De suerte que los que el vn euangelista llamo Reyes, el otro los llamo justos. Desto se suelen dar dos razones, la vna es, que se llaman los Reyes justos, para enseñar, que no aura Rey, que no fuesse justo, y que en diziẽdo Rey, se entendiesse justo. Si esto assi fuesse, no se harian las mercedes, ni se repartirian los dones, por pasion y afficion, sino conforme a los merecimientos de cada vno. Del Patriarcha Isaac se lee en

Gene.27. el Genesis, que por que estaua ciego, dio la bendicion y mayorazgo a Iob, que se estaua en casa con mucho descanso, y si dio de comer buen manjar a Isaac, fue de su mismo ganado: y para Esau, que andaua al campo trabajando por caçar, y traer que comer a su padre con fatiga y sudor, dixo el mismo Isaac, que no auia quedado bendicion quedar le. Assi son muchos de los Reyes y Principes deste siglo, que las mercedes y fauores, que son sus bendiciones, las hazen a los priuados, a los que siempre residen en las cortes, y en sus palacios sin cansancio, ni fatiga alguna, y para los pobres capitanes, soldados, y gente militar, que andan con el arco acuestas, con peligro de la vida, caçando para los Reyes, ganando les Reynos, y conseruando les los señorios, tan a costa suya, no ay benedicion ni beneficio, ni aun apenas vna buena palabra. Cierto de los que esto hazen, no se puede dezir, que siendo Reyes son justos. La otra razon, por que los que el Euangelista llama Reyes, el otro llama justos, es, porque realmente los justos son Reyes, que saben regir y gouernar sus apetitos, affectiones y desseos por la regla de la razon, y de la diuina voluntad. Y assi dize Sant Ioã en el Apocalypsi que vio a-

Apoca.4 quellos veynte y quatro venerables varones, *mittentes coronas suas ante thronum* Dei. Y pues los justos tienen coronas, bien se sigue, que son Reyes. El seruir al demonio es vn captiuerio miserable, porq̃ quiere, que los que le siruen a el, siruan tãbien a todos los vicios. De dõde vino a dezir S. Augustin, *peccator seruus est tot* Dominorum, *quot vitiorum.* El peccador es sieruo de tantos Señores quantos vicios comete, Esto entendio tambien el philosopho Diogenes, que llamandose Alexandro señor de todo el mundo, dixo el, *nequaquam es* Dominus, *sed seruorum meorum seruus, vicia enim sunt* Dominitui, *& serui mei, te enim dominã tur, ego uero ea suppedit aui.* No eres por cierto Señor, sino sieruo, de mis sieruos, porque los vicios son señores tuyos, y sieruos mios, ellos estã enseñoreados, de ti, y yo los traygo subjectos debaxo de mis pies.

Tambien

Tambien alcançaron esto vnos Gentiles llamados Bragmanes, los quales yendo el mismo Alexandro conquistando muchas tierras, le escriuieron en esta manera Andas destruyendo los enemigos exteriores, que aprouecha, que te hagas Señor de todo el mundo, si eres esclauo de cosa tan baxa, como son los peccados? sentencia notable fue esta, en la qual significaron, que con aquellas victorias le crecia a Alexandro la soberuia, la vanidad, la ambicion, y otros muchos vicios. Deste cruel captiuerio y seruidumbre dizo el Propheta Hieremias a los Hebreos. *Seruietis Dijs alienis die ac nocte, qui non dabunt uobis requiem.* Seruireys a los Dioses ajenos de dia y de noche, y despues de auer trabajado mucho en su seruicio, no os daran descanso alguno, porque no tienen poder para premiar los seruicios que seles hazen, sino con eterna condemnacion. Tambien dela cruel seruidumbre del peccado hablo elegantissimamente el Propheta Isaias por estas palabras. *Væ qui trahitis iniquitatem in funiculis uanitatis.* Ay de vosotros que aueys llegado, a perder tanto el nñedo y la verguença, que huyendo los vicios de vosotros porque Dios que es luz haze huyr estas tinieblas, vosotros las traeys por fuerça, con las sogas de vuestras vanidades. Vereys vn hombre, que tiene necessidad, de lo que gana cada dia con su trabajo, para comer, con vnos vestidos y atauios que parece vn principe, y aun tiene otros mejores guardados en el arca. Y aueriguado como los vuo, hallays, que fue con veynte trapaças, mentiras y engaños. Veys, como essos vestidos son sogas de vanidad, con que, aunque los peccados huyan de vos, los traeys por fuerça. Vereys vn cauallero, que se assienta a su mesa, y le ponen tres y quatro manjares paraque coma, y el no tiene segun su renta possibilidad para comer mas de vno. Y si le dezis, Señor paraque consentis tan grande gasto responderosha, que se vsa assi, y que lo tendran sus criados por apocado, y le infamaran, si no lo haze desta manera. Y por otra parte por sustentar esta vanidad tendra por pagar a los criados, y al carnicero, y al sastre, y al mercader, y a otros muchos. O vanidad. Soga maldita para traer por fuerça los peccados a montones, a la miserable alma. Direys a vno, que anda con malas compañias: Señor apartaos de tal persona, y ahorrareys muchas offensas de Dios, que a cada passo cometeys por su causa. Y responderosha: Señor no hize en toda mi vida vileza, ni agora la hare, porque no es de hombres de bien, no agradecer la buena voluntad, que le tienen, y con esta vanidad de hombre de bien del mundo, como con sogas trae por fuerça los peccados. O loco? sabe que en muchas tierras llaman hombre de

Hier. 16.

Isai. 5. c.

bien al bobo, que se daxa beuer de todos como agua. Y las infernales obligaciones que el mundo ha puesto alos grandes y nobles deste siglo, de seguir sus vandos, y factiones, y beuer los ayres con agonia de dia y de noche, por vengar las injurias, pareciendoles, que quedan sin honra, y que no son dignos de llamarse caualleros, sino lo hazen assi, sogas son de vanidad, con que por fuerça traen innumerables peccados a sus almas. Y los campos, o duelos, que no han bastado, para quitarlos en la santa yglesia, los sagrados Concilios, pero aun dizen, que sino van a Turquia, si fueren de sus enemigos y contrarios para alla desafiados, quedan hombres infames (y assi lo son a la verdad los tales, pues el diablo con estas leyes infernales tan absolutamente los mãda, y tiene debaxo de su imperio Estas sogas son de vanidad, con que por fuerça acarrean muchos y grauissimos peccados. *Væ qui trahitis iniquitatem in funiculis uanitatis.* O hermanos mios, y si supiessedes quan mal huespedes es el pecado, no solo no lo traeriades por fuerça a vuestra casa mas huyriades mil leguas del. En esta palabra, *trahitis*, se significa la difficultad y trabajo, con que los hombres pecan, porque, *trahere*, significa, traer por fuerça, y lo que se trae por fuerça, traese cõ pena y trabajo, somos tã necios, q̃ amamos lo q̃ mas trabajo nos acarrea y mas daño, y aborrecemos lo mas facil y suaue, y mas prouechoso. Iacob siruio por Rachel siete años, los quales acabados le dieron a Lia, sin auer seruido por ella. Y despues torno a seruir otros siete años por Rachel. Y al cabo la Lia, que le dieron de gracia, le daua fructo de bendicion, y con el mucha consolacion, y la Rachel, que le costo tantos años de seruicio, no le daua fructo, sino pesadumbres y trabajos. O miseria humana? que no acabamos de entẽder, que lo mas caro y mas trabajoso es mas inutil, y mas sin prouecho, y lo mas facil mas prouechoso. Seruimos no solo siete años ni catorze, sino toda la vida, al mundo y al demonio, porque nos de deleytes, honras, y riquezas, y al cabo danos mucha affliction y amargura, y despues de muertos eterna confusion y tormento, y no queremos echar mano delas virtudes, que las alcançariamos, como alcanço Iacob a Lia de gracia, y nos darian mucho fructo, y mucho contento.

Gen. 29.

Porque haze mucho al caso, que los predicadores muestren al pueblo, la facilidad delas cosas que el soberano Señor manda alos suyos, para que no se espanten los floxos y imperfectos, antes se animen, y se afficionen a su obediencia, quiero que noten, que los diuinos mandamientos se pueden llamar con mucho razon desmandamientos y indulgencia. Y para entender esto aduiertase, que Scoto hablãdo dela satisfaction

Sco. l. 4. d. 15. q. 1.

tisfaction, recita la opinion de S. Anselmo, en que prueua, que apenas podemos satisfazer a Dios. Porque satisfaction es, *Redditio uoluntaria æquiualentis alias indebiti.* Es vna dadiua voluntaria igual alo que se deue. Y parece, que ningun bien podemos hazer, el qual no deuamos ya a Dios, porque segun Aristoteles. *Summe tenemur, summo benefactori.* Estamos summamente obligados al summo biẽ hechor. Assi como quã do vno gastasse con vos toda su hazienda, y padeciesse juntamẽte grã des trabajos por rescataros de vn crũel captiuerio, o si con grã peligro de su vida os sacasse del mar, donde si el no fuera, realmente pereciera des, claro esta, que le seriades summmamente obligado, por el qual no podriades hazer cosa, de que dixessedes con razon, esta no sela deuia. Pues como Dios sea nuestro summo bienhechor, porq̃ nos crio, nos redimio, nos justifico, y nos conserua, claramente parece, que quanto hizieremos por su seruicio le deuemos ya, y si assi es, no tendran lugar las obras, que llaman los Theologos de supererogacion, q̃ son aquellas que hazemos, sin ser obligados a ellas, que se pueden dezir, añadidura al seruicio de Dios, porque siendo como es, summo bienhechor, summamente le sonos obligados, y por cõsiguiẽte ninguna cosa podemos añadir, q̃ sea de gracia, y q̃ no sela deuiessemos primero, y assi no nos queda cosa indebita, cõ q̃ poderle satisfazer, por los peccados passados. A este argumento da Scoto vna sapientissima respuesta, y es. Que aunque Dios es summo bienhechor, y le somos summamente obligados, el por su infinita bondad no nos pide mas delos diez mandamientos, y el vso necessario delos diuinos sacramentos, y la obediencia de la sancta madre yglesia, cuya cabeça enla tierra es el summo Pontifice. Y obligandonos a esto, nos desobliga de todas las otras innumerables deudas, que se incluyen enla summa obligacion. Y si a esto tenemos attencion, llamaremos alos mandamientos, desmandamientos, porque demas cosas nos descargan, que nos cargan. Porque si Dios no nos diera mandamientos, quedaramos obligados a todo quanto pudieramos hazer por su seruicio. Y es de notar, que estos diez mandamientos primero fueron de la ley de naturaleza, de suerte que antes que el Señor los mandasse, quando dixo a vn mancebo: *si vis ad vitam ingredi, serua mandata.* Si te quieres saluar, guar- Mat. 19.
da los mandamientos, ya eramos obligados a ellos, y mandandolos no mando cosa nueua, sino que hizo de ley Euangelica, lo que era de ley natural, Y assi quedamos obligados a ellos por ley natural y diuina, y por ley diuina positiua. Grã misericordia fue esta del liberalissimo Señor, porq̃ como el cõ la venida al mũdo hecho hõbre nos hizo

tan singulares beneficios, pudieramos pensar, que nos pedia otros muy grandes y nueuos seruicios, y por nos assegurar y quietar, torno a mãdar los mismos diez mandamientos, a que antes por ley de naturaleza eramos obligados, desobligandonos en esto, como ya auemos dicho, de aquella summa obligacion. Y a esto poco que nos manda llama yugo, que es vna carga, que se suele poner siempre sobre dos, significando en esto, que nũca el Christiano pone esta carga sobre sus hõbros, sin que el mismo Dios vaya vñido con el, esforçandolo, y dandole for-
Isai. 49. taleza para lo sufrir. Y assi donde nosotros leemos en Isaias: *ad fontes aquarum portabit eos*, otros ũterpretes trasladaron este lugar desta manera: *ad fontes aquarum portabit eos*. Y assi esta tambien en el Texto Griego. Lleuarlos ha como sobre sus hõbros, alas fuentes delas aguas. Donde se significa, que el mismo Dios sustenta y esfuerça alos suyos, y los lleua como piadoso padre en sus braços, y los refocila en sus calores y afflictiones, con las aguas de sus diuinas consolaciones. O quantos seruos de Dios ay enla tierra, que por experiencia alcançan esta verdad. Porque las cosas, que de suyo son difficultosas las obran con gran facilidad. Quando vn padre camina con vn hijo suyo pequeño, llegando a passar vn rio, o a otro passo difficultoso y trabajoso, ponelo entõces sobre sus hombros, o tomalo enlos braços, y passalo de aq̃lla suerte: y assi acontece, que passa el niño con mas descanso, por los lugares mas difficultosos, q̃ por los llanos, porque por los llanos camina por sus proprios pies, y por los asperos passa en los braços del padre. O admirable comparacion! con la qual singularmeute se enseña, como se ha el padre delas misericordias con sus hijos los justos, el qual, quanto las cosas son mas difficultosas, de tal manera obra con ellos, y tales socorros les da, y assi los recibe en sus hombros, que a penas parece que sienten trabajo alguno: y en otras cosas mas faciles los dexa, no solos, pero no cõ tantos fauores, y de aqui viene, que muchas vezes los que vencen cosas muy difficultosas, con gran facilidad, despues, sienten mas pena, en otras cosas menores, y muy faciles. Y esto se haze por diuina dispensacion, como dize sant Gregorio, paraque los justos por aqui entiendan, que si vencieron las mayores difficultades, fue por particular fauor de Dios, pues veen, que a penas pueden vencer aquellas menores. Estos diuinos fauores significaron los sanctos angeles en
Cant. 8. los Cantares, preguntando cõ admiracio. *Quæ est ista, quæ ascendit de deserto delicijs fluẽs, enixa supra dilectũ suũ?* Quiẽ es esta, q̃ aũq̃ la subida es aspera y fragosa, la sube no solo sin trabajo, mas llena de deleyte? y luego dan la razon: sube assi con esta facilidad, *quia enixa supra dilectũ suũ:*

porque

porque va arrimada sobre su amado,q̃ sino subiera desta manera, mucho se cansara:Sobre lo qual dize elegantemente sant Bernardo *frusta sponsa nititur,si non innitatur,si autem innititur, omnia possibilia sunt super eum innitenti qui omnia potest.* En vano trabaja la esposa de subir,sino se arrima al Esposo todo poderoso , que con su arrimo se hazen todas las cosas faciles. Esto vieron por experiencia los Hebreos , quando mando Dios a Iosue. *Surge , & transi Iordanem tu , & populus iste.* Leuantate,y passa el Iordan tu,y este pueblo que te sigue. Y aunque el rio era profundo,y no tenian puẽte , ni barcos,cõ que passarlo, pero porq̃ tenian al mismo Dios por arrimo y fauorecedor suyo, les dio vado por dõde passarõ marauillosamẽte,diuidiendo las aguas del rio,dõde parece,q̃ quãdo Dios mãda cosas difficultosas , el quita la difficultad. Y assi en mandarles que passassen,se obligo a darles modo, como lo pudiessen hazer. Pero el Padre dela embidia Sathanas solicita a los hombres,a que procuren los bienes deste siglo,paraque embaraçados con ello no solo no gustẽ del seruicio de Dios,mas seles haga muy dificultoso,y pesado. Gran miseria es por cierto , que cosas tan caducas y perecederas nos hagan perder tan grande bien,pues dize Dauid:*diues cum interierit,non sumet omnia,nec descendet cum eo gloria eius.* Donde es mucho de ponderar,que no dize el sancto Rey , el rico quando muriere,nada lleuara consigo,mas dize,quando muriere no lleuara. todo.Significando en este modo de hablar,que parte dexara,y parte lleuara. Dexara las riquezas y lleuara los peccados , que cometio con ellas.Hermosa cosa es por cierto,ver vna nao,quando va nauegãdo por el mar,cargada de riquezas las velas tendidas,con muchos pendones y vanderas adornada,y en llegando al puerto amaynan las velas,quitanle las vanderas,descarganla delas riquezas , y no queda en ella sino la vassura,y las immundicias que se causaron delas mercaderias,q̃ en ella venian.O incommutable Dios? Y quan al proposito se representa en esto el rico y el poderoso deste mundo:que contento da a los ojos humanos,verlo bien vestido,y adornado,acompañado de muchos criados,con gran pompa y aparato,nauegando como nao, por el mar deste siglo. Pero en llegando al puerto dela muerte,desnudãlo de todo esse aparato,y descarganlo de todas sus riquezas, de manera que no le quedan al miserable,sino las immundicias y peccados , que con ellas cometio.O Christo luz verdadera?alumbra agora Señor por tu infinita clemencia,a los que assi se dexan cegar,para no entender cosas tan claras,las quales aun los infieles con sola lumbre natural entendieron. Del tyranno Dionysio Rey de Sicilia cuẽta Tulio enlas Tus-

Iosue.1.c.

Psal. 48.

culanas questiones,que diziendole vn hõmbre llamado Driomedes: dichoso tu,que gozas de vida tan dulce y suaue,con tantas riquezas,tãtos sieruos,tanta pompa,y aparato,comiendo cada dia preciosos manjares,y gozando de muchos deleytes. Assi dixo el tyranno, dulce y sabrosa te parece mi vida,pues yo quiero,que la experimẽtes. Mando para esto,que en vna sala Real,ricamente adornada,pusiessen vna mesa llena de suauissimos mãjares,ala qual se assẽtasse a comer solo Driomedes,y que a ella le siruiessen todos sus criados con mucha reuerencia,y con esto mando que le hiziessen musicas muy suaues y dulcissimas vozes,co diuersos instrumẽtos musicales. Y que quando comiesse tuuiesse la cabeça descubierta,y sobre ella vna espada desenuaynada,muy aguda,colgada de vn hilo delicadissimo,paraque comiẽdo estuuiesse con temor,de que se quebrasse el hilo,y sele enclauasse la espada por la cabeça. Despues que vuo estado assi gran espacio,entro el Rey,y dixole,agora Driomedes muy consolado estaras,viendote tan hõrado,en mesa tan esplendida,con tan excelente musica,y tanto regozijo?al qual respondio Driomedes. Ay de mi miserable? que nunca me vi en tanta affliction,como desde q̃ me assente aqui, ni he comido bocado, ni he gozado delas musicas y regozijos de vuestros criados, porque en cada momẽto temia q̃ se quebrasse aquel delicado hilo, y se me enclauasse la espada por la cabeça,y me matasse. Por ay entenderas tu, dixo Dionisio,quales son las afflictiones de mi coraçon, en medio destas honras y prosperidades del mundo, pues viuo con temor, esperando continuamente,quando sere herido con el riguroso golpe dela muerte. La qual imaginacion no me dexa gozar como yo querria,destos bienes que posseo. Pues si aquel tyranno temia tanto solo el golpe dela muerte,que el no creya la inmortalidad del alma, q̃ es razõ q̃ temamos nosotros,pues creemos,q̃ despues dela muerte, nos espera el riguroso juyzio de Dios? Nunca aquel tyranno oyo la sentencia de S. Pablo,q̃ dize,*statutum est hominibus semel mori, post hoc autẽ iudicium.* Constituydo esta por Dios,q̃ mueran los hombres vna vez, y
Ad Heb. 9 que despues dela muerte estẽ a juyzio,y den cuẽta dela vida, que han viuido. Esto nunca lo oyo Dionysio,ni menos lo creyo, mas de solo el pensar que sele auian de acabar aquellos bienes que posseya,sele boluian todos en amargura,y nosotros que lo creemos, viuimos con tanta seguridad que pone pasmo. O detestanda locura y ceguedad? quien nos ha assi trastornado el juyzio,paraq̃ no temamos,viendo que estos bienes,tras que andamos con tanta agonia,nos hagan desfallecer tanto,en el seruicio de Dios,que vengamos a tenerlo por desabrido y pesado?

ſado? Por eſto ſant Pablo con gran encarecimiento nos dize, que aduirtamos a eſtas coſas, por eſtas palabras. *Obſecro uos fratres per miſericordiam Dei, reformamini in nouitate ſenſus ueſtri.* Ruego os hermanos por la miſericordia de Dios que os reformeys con nueuos ſentimientos eſpirituales, con los quales deſprecieys eſtas coſas mundanas, que tanto perjuyzio os hazen. Vn hombre vuo, que eſtuuo loco, y deſpues boluio a eſtar bueno, y dixo, que le parecia, eſtando ſin juyzio, que quando andaua por el lodo, metido haſta las rodillas, que andaua ſobre alhombras precioſas de ſeda y de oro, y que los niños, que le tirauan con piedras, y burlauan del, le parecia, que eran ſus criados, que eſtauan delante del, deſcubiertas las cabeças, haziendole reuerencias. Eſta es la locura y freneſi delos hijos deſte ſiglo, que los bienes terrenos en que eſtan ſumidos haſta los ojos, que ſon lodo y vaſſura, los tienen por oro, y por coſas muy precioſas, y los ſeruicios vanos, y las reuerencias exceſsiuas, con que los ſuyos los honrran, ſiendo pedradas, que hieren la miſerable alma, las tienen por gran honra, y en mucha eſtima. A eſtos pues dize el ſancto Apoſtol: *reformamini in nouitate ſenſus veſtri.* Reformaos con nueuos ſentimientos, de manera que dexada eſſa locura, eſtimeys las coſas en lo que ſon, y ſintays el peligro, que en ellas ay, y como tales las deſprecieys. En el Geneſis ſe lee, como crio Dios las aues y los peces, *& uidit quod eſſet bonum, benedixitque eis.* Y poco mas abaxo ſe dize. *Fecit Deus beſtias terræ.* Hizo Dios las beſtias de la tierra, pero no dize, que las bendixo, como bendixo a las aues, y a los peces. Que es eſto, o Señor de ſabiduria infinita? Quç mas peccaron las beſtias de la tierra, que las aues del ayre, y los peces del agua, que no les echays vueſtra bendicion? O marauilloſo myſterio? eſto hizo el Señor, para nos enſeñar, que quien quiſiere alcançar aquella bendicion: *uenite benedicti patris mei*, ha de volar, y nadar, y no viuir ſobre la tierra, porque a los que, como brutos animales viuen en la tierra, afficionados a las coſas terrenas no les dara Dios ſu bendicion, ſino ſu maldicion, diziendoles: *ite maledicti in ignem æternum.* Andad malditos al fuego eterno. Buela pues hermano como aue en la cõtemplacion, y nada como pece en las aguas amargas dela contricion y penitencia, y no viuas en la tierra como beſtia, y deſta manera ſiruiendo fielmente al Señor vniuerſal de todas las coſas, alcançaras la eterna bendicion. Todo eſto auemos dicho por ocaſion de aquellas humildiſsimas palabras, que la ſacratiſsima Virgen Maria dixo al Angel, llamandoſe ſierua del Señor. *Ecce ancilla Domini, fiat mihi ſecundum Verbum tuũ.* En las quales nos

Ad Ro. 12

Gene. 1. c.

enseño, que nos preciemos mucho deste nombre de sieruos de Dios, y de ser lo muy deueras.

Pronunciando estas palabras la madre de gracia y de misericordia, abrio las puertas de su consentimiento, paraque obrasse Dios en ella todo lo qne fuesse seruido. Y en esse instante encarno el Verbo Diuino en sus castissimas entrañas, y quedo en ellas Dios hecho hombre. Estando pues esta sacratissima donzella preñada, que lengua podra explicar la efficacia de sus desseos, de ver en sus braços a Dios hecho hombre? La muger que ha esperado a su marido, q̃ esta en las Indias, y lo ha llamado por cartas muchas vezes, con el qual espera remediar su soledad, y su pobreza, viuiendo con el rica, honrada, y consolada, quando ya quiere desembarcar en el puerto, crece en tanta manera su desseo, que le esta dando el coraçon saltos en el pecho. Pues q̃ esto do esto, en comparacion de verse la sanctissima Virgen hecha madre de Dios, y que lo tenia humanado en sus entrañas? con que vehemencia desseara verle ya en sus virginales braços? con que espiritu diria aquellas palabras dela Esposa en los Cantares, *quis mihi det te fratrem meum, ut inuenism te solum foris, ut deosculer te.* O quien me diesse hermano y hijo mio que te viesse aca fuera solo, para darte mil pazes en tu cara sacratissima. Con estas consideraciones hermanos mios ocupemos el tiẽpó en estos sanctos dias, purificãdo cõ mucha solicitud nuestras almas, paraq̃ en esta sacratissima festiuidad recibamos a este diuino esposo de tal manera, que nos comunique abundantemẽte delos diuinos dones, que con su venida quiso hazer al mũdo participante. Todas las fiestas del año las celebra la sancta yglesia, en memoria de los beneficios y mercedes q̃ Dios hizo alos hõbres, como lo hazia el Propheta Isaias. Y por esto dezia: *miserationum Domini recordabor, laudẽ Domini super omnia quæ dedit nobis* Dñs. Y esto mismo dize la sancta yglesia. Acordarme he de todas las buenas obras q̃ Dios me ha hecho, y sobre todas ellas alabare a su diuina Magestad. Y assi es razõ, q̃ sepamos, q̃ todos los dias de fiesta, todos los diuinos officios, todas las sagradas cerimonias dela sancta yglesia, todo es a fin de q̃ con el trato destas cosas, y con el exercicio dellas, nos ocupemos enla contemplacion de la bondad de Dios, y delos inefables beneficios que nos ha hecho, y de ay vengamos, a encendernos en su amor, y a alabar su diuina grandeza. Aquellos supremos spiritus que no tienen cuerpos, no han menester estas cosas visibles, para fauorecerse dellas, y tomarlas como medios, para enamorarse de Dios, y para alabarle continuamẽte, como lo hazẽ. Nosotros si, q̃ cõstamos de cuerpo y alma, y por esto tenemos necesidad,

Isaia. 35.

cessidad, de celebrar estas fiestas con aparato exterior, paraque de las cosas corporales vengamos, a pensamiẽtos, y sentimientos spirituales, y de ay a vnos amorosos loores de Dios. Esto es lo que Dauid enseña, quando dize hablando con Dios: *cogitatio hominis confitebitur tibi, & reliquiæ cogitationum diem festum agent tibi.* El pensamiento del hombre te confessara a ti Señor, las reliquias de sus pensamientos te celebrarã solemnes fiestas. Porque la cõsideracion de los diuinos beneficios haze tanta operacion en las almas de los fieles, que les haze celebrar las fiestas, sanctamẽte como deuen. Y estas son las reliquias piadosas, que quedan en las almas de los sanctos pensamientos, conuiene a saber, vnos affectos de admiracion y de agradecimiento y de amor, y con estas reliquias se haze fiesta a Dios. El celebrar las fiestas desta manera, es don de aquel Señor que tuuo poder para obrar los mysterios delas inismas fiestas. Solo aquel Señor, que nos hizo merced de tã altos beneficios, nos puede dar el piadoso sentimiento dellos, como lo affirmã S. Pablo escriuiendo a los de Chorintho, donde dize: *Nos autem non spiritum huius mundi accepimus, sed spiritum qui ex Deo est vt sciamus quæ a Deo donata sunt nobis.* Nosotros no con spiritu mundano, sino con el spiritu que de Dios auemos recebido, que nos lo comunico su diuina Magestad, paraque tuuiessemos sentimiento de los beneficios que nos ha hecho, con este los entẽdimos, y los sentimos. Que mas claro se podia dezir, que de la misma fuente manan los beneficios, y el sentimiento dellos? Por esto auemos de suplicar a Dios, que nos de a sentir lo que celebramos, ya que nos dio tan grandon, nos de el conoscimiento y sentimiento del, para que no seamos desagradecidos a su inefable liberalidad. Que aprouechara auer recibido grandes dones, sino entendemos que los auemos recibido, sino para quedar en culpa de ingratitud. Antes desta sanctissima fiesta nos ha amonestado la sancta yglesia, en todo el aduiento, que nos aparejemos para ella, que por esto se celebra el aduiento, paraque no tẽgamos escusa diziẽdo, que si nos hallaramos en aquel tiempo, quando el Señor vino al mundo, que lo recibieramos de otra manera que lo recibieron los Hebreos. De vn nigromatico se cuenta, que estando vna vez vnos caualleros platicando delante del Rey de Castilla, dixeron que si se hallarã en el tiempo de Hector, y Achiles que ellos les dierã a conocer para quanto eran, que los caualleros de aquel tiempo deuian ser hormigos, que por esso ellos ganaron tanta honra y fama. Oyendo esto el nigromatico saliose fuera secretamente, y obro por sus encantamientos, como entrassen por la sala Achiles y Hector armados, o por mejor dezir dos

Psal. 73.

1. ad Co. 2.

tuales,y les da ternura de coraçon, y ſentimiẽto de ſus diuinos myſterios,porque eſtan con el,enel apoſento y recamara de ſu diuino amor. Pero los Gitanos, los peccadores, los que eſtan fuera de ſu apoſento, fuera de ſu diuino amor,no oyen mas de el ruydo de las palabras. Nauidad es,fieſta es,y nacimiento del Señor,agora nos holgaremos, nos adornaremos curioſamente, nos viſitaremos, y nos trataremos, agora nos cõbidaremos los vnos a los otros,cõ bãquetes ſplẽdidos y prophanos,no oyen mas de eſte ruydo de fuera. Eſto es lo que lloraua Iſaias diziẽdo: *væ qui conſurgitis mane ad ebrietatem ſectandam. Cythara & lira in conuiuijs veſtris, & opus Domini non reſpicitis.* Ay de voſotros que madrugays a vueſtras embriaguezes, y todo el dia en peſo gaſtays en ellas,magnificãdo vueſtros combites, y haziendo los guſtoſos,cõ muſicas de harpas y vihuelas,ſin atender a la obra del Señor,q̃ es a ſu ſanctiſsimo nacimiẽto, q̃ por antonomaſia y ſingularidad ſe llama obra del Señor. Gran cõfuſiõ nueſtra es eſta por cierto, q̃ la coſa mas oluidada en la Nauidad,es,la miſma Nauidad. La coſa mas oluidada enla fieſta,es el myſterio de la miſma fieſta. Eſto es entre los Gitanos,entre los peccadores,que andan fuera del amor de Dios. O terrible ingratitud? auia pedido Dauid en nombre de todos los hombres eſte beneficio, por aquellas tan memorables palabras. *Mirifica miſericordias tuas,qui ſaluos facis ſperantes in te.* Como ſi dixera. O padre de infinita clemẽcia,de eſſe mõte de vueſtras miſericordias y gracias innumerables mirificad,q̃ es,eſprimid y ſacad como por alquitara vna de todas, ſacad vna que haga raya, y exceda a todas, vna miſericordia donde todas vayan epilogadas, y cifradas, vna donde todas ſe encierren,que es, hazeros hombre, para padecer por los hombres, hazelo Dios por ſu amor, y el dia que eſto hizo, lo mas oluidado que tenemos es, eſto que Dios hizo. El elephante es vn animal noble, y tanto, que excede en el inſtincto natural a los otros animales, junto con eſto es de grãdes fuerças. Viẽdo los caçadores q̃ por fuerça no ſe puede prender, vſan deſta cautela, que como el ſea animal peſado y grande, ſi vna vez cae en tierra, no ſe puede leuantar, porque no tiene coyunturas, y por eſſo ſe arrima a algun arbol,para dormir de noche,aduierten los caçadores,y miran los arboles, a que ſe ſuele arrimar,y aſsieran los por el el tronco,haſta que quedan aſidos por poco. Quãdo viene el elephante a arrimarſe,cae el arbol, y cae tãbien el elephãte enel ſuelo. Caydo el por ninguna via ſe puede leuantar por ſi ſolo. Entõces acude el caçador, como cõdoliendoſe de verle aſsi caydo,y finge como q̃ ſe enoja de quien le hizo caer cõ eſte ſemblante comiẽça

con

con sus manos y hombros a ayudarle a leuantar, hasta que lo pone en pie. Viendo se entonces el elephante fauorecido del hombre, halla se tan obligado, y muestra le tanto agradecimiento, que como vn manso cordero le sigue, y se anda tras el. Que os parece del agradecimiento desta bestia? O que gran confusion para el hombre, si cõsiente que las bestias le hagan ventaja? Considerad hermanos mios, que este fue el artificio de Dios, que viendo al hombre caydo por auerse arrimado al arbol vedado, y que fue tal su cayda, que por ninguna via por sus fuerças se podia leuantar della, compadeciendose de su tan grande miseria, se abraço con el cõ fortissimo amor, y assi le leuanto de la cayda de la culpa, paraque el hombre como animal agradecido viendo la bondad de Dios, y las mercedes que de su liberalissima mano ha recibido le ame, y le siga, y nunca se aparte del. Mas que sera, si las bestias nos exceden en agradecimiento? O bestialidad terrible? que se va vn elephante tras su bienhechor, y el hombre se esta q̃do, y no reconoce tã singular beneficio. Supliquemos pues a Dios hermanos mios, que abra los ojos de nuestras almas, paraque conozcamos tan grande bien, y con el conocimiento del quedemos muy agradecidos, y muy encendidos en su diuino amor. Y aunque como ya tengo dicho, para esto ha celebrado la sancta y glesia este tan largo aduiento, agora lo auemos de hazer con mas diligencia. Porque comun sentencia es de philosophos, que el mouimiento natural quanto mas llega a su fin, tanto va con mas impetu y ligereza, y como este aduiento aya sido vn mouimiento y corrida spiritual, con sanctas preuenciones para el nascimiento del Señor, agora que estamos mas propinquos a este fin, es razon que nuestras diligencias sean mas feruorosas. El que quiere calçar vnos guantes, acostumbra primero si es tiempo frio, tiempo de inuierno, soplar dentro, para que quando venga la mano los halle calientes. Esto ha hecho la sancta y sglesia en todo este tiempo, que ha dado soplos a nuestros coraçones y almas, con tantos sermones, con tãtas amonestaciones, con tantos ayunos y oraciones, paraque quando viniere aquella diuina mano, que agora pedimos con tanta efficacia al eterno padre, diziendo, *emitte manum tuam de alto, eripe me de aquis multis.* Embiad padre eterno vuestra poderosa mano, que es vuestro hijo, para que nos libre destas muchas aguas de nuestras culpas, en las quales estamos sumidos y anegados, halle los guantes calientes, halle a nuestras almas tan dispuestas, que ore en ellas cosas marauillosas, y guste de estar con nosotros. Plega a su diuina Magestad no nos halle tan frios, que dexe de obrarlas por nuestra disposicion, lo qual creo que es lo mas

lo mas ordinario. Que cosa tan lamentable es, que al tiempo que la santa yglesia tantas vezs repite, *parate viam Domino*, que diziendo ella, *parate*, acudamos nosotros con tanto disparate. O Christo verdadero amador de nuestras almas? con quanta razon te puedes quexar, de tanto disparate, como los hijos deste siglo hazē, en tu santa Natiuidad Disparate en el comer, disparate en el vestir, disparate en el jugar, disparate en el reyr, disparate en las visitas y conuersaciones, de manera q̄ el tiempo q̄ no se auian de hartar de darte gracias por tan singular merced, se ocupan en hazer mayores offensas a tu diuina Magestad Tu lo remedia por tu infinita clemencia.

CONSIDERACIONES SPIRITVALES EN LA FIESTA

de la Purificacion, de la purissima Virgen Maria nuestra Señora.

ANtiguamente eran los hombres tan vanos, que por vn pūto de honra trastornauan el mundo, y se ponian a grandissimos trabajos, y sufrian per ser honrados mil miserias. Y assi escriuiendo Sant Cipriano a vn varon anciano criado en la corte, y acostumbrado a sufrir los trabajos della le dize, que no sabe, como se puede juntar, que desseos de honras hagan sufrir a los hombres tantas deshonras, y la altiuez de sus coraçones los haga passar por tantas baxezas, como passan todos los que pretenden valer en el mundo. Y entre todo lo que alli dize, desseo que se ponderassen estas notables palabras: *quibus homo sordibus emit, vt fulgeat.* Cō quantas baxezas y vilezas compra el hombre, el ser illustre y estimado en el mundo. Y Sant Augustin, *de moribus ecclesiasticis.* Interpretādo aquellas palabras del Ecclesiastes: *Vanitas vanitatū & omnia vanitas.* Dize, que llama la santa Scriptura a las cosas humanas vanidad, porque los hombres con el amor y estima que las tienen, se hazen captiuos dellas, delas quales por desprecio pudieran ser señores, lo qual es vna muy gran vanidad, q̄ vna criatura tan milagrosa y excelēte, como el hombre se enuilezca y abata a vna tan miserable seruidumbre, por alcançar vna poca de honra vana, sin firmeza ni estabilidad alguna. Pero agora en estos tiempos ya no es de essa manera, que si antiguamente ponian las haziendas y las vidas por vna poca de honra: agora ponen la honra y la vida por vna poca de hazienda, tan cobdiciosos.

B. Cip. l. 2. epi. 2.

B. Aug. de mori. li. 1. c. 21.

Matth.20 sos della andan los hombres. Y assi en aquella parabola de la viña que el Señor puso, me parece que se representan muy al propio, las condiciones de los hombres destos tiempos. Porque aquellos jornaleros no murmurauan, porque el padre de familias auia preferido los otros a ellos, sino porque les daua tanto como a ellos, que quisieran ellos ser preferidos en la paga, donde se representa mayor cobdicia, que vanidad. Y quan gran mal sea esta cobdicia de bienes temporales, manifiestase en el libro de la sabiduria, donde se dize, *fascinatio nugacitatis obscurat bona, & inconstantia concupiscentiæ transuertit sensum sine malitia.* Ponderad por reuerencia de Dios hermanos, bien, el peso de cada vna destas palabras, por que es muy grande. *Fascinatio.* Es la corrupcion y daño, que reciben los niños tiernos, de los ojos de algunas personas de mala complexion y ponçoñosas. Y assi aqui *fascinatio nugacitatis*, significa la corrupcion que los hombres reciben en sus coraçones de la afficion, y amor de las cosas de la tierra, que se llaman *nugacitas*, falsedad y mentira, porque no tienen mas de aquella aparencia, pues tan breuemente passan y se consumen, y con ella engañan a los hombres, como si fuessen vnos niños sin juyzio. Y esto les haze no diuisar y echar de ver, el resplandor y la hermosura de los bienes celestiales, y de las virtudes tan encomendadas del Señor: Y por esso dize, *fascinatio nugacitatis obscurat bona.* Aquel ahojar, y corromper la apariencia mentirosa destas cosas visibles a los hombres, escurece los bienes celestiales y espirituales, pues haze, que no se estimen las virtudes, ni las cosas del cielo, mas q̃ se desprecien como cosas escuras. *Et inconstantia concupiscentiæ trãsuertit sensum sine malitia.* Y la inconstancia de la concupiscencia preuierte a vn hombre, aunque sea puro y sin malicia. Dize, *inconstantia concupiscentiæ.* Porque la cobdicia mueue al hombre, que en alcançando lo que desseaua, no lo estime, y que dessee mas, y alcançado aquello, que dessee mas, y mas, y lo procure a tuerto y a derecho, y esta es la inconstancia de la concupiscencia, que trae a los hombres arrastrados y fatigados, pensando hallar mas contento, en las cosas que dessean, que en las que ya poseen, y la que trastorna los sentidos, aun de aquellos, que no tienen pecado alguno ni malicia. Y paraque entendays, como esta cobdicia preuierte los sentidos de los hombres, notad lo que cuenta la santa Scriptura de aquel maldito Hieroboan, el qual por cobdicia se

Sap.4.c.

3.Reg.13. hizo idolatra, y hizo idolatra a su Reyno. Y viniendo a el vn prophe-
ta a reprehenderlo de parte de Dios. exclamo contra el altar, donde estaua offreciendo incienso a los idolos, y luego el altar de piedra

se partio

ſe partio por medio, y eſtendiendo el maldito Rey la mano contra el ſancto Propheta, ſe le ſeco en el miſmo inſtante, y pidiendole, que rogaſſe por el, lo hizo, y ſano luego della. Veys aqui tres milagros obrados en tan breue tiempo, delãte de los ojos de aquel maldito hombre, y todos ellos no baſtaron, para conuertirlo, tan ciego lo tenia el diablo, y tan preuertido eſtaua de ſu cobdicia. Como no tenemos oyẽdo eſtas coſas deſte tan grande mal, el qual vemos reynar tanto en eſtos miſerables tiempos? Quereys ver quanto reyna la cobdicia el dia de oy? Por eſto que os dire, lo vereys. Todos ſabemos, que deſpues que ſe han deſcubierto eſtos nueuos mundos de Indias orientales, y occidẽtales, ſe han muerto innumerables hombres, aſsi en las nauegaciones, como alla, de manera que han ſido muy pocos, los que aca han buelto con proſperidad. Y todos los que ſe mueuen a yr alla, no ponen los ojos, en los innumerables que alla han muerto, ſino en los pocos que aca han buelto. Y con eſto ſe engañan, penſando que no ſe moriran, ſino que ſeran como aquellos pocos que boluieron, y no como los muchos que alla murieron. Tanta fuerça tiene la cobdicia, y aſsi ciega los hõbres, que ſe dexan engañar como vnos niños. Y por eſſo dize la ſancta Scriptura. *Faſcinatio nugaciatis obſcurat bona, & inconſtantia concupiſcentiæ tranſueritit ſenſum ſine malitia.* Paraque ſe ponga a tãtos peligros por coſas tan inciertas, y que aũque de veras las alcançen, ſe han de acabar mañana. Gran motiuo nos deue ſer por cierto, para arrancar de nueſtros coraçones, eſta ponçoña, y eſta cobdicia de bienes temporales, la grandiſsima pobreza, en que el Rey de la gloria quiſo viuir en eſte mundo, y la en que quiſo que viuieſſe tambien ſu ſacratiſsima madre, que fue tan grande, que le falto vna cama en ſu parto virginal, y vuo de parir en vn eſtablo, ni tuuo vn cordero que offrecer en ſu purificacion, y offrecio vn par de tortolas, o palominos, como lo dize el ſancto Euangelio, que era offrenda, que ſe manda ua offrecer a las mugeres pobres. Parece me que el nacer el buen Ieſus tan pobre en vn eſtablo, cõ tanto frio y deſnudez, de mas de querer en eſto darnos exemplos, paraque nos afficionaſſemos a la pobreza, fue tãbien verificar la naturaleza humana. El pintor artificioſo y primo q̃ es excelẽte en ſu labor, dexa las figuras deſnudas, porq̃ ſe vea la excelẽcia, de ſu pintura, y ſe manifieſta, quan marauilosamente imita la naturaleza. Aſsi quiſo Dios, que nacieſſe ſu hijo deſnudo, como diziendo. Mirad bien la humananidad de Chriſto mi hijo, tan verdadera viene, tan hecha a vueſtro modo, q̃ no le quita el ſer Dios, nada de la verdad, y de todo lo q̃ conuenia para padecer por el hõbre. Para eſto le quita el padre

dre eterno la ropa, echalo en vn pesebre, y q̃ tenga aspera cama, descubrase esse cuerpo. Desta manera al Herege se le quitara la occasion de creer que tiene cuerpo fantastico, y al fin se le dara occasion de amarle tan semejante a si. *Sacrificium & oblationem noluisti, corpus autem adaptasti mihi.* Estas palabras affirma Sant Pablo q̃ se dixeron en nõbre de Iesu Christo nuestro bien, hablando con su eterno padre; Porq̃ Señor no os tuuiestes por satisfecho, con los sacrificios que se os offrecian en la vieja ley, que eran cortos, y de poco valor, para pagar tan grãde deuda, como era la injuria y offensa, que se os auia hecho, pues para hallar hostia y sacrificio al justo, era menester fuesse infinito, y como lo infinito, no era capaz de padecer, ni ser crucificado, *corpus adaptasti mihi*, heziste me padre eterno vn cuerpo y humanidad muy al proposito, vnas espaldas que pueden tener por cama vn madero, vna cabeça, que pueda sufrir vna corona de espinas, y vnos braços a medida delos braços de vna Cruz, y vna carne, q̃ pueda ser açotada y llagada, y q̃ luego en entrãdo en el mũdo, entre yo haziẽdo verificaciõ paraq̃ se vea, que no soys vos pintor, q̃ vays inuitãdo a la naturaleza, sino que soys criador della, no que vays imitãdo a las cosas viuas sino que les days vida, Y assi, *fum ego quidem mortalis, similis hominibus, & primã vocem similem hominibus emisi plorans.* Siẽdo yo vuestro natural, me he hecho mortal, semejante a los hõbres, y la primera voz q̃ de mi salio, fue voz de lloro semejante a las de los hõbres. Y S. Cipriano aludiẽdo a esto dize, *ornamenta quæ deerant, etiam si adessent, non haberent oculos inspectores, quia potentia paruuli, sic eorum qui ad erant oculos occuparat, sic corda erexerat, vt in hoc summo bono, omnium bonorum iuncta collectio videretur, nec opus esset mendicare pro parte, quod simul in se vno, fidelibus omnipoteus infantia præsentabat.* Paraque eran menester bocados, paraq̃ cunas, paraq̃ casas, pues en este Señor esta todo? si aquellos philosophos cõ quatro marauedis de philosophia se preciuã de traer todo su caudal recogido en si, y teniã por demesiado, todo lo q̃ fuera dellos estaua y el otro dexo el jarro por dõde beuia, quando vio, q̃ le podia seruir la mano de aquel menester, paraq̃ q̃reys que la diuina sabiduria en quiẽ estan todos los thesoros, tomenada del mundo? *Exinaniuit semetipsum*, dize S. Pablo. Agotose Dios, para comunicarse todo, y darse todo, y ha de tomar, prestado delos hõbres esse dia, en q̃ haze feria frãca de si al mũdo? q̃ no Señor: basta vn pesebre. Y assi por su diuina inspiraciõ lo reclino su madre sanctissima en el pesebre. Pero pregunto os yo, o Virgen singular, en tan grande suauidad y deleyte pudistes acabar cõ vos, de quitaros el bocado de la boca, por ponerlo en el pesebre? Pie-

Psal. 39. Ad Hebr. 10.

Sap. 7.

ça era

ça era essa para ponerla menos que en vuestros sagrados pechos? De esse Agnus Dei no era conueniente otro lugar que esse, y vos selo dicastes, diziendole, que auiades de hazer del, ramillete de flores, que nunca de vuestro pecho caye esse. *Fasciculus myrrhæ dilectus meus mihi, inter vbera mea cõmorabitur.* Pues porque le despedis de esse lugar, que tan a proposito es para su reposo? No soys vos la que desseauades este esposo, para darle aquel vino adobado de vuestra leche encendida en el calor de vuestra charidad? Que quiere ser agora este despedimiento, de ponerlo enel pesebre? Ganſãse por vẽtura vuestros braços desta carga, q̃ aligera los delos viejos? No lo, creo pues teneys experiencia de la ligereza que pega éste diuino cuerpo, en la que tuuistes en dos jornadas, que aueys hecho teniendolo en vuestro sancto vientre, vna de Nãzareth a visitar a vuestra prima sancta Isabel, y otra para venir agora a parir a Bethlen. No soys vos la que deziades: *tenui eum, nec dimittam?* tenelde Señora en vuestros braços, y regalalde, que lo ha bien menester, que el tiempo es frio, y estara mas abrigado en vuestros sagrados pechos. Que quiere dezir Señora, que siendo su madre y tal madre y tan piadosa, y que por vuestra pobreza soys la madre, y la comadre, y que lo pongays en vn pesebre frio y duro? Digo que lo puso en el pesebre porque assi lo auiamos menester, paraque desde alli como de cathedra, nos enseñasse en naciendo la licion dela pobreza, y el rigor y aspereza que en toda la vida auia de padecer. A este proposito quiero declarar aquellas palabras escuriſsimas que sant Pablo escriuio a los de Corintho: *nam quia in Dei sapientia non cognouit mundus, per sapi-* 1. Ad Co. 1
tiam Deum, placuit Deo per stultitiam prædicationis saluos facere credentes Como el conocimiento de Dios sea el principio de todo nuestro bien pretẽdio su diuina Mageſtad, que por las obras marauillosas dela creacion del mundo, enlas quales resplandece tãto su infinita sabiduria, viniessen los hombres a vn marauilloso conocimiento de su grandeza y infinidad. Dize agora el sancto Apostol, que porque los hombres ciegos por su malicia no conocieron a Dios, enlas obras marauillosas dela creacion y conseruacion del mundo, quiso, que predicandose del, cosas que el mundo tiene por locura, como es, el Señor del cielo y tierra ser pobre, el Señor dela muerte y vida ser condenado, açotado, crucificado y muerto, que por estas cosas lo conociessen, y assi añadio luego el diuino varon: *quoniam & Iudæi signa petunt, & Græci sapientiã quærunt, nos autem prædicamus Christum crucifixum, Iudæis quidem scandalum, gentibus autem stultitiam.* Era el predicar a Christo crucificado, alos Iudios escandalo, y alos Griegos locura, porque les parecia a ellos, que ya

que se predicaua vna cosa tan espantosa, como es Dios hazerse hombre, que las demas qualidades auian de quadrar con el ser de Dios, que fuera vn hombre poderosissimo, a quien todo el mundo obedeciera, tan rico, tan esplendido, y abastado, que correspondiera con el ser de Dios. Mas nosotros, dize sant Pablo, no predicamos a Christo, sino q̃ es verdadero Dios, y verdadero hombre crucificado, pobre y menesteroso. Porque en essa baxeza de que la gente carnal se escandaliza, estan mayores cosas, y mayores marauillas escõdidas, y mas dignas de Dios, que essas grandezas que la incredulidad delos Iudios, y la curiosidad delos Gentiles pide. Y ya que Dios determinaua de hazerse hõbre, ningun estado le conuenia mas que ser pobre, y lleno de miserias. Porque fuera cosa muy agena de Dios, venir ala tierra a competir en el aparato con Iulio Cesar, y enlas riquezas y mando con Alexandro. Y assi todas estas cosas y las demas que los hombres de carne, y q̃ no conocen a Dios, esperauan que tuuiesse Dios hecho hombre, todas podian caber debaxo dela jurisdiction y señorio, de otro hombre que no fuesse Dios. Solo en aquellas cosas auia Christo nuestro reparador de ser excelente, que ninguno podia tener como el. Como es conquistar el mundo con fuerça de verdad, y rendir los hombres de espiritus leuantados con el espanto de su vida tan humilde, y tan admirable, despreciando todo lo que el mundo ama, y no queriendo del sino lo que todos huyen, de manera que se pareciesse claro, que alli estaua escondida alguna cosa mas que humana. Y assi el hijo de Dios de las grandezas escogio aquellas, que no podian conuenir sino a Dios, como fue resucitar muertos, dar vista a ciegos, mandar alos mares, y a los viẽtos, &c. Y de las otras cosas no tomo mas, que occasion de mostrar el precio de la virtud, y espiritu diuino, de que estaua lleno, que fue ser pobre, despreciado, y crucificado, porque en esto̅ mostraua mas quien era, q̃ lo mostrara con coronas y imperios. O inefable bondad de Dios? que no solo se quiso hazer pobre por nosotros, *vt inopia ipsius omnes diuites essemus*, mas todo lo quiso escoger pobre, pobre madre, pobre familia, pobres discipulos, en tanto, que vno dellos dixo, escriuiendo a los de Corintho: *dum essem apud uos? & egerem, nulli oneroſus fui.* Estando entre vosotros en gran necessidad a ninguno fuy penoso. De que teniades necessidad, o sancto Apostol? Cierto de las cosas necessarias, de ropa, de vestido, de pan, de casa. Y esto significo mas abaxo diziendo, que auia viuido, *infame, & siti, in frigore & nuditate.* En hambre y sed, frio, y desnudez. Y ama este soberano Señor tanto la pobreza, que cõfiessa por Isaias, que principalmente por los pobres vino a

2. Ad Cor. 11.

Isai 36.

este

este mundo. Y assi dõde nuestra translaciõ dize: *ad enuntiandum mansuetis misit me*: embiome mi padre a predicar alos mansos, los setenta interpretes transladarõ: *euangelizare pauperibus misit me*: embiome mi padre a predicar alos pobres. Y esta transl.acion siguio S. Lucas. Euãgelizar alos pobres, es hazerlos a ellos principalmẽte participãtes dela gracia euangelica. Quiẽ pues oyẽdo y creyẽdo estas cosas, no se afficionara ala pobreza, pues es tã amada del Señor. Y mas entẽdiẽdo q̃ la cobdicia es vna puerta de todos los vicios, y assi la llamo S. Pablo diziendo: *radix omnium malorum est cupiditas*. La rayz y la puerta de todos los males es la cobdicia. Haze gran confirmacion a esta doctrina, y encarece grandemente este peligro, el conspirar toda la diuina Scriptura cõtra los ricos, y contra las riquezas, que a penas se hallara capitulo de historia sagrada, de Psalmista, de Propheta, de Apostol, de Euangelista, donde no aya sentencia en disfauor. A los ricos cobdicioſos amenaza Dios por el Propheta Amos diziendo, oydme los que moleys los pobres, y matays alos necessitados, donde otra letra dize. *Qui absorbetis pauperes*, que sorbeys los pobres. Va hablando con los que guardan el trigo, hasta q̃ llegue vn año de hambre entõces dizen, abramos nuestros graneros, venderemos como quisiẽremos, passaran por trigo las ahechaduras, y haremos la medida como nos pareciere, y agradezcã, q̃ selo vendemos. Ay de vosotros, que sereys castigados cõ hambre eterna. En el Leuitico mandaua Dios, que no le offreciessen griphos. El gripho es vn animal, que tiene pluma, y quatro pies como leon, y la cabeça como aguila, despedaça los hõbres guarda los mõtes, dõde ay piedras preciosas, y ponelas en sus nidos. Es estãpa de los ricos, que tienen montes de oro, y piedras preciosas, y ni las gozan, ni las dexan gozar a otros: atheſoran, y no saben para quien, despedaçan los hõbres cõ sus crueldades. No ay criatura de quãtas Dios ha criado q̃ sea para si sola. Por esso las llamo buenas, y muy buenas el mismo Dios porque reparten liberalmente el bien que tienen. Si el sol encubriera sus rayos, la luna y estrellas su claridad, si la tierra, las plantas, y los mares no dieran fructo, que fuera del hombre? son pues todas, de tan hidalga condicion, que no atheſoran el bien que tienen, ni lo quieren para si, sino para comunicarlo, y repartirlo largamente. Solo el hombre auariento es, el que todo lo quiere para si. Y en pena desta dureza, y crueldad selo quita Dios todo, quando menos lo piensa. El Ecclesiastico dize, que el que edifica casa de lo mal ganado, es semejante, al que edifica en inuierno, en tiempo de aguas y nieues, que luego se le cae el edificio. Y el texto Griego dize, q̃ el tal, *est quasi qui congregat sibi lapi-*

Luca. 7.

1. Ad Tbi. 6.

Amos. 4.

dem, ad tumulum sepulchri sui. Como si dixera, el que edifica casa de lo mal ganado, apareja su sepultura, Dios le quitara presto la vida, y assi no gozara delo que edifica.

Luc. 6.c. Nuestro soberano Saluador lamento alos ricos diziendo, *ve vobis diuitibus.* O clementissimo Señor porque los llorays a estos miserables, que ay en ellos muchas cosas; porque llorar los? por ventura llorayslos porq̃ son soberuios, q̃ desconocẽ su propria sangre? Harto mal es esse, pero no los lloro por esso. Pues llorayslos, porq̃ sõ deshonestos y torpes? Tãbiẽ esse es harto mal, pero no es por esso. Pues llorayslos, porque son crueles desapiadados? Tãpoco los lloro aqui por esso. Pues porque son vengatiuos? porq̃ son tyrannos, que se sorben, a los que poco puedẽ? Todo esso es harto mal, pero tãpoco los lloro por esso. Pues llorayslos porque son ingratos, y oluidadizos, delos bienes que reciben de vuestra diuina mano, y de las de los hõbres? Tampoco los lloro por esso. Pues porque los llorays Dios mio? *quia habetis uobiscum consolationem uestrã*, añade alli el Señor quãdo los llora. Poque teneys aqui vuestros consuelos, vuestros plazeres, y passatiempos, al extremo de los quales suele Dios atar eternos tormentos. O cosa temerosa? que teniendo los ricos ordinariamente tantas culpas y peccados, los llora el Señor particularmente de las consolaciones que tienen en este siglo, porque por estas se ciegan, y se peruierten, y caen enlas demas miserias, y se estan atollados en ellas, hasta que los traga el diuino furor. Finalmente para entender mejor la grauedad deste negocio, es mucho de põderar aquella sarta de vicios q̃ escriue S. Pablo a su discipulo Timotheo, que
2. Ad Ti. 3. mana de la fuente del amor proprio, donde el primer lugar da alos cobdiciosos de las riquezas temporales diziendo, *in nouissimis tẽporibus instabunt tempora periculosa. Erunt homines se ipsos amãtes, cupidi.* En los dias postrimeros, sobreuendran vnos tiempos muy peligrosos, seran los hõbres muy amadores de si mismos, y por esso cobdiciosos, y tras esto se sigue el ser soberuios, hinchados blasphemos, inobedientes, ingratos pleytistas, belicosos, impaciẽtes, malsufridos, incõtinẽtes, traydores, aleuosos, hypocritas. Mirad como despues del amor proprio, q̃ es la fuẽte de tãtos males, la cobdicia se antepone a todos ellos. En fin como la luna quãdo esta llena esta mas lexos del sol, assi el hõbre quãdo mas lleno d̃ riq̃zas, esta comũmẽte mas lexos del sol de justicia. Laercio refiere, q̃ mofãdo vno de Rodas del Philosopho Eschines dixo. Por los Dioses q̃ tẽgo lastima d̃ verte tã pobre, al qual respõdio el Philosopho por los mismos Dioses te juro, q̃ tẽgo lastima, de verte tã rico, porq̃ has tenido trabajo en allegar las riquezas, cuydado en cõseruarlas, enojo en

repar-

repartirlas,peligro en guardarlas,mil ſobreſaltos en defenderlas , y lo peor de todo es,que donde tienes tus riquezas, alli tienes tu coraçon. Entre todas eſtas coſas es mucho de ponderar lo que dize Dauid hablā do con Dios delos ricos:*de abſconditis tuis adimpletus eſt uenter eorū.* De las coſas que tu Señor tienes eſcondidas,ſe hinchen eſtos miſerables. Que coſas ſon eſtas eſcondidas?no aueys notado,quādo ſe varre la ca ſa,que aquella vatſura,y aquellas immundicias,ſe ſuelen eſconder de- tras dela puerta,o en algun rincon apartado,porque la caſa eſte limpia y aſſeada? Alli pues acontece venir los perros,y eſcaruar aquella vaſſu ra,y hallando hueſſos,o alguna otra coſa de ſu guſto,la comen, y hin- chen el vientre con ella. Aſsi quando Dios crio el mundo,lo hizo tan limpio,que por eſſo ſe llama mundo,y el oro y la plata corales,y per- las,como vatſura las eſcondio enlas minas dela tierra,y en las conchas debaxo delas aguas del mar,porq̄ no offendieſſen los ojos de ſus ſier- uos. Pero los auarientos a maneſa de perros hambrientos, van a buſ- car eſtas coſas eſcondidas,y halladas hinchen ſus vientres dellas. Y aſsi dize el ſancto Propheta:*de abſconditis tuis adimpletus eſt uenter eorum.* Miſerables de ellos?que con tanta affliction buſcan coſas,que aunque parece que los dexan llenos,quedan mas vazios. Y porque tienē eſtas coſas por ſu fin,ſiendo propriedad del vltimo fin, ſer amado ſin taſſa ni limite,lo qual no tiene el medio,y aſsi vos no tomays d̄la medicina, quādo eſtays enfermo,ſino lo q̄ os baſta,para alcançar la ſalud,tres xa raues y vna purga no mas,pero la ſalud deſſeays la ſin medida, quanta fuere poſsible,porq̄ ſe quiere como fin,y la medicina como medio,de aqui es,q̄ los auariētos no ſe hartan de dinero ni ponen termino a ſus tratos,y grangerias,porq̄ apetecē el oro como fin,y lo cobdiciā como fin ſin medida. Y eſta es tābien la cauſa,porq̄ en todos los otros vicios no ponē los hōbres taſſa y termino,porq̄ los abraçā como vltimo fin, q̄ es vna grande injuria , q̄ ſe haze a Dios,q̄ es el verdadero y vltimo fin. Tābiē ſe encarece eſte mal,en q̄ enſeñando el Señor a orar alos hō bres,les dixo,q̄ pidieſſen,*panē noſtrū*,danos Señor nueſtro pan Y aun- que verdaderamente el pan que nos da,es ſuyo , y aſsi dixo por Eze- chiel:*panem meum,quem dedi tibi.* Pero quiſo,que dixeſſemos,*panem no- ſtrum*,paraque fueſſe manifeſtada nueſtra neceſsidad y falta. Y aſsi aq̄ lla palabra nueſtro,dize neceſsidad,no poſſeſsion,refiriendola al tiem po antes de recibirlo,y referida al tiempo de recibirlo ſignifica , que lo que vuieremos de comer y veſtir ſea nueſtro,y no ageno,contra el mandamiento de Dios q̄ dize,no hurtaras. Dadnos Señor pā q̄ ſea nue ſtro,q̄ no queremos el ageno. El ſuſtento q̄ vno tiene de ſu hazienda

Pſal. 16.

Ezec. 16.

Exod. 20.

bien adquirida, esse tal es su pan, y justamente lo puede comer, q̃ Dios selo da por essa via: mas el que lo toma delo ageno, no come su pã, esse no selo da Dios, que el selo toma contra derecho diuino natural, y con
Leui. 11. tra el humano. En el Leuitico se señalan por animales immũdos, el açor, y el milano q̃ son aues de rapiña, y comen lo que no trabajan, ceuandose de aues pequeñas. Esto era significacion, delos que quieren sustentarse, a costa de quien nada les deue, comiendo, no su pan, sino el ageno, adquirido por malos medios. Siendo pues la cobdicia por tã tas vias detestada, y reprehendida enla santa Scriptura, muy justa cosa es, que la aborrezcamos, y amemos la santa pobreza, y nos preciemos si Dios nos hiziere pobres, de parecerlo, porque ay muchos, que aunque son pobres, se affrentan, de ser tenidos por tales. Vereys vn hombre que no alcança vn real, y por no parecer pobre tiene mula, y moços, y vestidos, y aparato de casa, y para esto se desentraña, empeñandose, y vendiendose, por sustentar esta vanidad, y sino tratasse
Eccle. 4. desto, passaria medianamente, cõ esso poco q̃ tiene. *Ne accipias faciẽ ad uersus faciem tuam*, dize el Ecclesiastico. Siendo pobre no quieras parecer rico, que es vna gran locura, y te ha de costar mucho trabajo, y ser
Exod. 5. ocasion de muchas offensas de Dios. Queriendo Pharaon oprimir mucho alos hijos de Israel, mando, que si antes hazian cierto numero de adobes dando les paja para ellos, que de ay adelante hiziessen el mismo numero, y que no les diessen paja para los hazer. De manera que auian de hazer tanto numero de adobes, no les dando paja para ellos, como solian hazer, quando sela dauan. Este captiuerio es semejante a aquel, en que se ponen los vanos y soberuios hijos deste siglo, que quieren hazer tantos adobes sin paja, como con paja, que quieren tener tanto fausto y aparato sin dinero, y sin renta, como los que tienen mucho dinero, y mucha renta. Esto tengo yo por gran locura y desatino. Porque hermanos mios nos auemos de correr de parecer pobres, pues la Reyna delos Angeles no tuuo vn cordero que offrecer en su Purificacion, y por falta del offrecio tortolas o palominos? No solo quiso Dios que fuesse pobre, mas q̃ lo pareciesse, y se preciasse dello para nuestra doctrina y exemplo.

La ley de que haze mencion el sancto Euangelio, se propone el dia de oy,
Leui. 12. y se contiene enel Leuitico, es vna ley, que pone admiracion, a quien attentamente la quisiere considerar. Porque dize: *mulier si susceptoſemine peperit masculum, immunda erit septem diebus. Si autem fœminam pepererit, immunda erit duabus hebdomadibus.* La muger que pariere por via natural niño, quedara no limpia siete dias, y si pariera niña, dos semmanas.

manas. Quien no se marauillara de tal ley como esta? Que no le basten a la pobre muger, los dolores con que pario, sino que quede immunda por tantos dias, y que esta pena se doble en el parto dela hija, como no este en mano dela muger, parir hijo, o hija? Esta consideracion mouio primero a Origines, y despues a otros sanctos padres, a tener, y enseñar manifiestamente, que enlas leyes antiguas, allende del sentido q̃ las palabras hazen, auer otros sentidos mysticos, y escondidos, alos quales se ha de acudir, paraque se descubra, y parezca la Justicia, y la Magestad dela diuina ley, la qual no se parece tanto enel sentido exterior. Y para confirmacion desto quiero proponer aqui sola otra ley, de aquellas muchas que Dios mandaua en el testamento viejo, que causara tanta admiracion como esta passada. En los Numeros mando que las cenizas de la bezerra se guardassen en vn lugar muy limpio para purificacion de los hombres, y mando juntamente, que el sacerdote que sacrificasse aquella bezerra, lauasse luego sus vestidos, y q̃ estuuiesse immundo hasta la tarde. Y lo mismo mando al que quemaua la bezerra, y al que guardaua las cenizas, que todos quedassen immundos. Que razon auia, como dize vn docto varon, paraque aquello que limpiaua a los otros suzios, que esto ensuziasse al sacerdote limpio, y a los ministros, y que estuuiessen suzios hasta la tarde? como es posible esto, que lo que limpia a los suzios, ensuzie a los limpios? Ciertamente se manifiesta en esto, que otras cosas mas mysteriosas queria Dios significar, que estan escondidas debaxo desta corteza. Por esto dezia Dauid, *Beati qui scrutantur testimonia eius.* Bienauenturados los q̃ no se contentando con la sobre haz de la letra de los diuinos mandamientos, escudriñan lo interior della. Los que han escudriñado estas leyes dizen, que aquella primera del Leuitico significaua, que el alma que produze fructo, por bueno que el sea en si, es razon que ella se tẽga por immunda, y quede con temor, si por ventura aquel fructo agradara a Dios. Como lo hazia el sancto Iob que dezia: *uerebar omnia opera mea.* Temirauame en todas mis obras, y de todas auia verguença, temiendo si agradarian a tu diuina Magestad. Y aunque de todas las buenas obras se ha de recelar el alma sancta, mucho mas de las buenas obras exteriores, y corporales, que son las hijas; respecto de las obras interiores y espirituales, que son significadas por los hijos, en las quales ordinariamente no ay tanta occasion, ni tanto peligro paraque lleuen imperfectiones. Y la ley dela bezerra significaua, que vna cosa ha de juzgar Dios de los hombres limpios y buenos, y otra cosa han ellos de juzgar de si mismos. Porque aunque el hombre sea

Num. 19.

Flauia in Leuiti.

Psal. 118

Iob. 9. c.

verdaderamente limpio,y Dios lo tenga por tal,el tenerse el por limpio,bastaria a quitarle la limpieza verdadera,como acontecio a aquel Phariseo,que entonces començo a ser injusto, quando se reputo por
Iob.9.c. justo.Por esso los sieruos de Dios buscan causas y inuenciones, para despreciarse,y tenerse por malos,como lo hazia el innocente Iob,que dezia:*si lotus fuero quasi aquis niuium, & fulserint sicut mundissimæ manus meæ,in sordibus intiges me.* Aunque yo me aya lauado con aguas de nieue,y queden mis manos resplandecientes con limpieza, con todo esso hallaran tus ojos(Señor)en mi suziedad, y viendome mis vestiduras que estoy suzio,diran,quitate alla,*& abominabuntur me uestimenta mea.* Esto dezia,porque se acordaua, que auia dicho inspirado por diuino espiritu. *Nunquid oculi carnei tibi sunt, aut sicut uidet homo, & tu uides?* Muy differentes son los ojos de Dios,para ver las imperfectiones de los hombres, que los ojos de carne, que no las echan de ver, aunque sean muy grandes. Por tanto por justo que vno sea es razon que se tenga por immundo,toda la semana desta vida. Y si esto ha de hazer el alma que pare hijo,que haze obras heroycas,que es razon,que haga, la que pare hija, la que obra obras remissas, y con negligencia? Esta es razon,que entienda, que dos semanas ha de tener pena, que
1.Ad Co.3 es aca en esta vida,y en la otra en el purgatorio. Por esta causa con mucha razon amonesta sant Pablo a los fieles,que mire cada vno como edifica sobre el fundamento de la Fe. *Alius enim ædificat aurum, & lapides pretiosos,alius ligna,fœnum & stipulam, & uniuscuiusque opus quale sit,ignis probabit.* Dize el sancto Apostol.Vno edifica oro y piedras preciosas,que es el varon perfecto,q̃ sobre el fundamento dela Fe haze obras llenas de charidad,y de amor,y de mucha perfectiõ. Otro edifica sobre este fundamento madera,henó y paja,q̃ es el hõbre imperfecto,q̃ sobre el buẽ fundamẽto haze obras imperfectas,acõpañadas,de vanidad,y de otros pecados veniales,y estas purificara el fuego del purgatorio. Y si esto sera del alma q̃ obra remissamẽte, q̃ al fin pare,y da fructo,q̃ sera del alma q̃ no solo no da fructo bueno,mas se ensuzia cõ muchas malas obras y pecados? Gran necesidad tienen todos los que esto hazen,de purificarse por verdadera penitencia, antes que los coja la muerte assi immundos. No podemos negar muchos de nosotros que no estemos suzios,pues no llegamos tãto alas cosas,que ensuzian el alma. Tres maneras de cosas ay,en estas corporales,que ensuzian lo muy limpio,si a ellas se allega,que son el humo, el poluo,y las cosas liquidas y derretidas. Del humo por experiencia se vee,que por hermosa que este vna casa,si el humo entra en ella,a dos dias la buelue

negra

negra como vn carbon. El poluo tambien en suzia, porque por clara que sea el agua, llegando al poluo se ensuzia y buelue lodo. Las cosas derretidas tambien ensuzian, como es la pez y el azeyte. Estas tres cosas representan, los tres generos de pecados de que esta lleno el mundo, de los quales dixo sant Ioan en la primera canonica: *omne quod est in mundo, aut est concupiscentia oculorum, aut concupiscentia carnis, aut superbia vitæ.* A la auaricia llamo cobdicia de los ojos, porque el desdichado auariento a penas goza de quanto tiene, sino es con la vista: padece hãbre y desnudez, por no gastar la haziẽda, contentandose, solo con mirar la con los ojos. Esta cobdicia es el poluo, que ensuzia nuestas al mas. El humo es la soberuia de la vida. Porque assi como el humo nunca cessa de subir hasta que desuanece y consume, assi la soberuia leuanta los coraçones humanos, paraque con nada se cõtenten, y que subiendo a vna dignidad, desseen luego subir a otra mayor, y cõ esta ansia de mas valer y mandar, anda hasta la muerte. Es este vn pecado tan injurioso a la diuina Magestad, q̃ lo mismo es la sancta Scriptura dezir soberuia, que dezir injuria de Dios. Y assi donde nosotros leemos en Isaia. *Væ coronæ superbiæ ebrijs Ephraim.* Los setenta interpretes trasladaron. *Væ coronæ iniuriæ mercenarijs Ephraim.* En estas palabras de entraubas estas trasslaciones se parece tambien, como la soberuia es vna embriaguez del alma, y que los soberuios son vnos mercenarios, porque quanto bien hazen a sus proximos, es todo por fin de que los honren, y los ayuden a subir y valer. La pez derritada es la cobdicia de la carne, que pega prende y ensuzia mas que la pez. Y assi dize el Ecclesiastico, *qui tetigerit picem, coinquinabitur ab ea.* Estas tres cosas son las que mas ordinariamente nos ensuzian, y paraque nos limpiemos, y sepamos como, se proponen en la epistola de oy aq̃llas palabras de Malachias propheta: *ipse enim quasi ignis conflans, & sedebit conflans, & emundans argentum, & purgabit filios Leui, quasi aurum.* Sera Dios como vn fuego purificador, y assentarse ha muy despacio a derretir y purificar los hombres, como oro y la plata que tienen escoria, por ninguna via se pueden purificar, sino es derritiendose en el fuego, y la campana quebrada ningun remedio tiene, para su reparacion, sino se derrite también en el fuego, y se buelue otra vez al molde. Assi el peccador, que es vna campana quebrada, y suena muy mal, no tiene remedio sino es derritiendose en lagrimas de contricion, con el fuego del diuino amor, y boluiendose a enmoldar en el molde, que es la vida de Iesu Christo nuestro Saluador, por verdadera imitacion. Y aunque el alma por ser spiritual se compara al

1. Cd. 2. c.

Isai. 28.

Eccles. 13.

Malac. 3.

oro y ala plata, si tiene escoria de culpas tãpoco tiene remedio sino se derrite y purifica, en el fuego, de charidad y penitencia. Y echas todas estas diligencias, conforme a la doctrina que poca ha diximos, ha de quedar el Christiano siempre con temor. Por esto dize el spiritu Sancto: *de propitiatio peccato noli esse sine metu.* El que ha recibido algunas cuchiladas o estocadas con vna espada, aun despues de sano, y sin peligro, no la puede ver delante de si, ni aun puesta en la vayna, sin temblar con la presencia del instrumento que le hizo tanto mal. Compara la Scriptura sancta al peccado con la espada diziendo: *quasi romphæa bis acuta omnis iniquitas.* Como espada de dos filos es toda maldad. De dos filos la llama, porque hiere al cuerpo, y hiere al alma, y porq̃ priua de la gracia, y del derecho dela gloria. Arma que tantas llagas ha hecho, como la puedẽ ver los hombres, sin repeluzarseles el cabello, y temblar, considerando como se vieron tan mal heridos, y no estãdo del todo ciertos, si han quedado sanos? Entre los nombres que el peccado tiene, el que mucho le quadra, es vno que le puso Christo nuestro Redemptor, llamadole deuda de diez mil talentos. Y aunque este nõbre le quadra, por algunas razones, vna dellas es, para enseñar al hombre, con quanto recato, y cuydado se deue guardar del, y si ha caydo en el, con quanta priessa ha de procurar de librarse de cosa tan prejudicial. El hombre prudente procura con gran vigilancia de no contraher deudas, y el que las tiene, anda continuamente pensatiuo, imaginando mil traças, de como las podra pagar. Para esto vsa de muchos medios, aunque sea a costa de su comer, y vestir, cercenando de lo vno, y de lo otro, siruiendose de menos criados, y aun trocando las buenas casas que tiene en la ciudad, por vnas tejauanas de vna pequeñuela y pobre aldea, en la qual se destierra, haziendo vida incomunicable, por no auer gẽte de su trato, y todo esto para ahorrar para la deuda. En este pensamiento anda embeuido: con este se acuesta, y con este se leuanta, y aun en esto sueña durmiendo, representandole alli la phãtasia lo que velando aprehende muy efficazmente. Esto obliga a algunos, a hazer aquella cession de bienes de tan poco honor quãto anda predicada en derecho, llamãdola las humanas leyes, remedio lamẽtable de gente miserable. Lo qual hazen por no se ver en perpetuas carceles, y viuir muriendo, y por hazer este beneficio a los tales, se instituyo la cermonia de la cession de bienes. Pues si estos cuydados andan anexos a las deudas, que vnos hombres deuen a otros hombres, q̃ por salir dellas vsan de tales medios, que congoxa seria razon que tuuiesse aquel, q̃ no deue dineros a otro hombre, sino peccados a Dios?

Eccleſiæ.

Eccle. 21.

L. 1. c. qui bonis. ced poſsint.

que

que deuria hazer el peccador para salir de la deuda del peccado, siendo Dios aquien deue la satisfaction del? No haras peccador, lo que hizieras, para pagar a tu vezino la deuda? con esta consideracion auian los hombres de andar pensatiuos, y soñar durmiendo, en lo que pēsassen velando, y cercenar de su contento, de su comer, de su beuer, de su cōuersar con la gēte, para allegar algun caudal, con q̄ yr pagando en esta vida. Parece q̄ quiso significar esto el sancto Iob quādo dixo a Dios. *Peccaui quid faciam tibi ó custos hominū?* yo cōtraxe la deuda, que q̄reys que haga para salir della, o guardador de los hombres? q̄ orden tomare de vida, para yr quitando de mi, y poniendo en la blāça de vuestro diuino juyzio, para desquite de lo que deuo? Y si los justos que no sienten en si peccado, de que no ayan hecho penitencia, hazen muchas vezes todas estas diligencias, que esto es propriamente. *de proprio peccato noli esse sine metu*, que deuen hazer los que se veen atestados de peccados hasta los ojos? Y aunque no ayan cometido, sino vn solo peccado mortal, deuen hazer todo esto, pues vno solo es deuda tan grā de. Y mas que dize Santiago, *qui in vno offendit, factus est omnium reus.* El que guardare toda la ley, y offendiere en vn solo mandamiento, es reo, y obligado en todos. Quando en vn juego se pone por condicion, que gane quien llega a diez puntos cierto es, que dexa de ganar el q̄ llega a nueue, como sino tuuiesse mas de dos o vno, porq̄ para no llegar, solo vn pūto de falta basta, y para llegar son menester todos diez. En lo que vamos hablādo, q̄ no es juego, sino veras, y muy de veras, puso Dios vna ley, q̄ quien llegare a diez puntos a la obseruancia del decalogo, q̄ son los diez mandamientos, ganara la mayor ganancia, q̄ ganar se puede, porq̄ no es menos, que ganar al mismo Dios, y el que solo vno dexare de cumplir, aunque guarde los nueue, por aquel vno que dexa, se condenara para siempre, como si todos los vuiesse quebrantado. Y tambien quebrantando vn precepto, se pierden todos los merecimientos, como si los quebrantara todos. Del leon escriue Sant Ambrosio, q̄ quando brama haze tan espantable sonido, q̄ los animales, q̄ estan por alli cerca, desmayan en tanto grado, que aunq̄ algunos por su ligereza podriā huyr, librarse, se estan quedos pasmados de miedo, y aun se dexan caçar de quien los quiere tomar, segun tienen perdida la fuerça, y el animo, con la presencia del Leon. Esta operacion haze el peccado mortal, que en bramando en el alma, haze pasmar, y dexa sin fuerça y valor todas las buenas obras, que vno ha hecho, marchitando el verdor de las virtudes, y quitādoles de tal manera el animo, y impediendo su ligereza con que antes corrian

Iob.7.

Iacob.2.

B. *Ambr. lib.6.exa c.3.*

corrian el campo, espaciandose por la charidad. O lastimosa perdida? y tanto mas quanto es menos sentida delos que la pierden. Por lo qual con razon llama la diuina Scriptura a los peccadores locos. Y assi en el Hebreo vn mismo verbo significa peccar, y enloquecer. Y de aqui es, que donde dize Dauid: *dixi iniquis, nolite iniquè agere*, traslado Felix: *dixi insipientibus, nolite stulti fieri*. El vno dize, no querays peccar, y el otro, no querays enloquecer. Y es la razon destas diuersas translaciones, la que dezimos, Halal, verbo Hebreo significa enloquecer, y peccar. Pero loqual ya lo tomian en vn singnificado, ya en otro. Con mucha razon por cierto el peccar y el entontecerse son significados por vn verbo, por la vezindad, y cercania que estas dos cosas tienen, porque si entero juyzio vuiera en los hombres, no auian de dar en vn desacuerdo tan torpe, como es, offender al Señor, tan digno de ser amado, y ser tan prodigos de sus spirituales grangerias, que por vn breue deleyte las quieren perder todas.

Dos grandes mysterios celebra oy la sancta yglesia, el vno es, como fue offrecido el sacratissimo niño Iesu al templo, el otro es, como se purifico la mas pura que los cielos, la sanctissima Virgen Maria nuestra Señora. Estas dos cosas auia mandado Dios a los He-
Exod. 13. breos, con mandamientos distinctos. En el Exodo mando, que le offreciessen todos los primogenitos assi de los hombres, como de las bestias, en memoria de que su diuina Magestad auia muerto por amor de ellos, los primogenitos de Egypto con la qual plaga heridos los Egypcios, compelian a los Hebreos, que se saliessen de entre ellos. Y es mucho de notar, que diziendo alli la ley: *quidquid habueris masculini sexus consecrabis Domino*. Todo lo q̃ tuuieres del genero masculino, lo offreceras al Señor, añadio el primogenito del asno lo cõmutaras por vna oueja, y sino matarlo has. De manera que todos los primogenitos queria Dios que le offreciessen, sino los del asno. En lo qual significo, que los que se han de offrecer y dedicar particularmente, al seruicio de aquella diuina grandeza, no han de ser asnos, y necios, sino sabios, y prudentes. De donde se infiere, que es muy necessario, que los Ecclesiasticos, que son mas particularmente offrecidos a Dios, sean adornados de sabiduria. En aquel hermoso y crecido arbol q̃ vio. Na-
Dani 4. bucodonosor, como se refiere en Daniel *subtus eam habitabant animalia & bestiæ, & in ramis eius conuersabantur volucres cæli*, debaxo del arbol estauan muchas bestias y animales, y en los ramos morauan las aues del cielo. Como declaro el Sãcto Daniel, por aquel arbol era significado el imperio, y monarchia del mismo Nabucodonosor, donde parece, que

ce, que aun alli auia algun orden, pues las aues estauan en lo alto, y las bestias en lo baxo. Y si esto es assi, como se auia de suffrir, q̃ en la Monarchia, y imperio sacratissimo de Iesu Christo nuestro summo bien q̃ es la yglesia vniuersal, viesse tan gran monstruosidad, que las bestias y los asnos anduuiessen volando por los ramos altos, q̃ son los estados mas preeminẽtes del Christianismo, y q̃ las aues q̃ Dios crio para volar, estuuiessen oprimidas en los lugares baxos? Libre nos Dios de tan gran abominacion. Entre las cosas muy lamentables de q̃ se quexaua el sancto Hieremias, vna era, *serui dominati sunt nostri.* Los esclauos se enseñorearon de nosotros. Desto tãbien se marauillaua Salon õ dizieẽdo: *vidi seruos in equis, & principes ambulantes super terrã quasi seruos.* En todo esto significa el spiritu sancto, q̃ vno delas grãdes abominaciones y males del mũdo es, q̃ los necios, y esclauos de los vicios gouiernan a los sabios, ricos de virtudes, y señores de sus passiones. Llamase el sacerdote presbytero, q̃ en Griego significa viejo, no por la edad, sino por la hõra, y dignidad q̃ recibio cõ el officio. En razon de lo qual, es mucho de notar, lo q̃ dize el papa Anacleto en la epistola segunda de sus decretos. Leese q̃ desde Adã hasta Abraham viuieron los hombres nouecentos años y mas, y ninguno se llamo presbytero, que significa viejo, primero que Abraham, el qual viuio muchos menos, porque murio de ciento y setenta y cinco años. Luego no por la edad y vieiez se llaman presbyteros, sino por la sabiduria. Todo esto clama el assiento de vida, y madureza de costumbres, que deuen tener los sacerdotes del Señor, que por razon de su officio se llamã viejos, aunque en los años sean moços. La differencia que ay de la custodia en que esta de ordinario el sanctissimo sacramento en el altar, a la que se pone en el monumento el jueues Sancto, a todos es notoria, q̃ aquella como siempre le tiene, siempre esta adornada y compuesta, decentemente, mas esta no mas que para aquellos dos dias, solo la adereçan para aquel poco de tiempo, que ha de estar dentro, despues quitan la todo aquel adorno, y estase en vn rincon de la sacristia, no muy limpia de poluo, hasta que viene otra semana sancta, que bueluen a adereçar la. Los seglares quando han de comulgar por pasqua, adereçan sus conscientias, y adornan se para auer de recebir a tan grande Señor, y el dia que le reciben, y otro alguno estan con aquella compostura, y cuydado, que se requiere, pero muchos, passado, aquello, como se diuierten a otras cosas muy differentes de sus negocios, y tratos, se van deslustrando de aquella compostura, pegandose les el poluo de los mundanos cuydados, son custodias de cada año. Mas los Ecclesiasti

Thren. 5.

Eccles. 14

Dist. 84. c. Porro.

clesiasti

clesiasticos q̃ recibẽ mas a menudo este admirable sacramẽto, sõ custodias de altar, nũca deuẽ estar sin adorno, y siẽpre sin el poluo, q̃ a otros se pega, pues tienen el ministerio quotidiano desde diuino mysterio, deuẽ tener quotidiana pureza, y assi recibirã cõtinuos fauores dela mano soberana. Los hijos đ Iacob lleuarõ el trigo q̃ buscauã, y aũ hallarõ el dinero, q̃ por el auian dado, mezclado cõ el miso trigo. O fidelissimo amador delos hõbres Iesu Christo hijo de Dios? q̃ tales son Señor vuestras traças. En este admirable sacramẽto nos days pan y dinero q̃ si deuocion lleuan los fieles para recibirlo, mas deuociõ sacan, y si en gracia lo comen, cõ mayor fuerça de gracia se leuantã de la mesa, O magnificencia liberalissima de nuestro Dios? q̃ haze tal banquete, y da salario a los combidados. Lleguen pues los sacerdotes con vida y spiritu, al q̃ los combida con vida y con spiritu, y hallaran pan y dinero, sacramento y thesoro. Y por aqui se entendera, q̃ no cõuiene, q̃ seã asnos, sino hombres de razon llenos de sabiduria, pues tienen tan grãde dignidad y officio. En la ley antigua la suprema y mayor dignidad era la Real, y el sumo sacerdote estaua subjeto al Rey, como Aaron a Moysen, y Abiatar a Salomõ. Y assi leemos q̃ lo depuso y priuo de su dignidad, y todos los otros sacerdotes por mas principal razõ le estauã tãbien subjetos, porq̃ aquellos sacrificios antiguos no merecian sacerdotes, q̃ precediessen a los Reyes. Mas despues de la venida de Iesu Christo nuestro Redẽptor, la primera dignidad es la sacerdotal, y despues la Real. Y assi la scriptura antigua, por manifestarnos esto tratãdo del Reyno y del sacerdocio hazia al sacerdocio adjectiuo, y al Reyno substãtiuo. como parece en el Exodo dõde se dize: *mea est omnis terra, & vos eritis mihi in regnũ sacerdotale.* Como q̃ el Reyno entõces sustẽtasse al sacerdocio. Mas en la ley de gracia truecase, q̃ se pone el Reyno adjectiuo, y el sacerdocio sustãtiuo como q̃ el sacerdocio sustẽta al Reyno, assi lo manifesto Sant Pedro en vno Epistola suya, donde dize: *vos autem genus electum, regale sacerdotium,* vosotros soys linaje escogido, y sacerdocio Real.

Gẽne. 42

3. Reg. 2.

Es tambien cosa notable, que en acabando Moysen de dar de parte de Dios esta ley de los primogenitos, dixo: *cumque interogauerit te filius tuus cras, dicens, quid est hoc? respondebis ei, in manu forti eduxit nos Dominus de terra Aegypti, de domo seruitutis.* Quando te preguntare tu hijo de aqui adelante, que es esto? responder le has. Esta es vna señal, de como nos rescato Dios con su mano poderosa, de la dura seruidumbre de Egypto. De lo qual parece, como quiere Dios que tengamos, vna viua memoria de sus beneficios, porque la memoria y con

sideracion dellos enciende el coraçõ humano, en el diuino amor. Del aue Fenix dizen los naturales, que es vna sola, y reside alla en Arabia. Esta aue quando se siente ya muy vieja, con el instincto natural que Dios le dio, quiriendo se renouar, vase a vna montaña de arboles aromaticos, y olorosos, y coge de aquellos palos odoriferos, y destos haze vn gran nido, en vn monte altissimo, y puesta sobre ellos, esta aleando, hasta que con el calor del sol se encienden los maderos, y se abrasa, y buelue en ceniza, y de aquella ceniza sale vn gusanillo, de que se leuanta vn aue fenix nueua y hermosa. Cada vna de las almas se puede llamar, con mucha conueniencia aue fenix, porque assi la estima Dios, como si ella fuesse sola, y no vuiesse otra en el mundo. Por esto dize en los Cantares: *vna est columba mea*, vna es mi paloma, vna es el alma mi querida, porque la amotan singularmente, como sino vuiesse mas della. Cant. 6. Pues esta aue fenix si se quiere renouar, y abrasar con fuego de diuino amor, subase por consideracion a la montaña de los diuinos beneficios que de Dios ha recibido, y puesta por memoria entre ellos, como el aue en el nido aleando, suspirando, y gimiendo su desagradecimiento, llegara a vn soberano incendio, y quãto mas se quemare en este fuego, tãto mas se boluera en ceniza de perfecta humildad, y assi quedara renouada, agradecida, y enamorada, de manera que no se harte de alabar, a Dios. Esto entendia bien Dauid, y por esso dezia. *Benedic anima mea Domino, & omnia quæ intra me sunt nomini sancto eius.* Bendize alma mia al Señor, y todas las cosas que dentro de mi son, bendigan a su sancto nõbre. Y paraq̃ esto haga su alma, como cõuiene, le dize, *noli obliuisci omnes retributiones eius.* Paraque estes siempre viua en el agradecimiento, no te oluides de sus beneficios. Cosa notable, que a los beneficios de Dios los llama el Sancto Rey retribuciones, que significa (como declara Sant Augustin) lo que nos da en retorno, porque, *retribuere*, es dar en retorno. Pues nosotros que damos a Dios, sino offensas y injurias? O marauilloso modo de hablar? donde se descubre la ineffable misericordia de Dios, porque esto es como si dixesse. No te oliuides alma mia que auiendo tu hecho grandes offensas a Dios, en lugar de echarte en el infierno te haze innumerables beneficios, en retorno de tus peccados. Y añade mas abaxo, *qui coronat te in misericordia & miserationibus.* Coronare es cercar y dezir q̃ te corona cõ misericordias, es dezir, mira alma mia, q̃ te tiene Dios cercada con tantas misericordias, paraque no puedas salir de su amor y obediencia, no te quita la libertad, mas si piedra, o demonio no fuesses, auias te de hallar tan cercada, y presa con los be- Psal. 102.

nefi

neficios recibidos de Dios, que te auia de parecer, que no tienes libertad, para offenderle. Porque si al sancto Ioseph le parecia, que los beneficios que auia recibido de su Señor Purifica, le auian quitado la libertad, para que no pudiesse offenderle, y por esto respondio a su muger, que le combidaua con desonesto amor, *quomodo possum hoc malum facere, & peccare in Dominum meum?* ha me hecho tu marido tantos bienes, pues como podre yo hazer contra el este mal tan grande? pues quanto mas obligada, y imposibilitada, te has tu de
Ad Rom. hallar alma mia, con los diuinos beneficios, para no offender a su diuina Magestad? En la epistola ad Romanos dize Sant Pablo. *Si esurierit inimicus tuus, ciba illum, si sitit, potum da illi, hoc enim faciens carbones ignis congeres super caput eius.* Si tu enemigo vuiere hambre, o sed, da le de comer y de beuer, y con esto encendras vn fuego de amor en su coraçon, para contigo. Pues si los beneficios de vn hombre son poderosos, para encender fuego de amor, en el coraçon de otro hombre, por enemigo suyo que sea quanto mas efficazes seran para esto, los innumerables y inefabels beneficios de Dios, para con nosotros?
Psal. 118. efficassimo argumento es este por cierto, Esto se confirma bien con lo que Dauid confiessa de si mismo diziendo: *inclinaui cor meum ad faciendas iustificationes tuas in eternum, propter retributionem.* Incline mi coraçon, aunque rebelde, a cumplir Señor tus diuinos mandamientos eternalmente, si tanto vuiesse, y esto por ser agradecido, por cumplir algo de lo mucho que deuo. Esta me parece la verdadera intelligencia destas palabras, *propter retributionem.* Que no se refieran al premio que esperaua, sino a hazer algo por los muchos beneficios q̃ auia recibido. Dõde manifiesta el sancto Rey, q̃ estan efficaz la memoria de los beneficios recibidos que inclina el coraçon, a querer guardar la diuina ley no por quarenta o por cien años, sino, *in æternum*, si tanto durasse la vida. Estas leyes quiso oy cumplir la Emperatriz del los cielos, leuando a su vnigenito hijo al templo, donde lo offrecio a. eterno padre, y ella se purifico juntamente. Vna de las fuẽtes de dõde suelen proceder las enemistades es, el quitar vnos a otros lo q̃ es suyo, Quitays vos a vno la hazienda, o la hazienda, esso es causa de dõde nace el enemistaros vos y el. Y assi como el quitar a vno lo que es suyo, es causa de enemistad, assi el dar, y el offrecer dones es causa de amistad. Quereys soldar, y restaurar amistades quebradas, singular medio.
Prou. 48 para ello es, offrecer dones. Assi lo affirma el Spiritu sancto en los Prouerbios diziendo: *munus absconditum extinguit iras, & donum in sinu indignationem maximam.* Que es como dezir, dadiuas quebrantã peñas

Anti

Antiguamente vuo grande enemistad, entre Dios y los hõbres, ellos quitauan a Dios la obediencia, reuerencia y amor, que le deuian, y Dios les quitaua a ellos sus fauores. *Ipsi exacerbauerunt eum in consilio suo, & humiliati sunt iniquitatibus suis. Irritauerunt eum in adinuentionibus suis, & multiplicata est in eis ruina*, dize Dauid. Prouocaron a Dios con sus malos consejos, y apostataron de su obediencia y amor, con sus idolatrias, y Dios multiplico en ellos muy graues castigos. Para deshazer estas enemistades, fue necessario, que el mismo Dios nos diesse, que le offreciessemos, con que le pudiessemos aplacar, como lo confiessa Dauid por estas palabras: *Dominus dabit benignitatem, & terra nostra dabit fructum suum.* Dara Dios su benignidad, y nuestra tierra dara su fructo, que es dezir, hara Dios vna gran misericordia, que es, darnos a su hijo, que nazca de la tierra, de las entrañas purissimas de la sanctissima Virgen Maria hecho hombre. Este es el fructo que nos dio, paraque selo offreciessemos. Este es el mejor don que jamas vuo, ni aura en el mundo. Este va oy la Reyna de los Angeles a offrecer al eterno padre, para aplacar su ira. En el Genesis se lee que viniendo el patriarcha Iacob de Mesopotamia, aunque traya mucha riqueza, venia temeroso, porque su hermano Esau estaua enojado contra el, por auerle quitado la bendicion, y para aplacarlo, embiole presentes, diziẽdo: *placabo illum muneribus, forsitan propitiabitur mihi.* Quiero lo aplacar con dones, por ventura se amansara. Despues desto repartio toda su hazienda en tres esquadrones, y en el vltimo lugar puso a la hermosa Rachel, con el niño Ioseph, pareciendola por ventura prudentemẽte, que aunque Esau no leuantasse los ojos, ni preciasse aquellos dones que le embiaua, que alomenos viendo la hermosura y lindeza de Rachel, y del niño Ioseph, no podria dexar de amansarse, y perder el enojo que le tenia. Desta manera, entendiendo el linaje humano quã enojado tenia a Dios, procuro offrecerle muchos dones, luego desde el principio del mũdo en la ley de naturaleza, en muchos sacrificios que le hazia, y despues le offrecio muchos mas, en la ley de Scriptura: mas todo esto no basto a aplacar aquella grande Magestad, hasta que en el vltimo lugar, que es en el fin de los tiempos de aquellas leyes, le offrecio a la hermosa Rachel, con el sancto Ioseph, que es la sacratissim Virgen Maria con el preciosissimo niño Iesus en los braços. Este es el dõ, que infinitamente le agrado. Tambien se lee en el Genesis, que estando Noe en el arca con toda su familia, *uenit ad eum columba ad uesperam, portans ramum oliuæ uirentibus folijs in ore suo*, vino a el la paloma alla a la tarde, trayendo en la boca vn ramo de oliua verde, por lo qual en-

Psal. 105.

Psal. 84.

Gen. 32.

Gen. 8.

tendio Noe, que auian cessado ya las aguas sobre la tierra. Que alegria tan singular causaria esta entrada dela paloma enel arca, andando ellos nauegando por las aguas del diluuio, como que dezia, ya ay tierra descubierta, ya va Dios mostrando señales de paz. Oy entra la paloma mansuetissima, con el ramo dela oliua, que es la sanctissima Virgen, con el niño Iesus. O que alegria para los hombres que nauegan por el diluuio del peccado, y por el mar dela ira de Dios Pues ya se descubre tierra, ya se comiençan las amistades entre Dios y los hombres, pues aquella paloma trae la oliua que es Iesu Christo en sus braços. Oy senos descubre vn camino muy singulat, para alcançar remedio en nuestras necessidades. Los que son pobres, y juntamente enfermos, veense en gran affliction. Porque el pobre si tiene salud trabaja, y gana con su sudor, con que sustentarse. y si esta enfermo, y tiene lo necessario para su sustẽto, todauia tiene algun aliuio. Pero ser vno pobre y enfermo, es tener doblado trabajo. Los que se veen desta manera, tienen por refugio acudir alas puertas delos templos, en las fiestas principales a pedir remedio, a las personas poderosas que en ellos entran. Alli vereys el descubrir de las llagas, el manifestar de las necessidades, y el dar vozes pidiendo socorro para ellas. Todos somos pobres y enfermos, que seamos pobres, affirmalo sant Pablo por vn
2. Ad Co. 3 marauilloso encarecimiento, diziendo: *non sumus suffirientes cogitare aliquid a nobis, quasi ex nobis.* No somos poderosos para pensar vn solo buen pensamiento. Parece que con ningunas otras palabras se pudiera encarecer mas nuestra pobreza, que con dezir que no somos sufficientes para pensar cosa buena, si de Dios no nos viene el fauor. Y
2. Ad Co. 13. que seamos enfermos, el mismo Apostol lo confiessa, en la misma Epistola mas abaxo diziendo: *infirmi sumus in illo.* Somos enfermos en el peccado, porque por el quedamos con ceguedad en el entendimiento, con malicia enla voluntad, y con vna vniuersal debilitacion en todas las potencias interiores y exteriores. Quien pues nos remediara en tanta necessidad? sabed hermanos, que oy entra la Emperatriz dela gloria enel templo, viene riquissima, trae en sus manos todo el thesoro del cielo, acudamos en nuestra consideracion, como pobres y llagados ala puerta del templo, descubramosle nuestras llagas, manifestemosle nuestras necessidades, pues con tanta facilidad nos puede remediar. Assi nos lo aconseja sant Bernardo por estas palabras:
B. Ber. ser. 12. in Apo. *amplectamur Mariæ uestigia fratres mei & deuotissima supplicatione beatis illius pedibus prouoluamur. Teneamus eam, nec dimittamus, donec benedixerit nobis, potens est enim.* Arrojemonos a sus pies beatissimos, detengamosla,

gamoſſa,no la dexemos paſſar,haſta que nos eche ſu bendicion, pues es tan poderoſa. Dichoſos los que de tan buena oportunidad ſe ſaben aprouechar.

Conſiderando bien las palabras dela ley dela purificacion de la muger,parece claro,que no obligaua ala ſanctiſsima madre de Dios. Porque la ley dezia: *Mulier ſi ſuſcepto ſemine pepererit maſculum,immunda erit ſeptem diebus,nec ingredietur in ſanctuarium, donec impleantur dies purificationis ſuæ.* La muger,que pariere por via natural varon, quedara no limpia ſiete dias, y no entrara en el templo, haſta que llegue el dia de ſu purificacion. No puſo la ſancta Scriptura eſtas particularidades,porque fueſſe coſa acoſtumbrada,concebir las mugeres ſin ayũtamiento de varon,mas puſo eſto,para dar a entender, que vna auia de concebir quedando Virgen,y ſin corrupcion, y eſta auia de ſer la madre de Dios. Eſta prerogatiua marauilloſa ſignifico el Spiritu ſancto hablando en los Cantares con eſta ſoberana donzella,donde le dize. *Duo ubera tua ſicut duo hinnuli capræ gemelli, qui paſcuntur in lilijs,donec aſpiret dies, & inclinentur vmbræ.* Tus dos pechos eſpoſa mia ſon como dos cabritos monteſes,ambos de vn parto, que ſe apacientã enlos lirios,haſta q̃ ſe conſuma el dia,y ſe acabẽ las ſombras. Paraq̃, o eſpiritu diuino nos contays los pechos de vna dõzella,ya ſe ſabe q̃ ſon dos?y mas,q̃ ſemejança pueden tener dos cabritos mõteſes,nacidos de vn parto,con los pechos de vna donzella Virgen? y mas como dezis, que los lirios ſon ſu paſto,pues a penas ay criatura viuiente que ſe apaciente con lirios?como los podran comer los cabritos? O altiſsimos miſterios?y porq̃ metaphoras los dibuxa el Spiritu ſancto. O eſpoſa mia, dize el eſpoſo,que vueſtros dos pechos con que me regalaſtes, y recreaſtes,ſon virginidad y maternidad, y comparo eſtas dos perogatiuas,con que tanto me ſeruiſtes,alos cabritos,que reciben la leche delos pechos,para ſignificar,que eſſas coſas con que tanto me agradaſtes, fueron dos beneficios ſingulariſsimos,que de mi recibiſtes. De manera q̃ vueſtro dar fue recibir. Por eſſo digo,q̃ ſoncabritos mõteſes,por q̃ ſer madre y Virgẽ,no es coſa caſera ni comũ,no es coſa del mũdo, de los altos mõtes del cielo baxarõ eſtos priuilegios, paraq̃ en vno ſe hallaſſen eſtas dos excellẽcias. Ser madre por ſi, o ſer Virgen por ſi, biẽ ſe halla aca enel mũdo,mas ambas eſtas dos excellencias de vn parto,hallarſe en vna perſona, nunca nadie las tuuo ſino vos. Y en dezir,que ſe apacientan en los lirios, nos dio a entender, que el myſterio de la virginidad de la ſanctiſsima madre de Ieſu Chriſto eſtuuo ſecreto entre los ſanctos Apoſtoles y diſcipulos, como

Leui. 12.

entre hermosos lirios, y alli se apacento, y se conseruo, hasta que se acabo el dia de la vida sacratissima de nuestro Redemptor, y començo la sancta yglesia, a desterrar las sombras y tinieblas de la ignorancia del mundo, enseñando a todos los creyentes este marauilloso mysterio, cõ todos los demas de nuestra sancta Fe. Y pues esto es assi porque, o purissima Señora os quereys purificar, pues en alguna manera guardando esta ley os infamays, que pensaran, que soys como las otras madres? Pero quien dubda ser bienhecho, lo que hizo esta esclarecida princesa llena del Spiritu sancto, y gouernada por el? Dos cosas auia aqui, la vna euitar el escandalo, que no la tuuiessen por transgressora dela ley, la otra era, boluer por su honra, y essa no estaua en su mano, porque aũ que dixera, que era Virgen no la creyeran. Por esto quiso hazer lo q̃ pudo, que fue, guardar la ley, para euitar el escandalo, y dexo lo que no pudo en manos de Dios. Enseñandonos, que quando se nos offrecieren dos cosas, la vna de las quales podemos hazer, y la otra no, hagamos lo que pudieremos, y lo demas dexemoslo a Dios, que el lo remediara, como lo hizo con la benditissima Virgen, boluiendo por su honra con el testimonio del Sancto Simeon. Han os hecho vna injuria, pensays, que si perdonays, os han de tener por couarde y que aueys de perder la honra, hazed lo que soys obligado, quitad el escandalo, q̃ days, en no perdonar, y no repareys, en dezir, que quedays affrentado, porque Dios boluera por vuestra honra.

Exo. 13. Tambien se puede aqui difficultar, pues Dios mandaua, *omne masculum adaperiens vuluam sanctum Domino vocabitur.* Todo el niño que rõpiere las entrañas de su madre, sera offrecido enel tẽplo. Paraque offrecierõ al sacratissimo niño Iesus pues nascio sin corromper a su santissima madre? si la ley le hazia exempto, porque se quiso subjetar a ella? A esto se responde, que lo hizo, por començar a hazer su officio. El sancto Simeon lo llamo oy, *lumen ad reuellationem gentium.* Que es lumbre para alumbrar y enseñar al mundo. Y luego en el pesebre lo començo a alumbrar, enseñando humildad y pobreza. Y oy lo alumbra cõ su buen exemplo, subjectandose ala ley, siendo Señor dela ley, y siendo tãbien en quanto hõbre exẽpto della, enseñandonos en esto, q̃ seamos muy obediẽtes, assi alas leyes diuinas como alas leyes humanas de nuestros mayores. Que estrago haria vn leon si lo dexassen en su libertad? por esto es necessario que lo aten cõ cadenas de hierro. El cauallo sin freno arrastraria a su Señor. Pues que es vn hombre en su libertad, sino vn leon brauo, y vn cauallo desenfrenado? por esto quiere Dios, que este el hombre atado, y enfrenado, con leyes diui-

nas y

nas y humanas,porque si estas no vuiesse,no auria mal que los hombres no cometiessen. *Vincula eius alligatura salutis.* Dize el Ecclesiastico. Las cadenas de Dios que son sus mandamientos,prisiones de salud se pueden llamar. Y el mismo sabio mas adelãte amonesta a cada vno delos hõbres diziendo: *Sta in testamẽto tuo, & in illo colloquere, & in opere mandatorum tuorum uetera sce.* No es buen hijo el que no cumple el testamento de su padre,testamento de Dios se llama su diuina ley, su sancto Euangelio. En este testamento mando sus bienes de gloria,a sus hijos legitimos,aqui hizo aquellos legados riquisimos, *Beati pauperes spiritu,quoniam ipsorum est regnum cælorum. Beati mundo corde quoniam ipsi Deũ uidebunt.* O felicissimos aquellos, a quien cupo tan dichosa suerte. En este testamẽto declaro el soberano padre su vltima voluntad,diziendo. *Qui perseuerauerit usque in finem,hic saluus erit.* El q̃ perseuerare en mi obediẽcia hasta el fin,este sera saluo. Pues en este testamẽto hermano mio te mãda el sabio,q̃ estes como buẽ hijo. Esta en el rebuelto cada hora en tu memoria. Mira aquellas clausulas y aquellas mãdas q̃ te dexa enel,*in illo colloquere*,habla en el con tus proximos,muy ordinariamente,y las condiciones q̃ te pide este diuino testador, mira que las cumplas,que son el guardar sus diuinos mandamientos. En el Deuteronomio se dixo,de parte de Dios alos hijos de Israel,delos diuinos preceptos,*erunt uerba hæc,quæ ego præcipio tibi in corde tuo, & mouebuntur ante oculos tuos.* Como si dixera,no solo escreuiras mis mãdamiẽtos en tu coraçon,aficionãdote mucho a ellos,mas seruirtehan tambien, de antojos sobre tus ojos. Marauilloso encarecimiento? mirad quales quiere el Señor q̃ seamos,enla guarda de sus mãdamiẽtos,pues quiere, q̃ los tẽgamos siẽpre puestos delãte delos ojos como antojos. El q̃ trae antojos,todo lo q̃ vee es mediãte ellos,y tales le parecẽ las cosas, qual es la qualidad y color,q̃ ellos tienẽ. Assi quiere Dios,q̃ ninguna cosa veamos,para hazer,o desear,sin q̃ primero põgamos sobre los ojosde nuestra cõsideraciõ,sus diuinos mãdamiẽtos,y tales cosas desseemos,y hagamos quales elloslas representarẽ, y q̃ aquello sigamos por bueno,q̃ ellos mostraren serlo. Porque siendo tu, o hombre tan flaco de vista,sino te pones estos antojos,pensaras,que la piedra es palo, y el palo piedra,tendras lo bueno por malo,y lo malo por bueno,y si te guias por ellos,acertaras,y ganaras mucho. *Tunc non confundar, cum perspexero in omnibus mandatis tuis*,dixo Dauid. Entonces no me vere en confusion,quando pusiere Señor los ojos,en tus diuinos mandamientos, para guiarme por ellos. Tambien en subjectarse el hijo de Dios a esta ley enseño,que no solos los inferiores,pero tambien los que ha-

Eccle. 6. c.

Eccle. 11.

Deut. 6. c.

Psal. 118

zen las leyes, son obligados a cumplirlas. Y aunque los juristas dizen, que, *legislator non tenetur suis legibus*, Que el dador dela ley no esta obligado a sus leyes, ha se de entender en el fuero exterior, que quiere dezir, que no ay quien le haga fuerça, si el no quisiere guardarla, pero esta obligado, a dar buen exemplo. Y assi a vnos que no lo hazian, amenaço Iesu Christo summa verdad diziendo: *væ vobis legis peritis, quia onerastis homines, oneribus quæ portare non possunt, & ipsi vno digito vestro non tangitis sarcinas.* Ay de vosotros? que poneys leyes pesadas a los hombres, y no las quereys tocar, ni aun con el dedo, y aquel, ay de vosotros, significa peccado mortal.

Le. digna nox. C. de legibus.

Lucæ. 11.

Dize el sancto Euangelio, que lleuaron el sancto Ioseph y su sacratissima Esposa al niño Iesus al templo de Hierusalem, a offrecerlo al Señor. *Et vt darent hostiam secundum quod dictum est in lege Domini, par turturum aut duos pullos columbarum.* Para cumplir la ley que mandaua q̃ offreciessen por el niño vn par de tortolas, o dos palominos. La misma ley dezia, que la que pudiesse offreciesse vn cordero, y sino que offreciesse las tortolas, o los palominos, y la sanctissima Virgen lleuo offrenda de pobre, porque aunque los Reyes de Oriente le offrecierõ abundancia de oro, pues auia tan poco, y no tuuo con que comprar vn cordero, cosa cierta es, que ya auia repartido aquel oro con los pobres. Marauilloso exemplo por cierto para todos los Christianos, y particularmente para los ecclesiasticos, que tienen mayor obligacion, a repartir con los pobres las rentas ecclesiasticas, pues todo lo que posseen son offrendas, que se hizieron a Iesu Christo nuestro Saluador, como esto que le offrecieron los Magos. A todos los Christianos dize sant Pablo. *Induite vos sicut electi Dei sancti & dilecti viscera misericordiæ.* Vestios todos como escogidos, sanctos y amados de Dios, de entrañas de misericordia. No se contenta aqui el sancto Apostol con qualquiera seca y imperfecta misericordia, mas pide entrañas piadosas; y quiere que las vistamos. En lo qual nos pide, que estemos todos cubiertos de misericordia, como se suele cubrir el cuerpo con el vestido, que a penas se parece de otra cosa, assi en nuestras palabras y nuestras obras, en nuestros pensamientos y nuestros desseos, en todo resplandezca y se diuise muy singular piedad, y misericordia. Y si esto pide el diuino varon, vniuersalmente a todos los Christianos, que es razõ que hagan los ecclesiasticos, pues tienen obligacion, a ser mas virtuosos, y como a tales seles han encargado las rentas que tienen? Dan a vna ama, q̃ cria vn hijo de vn Principe, muy buenos manjares, paraque de abundante mẽte leche al niño, y con todo esso el niño siempre esta desmedrado y

Ad Colo. 3. c.

muerto

muerto de hambre, marauillado el padre de donde puede proceder aquello, halla que tiene el ama otros hijos, que le chupan la leche en secreto. Hanorabuena, dize el, y aun por esso me marauillaua yo, de ver a mi hijo tan necesitado. No os parece, que seria digna de reprehẽsiõ aquella ama? si por cierto. O pobres, que soys hijos de Dios, y tiene el dada renta para que os sustenten, y vosotros siempre muertos de hambre, con mucha mẽgua y necesidad. No es de marauillar, pues los Ecclesiasticos, aunque no tengan hijos, tienẽ parientes, que les chupan todo lo que auian de dar alos pobres, lo qual es vna grande crueldad. Y creo que en pena desto permite Dios, q̃ los Reyes se vean en tãtas necesidades, que compelidos dellas busquẽ modos y inuenciones, como aprouecharse delos bienes ecclesiasticos. La yglesia es refugio y amparo de malhechores, en quanto el malhechor esta en sagrado, no echa la justicia mano del, pero guardese, no salga delos vmbrales y limites sagrados, porque vendra de traues la justicia, y hallandolo fuera de sagrado, lo prendera. Los bienes ecclesiasticos dize Gerson, son bienes de peccadores, y de malhechores, que offrecieron para aplacar a Dios por sus peccados. De aqui se leuantaron las rentas delos beneficios, canonicatos, y obispados: pero miren los señores ecclesiasticos como gastan estas rentas, que si las sacan de sagrado, fuera delos terminos ecclesiasticos, empleandolas en prophanidades glotonerias, o liuiandades, entremeterseha la justicia secular en ellas, porque las hallara fuera de sagrado. Quando las rentas ecclesiasticas se gastan en honesto y moderado sustento, en remediar los pobres, y en otras obras de piedad, entõces estan los malhechores dentro de sagrado, y no permitira Dios, que los Señores temporales tengan necesidad de echar mano dellas, mas si salen fuera de sagrado, no se marauillen de que selas quiten. Aprendan pues desta sacratissima Maestra (que con tanta razon se llama madre de misericordia) a repartir essos thesoros a su imitacion, porque reparta el Señor con ellos sus ineffables dones. Tambien se puede aqui considerar, que mandar Dios, que quien no pudiesse offrecer cordero, offreciesse tortolas o palominos, fue para enseñarnos, que quando por la pobreza de nuestras almas, no nos podemos offrecer corderos por innocencia, alomenos nos offrescamos hechos tortolas, o palominos por penitencia. Las tortolas siempre gimen, y los palominos aullan, por esto estas aues significan los lloros, los suspiros, y las lagrimas, que proceden de la verdadera penitencia del coraçon. Teneys vn caballo precioso de mucho lustre, hurtalo vn ladron, y traelo a acarrear piedra y arena, venis despues a hallarlo lleno de mataduras, y

Ger. li. de vida consplatiua.

sin lustre. Ya que no os podeys aprouechar del para silla, tapaysle los ojos, y ataysle a vna noria, y hazeysle sacar agua, para regar vuestra huerta. Vn alma innocente y pura hermoseada cõ el lustre de la gracia es vn cauallo precioso de Dios, en el qual se passea su diuina Magestad, como cauallero en su cauallo, y assi se dize, enel libro de la sabiduria: *anima iusti sedes est sapientiæ.* El alma del justo es donde Dios se assienta Pierdese este cauallo, esta alma, hurtala el Demonio, traela como bestia, hazela acarrear piedras, que son peccados, mas pesados que las piedras, y tierra porq̃ la haze que se ocupe en cosas terrenas. Busca Dios este cauallo, busca Dios esta alma, y hallala assi estragada, llena de mataduras, d culpas, y peccados, perdido el lustre y la hermosura, y ya que no pueda seruir de innocente, hazele, que sirua de penitente, atala a la rueda de la obediencia, tapale los ojos de la prudencia y sabiduria humana, y hazele sacar agua de lagrimas de la noria de sus entrañas, por los arcaduzes delos ojos con que riegue el vergel de su cõciencia, paraque de flores de buenos desseos, y fructo de sanctas obras. Dela Leona se dize, que si comete traycion, contra el Leon su compañero, no osa parecer delante del, sin primero lauarse, y lo mismo haze la Cigueña. Del Cisne dizen, que es tan amigo de limpieza, q̃ antes q̃ coma, si ha contendido con su compañera se laua. Y del Elephante se lee tambien, que no se llega ala compañia delos otros Elephantes, si cõ su cõpañera tuuo accesso carnal, si primero no se laua. Aprende pues o peccador destos brutos animales, no permitas que te hagan ventaja, si te has ensuziado cõ algun pecado, no te atreuas a cõuersar cõ los hõbres, ni parecer delante de gente, ni assentarte a tu mesa, sin lauarte primero con el lauatorio sancto de la penitencia. El Propheta Hieremias exhortando en sus lamentaciones al peccador, a llorar peccados, dize, leuantate, y derrama como agua tu coraçon delante dela presencia del Señor. Bien dize como agua, porque apenas otro liquor se puede bien derramar, sin que enel vaso donde estaua quede algo del olor, o sabor. Derramada la leche, queda el color blãco, derramado el vino queda su olor, y derramada la miel, queda su sabor. Deue pues derramar el penitente su peccado de manera, q̃ no quede rastro del, como no queda rastro del agua enel vaso donde estuuo, imitando a vn mãcebo, de quien refiere S. Ambrosio, q̃ auiendo tenido amor no casto con vna muger, como passasse jũto a el no le hablo, pẽsando ella q̃ no le hablo, porq̃ no la conociera, dixo, yo soy, y el respõdio muy y bie, y muy a proposito de lo q̃ vamos hablãdo: Bien se quiẽ eres mas yo no soy yo. Como si dixera: he me derramado como agua, ya en mi no ay color, ni olor, ni sa-

Sap. 7.

Thren 2.

B. Ambro. li. 2. de pœnitentia. c. 10.

bor de lo passado, y esta es la causa, porque no te hablo. O buen mãcebo, exemplo singular de penitentes? dichosos los que assi se conuierten a Dios, que estos tienen cierto el perdon, y la misericordia. Y de aqui se entẽdera vna sentencia escura de Dauid, que dize por estas palabras *memor fui iudiciorum tuorum â seculo Domine, & consolatus sum.* Acordeme señor de tus juyzios, que han acontecido en el siglo, y heme consolado. Cosa marauillosa es esta que aqui dize el Sancto Rey. Porque no veo yo, en que los juyzios de Dios, que han passado en este siglo le pudiessen consolar, porque fueron juyzios muy terribles. Peccaron los Angeles, y por vn mouimiento de la voluntad de sobervia los condeno para siempre al fuego infernal. Pecco el hõbre y por vn bocado, por vna mançana, fue puesto todo el linaje humano en muerte y en miseria. Pecco el mundo por lasciua, y fue todo anegado con el diluuio. Peccaron los de Sodoma, y llouio fuego del cielo, que los quemo. Pues, o Propheta Sancto, que hallastes en juyzios tales como estos, y en otros muchos que han passado en el siglo, que os aya dado consolacion, y no os aya puesto antes gran temor y espanto? Mejor dixerades al parecer humano: *Memor fui iudiciorum tuorum â seculo Domine, & contristatus sum, & conturbatus*, que no dezir *& consolatus sum.* He me acordado de tus juyzios, y heme entristecido y conturbado, esto parece que venia mas a proposito, que no dezir, he me consolado. Pero quien dubda ser bien dicho, lo que fue dicho por el spiritu Sancto? encareced vos quanto mas pudieredes los diuinos juyzios, que quanto mayores son tanto mayor consolacion dan a vna alma, porque dellos parece que nunca Dios estuuo tan enojado, que no recibiesse a si al peccador humillado, y arrepentido. Discurrid por todos los juyzios de Dios, y no hallareys al peccador conuertido condennado, ni hallareys las lagrimas del peccador despreciadas. Gran consolacion es esta para los peccadores. No quebrantara Dios la ley que dio por sus sanctos en muchas partes de la sancta Scriptura, Por Esayas dixo: *si reuertamini, & quieseatis, salui eritis*, Y por Ezechiel dixo: *conuertimini a viis vestris pessimis, & quare moriemini domus Israel?* Si os conuertis, no morireys. Gracias ati señor piadosissimo, que assi te ablandas y apiadas, tal clemencia como esta conuiene por cierto, a tu altissima Magestad. De manera que delos juyzios de Dios se parece, quan seuero y terribles es, para los proteruos, y quan begnino para los penitentes, paraque temamos de ser malos, y nos boluamos a el por verdadera penitencia.

Psalm. 118, *Isai.* 30. *Ezech.* 33.

Disgna cosa es de ser sabida porque en el genero de las palomas

mandaua el Señor q̃ le offrecieſsen palominos, y no palomas, y en el genero delas tortolas pedia tortolas, y no tortolillas? a lo qual ſe reſpõde, que los palominos ſon mas tiernos, y mas ſaborosos que no las palomas, en las tortolas mejores ſon las tortolas grandes q̃ las tortolillas nueuas. Y en eſto ſignifico, que quiere que le offrezcamos ſiempre lo mejor, quiere Dios, que os offrezcays a ſu ſeruicio quando ſoys palomino tierno, y que no aguardeys a offreceros, quãdo ya ſoys viejo, endurecido en peccados. Pero muy al reues lo hazen los miſerables hijos de Adam, que ſiempre offrecen a Dios lo peor. Deſpues de comer como en tiẽpo perdido poneys os a rezar muy deſpacio, y las mañanas ocupays las en nẽgocios temporales. Siempre lo peor dela vida y del tiempo ſe offrece a Dios, y lo mejor al mundo. Teneys vn hijo inhabil, y otro habil, y dezis, eſte inhabil es bueno para religioſo, offrezcamos lo a Dios, y el habil que deſe para el mundo. O Chriſto reparador de la vida, fideliſsimo amador de los hombres? qué en el deſierto primero diſte a las conpañas, lo principal de los panes y de los peces, y para ti ſeñor de infinita Mageſtad, y para tus ſanctos diſcipulos, mãdaſte coger los mẽdrugos que ſobrarõ, y noſotros los mẽdrugos y lo deſechado te damos a ti, en tus pobres, y lo mejor lo queremos para noſotros, como infieles deſagradecidos. No ſea pues aſsi por reuerencia de tan gran Dios y ſeñor, mas comencemos deſde agora, a offrecerle lo mejor de nueſtra vida, y lo mejor đ todos nueſtros bienes Los q̃ neuegã por el mar, luego al principio de la nauegacion tienden las velas de la nao, y hazen todas las demas diligencias neceſſarias, para aquel meneſter, porque ſeria gran locura aguardar a hazer las quando ya llegan al puerto, y a la orilla del mar, quando es tiempo de echar ya las anchoras y amaynar. Pues muy mayor locura es aguardar a tẽder las velas, y a hazer las diligẽcias de Chriſtiano, a la orilla dela muerte, O terrible deſatino? al principio dela nauegaciõ dela vida las auias de tender, y aguardadas para quando eſtuuieres ya en el puerto, en el extremo quaſi perdido el juyzio, ſin ſaber lo que hazes. Mandaua tãbien el Señor, que le offrecieſſen tortolas, y no tortolillas. Quando vn hõbre es deſaſſoſſegado, inquieto, y bullicioſo, y vna muger es loquilla dezis, es vn tortolillo, es vna tortolilla. Luego algo tienen los tortolillos, pues conparamos las perſonas inquietas a ellos. Quiere Dios palominos, y no quiere tortolillos, para ſignificar, que las perſonas inquietas, bullicioſas, y deſaſſoſſegadas no ſon conuenientes para ſu diuino ſeruicio. Y aſsi donde noſotros leemos en Iſaias: *Ad quem aſpiciam, niſi ad pauperculum & contritum ſpiritus?* En quien pondre los ojos ſino

1 Iſai. 66.

en el

enel pobrezillo, y contrito de spiritu y de coraçon? Otra translacion dize: *super quem requiescet spiritus meus nisi super humilem, & quietum?* Sobre quiẽ descansara mi spiritu sino sobre el humilde, y el quieto? donde parece quan agradable es al Señor el hombre quieto y sossegado, pues tan de asiento reposa enel.

Con esta offrenda entro la Reyna del cielo oy en el templo, lleuando en sus braços al sacratissimo niño Iesu, para offrecerlo al padre eterno. Porque por auer muerto esto soberano Señor los primos genitos de Egypto, pediã a los Hebreos esta offrenda de primogenitos, en agradecimiento de aquel beneficio. Y desta ley se puede entender, que ánimo y que seruicio, nos pida Dios a nosotros, pues que para libranos dela tyrannia del demonio, no mato los primogenitos de nuestros enemigos, como mato los primosgenitos de los Egypcios, para librar los Hebreos de aquel captiuerio sino a su vnigenito hijo lo entrego a la cruel muerte. De donde infiere Sant Pablo lo mucho que deuemos a este eterno Señor diziendo: *charitas Christi vrget nos, vt qui viuunt, iam non sibi viuant, sed ei, qui propsis mortus est.* Los otros beneficios, que Dios nos ha hecho, combidã nos a q̃ le amemos, pero este de morir el hijo de Dios por nosotros, *vrget nos*, fuerçanos a q̃ ya no viuamos para nuestros cõtentos, sino solo para su gloria. 2. ad Cor. 5. c.

En esta entrada desta esclarecida Emperatriz, se cumplio aquella celebre prophecia del sancto Propheta Ageo que dize: *Magna erit gloria domus istus nouissmæ plusquam primæ. & in loco isto dabo pacem.* Moyor sera la gloria desta casa postrera, que la de la primera. Para entender esto, ha se de notar, que estas palabras las dixo este sancto Propheta, quando los Hebreos començauan a reedificar el templo, despues que lo destruyerõn los Caldeos. Estauan alli algunos de los ancianos que se acordauan delas riquezas, y sumptuosidad del templo de Salomon, y no esperando que este segundo, auia de ser tal como el otro, llorauan cõ desconsuelo, y no teniã mucha gana de reedificarlo, por la imposibilidad q̃ a ellos les parecia, q̃ auia. Entoncés se leuanto el sancto varõ Aggeo, lleno del spiritu de Dios a cõsolarlos diziẽdo: mayor sera la goloria desta casa segunda y postrera, q̃ fue la dela primera. Como dezis esto sancto varon, pues veys tanta pobreza de edificios y edificado el templo, la vuo tambien de sacrificios? Mayor parece por cierto la gloria, de la primera casa y templo, donde estaua aquella arca del testamento, sobre lo qual descendia la gloria de Dios, dõde se haziã tan grãdes y ricos sacrificios, q̃ de vna vez se sacrificarõ cierto y tãtas mil ouejas. Enel mismo capitiulo da el propheta la Agge. 2. c.

ta la razon, desta mayor excelencia del segundo templo, que no auia de ser, porque en el auia de auer mayores riquezas, ni mayor sanctidad de my nistros, sino porque alla auia de venir, el desseado de todas las gentes. Y assi dize, *adhuc modicum & ego mouebo cælum & terram, & veniet desideratus cunctis gentibus, & implebo dominum istam gloria, dixit Dominus exercituum.* Este es vno de los efficacissimos argumentos de que ya Christo hijo de Dios vino al mundo. Porque este templo ya es del todo destruydo, y pues dize que a aquel segundo tẽplo auia de venir, y aquel ya no lo ay, ni quedo en el piedra sobre piedra, luego que esperã los ciegos Iudios, pues el propheta Aggeo prophetizo, que a aquel tẽplo que ellos entonces edificauã, auia de venir el desseado de todas las gentes? y aun prophetizo tambien aqui, q̃ aq̃l auia de ser el postrero, y q̃ no auia de auer otro, pues dize: *magna erit gloria domus istius nouissmæ.* Grãde sera la gloria desta casa postrera que no aura otra despues della. Luego en aquella vino el Messias, como lo creemos verdaderamente. Tambien de aqui se forma, para confirmacion desta verdad otro muy efficaz argumento. En el Deuteronomino mãdo Dios que solo en el templo de Hierusalem se le offreciessen los sacrificios, y no en otra parte alguna, de dõde se parece, q̃ los Iudios, q̃ agora offorecẽ sacrificios fuera de aquel templo, caen en la maldicion de Dios. Porque Moysen dixo en el mismo Deuteronomio, *Maledictus omnis qui non manet in omnibus scriptis in lege vt faciat ipsa.* Maldito el hõbre que no guardare, todo lo que esta escripto en aquella ley. Y pues en ella mando Dios, que no le offreciessen sactificios sino en aq̃l templo de Hierusalem, sigueſe que son malditos los que offrecen aquellos sacrificios fuera de aquel templo. Y creemos verdaderamente, que esto mando Moysen, porque entendio lleno del Spiritu sancto el testamento nueuo, que nuestro Saluador Iesu Christo verdadero Dios y verdadero hombre auia de dar, paraque se guardasse en todas las partes del mundo. Y entendiendo que entonces auia de ser vana aquella ley, y que los Hebreos que auian de ser echados de Hierusalem y de Iudea, por todas las regiones del mundo, viessen claramente que no podian por alla guardar aquellas cermonias y sacrificios de la ley y que les conuenia recibir la ley de gracia. Sant Chrysostomo en vna oracion que haze contra los Iudios, dize desta manera, porq̃ causa, o Iudios quiso Dios destruyr aquella ciudad de Hierusalem, sino para enseñaros, que ya no estauades obligados a guardar aquella ley antigua? porq̃ si quisiera, que guardarades aquella ley, y offrecierades aquellos sacrificios, auia de hazer vna de dos cosas. O

Deut.12.

Deut.27.

B. Chrisost. orat.7.ad ver. Iud.

no auia

no auia de mãdar, que solo en vn lugar offreciessedes aquellos sacrificios, pues tenia terminado de esparziros por todas las naciones del mundo, o si queria que en sola aquella ciudad y en aquel templo offreciessedes los sacrificios, de aquella ley, auia de conseruaros aquella ciudad, y aquel templo. Y pues que os quito la ciudad, y destruyo aquel templo, y os echo por todas las partes del mundo, cierta cosa es, que no quiere que guardeys aquella ley, ni offrezcays aquellos sacrificios. Este es vn efficacissimo argumento contra todos los miserables, q̃ por fian todauia de guardar aquella ley antigua.

Esta pues era la gloria prometida por el propheta Aggeo a este segundo templo, que auia de venir a el como vino, el Verbo eterno encarnado, Y en el fue offrecido. Y despues predico, y obro en el grandes marauillas. Y en esta entradra, que fue la primera, en los braços de la sanctissima Virgen Maria su madre, es de creer, que venia acompañado de millones de angeles, y con tanta magestad, q̃ dize Sant Augustin, *nisi fides credas, sermo non explicat.* Que la Fe sola enseña esto, por q̃ no ay palabras con que se puede explicar. Y dize adelãte el sancto Euangelio. *Et ecce homo erat in Hierusalem, cui nomen Simeon, & homo iste iustus & timoratus.* Y este fue, el q̃ recibio al sancto niño en sus manos, en lo qual se nos enseño, que para recibirlo nosotros, como conuiene, auemos de procurar de ser tales, como este S. varon. Y es mucho aqui de cõsiderar, q̃ primero que le llamasse el Euangelista justo, le llamo hombre, por q̃ para ser vno justo es necessario, que sea hõbre de veras. Officios ay, q̃ para hazerse biẽ hechos, cõuiene aprẽder otros primero. Para ser escriuano, es necessario saber leer, y para ser buen platero, es necessario ser buen debuxador, y para ser buen entallador, es necessario ser buen carpintero. Assi para ser justo, es necessario ser primero hõbre. Vna de las causas para q̃ Dios se hizo hõbre, fue para enseñarnos a ser hõbres. Gran falta es, la q̃ ay en el mundo de hombres. De Diogenes Cinico se lee q̃ se puso vn dia en medio de vna plaça, y dãdo grandes vozes dezia, a hombres, a hõbres? a las quales vozes acudierõ muchos hõbres adonde el estaua, y dixoles, no llamo yo a vosotros. Y diziendole ellos. Tu no llamaste hõbres a vozes? Respõdio el agora teneys por saber, q̃ no todos los q̃ se llamã hõbres son hõbres? dixo por cierto en esto gran verdad. De otro philosopho llamado Diogenes Laercio se lee, que andaua en medio del dia con vna cãdela encendida. Y pregũtandole q̃ buscaua, respõdio: q̃ andaua buscando hõbres. Y diziendole, veys ay muchos hombres, q̃ passan por essa calle. Ya veo yo, respondio el essos animales. Pero yo no tengo

por

por hombres, sino a los que viuen conforme a razon. Y estos son tan pocos, que no se hallan por las plaças, es menester buscarlos con candela por los rincones. Mejor entendio el propheta Hieremias q̃ dize: *aspexit terram, & ecce uacua erat, & nihil, intuitus sum, & non erat homo.* Puseme a mirar la tierra, y vi la toda vazia. Que llamays vazia S. Propheta? no auia en ella rios, plantas, animales, ciudades y edificios? quando vn arca no tiene dẽtro de si pan, o ropa, o otra cosa semjante, dezis, vazia esta esta arca. Como la llamays vazia? no sabeys que esta llena de ayre, porque, *non datur vacuum in rerum natura?* Verdad es, que esta llena de ayre, pero, porque no tiene aquello paraque fue hecha, dezimos, que esta vezia. De manera que vazio se llama aquello, que no tiene aquel fin paraque se hizo. La tierra fue hecha paraq̃ morassen en ella los justos, y sieruos de Dios, y porque no los auia en la tierra dize el sancto propheta, que la vio vazia. Como si dixera, abri los ojos, y no vi justos en la tierra. Y declarandose mas añade, *intuitus sum & non erat homo.* Mire con attencion, y no vi hombre alguno. Como no auia hombres innumerables en el mundo, al tiempo que esto dezia Hieremias? Digo que aqui llama hombres a los justos, que viuen conforme a razon, y no se siguen por sus passiones. Quando vno venga la injuria, que le hazen, y vos dezis, que lo hizo como hõbre, dezis gran falsedad, porque no lo hizo sino como bestia, que tira coces, a quien la lastima. Esto confirma Salomon diziendo, *Deum time, & mandata eius serua, hoc est omnis homo,* o como dize otra translacion, *in hoc consistit omni homo.* Teme a Dios, y guarda sus mandamientos, que en esto consiste el ser hombre, y el que esto no tiene, no le ha quedado sino el nõbre y representacion de hombre. Acontece en vna comedia, entrar vno representando vn pastor, con el cabello desgreñado, hablando rusticamente, vestido cõ trage pastoril, con su cayado en la mano, y su çurrõ a las espaldas. Hora llegaos a el y dezilde, hermano pues traeys habito de pastor, sabeys como se han de criar los corderos? como se ha de curar la roña de las ouejas? como se han de apacẽtar los carneros? Respõderos ha, Señor yo no soy pastor de veras, no hago mas de representar aqui esta figura de pastor, cõ el traje y lenguaje. Assi ay muchos, q̃ tienen nõbre y representacion de hõbres, y parecen hombres en la cara, en las manos, y en los pies, y en el hablar como hombres. Pero si les preguntays, si saben conpadecer se de sus proximos, si saben viuir por razon, si saben regirse y gouernarse por la diuina ley ya quieren dezir verdad, dirã, q̃ no saben mas, q̃ cosa es cõpassion, ni, razon, ni guardar la diuina ley, q̃ vnos brutos animales. O miserabels

cria

criaturas? que aſsi affrentays vueſtra miſma naturaleza, que ſiendo racionales, viuis como los animales irracionales, que ſon lleuados de ſus proprios apetitos. Hablando Dauid deſta miſerable criatura dixo. *Omnis homo mendax.* Todo el hombre es mentiroſo. Porque, o ſancto Rey llamays al hombre mentiroſo, por ventura, porque dize muchas mentiras? Hartas dize, pero no hablo ſolo de lo que dize, ſino tambiē de lo que haze. Todo el hombre es mentiroſo, porque no eſta conforme al original de donde fue ſacado. Hizo lo Dios a ſu imagen, y ſi conſiderays ſus dichos, ſus hechos, ſus negocios, tan abominable lo vereys, q̄ marauillado direys, eſte es retrato de Dios? llamole yo retrato de Sathanas. No eſta cōforme al original, muy diſforme eſta de Dios, muy borrada eſta eſta imagen con culpas y peccados. Eſto es, *omnis homo mendax.* No quiero dezir, que por el peccado pierde el hombre la imagen de Dios, pero queda tan affeado, que a penas lo parece. Por eſſo dixo el ſancto Hieremias: *intuitus ſum, & non erat homo.* Abri los ojos y apenas vi hombre, que pareciеſſe hombre. Para mejor entender eſta verdad, es de ſaber, que eſte nombre, hombre, viene deſte nōbre, *humanitas*, y, *humanitas*, en ſu ſubſtencial ſignificacion ſignifica, vna vniuerſidad de virtudes. Conſiderad vna imagē cuya cabeça es la magnanimidad, y los ojos ſon la prudencia, en las coſas preſentes, y la prouidencia enlas q̄ eſtā por venir, los oydos, la Fe, y el cōſejo, las mexillas ſon la gracia y la alegria ſpiritual, las narizes ſon la ſagacidad y cautela, para ſaber oler lo malo, y apartarſe del, la boca es la affabilidad, y la lengua la verdad, los labios, la corteſia y la buena criāça, la barba, la verguença, el cuello la clemencia, con que ſe dobla a compadecerſe de los neceſsitados, los hombros, la obediencia de Dios y de los prelados, los pechos, la piedad, y la miſericordia, los braços, la fortaleza y deſtreza para defenderſe de los vicios, la manos, la liberalidad, y magnificencia, el cuerpo derecho, la rectitud de la juſticia, el vientre, la templança, las piernas, la conſtancia y paciencia, los pies en que eſtriba, todo eſte cuerpo y eſta machiña, ſon el amor de Dios y del proximo. O que hermoſa imagen? eſta pues es la tuya hombre, ſi fueſſes como deues ſer, y como lo era el Sancto Simeon, y por eſſo del ſe dize: *& homo iſte iuſtus.* Iuſto es el que viue, a la medida de la voluntad de Dios, agora en poco, agora en mucho. En las Diuinas letras ſe cuenta, q̄ pidio el propheta Elias vna poca de agua, a la viuda Sareptana, y ella luego fue abuſcarla, dio la vozes el ſancto varō diziēdo: ruego te, q̄ me trayas juntamente vn bocado de pan, oyendo eſto la viuda, començó a eſcuſarſe, que no tenia ſino vn poco de harina. Lo

Pſal.115.

3.Reg.17

que

que valia poco que era el agua, facilmente lo queria dar, pero lo que valia caro hazia se le difficultuso, dar lo, pero al fin lo vuo de dar, Facil cosa es, hazer lo que Dios nos manda, si es a nuestro gusto, pero si nos ha de costar algo, con difficultad lo queremos hazer. Mas el justo en lo mucho y en lo poco procura de conformarse con la voluntad de Dios. Por esso es comparado a la hiedra trauada a vn arbol, que aunque tiene inclinacion de subir a lo alto, si se vale de sus fuerças solas, no puede por si leuantarse vn dedo de la tierra, pero arrimada al arbol tiene naturaleza, para subir tanto, quanto subiere el arbol: si sube hasta las estrellas, alla lo seguira. Apenas ay vinculo tan estrecho en esta vida q̃ pueda biẽ declarar la estrecha amistad y vnion, cõ q̃ la hiedra sigue a su arbol, El marido haze ausencia a la muger, el hijo en tiempos se aparta del padre, el amigo no a todas horas esta al lado de su amigo, hasta los ramos, que estan asido con el tronco, como, de quien reciben vida cada vno tira por su parte: pero la hiedra no es assi, en dando el primer abraço a su arbol, de tal manera lo sigue que no le dexa vara ni ramo, que no le enlaze. Y assi dize S. Isidro, que esta hierua se llama en Latin, *hedera ab hærendo*, porque se ase mucho, y se pega mucho con el arbol. Y si preguntays, que le da la hiedra al arbol, y que recibe el arbol della? podemos dezir, que la hiedra le da hojas, y con ellas vn ornato y hermosura exterior, y el arbol le da a ella sustento y fuerça. Aplicando este spiritualmente dezimos, que el justo se puede llamar conuenientemente hiedra, porque cõ las fuerças naturales no ay desasirse de la tierra, ni puede dar passo con solas ellas, que lo leuante del poluo, pero si se ase y arrima al arbol
Psal. 43. que es Christo nuestro Saluador, puede subir, hasta donde el subio. Bien declara esto Dauid en vn Psalmo. Dezidnos hiedra sancta, que podeys por vuestras fuerças solas? que caminos hazeys? responde alli; *humiliata est in puluere anima nostra, conglutinatus est in terra venter noster.* Lo que puedo yo, y pueden todos los hombres por si solos es, inclinarse, abatirse y afficionarse a la tierra, y que remedio tuuistes para subir? el que tiene la hiedra, que es arrimarse a vn arbol, y qual fue este arbol? fue Dios, y fue os bien desde que os trauastes con el? *Mihi autem adhærere Deo bonum est.* A mi nada me estuuo tan bien como ser hiedra de Dios, porque espero subir donde el esta. Floxos son los ñudos, con que las hiedras materiales se atan con sus arboles, respecto de los ñudos de la charidad, con que los justos se atan con su Dios, para seguir en todo su diuino beneplacito y voluntad, y q̃ dã estas hiedras a este diuino arbol? dan le vuas hojas, y vn ornato exterior, y assi

dize

dize el padre Eterno hablando por Esayas con su hijo. *His omnibus quasi vestimento indueris.* Ellos hijo mio te seruiran de galas, y dẽ ropas ricas en tus fiestas. Como si dixesse? no ay hombre que assi se precie y se honre de las ropas preciosas, como tu hijo mio te precias y hõras de los justos, y de estar adornado con ellos. Y que da este diuino arbol a la hiedra? la virtud, la subsistencia, la fuerça, la gracia, el subir y caminar al cielo, el ajustarse cõ su diuino beneplacito, y el conformarse en todo cõ su sanctissima voluntad, que esto es ser justo. Del sancto Simeõ se dize. *Et homo iste iustus* Y este hombre era justo, no se llama justo, solo porque pagaua bien a sus criados lo que les deuia, sino porque tenia justicia, que entre los Theologos es vna virtud vniuersal. Aquel en rigor se llama justo, que es humilde, casto, piadoso, paciente, y charitatiuo. El sacerdote q̃ es deuoto enel altar, y fuera de alli es vn dissoluto, no es justo El religioso que reza enel choro, y parla en el dormitorio prophanamente, no es justo. La ropa llamarse justa quando en todo viene quadrada y assienta bien, si por alguna parte le sobra o le falta algo no es justa. O incomutable Dios? y quan pocos justos deue de auer enel mundo, conforme a esto. Enlos libros delos Reyes se dize de aquel Naaman gran priuado del Rey de Siria. *Naaman princeps militiæ Regis Syriæ erat uir magnus apud dominum suum, & honoratus, per illum enim dedit dominus salutem Syriæ. Erat autem uir fortis, & dives, sed leprosus:* Era capitan General del Rey de Siria, era varõ grande enel acatamiento de su señor? era muy honrado, auia alcançado grandes victorias, por las quales estaua toda Siria en paz, era varon fuerte y rico pero era leproso. Mirad que de cosas tan notables cuenta alli la sancta Scriptura de aquel hombre, y a la postre dixo que era leproso, y esto vltimo borro todo lo demas. De quantos podemos dezir que tienen muchas virtudes, y al fin las borran con algun pecado. Dezis, aquel hõbre es humilde, es piadoso, es pacifico, *sed est leprosus*, es carnal. De otro dezis, es casto, es limosnero, es recogido, *sed est leprosus*, es vanaglorioso. De otro dezis, es casto, es humilde, es deuoto, *sed est leprosus*, es auariento, q̃ no sabe dar dos blancas por Dios. Alos mas delos hõbres no les falta vn resquicio, por donde seles vierta el azeyte, ninguno destos es justo, porque no viue ala medida dela voluntad de Dios, y assi no tiene justicia, porque justicia en la lengua Hebrea abraça todas las virtudes. Tambien se llama justo, el que tiene la gracia justificante, aunque no aya alcançado todas las virtudes, sino que procura, de adquirir las que no tiene, y mejorarse en las que ya tiene adquiridas, y esto es lo que mas comunmente se entiende por nombre de justo en

Isaiæ. 49.

4. Reg. 5. c.

Cant.6. la sancta Scriptura. Y assi el Esposo enlos Cantares auiendo antes alabado los ojos dela esposa, diziendo; *oculi tui columbarum*. Tus ojos Esposa mia son como los ojos de las palomas. Y paraque se viesse, que yua siempre mejorandose, y creciendo enla virtud, vino a dezir a la misma Esposa, *auerte oculos tuos a me, quia ipsi me euolare fecerunt*. Aparta los ojos de mi, que ellos me hizieron volar, lo qual fue vn marauilloso encarecimiento, como si dixera quita alla esos ojos Esposa mia que me matas, que no los puedo sufrir. O inefable bondad de Dios? que siendo de infinita potencia confiessa, que se da por vencido dela perfectiõ de vn alma amada suya, y esto que dize aqui nuestra translacion, siguiendo los setenta interpretes, en el Hebreo esta vn verbo que significa, *superare me fecerunt*. Lo qual se pone a modo poetico, por *me superarunt*, donde mas claramente se significa, que se da Dios por vencido de aquellos ojos, y otros trasladaron aqui, *auerte oculos tuos a me, quia me superbire fecerunt*, quita tus ojos de mi, porque ellos me hizieron ensoberuecer. Bendigante las Hierarchias del cielo Emperador de todos los siglos? que tales palabras quisiste que se dixessen en tu nombre. Quien no pasma de oyr, que diga Dios, que se engrandece, y ensoberuece de tener por suya, vn alma sancta? este singular encarecimiento significa, que si Dios se pudiera engrandecer, y ensoberuecer, la santidad de vn alma perfecta le diera motiuo para ello. Donde se parece, quanta mejoria suele alcançar vn alma, que antes tenia ojos de paloma, pues pueden llegar a ser tales, que diga Dios dellos estos encarecimientos.

De este sancto Simeon dize el sagrado Euangelista; que era *justus & timoratus*, y temeroso. El justo tiene la cõsciencia tan justa, que muy pequeñas cosas le causan temor. Vereys vn hombre polido, que calça vn çapato tan justo, que si entra vna piedrezita dentro, por pequeña que sea, no la puede sufrir. Vereys por otra parte vn rustico, que trae vnos çapatos tan anchos y floxos, que aunque entren piedras y arena en ellos, ninguna pena recibe. Esta differencia ay entre la cõsciencia del justo, y la del peccador, que la del justo es tan justa, que cõ vna palabrilla ociosa que hablo, no puede reposar, y la del peccador es tan ancha, y tan sin medida, que nada le da pena, ni aun los peccados mortales teme, y si los peccados veniales temen los justos, quanto mas temeran de caer en los mortales, viendo quantas occasiones ay para ello en este siglo, A esto applica vn sabio varon aquellas palabras de

Iob.14. Iob, hablando del hombre. *Repletur multis miserijs*. Son mas los desastres, que en el breue tiẽpo q̃ viue el pobre, le suceden que las horas,

y aun

aun los momentos q̃ en el ay. Que de persecuciones de enemigos, q̃ e fingimientos de amigos, que de muertes de deudos, que de perdidas de hazienda, que de malos tragos de afrenta, que de contingencias de la honra, que de enfermedades del cuerpo, que de congoxas del alma, que de recelos de malos successos, que de peligros de caminos, que de occasiones, tropiecos y resualaderos para el alma, y finalmente que de miedos, assombros, espantos, tristezas, caydas, y reueses de fortuna experimenta el triste hombre enla tragedia dela vida, que aunque para viuir es muy corta, para padecer es muy larga? Pero ya que el hõbre es vn juego dela fortuna, y que lo trae como los muchachos al trõpico cõ el açote, es por ventura de bronze, o de alguna materia firme y fuerte, para resistir? no por cierto, sino *quasi flos egre dietus & conteritur.* Como florezilla del campo delicada, que vn poco de calor la marchita, y vn poco de frio la hiela. Y assi como es tan tierna, cõ que quiera *conteritur*, se quiebra, y se desmenuza. Et *fugit velut umbra.* Huye como la sombra. Vemos al ponerse el Sol, las sombras delos montes tendidas por los llanos, y las delos arboles larguissimas, y aun las de cada matilla, que parece, que son de algunos altissimos cedros. Y si os bolueys a mirar, quien haze tan larga sombra, veys, q̃ es vn tomillo, o vn romero, y luego en vn momẽto desparece, y se acaba, y no sabeys, q̃ se hizo. Assi desta manera vereys vn hõbre, leuãtado sobre las estrellas, empinado enla priuança delos Reyes, lleno de officios, de cargos, con mando y señorio, y q̃ a su sombra viuen muchos pretendientes, q̃ esperan, q̃ les de la mano para subir a donde el esta. Y si bolueys a ver cuya es tan larga sombra, hallareys, que es de vn tomillo, q̃ es de vn hõbrezillo, q̃ ayer no se via entre el poluo, y quanto mas encumbrado, entõces desuanece mas presto, y en vn punto se os va de los ojos. O vida miserable, fragil y q̃bradiza? qual es el necio, q̃ se fia de ti? O peccadores, ciegos y engañados en quiẽ poneys vuestras esperanças? en vna vida, q̃ huye mas q̃ la sombra, ala puesta del Sol. Et *nunquam in eodem statu permanet.* No ay Camaleõ, q̃ tantos colores tome, como esta sauandija del hombre. Que querer, y desquerer en vn punto? que amar, y aborrescer en vn momento? Quedarle oy affliction, lo que ayer le dana gusto? Que dexar amigos y amistades, y buscar otros nueuos; pensando que ha de hallar en aquellos, lo que echaua menos en los otros, y a quatro dias esta cansado, de los postreros como de los primeros? quien podra dezir, ni entender, las bueltas y mudanças de vn hombre, el mismo a si mismo no se entiende? Todas estas cosas son gran motiuo, paraque vn hõbre prudente viua cõ mucho temor, y quãto mas

justo, mas temeroso es. Quando vna señora esta muy cõpuesta, y adornada cõ muchas joyas preciosas, y muchas perlas orientales de mucho valor, quanto tiene sobre si mayores riquezas, tanto esta mas temerosa, y mira con mil ojos, no llegue alguno a ella, que le hurte algo, de lo que trae en sus ornamentos. Assi el justo quanto esta mas adornado de virtudes, tanto anda mas temeroso, por no las perder. Es tan excelente el diuino temor, que en vn lugar de la sancta Scriptura se da a entender, que es lo mismo temor de Dios, que veneracion de Dios. Quando el Patriarcha Abraham se escuso dando la razon porque auia fingido, que su muger era su hermana, dixo: *cogitaui mecum dicens, forsitan non est timor Dei in loco isto, & interficient me propter vxorem meam.* Pẽ se entre mi, por ventura no ay temor de Dios en este lugar, y matarmehan por quedarse con mi muger. Aqui trasladaron los setenta interpretes: *si non est in loco isto veneratio Dei.* Por vẽtura no ay en este lugar veneracio de Dios. Donde parece, q̃ temor de Dios, y veneracion de Dios, son vna misma cosa, y que es Dios muy venerado delos que le temen, y por el cõtrario no es estimado ni hõrado delos q̃ no le temẽ. Deste diuino temor estaua biẽ prouey do el sancto Iob, pues dixo: *Sẽper quasi tumentes super me fluens timui Deum, & pondus eius ferre non potui.* Siempre temi a Dios, como se teme vna terrible tẽpestad del mar. O eterno Dios y que encarecimiento este tan grande? ponderad hermanos mios cada vna destas palabras, que son muy dignas de ponderacion, paraque entendays, que temor es razõ que conciban vuestras almas. Que temor tienen los que estan metidos en vna nao, si veen por vna parte cercados de cossarios, por otra los vientos muy furiosos, y las olas leuantadas al cielo, que a cada passo parece, que los quiere sorber el mar. Por otra parte ver el nauio abierto, y que haze agua por todas las coyunturas, perdido ya el gouernalle, rompidas las velas, y ẽdo cada hora a pũto de dar en algunas rocas y quedar alli anegado? Valame la beatissima Trinidad, y que cosa tan temerosa esta? parece que solo el dezirlo y el oyrlo pone grima. Dezidme por vn solo Dios, los que assi se viessen, tendrian entonces pensamientos de soberuia, de cobdicia, o de otro mal alguno? Darseyan entonces a deleytes sensuales, a juegos, o a otras vanidades? no por cierto, antes con gran priessa echarian sus haziendas en el mar, para escapar con las vidas, ni comerian, ni beuerian, ni dormirian con la çoçobra de la tormenta. Pues no teneys entendido que mayor tormento corre contra la vida espiritual de vuestras almas? y que nos tienen cercados los cossarios infernales, con tanto desseo,

Gene. 20.

Iob. 31.

seo de destruyrnos, que de cada vno, dize sant Pedro, *Tanquam leo rugiens circuit quærens quem deuoret*, como Leon hambriento da bueltas, buscando a quiẽ tragar? El mar tempestuoso es este mundo, en el qual los nauios de nuestros cuẽrpos van todos abiertos con malas costumbres, entran los males como aguas por los sentidos, lleuamos perdido el gouernalle dela prudencia, y las velas, que son el amor de Dios y de los proximos van todas rompidas, leuantanse los tempestuosos vientos delas importunas tentaciones contra nosotros, y vamos a cada momento en peligro de dar en las rocas infernales, y quedar alli anegados para siempre. Pues quien no temera puesto entre tantos peligros? como dormimos con tanto reposo? como reymos? como jugamos? como nos holgamos con tanto gusto, teniendo tantas occasiones de llorar y de temer? como no dexamos estos bienes temporales, y nos vamos cada qual a buscar su cueua por essos desiertos para hazer penitencia? O ciegos, ciegos, de nosotros? pues en tanto peligro viuimos tan sin temor, y con tanta seguridad. O sancto Iob y con quanta razon dezis. *Semper quasi tumentes super me fluctus timui Deum*: siempre temia a Dios, y viui, de la manera que viuen, los hombres metidos en la tormenta del mar. Y de este diuino varon que viuia con este temor se dize, que *erat expectans*, que viuia tambien en esperança. Estas dos virtudes temor y esperança, son como dos muelas, en las quales se purifica nuestra alma. Assi como el grano de trigo puesto entre dos muelas, despide de si las costras que impedian su blancura, y sale de alli, como harina blanca y hermosa: assi nuestra alma con el temor y esperança desecha de si las costras, y las imperfectiones, y queda hecha harina blanca y hermosa, y dispuesta para ser manjar de Dios. La muela de abaxo es la esperança, que detiene al alma, que no caya por desesperacion, a ser pan, y manjar de los Demonios, y el temor es la muela superior, que detiene al alma, que no suba por soberuia y presumpcion. En el Deuteronomio mandaua Dios, que no se recibiessen por prenda ninguna de las muelas que el hombre tenia en su casa porque le harian gran falta. Y pues hazen mayor falta a vn alma estas dos virtudes, procuremos por todas las vias de no quitarselas. Destas sanctas virtudes tenia bien enriquecida su alma el sancto Iob. Del temor ya lo vimos, y dela esperança dize el mismo, despues de auer tratado dela fee de la Resurrection, añadio? *Et in carne mea uidebo Deum Saluatorem meum*. Y en mi carne vere a mi Saluador. Concluyo luego con estas palabras: *Reposita est hæc spes mea in sinu meo*. Esta esperãça que tengo de ver a Dios esta escõdida en mi seno. El seno del alma

Deut. 24

Iob. 19. ca.

es la charidad, y la perfecta esperança ha de estar, escõdida y guardada en el seno dela charidad, paraque este caliente y viua. Porque fria y muerta es por cierto, la esperança, que no esta fundada en la charidad y amor de Dios. Tal la tenian tambiẽ sant Pedro y sus compañeros; por lo qual daua gracias a Dios diziendo. *Benedictus Deus & pater Domini nostri Iesu Christi qui regenerauit nos in spem viuam.* Bendito sea Dios que nos reengendro en esperança viua, que nos dio esperança fundada en charidad. Esto hermanos mios auemos de procurar todos, que nuestra esperança no sea muerta, que sea viua, que este guardada en el seno del amor, porque este caliente y feruerosa. Y porque no se salga deste seno, procuremos tambien, que este abrochado con firme proposito, y con la correa de la fortaleza. Puedese tambien aqui notar, q̃ no se contento el sancto Euangelista, con dezir, que el venerable viejo Simeon tenia esperança, y esperaua para si solo, mas dize, que esperaua la consolacion de Israel. Dios os libre de hombres qué no esperan ni buscan sino su consolacion, su contento, su honra, y su prouecho, que estos tienen la puerta abierta para hazer muchos pecados. Mas el que es justo, y temeroso de Dios como Simeon, essa justicia y charidad y Sancto temor le mueuen, a que desee, y procurar la consolacion, y bien espiritual, y aun el temporal de todos, y esto es mucho mas necessario enlas personas publicas, que tienen el regimiento y gouierno de los pueblos. Aquel famoso senado de Thebas para hazer demonstracion, del buẽ gouierno mando, que dentro de la sala del cõsistorio, pintassen vna estampa muy sentencioſa, la qual auia de estar dibuxada, no solo enlas paredes materiales delos consistorios delas Republicas, pero enlas memorias de todos los que gouiernan. Pintauã vn cõsistorio formado, y en medio vn presidẽte, el qual tenia atada vna vẽda delante delos ojos, y enla vna mano vna vara de justicia, y la otra tenia cubierta, los regidores, que estauan enlas sillas delos lados, tenian los ojos muy despiertos, mirando con mucho cuydado, pero las manos teniau las cortadas. El presidente o corregidor tenia los ojos tapados, paraque en hazer justicia el ver las partes no le hiziesse, que se arrimasse mas a vna que a otra, pero las manos tenia las libres y sueltas, para poder executar la sentencia, y la vara en la mano, para quebrarla en la cabeça, al mas estirado que la quisiesse torçer. Los ojos suelen ser las puertas principales, por donde suelen entrar al alma, las afficiones y passiones, pues essos han de estar tapados. Que los que tienen manos, solo han de tener orejas, para oyr razones y informaciones y el alma libre de passiones, paraque las manos obren bien. Pero los regidores

1. Cano. 1. ca.

gidores los que han de proponer lo que cõuiene al buen gouierno, y dan ſus votos para ello, eſſos hau de tener ojos, pero no manos. Ojos que eſtan velãdo ſiempre, y mirando las comodidades y prouecho del comun, que traça ſe ha de dar, para eſcuſar los pobres de peſadumbre, la ciudad de pendencias y deſaſſoſsiegos, como ſe guardara la paz y ſe acudira al ſeruicio de Dios, y guarda de las leyes. Eſſos tengan ojos, porque lo ſon del corregidor, del aſsiſtente, y del Rey, que no tiene ſino oydos y manos. Y porq̃ no quede nada por ver, por eſſo ponẽ tantos ojos. Porque ſi ſolos los del corregidor vieran, fueran pocos: Pero manos baſtan dos. Los regidores ſin manos, que no tengan manos para ſeñalar la otra panadera, y embiar el trigo del depoſito, y deſpues dar orden, que luego lo embie a ſu granja. No ha de tener manos, para fauorecer al otro tauernero, que porque es eſcudero de ſu muger, ſe atreua a hazer mil embuſtes en el vino. No ha de tener manos para fauorecer al otro ladron de la guarda, que viniendo el ganado por el camino, ſin llegar a lo realengo, ni a heredad alguna ſe atrauieſſe por el medio, y las ouejas eſpantadas vnas van por alli, otras por aculla, y luegõ viene a dar quexa, que el ganado de fulano entro por tal heredad, y la verdad es, que el mal hombre lo echo dentro, Pero han de tener ojos para deſcubrir todos los daños y perjuyzios, que puedan venir a ſu Republica. Leuantẽ los ojos a menudo, que ſi ellos los tuuieſſen leuantados, verian las neceſsidades de la gente comun, y las remediarian.

Eſte Simeon era viejo, y ſancto. Agora por nueſtros peccados vemos algunos, que ſon viejos, y no ſon ſanctos ſino muy grandes peccadores con grande eſcandalo dela Republica, teniendo ellos mayor obligacion de dar buen exemplo alos moços con ſu buena vida. Y aũ que en la juuentud vuieſſen ſido algo deſcuydados por la larga experiẽcia q̃ tienẽ delas vanidades del ſiglo, las auian ya de tener aborrecidas, y auiã de procurar de recõpẽſar enla vejez, lo q̃ perdierõ en la mocedad. No ay hõbre por deſcuydado que ſea que a la tarde quando ſe acaba el dia, y viene la noche, no cierre ſus puertas, y mire por ellas con mas diligencia, porque entõces ſuelen los ladrones hazer ſus hurtos. En el Apocalypſi dize ſant Iuan que oyo vna voz, que dezia: *Væ terræ & mari, quia deſcendit diabolus ad uos, habens iram magnã ſciens quia modicum tempus habet.* Ay dela tierra y del mar. Como ſi dixera, ay de los ſeculares y delos Eccleſiaſticos, ay delos ricos y delos pobres, ay d̃ los grãdes y d̃los pequeños, porq̃ el demonio como ſabe, q̃ tienẽ poco tiẽpo, para tẽtaros y vẽceros, daſe mucha priesſa, y buſca muchas inuẽ

ciones y ardides, para os destruyr, antes q̃ se lee acabe el tiẽpo. Y porq̃ sabe, que ordinaria y naturalmente los viejos tienen menos vida, q̃ los moços, por esto en la vejez se da mas priessa, a los tentar, y perseguir.

Isal.55. Esto significo tambien Dauid, quando dixo: *Ipsi calcaneum meum obser uabunt.* Los Demonios ponen assechanças a mi calcañar, que es a mi postrimeria y a mi vejez. Por esto es necessario, que entonces cierren con mas vigilancia las puertas del alma, q̃ son los sentidos, y viuan con mas recato. Aun los Egypcios con ser Gentiles significauan el hombre viejo por el Cisne, el qual quanto mas viejo mas suauemente can ta: assi los ancianos, quanto mas cargados de dias tanto son mas obligados a viuir mejor. Los muros, que guardan la ciudad, llaman los baruacanas, y porque si pensays? es metaphora tomada de los hombres viejos, que tienen y a las baruas canas, porque los tales suelen ser muros dela Republica, con su virtud y sanctidad. Y de aqui viene, llamar baruacanas a los muros materiales. Y es de aduertir, que no llaman baruacanas, alos muros mayores, sino a los muros menores, que estan defuera, y fauorecen, y siruen para guardar los muros mayores, y las ciudades. El muro que Dios nos puso, es su sancta ley, y su diuino temor y amor, y los viejos son la baruacana, para hazer conseruar esta ley, este amor y temor. Y assi dize el Propheta Esayas. *Nisi Dominus exercituum reliquisset nobis semen, quasi Sodoma fuissemus.* Sobre lo qual dize la glossa, *semen, ideſt superstites*, que son los ancianos. Y assi quieren dezir estas palabras. Si Dios no nos dexara los hõbres viejos y ancianos, q̃ con sus buenos exemplos nos animassen ala virtud, y a fueramos, como los de Sodoma. Por ser tan importãte alas Republicas Christianas el buen exemplo delos viejos, aniſando S. Pablo a su discipulo Tito, y informãdolo de como auia de enseñar a todos los estados: comiẽça por los viejos diziẽdo. *Tu autẽ loquere quæ decẽt, ſanam doctrinã, ſenes vt ſobrij ſint, pudici, prudentes, ſani in fide, in dilectione, in patientia.* Tu discipulu mio Tito predica siẽpre y enseña Doctrina Catholica y prouechosa. Y primero q̃ a todos, alos viejos. Seys cosas le pide aqui el Sãcto Apostol, q̃ ha de enseñar particularmẽte alos hõbres de dias, porq̃ cõuiene mucho, q̃ los tales las tẽgã todas. Lo primero q̃ pide, q̃ seã tẽplados, porq̃ son ordinariamẽte los viejos demasiados en comer y beuer, cõ el desseo grãde q̃ tienẽ de viuir, para ayudar a su flaqueza, por esto dize, *vt ſobrij ſint*, q̃ seã tẽplados, porq̃ no den cõ el juyzio al traues. Lo segundo, q̃ seã honestos, porque parece muy mal alos viejos, quitarse la barua, remoçarse, y ser enamorados, que dan que dezir a todo el pueblo, no ven los desdichados, que tienen nietos, y q̃ los diẽtes

seles

se les van a caer, y que tienen los rostros con sulcos de arrugas, y toda via locos y vanos. O desdichados de vosotros? en que aueys de parar? y despues de muerto vno destos tales, escriuen sus hijos a otros deudos suyos, ha sido nuestro señor seruido, de lleuarse a nuestro padre al cielo. Al cielo? esso no creyo yo, ni lleuaua el camino para alla, sino que ardera en los infiernos, en compañia de los Demonios. Mirad que talle de yr al cielo. Ay tambien viejos que estan con los pies en la sepultura, y todo su officio es menear los naypes. Mirad q̃ exẽplo de viejos para los moços. Pues en señales discipulo mio, *vt sint pudici*, que todo esto es deshonestidad. Y que sean tãbien prudentes, porque aunque esten en la vndecima hora, pueden aplacar a Dios, y ganar el cielo. Y mas que sean, *sant in fide, in dilectione*, Que sean maçiços Christianos, llenos de amor, que no sean azedos, amargos, desabridos, colericos, no esten con toda la casa como Leones. Y lo vltimo que les has de enseñar, es, que tengan mucha paciencia, para q̃ con los trabajos dela vejez sufridos con ella, recuperen lo perdido con la mocedad. Encarga Sant Pablo en esta Epistola, como ya deximos, que los primeros sean amonestados los viejos, porque dela virtud dellos depẽde el bien de la Republica, y el recogimiento delos moços. En el Apocalypsi dize Sant Iuan q̃ vio, como quando el cordero abrio aquel libro mysterioso, q̃ los primeros q̃ le dieron gloria, y lo adoraron, fuerõ aquellos veynte y quatro ancianos, q̃ se derribarõ delãte de su trono, y teniendo cada vno su vihuela en la mano, cãtauan vn cãtar nueuo diziendo: *Dignus es Domine accipere librum, & aperire signacula eius.* Digno soys señor de abrir el libro, y de declarar los mysterios que en el estan. Despues desto vio como todos los millones de los Angeles, y todas las criaturas del cielo y de la tierra lo adorauan, y glorificauan, y como a la postre los mismos viejos echaron el sello a las alabanças. *Et viginti quatuor seniores ceciderunt in facies suas, & adorauerunt viuentem in secula seculorum:* Estos ancianos fueron los que començaron los loores de Dios, y los q̃ a la postre boluieron con tanta reuerencia a labarlo, y glorificarlo. En lo qual se significa, q̃ los mas viejos y de mas dias hã de dar principio al seruicio de Dios, y ellos cõ su perseuerãia hã de ser tãbien los q̃ han de echar el sello a toda la obra de virtud.

Deste varon que era viejo y sancto dize mas el sagrado Euãgelista: *Et spiritus Sanctus erat in eo.* En dezir, que estaua en el, el spiritu Sancto da entẽder, quan de assiento moraua en aquel justo, q̃ no passaua por el como por la posta. El principe q̃ va por la posta no lleua recamara, ni adornos de casa, ni aparador, ni aparato; pero quãdo esta de assiẽ-

to, todas estas cosas y muchas mas se ponẽ en su palacio. Quãdo el spiritu Sancto passa por vn alma de largo, y no haze alli assiento, porque no passa mas de por el pensamiento, que esto es passar de largo, no la dexa adornada con sus celestiales dones? pero quando esta de assiento, y el alma la hospeda con afficion y amor, perseuerantemen tẽ, adorna la con sus diuinos dones, como aposento de tal señor. *Et responsum acceperat à spiritus Sancto, non visurum se mortem, nisi prius viderit Christum Domini.* Y este venerable viejo lleno de tanta sanctidad viendo los males del mundo pedia a Dios con instancia, los remediasse, porque assi lo auia reconsejado el sancto Esayas diziendo: *Qui reminiscimini Dominum, ne taceatis, & neditis silentium, donec stabiliat, & ponat Hierusalem laudem in terra.* Los que os acordays del señor, y tratays cõ el, no calleys, ni dexeys de importunalo, hasta que remedie su sancta Iglesia, y la haga tal, que sea digna, de ser de todos alabada. Importunãdo este varon sancto al señor, que hiziesse esta merced al mũdo, fue oydo de la diuina misericordia, y fuele prometido, que no veria la muerte, sin que primero gustasse de la vida. Es mucho de ponderar esta palabra, *Non visurũ se mortem*, que no veria la muerte, porq̃ en ella se significa, que los justos quãdo mueren, veen la muerte. Ver la muerte es, preuenirse muy lexos, y apercebirse cõ tiempo para ella. El peccador aciegas sin ver la muerte, va a morir. Dizen que el Basiliſco mata con su vista al que mira, pero si lo miran primero a el, dizẽ que no muere el que lo mira. No reparemos en aueriguar, si es assi, como se dize communmente. Pero en la muerte, y en el hõbre es esto cierto, que si la muerte mira al hombre descuydado, y no apercebido, le mata eternalmente, pues en muriendo va al infierno. Pero si el hombre miraua primero, con ojos de consideracion a la muerte, y con esta consideracion se apercibe, no le mata la muerte desta manera, pues muere, para viuir eternalmente.

Isai. 61.

Como el sancto viejo estaua esperando el cumplimiento desta promessa, fuele reuelado, como la sacratissima Virgen con su sagrado esposo trayan al precioſissimo niño Iesus, a offrecer a su Eterno Padre, *Et venit in spiritu in templum Domini.* Vino al templo lleno de spiritu, y de deuocion. Con que gozo, con que alegria le vendria su coraçon dando saltos en el pecho? Considerad, lo que sentiriades vos, si de parte de Dios se os dixesse, que fuessedes a la Iglesia, y que alli veriades al Rey de la gloria Iesu Christo en forma visible. Con que spiritu, y con que deuocion vendriades a ella? Esta es la causa, porque agora no recibimos diuinos fauores en el templo, porque no venimos a el, como

mo

mo Simeon en ſpiritu, ſino en carne, Guardaos hermanos por reuerẽcia de tan gran Dios, no vays a tan ſancto lugar, en ſpiritu de vanidad, como yuan aquellos, aquien amenazaua el Propheta Amos, diziẽdo: *ve vobis qui opulenti iſtis in Sion, optimates, capita populorum, ingredientes pompatice domum Iſrael.* Ay de voſotros poderoſos del mundo, cabeças de los pueblos, que venis con põpa y Mageſtad, a la caſa del ſeñor. Quien yria con Mageſtad y pompa, a pedir al Rey perdon de vn crimen *læſæ Mageſtatis*, que vuieſſe cometido? y pues cada dia offendemos a la diuina Mageſtad, y venimos al tẽplo a pedirle perdon, vengamos como reos, cõ profunda humildad. Ni vays a la Igleſia có ſpiritu de hypocriſia, como van muchos, que ponen los ojos enel cielo, y tienen todos ſus penſamientos pueſtos en la tierra. Ni vays mouidos dela carne, como vã muchos a la Igleſia, por ver, y ſer viſtos, para cobdiciar, y ſer cobdiciados. Ni vays por ſpiritu de curioſidad como vã muchos, a parlar, y a ſaber nueuas vnos de otros, mayormente las mugeres, que en toda la ſemana ſe eſtan en ſus caſas, y en la fieſta ſabẽ enla Igleſia, todo quãto ha paſſado en el pueblo en todo el año. Ni vays por ſpiritu de pereza, como van muchos, q̃ no llegan ſino a mediado ſermõ, y a media Miſſa, y cõ aquello ſe cõtẽtan. Eſtos tales no hallan al hijo de Dios enel tẽplo, pues no hallan ſu gracia, porque no vienen mouidos del ſpiritu diuino como vino Simeõ ſino del ſpiritu de Sathanas. O Rey de la gloria Chriſto verdadero Dios, y quan pocos te hallan oy ſeñor, eſtando tu tan de aſsiento, en el diuino Sacramento eſperando a todos para hazer nos ineffables beneficios, y por nueſtra indiſpoſicio dexamos de lo recibir. Abre nos ſeñor los ojos por tu infinita clemencia, paraque cayamos en la cuenta, de tan grande mal, y lo emendemos. Pone admiracion, el, oyr la reuerencia que Dios pedia antiguamente a los que entrauan en ſu templo. *Pauete ad Sanctuarium meum*, dezia en el Leuitico. Tẽblad de mi ſanctuario eſtãdo enel, y ſi entonces pedia eſta reuerencia, quanto mas deuida es agora? Eſta el Rey de tras de ſus cortinas, de donde no puede ver a los corteſanos, y con todo eſto eſtã todos en pie, deſcubiertas las cabeças, q̃ aun no ſe oſan arrimar a las paredes, ſino muy cõpueſtos y mirados porque hazen eſtado a la preſencia del Rey, y es mucha razon, q̃ lo hagã aſsi Y eſta el Rey dela gloria, debaxo de ſus cortinas, en el myſterioſo Sacramẽo del altar, y no le tienẽ reſpecto ſus criados, creyẽdo verdaderamẽte q̃ los vee en ſus baruas, y a ojos hazẽ muchas dſmeſuras y deſcomediniẽtos. O abominaciõ digna de muy ſeuero caſtigo.

Amos. 6.

Leu. 29.

Clara

Claramente monstro el señor, quanto aborrece las insolencias y culpas, que se cometen en los lugares sagrados, pues nunca se lee, auer castigado con sus proprias manos, sino a los que prophanauã el tẽplo cõ sus vẽtas y cõpras. Si viniesse el Rey en persona desde la corte a este lugar a castigar con sus proprias manos vn delicto, argumẽto seria, que lo aborrecia mucho. Vino el grã Rey Iesu Christo del cielo, a castigar cõ sus proprias manos, el desacato del luguar Sãcto, luego muy aborrecible le deue ser este pecado. Pecco Adã, embio Dios vn Angel, q̃ le echasse del Paryso; peccaron los malditos de Sodoma, y embio Dios fuego sobre ellos, que los quemos: peccarõ los viejos cõtra Susanna, y embia Dios Daniel, paraq̃ descubriesse su pecado, y fuessen castigados: Pecco Dauid y su pueblo, y embio Dios vn Angel, paraq̃ lo castigasse, cõ pestilẽcia. Pero solo este peccado castigo Dios cõ sus manos proprias, ni embia Angeles, ni fuego, ni prophetas, sino el mismo en persona lo castiga. No porq̃ lo que aquellos alli haziã era tã gran mal, sino por hazer lo en tal lugar, y si porque vendian, y cõprauan en el templo cosas que eran necessarias para los sacrificios, los castigo Dios assi, tu que vienes a la Iglesia, y robas en ella la fama de tu proximo murmurando, y tu que vienes a cometer adulterio mental en ella, mirando a la otra, y cobdiciandola, y tu que vienes a hazer con ciertos illicitos al lugar sancto, como te castigara Dios, pues vienes a su propria casa a offenderle? Desto se quexaua su diuina Magestad, con gran sentimiento por el Propheta Hier. diziendo: *Quid est quod dilectus meus in domo mea fecit scelera multa?* Que es esto, que vn mi amado y en mi propria casa cometio muchas maldades cõtra mi? Que vn traydor cometa vna maldad contra otro, no es marauilla, mas que vn amigo vuestro os offenda, y que vn amigo vuestro alla fuera en el campo por vn accidẽte que se offrocio os afrente, y os de vna bofetada, mas es de marauillar, y mucho teneys de que os quexar, q̃ tal hiziesse vuestro amigo. Pero si este vuestro amigo viniesse de proposito, a vuestra propria casa a offenderos, y daros de bofetadas, que diriades del? y con quanta razon os quexariades del tal amigo? Que vn Moro y vn Alarue offendã a Dios no es de marauillar, que no le conocẽ, y q̃ vn Christiano le offenda en la plaça? y en el mercado, harto es de marauillar. Pero sobre todo es, que venga esto que es delos conocidos, y beneficiados de Dios a su propria casa, a darle de bofetadas, esto es lo que assombra, *Quid est quod dilectus meus in domo mea fecit scelera multa?* Que viste en mi Christiano, dize Dios, a quien tanto ame, paraque en mis brauas, y en mi presencia viniesses a hazer muchas maldadẽs? O que

Ioan. 2. c.

Hier. 11.

pala

palabra tã sentida, si el hombre sintiesse, y si no uuiesse perdido el sentido? O con que seueridad castigara Dios peccados tan qualificados. Temamos pues de offẽderle en todo lugar, y mucho mas en los lugares sanctos, a los quales conuiene vengamos con mucho spiritu, y reuerencia, porque los mysterios, que en ellos se celebran para nuestro remedio, no den vozes contra nosotros, y se nos bueluan en condemnacion. Dizidme por charidad, si os hallarades al tiempo que Christo nuestro reparador estaua en la Cruz, todo bañado en sangre, con lagrimas en sus benditos ojos, pidiendo al padre Eterno, y diziendole: padre mio yo muero por estas almas, perdona a las que quisieren venir a ti con dolor de sus peccados, y con proposito de no peccar mas. Dezidme, que hizierades vos entonces, si alli os hallarades, con la fee que agora teneys? como os deshizierades en lagrimas? con que efficacia pidierades a Dios perdon? como dixerades, padre Eterno por estas lagrimas, por esta sangre, por esta muerte sacratissima de tu dulcissimo hijo te supplico me perdones. Aunque fuerades vna piedra no fuera possible dexar de hazer, y dezir esto y mucho mas. Pues pensad hermanos mios, que la Missa que oys, es el mismo sacrificio q̃ el buen Iesus offrecio en la Cruz al padre, y que aqui esta el mismo señor, aũque glorioso. Pues como estays con tan poca reuerencia a tan alto sacrificio? quien ay que este de la manera que yo tengo dicho? si esta alli el mismo señor, y se offrece alli la misma sangre, y vos confessays esta verdad, y morireys por ella, como al tiempo que auiades de estar bañado en lagrimas, pidiendo remedio por la virtud de aquel tan alto sacrificio, estays pensando, lo que vos sabeys, y traçando traças de Lucifer, y mirando con los ojos lo que no os cumple? Veys como de triaca tan excelente, como es la Missa, sacays tossigo y põçoña. Pues del sermon que sacays ordinariamente, sino contencion, o murmuracion, o admiracion. Si se perdica vn profundo sermon, sacays admiracion diziendo; o que bien predico, y no passa mas adelante, alli para todo el negocio. Si el predicador carga vn poco la mano, y os toca en lo viuo, sacays murmuracion, y indignacion, como la mula que tira coces, quando le tocan en las mataduras. Tambien ordinariamente sacays del sermon contencion y porfia, este predica mejor, este peor, deshaziendo por vuestra passion y afficiõ, a los seruos de Dios, y desautorizando la Doctrina, que por ellos embia el spiritu Sancto. Todo esto nace, de no venir como el sancto Simeon en spiritu al templo del señor. Muchas cosas ay agora en los templos, que nos mueuen, a venir y a estar en ellos, con mas spiritu,

que

que las que auia en el templo de Salamon. Porque agora esta el sanctissimo Sacramento del altar, y muchas imagines deuotas, que son vnos despertadores que nos mueuen a pensar en Dios, y en sus perfectiones, para enamorarnos del. En lo qual se reprueua, lo q̃ hizo el Rey Numa Pompilo, de quien dize Plutarco en su vida, que mando, que en los templos no vuiesse figura de Dios, ni imagen suya, porque dezia, que era affrentar a Dios, quererle declarar con cosas aca criadas, ni con figuras hechas por los hombres. Por lo qual en ciento y setenta años no se hallo, en los templos Romanos imagen, ni pintura de Dios. No ay que imitar a estos Gentiles, porque aunque no es Dios figurable, deuemos contemplar su grandeza, su hermosura, y magestad, para encendernos en su amor, y a lo qual nos ayudan y prouocã mucho las imagines que vemos en nuestros ojos. Llego pues el justo Simeon al niño sacratissimo Iesus, que lo traya su madre benditissima en los braços, *& accepit eum in vlnas suas*, recibiolo en sus manos, no dize *in vlna*, sino *in vlnas*, no lo recibio con vna mano, sino con ambas las manos, en lo qual se significo, que los que han de recibir a Dios, lo han de recibir, no con vna mano, sino con dos, Dos manos del alma son, el entendimiento y la voluntad, y aquellos le reciben con vna mano sola, que tienen el entendimiento lleno de fee, y la voluntad llena de malicia. Ay algunos criados tan descuydados, que si les mandays assar vna gallina, la dexan estar gran espacio, puesta de vn lado hazia el fuego, y assi queda la gallina, por vn lado cruda, y por el otro quemada, por falta de no dar bueltas con ella, quando a vn lado, quando a otro. Los dos lados del alma son, el entendimiento, y la voluntad, y ay muchos q̃ procuran de tostar, y quemar el entendimiento, aprendiendo, y sabiendo muchas cosas de Dios, y por otra parte dexan fria y cruda la voluntad sin amor, y sin charidad. Mas los justos con cuydado dan bueltas a su alma, para que quedando alumbrado el entendimiento, quede abrasada con fuego de amor la voluntad. Y esto es recibir a Dios con dos manos.

Con el niño Iesus en las manos començo Simeon a glorificar al padre Eterno; *Benedixit Deum, & dixit, nunc dimittis seruum tuum Domine.* Agora señor os supplico me mandeys salir deste mundo, pues he visto ya, lo que desseaua. Dezid nos padre sanctissimo, agora quereys morir? agora pedis la muerte, quando auiades de dessear nueua vida? Si Dauid se viera, con essa preciosissima joya en los braPsalm. 117 ços, dixera a vozes, lo que dixo en vn Psalmo: *Non moriar, sed biuam, & narra*

& narrabo opera Domini. No querria agora morir, sino viuir, para contar las marauillosas obras del señor. Si lo que teneys en los braços, fuera cosa de las temporales humanas, no me espantara yo, que os diera fastidio, porque se su condicion, que quanto mas ayan sido desseadas, despues de poseydas son desgustosas. Pero en lo diuino es al contrario, que no poseydo, da hastio, mas gozandose augumenta el desseo. Y assi se entiende aquello de Sant Pedro: *In quem desiderant Angeli prospicere.* En quien desean los Angeles mirar, aunque siempre le veen, siempre le desean. Y esto que teneys, es tan diuino, que es el mismo Dios, en el disfraz del ser humano, y assi parece descomedimiento, quereros agora morir, Mas ya que pedis muerte, en presencia de tal vida, porque a la muerte llamays paz? Paz es morirse? Paz llamays vos a vna terrible enfermedad, que pone en guerra todo el compuesto, y da con vn hombre en vna cama? Paz llamays vos, dezirme a mi el medico, que me disponga, porque me acabo ya, que me cõfiesse, y haga testaméto? Paz llamays vos al yrseme quebrando los ojos, leuantando el pecho, ver a los de mi casa, vnos fingiendo q̃ lloraũ, otros llorando de veras, otros cõ la mortaja en la mano, otros dãdo me gritos, que diga el Credo, otros q̃ diga, Iesus, a esto llamays vos paz? baptizad todo esso con nombre de guerra, con nõbre de cruel batalla, y no la llamays paz. Creedme hermanos, que aũque en este negocio de morirse, no ay, a quien naturalmente no tiemble la barua. Pero dichosa vn alma que de mas de ser justa y temerosa de Dios, y fortalecida de la esperança viua, y llena del spiritu Sãcto, se vee, cõ Iesu Christo en sus braços. Dichosa vn alma, aquiẽ el testimonio de su buena cõsciencia pone animo. Dichoso vn Pablo, q̃ confortado con la verdadera charidad, desafia a los cielos, a la tierra, a los Angeles, a los Demonios, a la muerte, y atodo el infierno. *Pretiosa in conspectu Domini, mors sanctorum eius.* Muerte es preciosa, la de los sanctos, con que se comiença a gozar de la vida. Muerte de paz, que quita vna perpetua guerra, en que el justo viue consigo mismo, pues *militia est vita hominis super terrã.* Muerte de assossiego eterno. Esayas va hablãdo de vn justo, quãdo muere, y dize: *veniat pax, requiescat in cubili suo qui ambulauit in directione sua.* Pues ha andado en virtud, tiene a Iesu Christo en sus braços, descãse muy en hora buena. O Dios de Magestad infinita? desde agora os supplico señor, q̃ quãdo llegue la cierta, y terrible hora vltima de mi vida, os tẽga yo cõmigo en mis braços, en lo interior de mi alma, en la seguridad de mi cõsciẽcia, en la entera professiõ de la fee, en la esperança y charidad. *In pace in idipsum dormiam, & requiescam:* En la paz

Isai. 57.

paz de Dios y en el mismo Dios, dormire y descansare en la muerte, dezia Dauid, como hombre aquien su propria consciencia daua esta confiança. Toda la vida auia de andar vn hombre supplicãdo a Dios. Señor por vuestra infinita bondad me dad vna muerte en paz. Para esto se auian siempre de endereçar nuestras disciplinas, nuestros cilicios, y todos nuestros buenos exercicios. Y aunque es paz verse con Iesu Christo, como se via Simeon, pero como es en vn mundo, donde todo es guerra, no la quiere, o no se cõtenta con ella el Sancto viejo, solo por ser en el mundo, porque podria ser la perdiesse. Y assi aquella bendita sposa, que con lo auer buscado con tantas ansias y peligros, y auer dicho *tenui eum nec dimittam.* Ya lo he hallado, no lo dexare, cõ todo esso dize: *Fuge dilecte mi in montes Bethel.* Vamonos esposo sua uissimo, a gozar, a donde para siempre he depossecros.

Creedme hermanos de mi alma, que es muy mala señal el amar tanto esta vida, y aborrecer extremadamente el salir della. Señal de que la carne esta assada o cozida es, ver, que se aparta facilmente del hueso, porque la que esta cruda, con gran difficultad se aparta del. Para yr al cielo, auemos de estar assados, y cozidos en charidad, y la señal de estar desta manera es, el desseo de desepegarnos de las cosas deste siglo, y desta vida presente, y el desscar salir della. Y el aborrecer tanto el morir, y el dexar el mundo, es señal, que estamos crudos, y sin amor. Para los malos viene la muerte armada, y por esso la temen, y la aborrecen, y las armas q̃ trae, ellos mismos se las dã, porque S. Pablo dize: *Stimulus mortis peccatum est.* El peccado es el arma y el cuchillo, con que la muerte viene armada, Quitemos le estas armas, y luego no la temeremos, por esso los justos no la temen, porque viene desarmada para ellos. Gran differencia se halla, entre el Cisne y la Serena del mar, porque el Cisne canta dulcamente, quando esta propinquo a la muerte, y la Serena llora amargamente, en aquella hora con grandes gemidos, porque como dize el Philosopho en sus problemas, en la muerte llega la sangre al coraçon, y la sangre del Cisne es generosa, y la de la Serena corrupta y ruyn, y aquella mala sangre que llega en tonces al coraçõ, la haze dar amargos gemidos a la Serena, y la buena sangre haze cantar al Cisne. Assi a los peccadores la mala sangre de los peccados que les llega al coraçon, les haze tener tristeza en la muerte, y a los justos como a Cisnes, las virtudes les hazen morir con alegria. Y esto es lo que se dize en los Prouerbios, *In malitia sua expellitur impius, iustus autem sperat in morte sua.* O singular

1. Ad Corin. 15.

Pro. 14.

senten

sentencia? donde manifiesta el Spiritu sancto, que vna cosa tan aborrecida delos peccadores, como es la muerte, (porque por su malicia en ella han de ser echados en el infierno,) con la memoria de essa misma muerte se consuela, y se entretiene el justo, esperando que todos los trabajos de la vida penitente, se han de acabar muy presto, y sele ha de dar el premio dellos, sant Augustin dize, que los buenos y malos se han con la muerte, como dos mugeres, vna buena y otra mala, con la venida de sus maridos. La muger, que ha sido buena, y honesta en ausencia de su marido, y ha dado a todos buen exemplo, y que ha criado bien a sus hijos, quando le dizen que viene su marido, regozijase con estas buenas nueuas, porque essa es vna de las cosas que mas dessea. Porque la venida de su marido, ha de ser el remedio de sus afflictiones y fatigas. Pero la muger, que ha viuido en ausencia de su marido, torpe y deshonestamente, aborrece su venida, y tiembla, quando sela traen a la memoria, porque teme, y con razon, que el marido la matara. Assi los buenos, que han seruido fielmente a Dios, gozanse con la muerte, porque esperan recibir en ella los premios de sus trabajos, y los malos la aborrecen, porque temen de ser castigados por los males, que en esta vida hizieron. Quando por algun peccado dan en penitencia a vn peccador, que lleue sobre sus hombros, vna muy pesada barra de hierro, el viernes de la Cruz por todas las Iglesias, y que nunca la dexe hasta auerlas andado todas, con que desseo va de auer ya cumplido aquella penitencia? y quando llega ala posada, cierto es, que se alegra, por auer ya cumplido aquel trabajo, viendose libre de tan gran peso. Nuestra alma tiene sobre si el cuerpo mas pesado para ella que cien barras de hierro, porque como dize el Sabio: *corpus quod corrumpitur, aggrauat animam.* El cuerpo corruptible es gran peso para el alma, y en esta penitencia anda toda la vida por el peccado passado: porque sino fueramos peccadores no nos diera pesadumbre el cuerpo, y pues la muerte es el cumplimiento desta penitencia, y nos libramos en ella, de vn peso tan grande, y que tanta occasion es, a nuestra alma de peccar, gran razon tenemos de desseala, y de alegrarnos, quando llegamos a ella. Y assi dize el Ecclesiastico vna cosa notable a este proposito: *Timuti Dominum bene erit in extremis, & in diebus consolationis illius benedicetur.* Al que teme a Dios le yra muy bien, en sus postrimerias, y en el dia de su consolacion le echaran bendiciones. El dia de la consolacion del justo es el dia de la muerte, y aun que algunos mouidos de malicia, no dizen bien del en su vida, en el dia de la muerte todos le alaban y bendizen. O que buen hombre era

Sap. 9. c.

Eccle. 1. c.

este defuncto,q̃ pacifico,y que buen Christiano. Todos son pregoneros de sus buenas obras y virtudes. Y lo que mucho ay aqui que ponderar es,que llama el Spiritu sancto,al dia de su muerte,dia de su consolacion.y por esto es dia digno de ser desseado,como lo desseaua sant Pablo tan efficazmente quando dixo: *Desiderium habens dissolui,& esse cum christo.* Con este desseo viuo,de ser ya desatado deste cuerpo, y estar con Christo. Como vn halcon que alcanço la garça, y puso en ella el pico,y la trauo con las garras,y estando ya para comerla a bocados,al mejor tiempo llegan los caçadores, y sela quitan de las vñas, y poniendole el capirote y las pihuelas,lo atan en el alcandora,el qual toda via queda respeluzado,hiertas las plumas,y no haze sino baxarse,por quitar el capirote,de suerte que no ay quien lo pueda sossegar, assi el sancto Apostol,como le quitaron aquello que vio en el rapto,y despues se vio con el capirote del cuerpo,puesto en este miserable mũdo,no auia quien lo detuuiesse,parecia,que todo lo queria quebrar, y romper,por yr a Christo su amado. El author del Ecclesiastico gasta buena parte de vn capitulo,en dezir loores dela medicina,y del precio en que los hombres cuerdos la han de tener,señaladamente la loa de su autor,que no fue Galeno,ni Auicena,ni Hipocrates, sino el mismo Dios; *a Deo est omnis medela.* El autor de cosa tan buena como es la medicina,no pudo ser otro que Dios. El la hizo dela tierra,dando propriedades alas plantas,arboles,hieruas,rayzes,piedras y animales para la salud delas gentes,y descubriendo estas virtudes ocultas a los hombres,paraque aprouechandose dellas,y viendo sus effectos, casi milagrosos alaben al Señor,que todo lo crio. En el curar delas enfermedades,se suele vsar de dos remedios. El vno es,que *contraria contrarijs curantur*,aplicando al humor,remedios contrarios, como quien con vn clauo saca otro. Si la enfermedad procede de calor,aplicando remedios frios,y al reues. Otro remedio para curar ay mas proximo, que de lo mismo que se hizo el daño,se saca la cura y la salud. Con la enxundria del Crocodillo se cura la herida que el hizo mordiendo: y la cabeça del Alacran puesta sobre su picadura, la sana, y los pelos del perro rauioso muerto luego, y puestos al momento sobre la mordedura, preserua de rauia. Estos son secretos de naturaleza y delicadezas del autor delas medicinas,que es Dios. Tambien se guarda este orden, en el curar de las enfermedades espirituales,porque se curan por sus contrarios. Por el deleyte,por la libertad, por la desobediencia y por cosas semejantes enferma el alma,y ha se de curar por sus contrarios. Y tambien que del mismo daño se saca la medicina,y la cura del. Por-

Ad Phili. 1.c.

Eccle.38

que

que la consideracion delos daños,que trae el peccado, y de los castigos, que por el se han de dar,se saca vna efficaz medicina, para sanar del mismo peccado. Y assi puede entender lo que dixo sant Pablo: *de peccato damnauit peccatum.* Por esta causa suele ser tambien excelente medicina la consideracion de la muerte, pues entonces ha de recibir el hombre,la pena dela culpa. Y es terrible desatino assegurarse vn peccador,viendo que Dios no le mata luego, despues del peccado. Acontece quando algun numero de galeras van dando caça, a algunas galeotas, si a caso la capitana por ser mas ligera, y lleuar mas gente y chusma,se adelanto de sus compañeras, y alcança vna galeota mas no la enuiste, sino passa de largo, siguiendo el alcance de las que huyen,y dexa aquella,como oluidada,paraque las que vienen detras la rindan, y despojen,gran simpleza seria, la de aquellos miserables,que van en aquella galeota, tenerse por seguros, porque la capitana passo por ellos,sin hazer caso, no mirando que los ha cogido en medio,y los de atras estan ya cerca,y comiençan ya a enuestirlos. Assi digo,que es gran desatino,que porque en los años y dias passados no has peligrado,ternete ya por seguro. Si el tiempo passado no te acabo,y captiuo, otros tiempos ay, que vienen atras, no te tiene Dios oluidado, dexate para el dia de mañana, mira que ya se acerca la muerte,y te despojara, y sacara todos tus bienes. Estaua el otro ricazo echando traças sobre la vida,como las echa vn sastre sobre vna pieça de paño,para hazer de vna parte mangas,y de otra faldas, llega la muerte a enuestirlo,y oye vna voz que dize:*stulte hac nocte repetent a te animam tuam*,y te lleuaran el alma los demonios. Cuyos seran agora los bienes con tanta solicitud adquiridos? loco que pensauas viuir muchos años,para quien robaste y ateseraste? todo se ha de quedar aca,y no has de lleuar contigo, sino la culpa, y el reato dela pena,por lo que mal ganaste, y al fin vendra todo a ser posseydo de hombres?de mala conscience. Hizo Iacob vn mayorazgo, en su hijo Ioseph,y vino despues a poder de Idolatras. Samaritanos, con auer sido bien ganado,pues no faltaran otros tales, que vengan a posseer tus bienes mal adquiridos,por quien padeceras tantos tormentos. No estan tampoco seguros deste peligro aquellos que nauegan por el mar deste mundo, viento en popa,siguiendo la derrota de sus pretensiones, a quien la fortuna ha dado la mano, para subirlos a lo alto de su rueda:porque quando menos lo pensaren, llegara la muerte,y dexara frustrados sus intentos. Acontece, estar dos jugando al Axedrez, y el que sabe menos entiende,en hazer, vn peon dama,

A1 Rom.

Luce. 12

y el otro que sabe mas, dissimula, porque va procurando de darle mate, y le va contando las tretas, para en diziendo dama dezir el ¡xaque, y mate. Estan los hombres entablados como trebejos, en el mundo, vereys subir vnos de peones a damas, el que ayer era plebeyo, oy es hijo de algo, mañana regidor, y luego señor de vassallos. El otro de collegial viene a ser Inquisidor, de ay viene a ser Obispo, y de Obispo a mayor dignidad, y esto Dios sabe porque lances, si ha auido tretas falsas, y con todo dissimula Dios, espera que llegue al summo de fortuna, quando mas contento este, quando quiere la vida, para gozar de lo que possee quando de peon ha llegado a ser dama, y entonces llega, y dale mate, A Aman dexale subir a la priuança de Assuero, vereys le la segunda persona, despues del Rey, buelue su poder contra los Hebreos, para destruyrlos del todo: abastado de hijos, de riquezas, de criados, y quando parecia, que no auia mas que dessear, llega Dios, y dale vn mate en casa señalada, y de la messa del Rey lo saca, para ponerlo en vna horca. Que le aprouecharon a Alexandro Magno sus victorias tan apressuradas? con que presteza y violencia conquisto el mundo, abrasando quanto se le ponia delante? y y endo en la mayor pujança *cognouit quod moreretur*, le salteo la muerte, y conocio ser hombre mortal como los otros. De que le siruio a Iulio Cesar su fortuna, que le subio de soldado a Emperador del Orbe, paraque viniesse a morir de puñaladas, en manos de sus mayores enemigos? No ay buena dicha, ni reparo de fortuna, contra la muerte. En aguas y en arenas siembra el viento, el que funda sus esperanças, en el fauor de la fortuna. Tampoco estan seguros deste peligro, los moços rezios y sanos, aunque no reparan en la memoria dela muerte, porque en su imaginacion la tienen muy lexos, pero engañanse, porque alli haze ella mayor estrago, donde halla mayor resistencia, a los impetuosos golpes de su artilleria. Como aca en los assaltos, que mejor resisten con vn terrapleno, que con vn muro, que sea de marmol, aunque el marmol es mas duro que la tierra, y en vna saca de lana haze menos mal el tiro, que si diera en peñas viuas. Vereys vnos hombres enfermizos, y otros viejos auellanados con mil achaques de gota, hijada y piedra, y con todo esso duran, que parece, le faltan fuerças a la muerte para acabarlos, o que si las tiene, que no se precia de emplearlas en ellos, y al otro moço robusto y colorado, que tiene vn estomago de abestruz, y fuerças, para tomarse abraço partido con la misma muerte, y alli se viene a estrellar, de vn accidente de vn dolor de costado, que de vn golpe solo lo despacho. Y estara ay vn viejo, de

ochenta,

ochenta años, perdido ya el vso delos sentidos, que no toma gusto de lo que come, ni tiene oydo, para juzgar dela suauidad dela musica, (como lo dixo el viejo berzelay a Dauid,) y con todo esso viue, y no se acuerda la muerte del, y va a mostrar la fuerça de su braço, contra vn Absalon enla flor de su juuentud, moço valiente, hermoso, enel mejor de su vida. Tampoco libra deste infortunio la abundancia de los regalos, y las esplendidas comidas. Vn exemplo ay singular desto enla santa Scriptura. Yua Dauid, a matar a Nabal Carmelo, y bueluese del camino por ruegos de Abigayl su muger. La buena hembra quando boluio a su casa, hallo Beodo a su marido, *Erat ei conuiuium, sicut conuiuium Regis.* Tenia Nabal en su casa vn combite como de Rey, y estaua su coraçon lleno de alegria, no tenia lugar en su pecho pesar, porque estaua todo lleno de vino, dizele su muger el peligro de muerte, en que auia estado, *& mortuum est cor eius intrinsecus, & factus est quasi lapis.* Fue tanto el assombro y temor, que concibio, que le dio mal de coraçon, y aquel coraçon que con la alegria del vino tanto se auia dilatado, con el temor y tristeza se començo a estrechar, hasta hazerse insensible y duro como vna piedra, y assi murio. Pues tanto temio este el peligro dela muerte, de que se auia librado, que hiziera, si viera esgrimir delante delos ojos la espada. Si Nabal se muere de miedo, estando en saluo, porque no temeremos nosotros teniendo presente el peligro, y estando amenazados con tantas muertes de amigos y conocidos, como cada hora vemos? Paraque esta purga y medicina dela muerte obre en nuestras almas effectos de vida, os pido por reuerencia de Dios a los que esto leyeredes, que no se os oluide esta consideracion a la noche, quando os acostays. Pensad en salud lo que enel articulo de vuestra muerte aueys de pensar, contemplaos en vuestra cama tendido, la candela en la mano encendida, la naturaleza prostrada y vencida de la enfermedad, y todo cubierto de vn sudor frio, el pecho leuantado, el pulso intercadente y finalmente todos los miembros y sentidos con la partida del alma, perdido todo su valor. Que sentira alli la misma alma, viendose en tanto peligro, considerando, q̃ ya no ay para ella mas mundo, el espacio de penitẽcia ya se acaba, boluer a tras es imposible, passar adelante es intolerable, estarse assi no le es concedido, teme el juyzio y la cuenta estrechissima, quales seran aqui sus ansias, sus angustias y congoxas? Qual estaria aquel sancto mancebo Isaac, al tiempo que su padre alçaua el braço, para executar tan riguroso sacrificio? veese atado de pies y manos como vn Cordero, que no puede huyr, mira arriba y vee terciar el cu-

2. Re. 19.

Reg.

chillo, y reluzir sobre su cabeça, mira abaxo, y veese sobre la leña, que casi començaua ya a arder, estiende la vista, a ver si ay alli alguno que le defendiesse, y hallase solo, que los criados, que podian defenderlo, se auian quedado a la halda del monte. Qual estaria alli su coraçon? tan grande fue el temor que alli tuuo, que despues su hijo Iacob queriendo hazer vn solenne juramento a Laban su suegro, de que no maltrataria a sus hijas y nietos, *iurauit Iacob per timorem patris sui Isaac*, como suelen jurar los hombres diziendo, por la muerte que a Dios deuo, y por otras cosas terribles y espantosas. Assi jura Iacob por el temor, que su padre tuuo en aquella hora, que sin dubda deuio de ser excessiuo, y era Isaac sancto, y obediente, y por su voluntad se auia dexado poner alli. Y tu peccadorazo que contra la tuya te vees en tu consideracion en aquel estrecho, ligado de pies y manos con las ataduras dela muerte que haras? si miras arriba, vees la espada de la justicia diuina desnuda, si miras abaxo, vees el haz de leña de tus peccados, y aquella furia de fuego infernal dando estallidos para abrasarte, criados ya no los ay, porque criados, deudos y amigos a casa se quedã, solo te puede alli socorrer la infinita misericordia de Dios.

Del justo Simeon como lleno del diuino amor no solo no temia la muerte, mas la desseaua, y la pedia con efficaz oracion diziendo: *Nunc dimittis seruum tuum Domine secundum verbum tuum in pace.* Agora Señor ya es tiempo, que me dexeys yr en paz a la otra vida, segua la palabra que me distes, y la promessa que me heziste, pues soys tan amigo, de cumplir las promessas, que hazeys. Dios nuestro Señor en las cosas que son en nuestro daño y perjuyzio, quiere ser escasso, y limitado, y aunque aya amenazado a los hombres diziendo, que los ha de affligir, tiene por honra boluer atras, y si halla algun conocimiento en los peccadores, no executa muchas vezes los castigos, con que los auia amenazado. Pero en lo que es hazer misericordia al hombre, en esso no quiere boluer a tras. Y assi dixo a sus discipulos, *Consummabuntur omnia quæ scripta sunt, per prophetas, de filio hominis.* Cumplirsehan perfectamente, y abundantemente, todas las cosas que Dios ha prometido por los Prophetas, de su hijo hecho hombre, porque su muerte, y lo que obro, y padecio por nosotros fue suma misericordia, y lo que mejor nos estaua, por esto se cumplio copiosa y bastantemente, lo que prometio por los Prophetas, y mucho mas de lo que ellos pensaron. Porque si dixeron, que auia de morir, no especificaron tan dolorosa passion, como el passo despues, y si prophetizaron su prendimiento, no con tanta crueldad, ni con tantos desacatos,

Luc. 18.

sacatos, si prophetizaron, que auia de ser escarnecido, no prophetizaron tantos escarnios, si açotado, no con tanto numero de açotes, si contado entre los malos, no crucificado entre ladrones, como lo fue. Por esso quando espiro, dixo. *consummatum est.* Como si dixera, yo soy consummado Redemptor, pues muero haziendo mi officio consumadamente, y las prophecias que de mi hablaron, quedan con abundancia cumplidas. Y en razon desto luego que dio el alma, se rompio el velo del altar, y parecio el sanctuario, en señal que ya auian cessado las sombras, y se descubria la luz, que se corrian las cortinas, y aparecia lo figurado, que detras dellas estaua. Esta es la condicion de Dios, dar mas de lo que promete. El hombre por el contrario en las offensas de Dios es muy abundante, y largo, y en los seruicios muy corto. Son tan cumplidos en el mal los hijos de Adan, que dize sanct Augustin, *voluissent sine fine viuere, si possent sine fine peccare.* Querriã viuir para siẽ pre, si para siempre pudiessen peccar, porque veays, quan largos son en el mal, pero en hazer bien, y en pagar la deuda que a Dios deuen, siempre son cortos. Como algunos mercaderes que venden paño, quando miden, dizen que lleuays demasiado, y en casa boluey slo a medir, y hallays, que falta mucho de la medida. Bien nos conocia Dauid, quando dezia, *mendaces filij hominum in stateris.* Mentirosos son los hijos de los hombres, en sus balanças y medidas, no dan buena medida, no ajustan la obra con la palabra. Dios al contrario da mas de lo q̃ se os deue por su promessa y por vuestras obras, y assi dize: *Mensuram bonam & confertam, & coagitatam, & superfluentem dabunt in sinum vestrum.* Da Dios buena medida apiadada, remedida y que sobra. Y por otra parte, es Dios tan conuenible con los peccadores, que aunque demandandolo sus culpas, de palabra de castigarlos, no tiene por de menos valor dexar de cumplirla, si ellos se arrepienten y le piden perdon. Y assi dize por el Propheta Hieremias. *Repente loquar aduersus Regnum, ut eradicem & dispergam illud.* No solo a vn hombre peccador mas a todo vn Reyno assolare, si me enojare. Señor, y despues de auer hecho esse mal, y hecho essa jura aueys de cumplirla por fuerça? Aura lugar el perdõ? *Si pœnitentiam egerit gens illa a malo suo agã & ego pœnitẽtiam super malũ, quod cogitaui, ut facerem ei.* No esta en mas, de q̃ ellos hagan penitencia del mal que han hecho, que yo tambiẽ la hare, del mal que les pense hazer. Por estas metaphoras nos muestra el Señor, hablando a manera de hõbre, q̃ tiene passiones, que son los effectos de su justicia y misericordia, la blãdura de sus entrañas, para perdonar

D. Aug.

Hiere.

donar al peccador contrito, y reuocar la sentencia con que le amenazo. Quien oyera el recado, que embio a Dauid con el Propheta Natan, la dura y aspera reprehension en el caso de Vrias, aquella sentencia espantosa, *Non recedet gladius de domo tua vsque in sempiternum.* No se apartara la espada de mi castigo de ti, y de tu casa para siempre. Y el contrito dixo, *Peccaui.* O quanto vale vn peque, dicho de coraçon, que por el le dixo luego el Propheta tan presto, *Dominus transtulit peccatũ tuum a te, non morieris* Dios te ha perdonado, no moriras. Es posible? pues todas estas eran las amenazas? Tan presto se apago la llama de aquella indignacion? con esso se satisfaze Dios? Si tu te arrepintieres de tu peccado, Dios tambien se aplacara de su ira, y no executara las amenazas, cõ que te auia amenazado, y las promessas que te auia hecho de hazerte mercedes, las cumplira muy abundantemente.

Dauid, que en los siglos antiguos fue grande interprete y faraute dela diuina voluntad para con los hõbres, entre muchos oraculos que nos refiere, auer oydo de su diuina boca, vno es, *semel loquutus est* Deus, *duo hæc audiui, quia potestas* Dei *est, & tibi* Domine *misericordia, quia tu reddis unicuiq. iuxta opera sua.* De vna vez hablo Dios. No quiere dezir, que vna vez hablo, y q̃ luego se cosio la boca, porque dado q̃ a si mismo, no se hablo Dios mas de vna vez, y vna palabra sola, que es aquel verbo, que procede de su soberano entendimiento, en que se dize y cõprehende, todo quanto Dios sabe y entiende, pero al hõbre habla muchas vezes. *Multifarie multisque modis olim* Deus *loquens patribus in Prophetis.* De muchas maneras dize sant Pablo hablo Dios a los hombres por los Prophetas, mas quiere dezir Dauid en estas palabras: *Semel loquutus est* Deus. Que Dios es tan de su palabra, que lo que vna vez echa por la boca, es tan firme, y de tanta efficacia, que no es menester reualidarlo. En este lenguaje hablo vno de los amigos de Iob quando dixo, *semel loquutus est* Deus, *& id ipsum non repetit*, De vna vez affirma Dios la verdad, y no de dos. Toma metaphora del testigo, que despues de auer dado su testimonio ante el juez, porque puede auer nouedad, o porque despues le parecio que se engaño, o lo ha mirado mejor, o se le acuerda, lo que se le auia oluidado, o antes ateste guo con pasion, o; affecion de la parte, por esta variedad que ay en el hõbre haze el juez que el testigo repita segunda vez lo que dixo, y se ratifique, en ello, o se retrate, o modifique. Pero Dios, como no es mudable, y, es mera verdad, que no puede engañar, ni ser engañado, de vna vez dize lo que quiere, no ay necessidad de ratificarlo. Veamos pues, que es lo que dize, que tan cierto y tan durable ha de ser? *Quia tu reddis unicuique iuxta opera*

Psal. 61.

Ad Heb. 1. c.

ta opera sua. Que ha de dar a cada vno su merecido. Esta es ley inuiolable, que estabelicio Dios, que no ha de dexar bien sin premio, ni mal sin castigo. Este es el principio y fundamẽto de la Philosophia Chri- Ad He-
stiana. *Credere enim oportet accedentem ad Deum, quia est, & quia inqui- bre. 11.
rentibus eum remunerator est,* dize S. Pablo. El que quiere salir dela region del peccado, donde esta lexos Dios, y acercarse a el por el mouimiento de la justificacion, sepa, que el primer passo que ha de dar en este camino es, creer, que ay Dios, y que es premiador, de los que le buscan y siruen. No como los hombres injustos que se alçan, con el salario de sus criados, sino que paga la soldada con premio sobre natural, paga la virtud con la gloria, y castiga el vicio con pena eterna. Como sin aguja y carta de marear es imposible hazer nauegaciõ, ni atinar a buen puerto, assi es imposible instituyr vida Christiana y virtuosa, sin este presupuesto, que ay premio para los buenos, y castigo para los malos. Este es el dicho immutable de Dios Y aunque es vno, como a buen entendedor pocas palabras le bastan, Dauid en esta sola, entendio dos cosas, *Duo hæc audiui, quia potestas Dei est? & tibi Domine misericordia.* Que en Dios es el poder, y en ti señor ay misericordia, son dos qualidades, que de necessidad han de concurrir, en el que tiene officio tan preeminente. Ay tanta desigualdad de Dios infinito al hombre finito, que estando en los limites de la naturaleza, no podia auer merito ni justicia entre los dos. Comprays vos vn esclauo por cien ducados, y con no le auer dado el ser, lo teneys por tan vuestro que con hazer quanto le mandays no le quedays a deuer cosa, ni el os la puede pedir de justicia; quanto menos el hombre, que es criatura de Dios, y de el recibio el ser, y recibe su conseruacion, podra pedirle paga por obedecerle, deuiendole esso, y mucho mas. Y mas las obras del libre aluedrio por si solas no son moneda corriente, para comprar el cielo, son hierro viejo, y cobre de baxa ley, es menester para darles valor, que Dios las suba de quilates, y las selle con sus armas, paraque passen enel reyno delos cielos. Pues esso hizo la misericordia de Dios, leuanto al hõbre por la gracia, de esclauo a ser hijo, por la participaciõ de su diuina naturaleza, afino sus obras, y hizolas moneda de buena ley, estableciendo de darle por ellas vida eterna. Y en virtud desta gracia y ley puede auer merito de justicia de parte del hombre, y paga de parte de Dios. Y esto significa aquella palabra *& tu reddis vnicuique iuxta opera sua.* No dize, tu le daras de gracia, sino de justicia le daras lo que se le deue al hombre por sus obras, que esto significa reddis. Y como poner al hombre en estado tan honroso, que

pudiesse merecer con Dios fue obra de insigne misericordia, parece que en nombrarla se regala el Sancto Rey, vsando de la figura Apostrophe, que es mutacion de persona. Y assi quando habla del poder de Dios, habla del en tercera persona, *quia potestas Dei est*, mas en llegando a la misericordia, con nueuo gusto de amor enternecido se leuanta a hablar con el, en segunda persona. De Dios es el poder dize, y de ti señor mio la misericordia, como si dixesse, a esto me atengo, q̃ es la excequtoria de mi hidalguia, la clausula de mi herẽcia, y la scriptura de vuestra obligacion. Veys como en esta breue sentẽcia cifra el diuino Propheta, vna tan singular merced como Dios haze a los hõbres, tratandolos no como a esclauos, sino como a gente libre, dandoles facultad paraque puedan merecer el premio, que han de recebir de vida eterna. Nacer vno Rey, es ventura; pero ganarlo por su lança, es valor de la persona. Siendo Alexandro mancebo, quãdo le trayã nueuas, que su padre auia conquistado algun Reyno lloraua, mas que llorara otro, q̃ lo vuiera perdido. Y preguntado, porque lloraua, pues era todo para el, respondia; porque no quiero heredar Reyno, sino ganarlo, que me lleua mi padre la gloria, y de esso le tengo embidia. De àqui vino, que el Patriarcha Iacob, (aunque tenia otras posseſsiones,) instituyendo mayorazgo en Ioseph, hijo mas querido, vinculo vna pieça sola, que fue la tierra de Sichen. Pues no podiera tambien vincular la cehesa donde estaua el sepulchro de sus mayores que era solemnissima? No, q̃ essa la cõpro su abuelo por dineros, y esotra la gano el por la espada en la mano; *quam tuli* (dixo el) *de manu Amorrhæi in gladio & arcu meo*. Y por esto la estimo mas. Pues esta honra da Dios al hõbre, que nace villano, pobre, hijo de ira y de maldicion, y quiere, que por su virtud y fortaleza venga a ser Rey. Y assi mando echar vando, *regnum cælorum vim patitur*. Quien quisiere mudar estado, y trocar fortuna, y de vassallo ser Rey, sepa que el Reyno de los cielos esta dado a saco, paraque sea de quien lo robare. Y aunque es castillo roquero biẽ murado y defendido, no es inexpugnable, bien se puede entrar y conquistar, por fuerça de armas. No fuera mejor señor abrir las puertas de par en par, que entrara quien quisiera? no, que no se hizo el cielo para gallinas, sino para hombres varoniles. *Violenti rapiunt illud*, hombres de pecho, que rompen por el mundo, y atropellan la carne, y la auassallan a la razon. O que honra tan singular? ganar tal Reyno por su lança. Quiere vn amigo vuestro (pongo por caso) daros vna heredad suya, si os la diesse sin mas ni mas, todo el lugar tendria que dezir de su largueza, y de la obligacion en que le quedays; pero toma el

dos

dos mil ducados, y da os los en secreto diziendo; comprad me la heredad con estos dineros que oy os doy, y celebrese la venta en publico por auto de escriuano. Dayle vos su dinero, y todo el mundo piensa, que se la compralles. Esta es doblada merced, por que os da hazienda, y pierde la honra de liberal, que pudiera ganar con vos. Esta es suma liberalidad. Desta suerte se ha Dios con nosotros, danos la heredad de la bienauenturança, danos dineros con que la comprar. *Qui non habetis argentum properate, & emite*, dize por Esayas. Los que no teneys dinero, dad os priesa, y comprad. Si no tienen dinero, como han de cõprar? yo se lo dare Este dinero con q̃ se compra el cielo son obras hechas en gracia y charidad, que Dios nos pide, y el mismo nos da caudal para hazerlas. Y assi estas obras mas son suyas que nuestras, aunque tambien son nuestras, por que con nuestro consentimiento se hazen, y con el buen vso de nuestro libre aluedrio, y con ellas, como con dinero dado de su diuina mano, quiere que le compremos la gloria. Y aunque el Sancto Simeon no pedia entonces esta soberana paz y premio de la gloria, porque aun no estaua la puerta para entrar en ella, abierta, ni se auia de abrir, hasta la muerte sacratissima de nuestro Saluador Iesu Christo, pero pedia la paz q̃ teniã los sanctos Padres en el Limbo, porq̃ como era hombre justo, desseaua el biẽ comun de sus proximos, como era lleuar aq̃llas buenas nueuas a los Sanctos Padres, que en el seno de Abraham estauan, y muriendo el yuan las tales nueuas con mas breuedad. Pero esso dize, despachad me señor, despachad me luego, para el aliuio y gozo de aq̃llas almas sanctas, porq̃ sera para mi grã paz, darla cõ mi presẽcia a los tã necessitados. Tãbien podemos dezir, y poruẽtura mas literalmẽte, q̃ aqui no pide Simeon a Dios, q̃ ya quiere morirse, sino que vsa de vn comun lenguaje, que acostumbran los que concluyen alguna cosa de honra que pretenden, y mas quando es para tercera persona. Soys vn hombre de mucha edad, veys a vuestro hijo con officio muy grande, o con vn beneficio singular en la Iglesia, y dezis; agora morire yo consolado. Viendo Iacob a su hijo Ioseph viuo, y tan grã señor en Egypto, despues de auerlo llorado tanto tiempo por muerto, arrojose sobre sus hõbros, y abraçãdolo besolo, en el carrillo diziẽdo; *I am lætus moriar, quia vidi faciem tuam, & ce superstitem relinquo.* Ya morire alegre, pues he visto tu cara, y te dexo tan prosperado. Assi este sancto varon que amaua mas al Saluador del mundo, que no Iacob a Ioseph, viendolo dize; *Nunc dimittis seruum tuum Domine, secundũ verbum tuũ in pace, quia viderunt oculi mei salutare tuũ.* Ya morire en

Iaſ.

Geneſ. 49

re en paz, pues he visto el bien que desseaua, Poneys vuestra hija en estado, day le vn buen marido, y dezisle, agora hija moriré yo en paz,
Isa.26 muera me quando el señor sea seruido, ya yre contento, en verte bien empleado. Tratando el Sancto Esayas de los fructos de la venida de Dios en carne al mundo, habla con la naturaleza humana, y dize le; *non vocaberis vltra derelicta, sed vocaberis voluntas mea, id est, amor meus, & terra tua inhabitata.* Y en el Hebreo esta; *& terra tua maritata, quia complacuit Domino in te.* O dulcissimas y suauissimas palabras, que coraçon ay, por duro que sea, que no se ablande con la efficacia dellas? ya Dios se hizo marido de la naturaleza humana, ya esta bien casada. Y viendo esto Simeon dize, que ya morira consolado y en paz, como si dixesse; ya señor he cumplido el regozijado officio que de vuestra niñez se os ha celebrado, agora morire yo en paz, pues veo la naturaleza humana tanbien casada. Habla con èl Eterno Padre, y dize; *quia viderunt oculi mei salutare tuum.* Porque vieron mis ojos vuestra salud. Al que es salud del mundo, le llama salud de Dios, porque gusto Dios tanto, de hazer esta merced a los hombres, como si el la recibiera, como si el fuera el necessitado desta salud, por esto la salud del mũ do la llama salud suya. *Salutare tuum, quod parasti ante faciem omnium populorum.* La salud que tu embiaste, para remedio de todos los pueblos, a todos se hizo esta merced, y todos quedamos obligados a agradecerla, y a seruirla, como lo encarece Sant Pablo scriuiendo a los de Chorinthio, donde dize *non estis vestri, empti enim estis pretio magno,*
1. ad Corint. 6. *glorificate, & portate Deum in corpore vestro.* O efficacissimas palabras? el señor las imprima en nuestros coraçones. *Iam non estis vestri,* ya no soys vuestros. Despues de auer recibido tan grande beneficio, ya soys todos de aquel señor, que os compro por tan subido precio. Por tanto no os contenteys, con traerlo en el spiritu, sino *portate eũ in corpore vestro,* traeldo tambien en el cuerpo, de tal manera, que se os parezca por defuera en las obras, en las palabras, y en el semblante, que soys suyos. Assi lo traya el mismo Apostol, como el lo confiessa de si, diziendo a
Ad Gala. 6. los de Galacia: *Ego stigmata Domini Iesu in corpore meo porto.* Que es como si dixesse: yo soy del hierro de Iesu Christo, conocido por de Iesu Christo, por donde quiera que voy. Toma aqui elegante metaphora de los señores de esclauos, o de ganados, que les echan su hierro, y por el son conocidos cuyos son. Assi se precia el Sancto Apostol, y se nõbra, seruo herrado de hierro de Iesu Christo, ocupado en la publica guarda de su diuina ley, cuya cifra es, haziendo bien padecer mal, por la salud de las almas. Desta manera auemos de andar todos herrados

y señala

y señalados con las buenas obras, y buena vida, y paciencia en los trabajos, pues ya no somos nuestros.

Declarando mas el Sãcto Simeõ los prouechos, que el hijo de Dios auia de hazer enel mundo, dixo; *Lumen ad reuelationẽ gentiũ. & gloriã plebis tuæ Israel.* Diste o padre Eterno a tu hijo humanado por lumbre, para la conuersiõ delos Gentiles, y gloria de Israel pueblo tuyo, En esto manifesto vna delas diuinas cõdiciones de Dios, y es, que quando recibe a vno, lo cõserua en la possession de lo bueno que tiene, perfecionandose lo, y le da el cumplimiento delo que le falta. Aquellos dos pueblos Gentilico y Iudayco cada vno tenia algo, y le faltaua algo. El Gentilico tenia mucha gloria y honra, porque estaua la gentilidad enseñoreada de todo el mundo enla monarchia de Roma, y teniendo esta gloria humana faltauale luz, porque estaua sin conocimiento de Dios. Y el pueblo Iudayco tenia luz de las sanctas Scripturas, y de la fee dellas, y faltauale gloria, porque estaua en captiuerio delos Romanos. Y viendo el hijo de Dios al mundo, a los Gentiles dexolos en la possession de la gloria que teniã, aunque se la mejoro, y dioles la luz q̃ les faltaua, q̃ es la fee y conoscimiento de si mismo, y de sus altissimos mysterios. Y assi quedo su gloria y y honra mejorada, porque les enseño, que no era la verdadera honra y gloria, vencer a otros hombres, sino vencerse a si mismos, y a sus passiones, subjetandose a la diuina obediencia, Y a los Iudios dexoles la luz que tenian mejorada, y mas clarificada, enseñandoles la verdad, que la sombra de la ley significaua, y dioles la gloria, que les faltaua, rescatandolos del principal captiuerio que tenian, que era el del peccado, y aun tambien del corporal, porque conuertidos a la fee de nuestro Saluador los Emperadores Romanos hizieron libre todo el pueblo Christiano, que era cõstituydo de Iudios y Gentiles. Delos vnos y de los otros se puede dezir cõ verdad, q̃ todos estauã en tinieblas, aunq̃ mucho mas los Gẽtiles. De los Iudios claramẽte lo enseña el Propheta Hieremias diziendo en nombre de Dios. *Antendi & auscultaui, nemo quod bonũ est loquitur, nullui est, qui agat pœnitentiam de peccato suo dicens; quid feci?* Attento he estado (dize Dios) por ver si hallaria alguno q̃ hiziesse pẽnitencia de su peccado, y no lo he hallado. Porq̃ señor? porq̃ nadie dize delãte de sus ojos *quid feci?* q̃ hize? q̃ me atreui a hazer delãte delos ojos de Dios, lo q̃ no me atreuiera a hazer delãte de vn picaro. *Quid feci?* q̃ hize, quando peq̃? injurie a mi criador, entregueme a sus enemigos los Demonios, irrite contra mi aquella gran Magestad y infinito poder de Dios, hize me terrero de su ira y saña, porque di todas las riquezas diuinas, y al

Hiere. 8.

mismo,

miſmo Dios, por vn puntillo de hõra, por vn intereſſe de vna paja, por vn viliſsimo y aſq̃roſo deleyte, y mas hize q̃ me arroje, y meti en vn cenagal y hediondez de donde ſolo Dios me puede ſacar, admittiẽdo yo ſu diuino fauor, herir mi alma de vna herida mortal, q̃ no puede ſanar ſino con la ſangre y vida de vn ſolo hijo de Dios, açotado, eſcupido, crucificado, y muerto por mi. Eſte conocimiẽto es, el q̃ falta a los peccadores, y por eſſo no hazen la penitencia, q̃ deuen hazer para ſu remedio. Y aunq̃ quãdo Hieremias dixo eſtas palabras, no pedia Dios alos Hebreos eſte tan explicito conocimiento, el que entonces les pedia no lo hallaua en ellos. Y por el Propheta Micheas ſe quexaua el
Mich.7. miſmo Dios por eſtas palabras: *Factus ſum ſicut qui colligit in autum no racemos vindemiæ, non eſt botrus ad comedendum, præcocas ficus deſiderauit anima mea.* Ando dize Dios, como los que van a rebuſcar paſſada la vẽdimia, q̃ como paſſaron los vendimiadores por la viña, y eran cobdicioſos, no dexaron ni vn bago al cabo de vn ſermiento, con q̃ me pueda mojar la boca. Deſſeaua vnos higos tẽperanos, q̃ es fruta tierna y regalada, de cuyo ſabor guſto mucho, mas no los he podido hallar, y heme quedado cõ mi deſſeo. A peccadores prophanos? que me acontece (dize Dios) con voſotros, como con viña vendimiada, que os ha desfrutado el Demonio, y lleuado lo bueno de vueſtros años, y deſpues quereys que ande yo a la rebuſca de vueſtros agrazones, y q̃reys, que con eſſos me contente, y que me ſepan bien. Higos temperanos deſſeaua yo dize el Señor, vnas obras temperanas, que me ſiruierades deſde los primeros años, mas aueys me burlado, y no hallo en voſotros coſa que pueda llegar a la boca. Todas eſtas quexas tenia Dios de los Hebreos particularmente, en lo qual ſe parece quan ciegos eſtauan, y quan eſtragados. Tambien por Oſeas ſe deſcubre el eſtrago vniuerſal, que en aquella gente auia hablando delos peccados que teniã
Oſee.4. dize: *Inundauerunt, & ſanguis ſanguinem tetigit.* Vereys vn diluuio de peccados tan grãde, q̃ vn mal alcãça a otro. Ayer vn muerto en la calle, y oy otro ſobre el, la ſangre freſca del muerto de ayer, ſe junta con la del de oy; que ſe encuẽtrã muertes y agrauios en la calle, y no ay quiẽ los remedie. Otro inſigne lugar de la multitud de los peccados, q̃ juntauan los peccadores en aquellos tiempos, eſtã en vn Pſalmo, dõde ha
Pſal.57. blando Dauid alli con ellos, y reprehẽdiẽdolos dize: *& enim iniquitates operamini in terra.* Peccays de coraçõ y de voluntad, quãdo mas no os es permitido, pero quãdo podeys, van las obras con los deſſeos. Y vueſtras manos juntãy vrden pecados. La trãslaciõ q̃ ſigue S. Auguſtin en eſte lugar dize; *iniuſticias manus veſtræ nectũt.* Texẽ vueſtras manos,

juntan

juntan y traman peccados; como el lo declara diziendo que texer peccados es, hazer soga de peccados, es hazer vn peccado en defensa de otro, sola par vn peccado con otro, querer cubrir vno cõ otro mayor. Hurta el ladrõ, pecca en ello, violo hurtar su vezino, y porq̃ no lo pueda dezir, haze otro mayor peccado, matãdo a este, q̃ lo vio hurtar. Sabe despues, q̃ ay noticia de aq̃l homicidio, jũta testigos falsos, q̃ digan, q̃ otro mato, al q̃ el auia muerto. Veys aqui como se vrdẽ, tramã y texẽ los peccados, y se ayudan vnos a otros. *Iniustitias manus vestræ cócinnãt & connectunt.* Vuestras manos juntã las maldades vnas con otras, y las texẽ, y hazẽ dellas vna tela infernal. Esta multitud de peccados la noto singularmẽte el Propheta Ezechiel quãdo dixo a su pueblo; *Vide vbi non prostrata ſis.* Mira pueblo Idolatra a dõde no has hecho delas tuyas, dõde no me has offẽdido, dize Dios. Fue linda consideraciõ, q̃ no dize, mira o cõsidera a donde ayas peccado, y hecho trayciõ a tu legitimo esposo, sino donde no has offendido, porque fuera cosa innumerable dezir por menudo a donde has peccado. No se acabara de contar esso, mas breue y mas facil te sera dezir a donde no has cometido peccado. Buelue atras los ojos o alma que esto lees, mira que contigo habla tambien el Propheta, recorre los passos de tu carrera, y de las estaciones de tu vida, acuerdate de la ciudad donde has viuido, de las casas donde has morado, las compañias que has tenido, los officios y exercicios, en que te has empleado, veras si ha auido ocasion destas, en que no ayas offendidio a Dios. Ruegote, o peccador que mires cõ atencion todos los años de tu vida, con amargura de tu alma, a ver, si te ha faltado dia no hora, en q̃ no ayas faltado al seruicio, q̃ deues a tu Dios, q̃ te tiene tã obligado. *Vide vbi nõ prostrata ſis.* Los amigos te hã lleuado el tiẽpo, el juego la haziẽda, las galas los ojos, el oro y plata el coraçõ, las mugeres el alma, y el mũdo la vida. Mira si ha auido calle, ni plaça, ni encruzijada, ni en canton, donde no ayas tenido algun Idolo, y ayas hecho algun acto de liuiandad y de maldad. Esta pregũta hizo el Sancto Propheta primeramente al pueblo Iudayco, como a muy estragado y corrupto, lo qual se parecio bien, por los otros lugares que aqui auemos citado. Pero con todo esso aun el pueblo Gentilico estaua mas ciego, y mas prophanado, lo qual se parece por lo que dize Sant. Pablo hablando de los Gentiles en la Epistola a los Romanos? *Tradidit illos Deus in reprobũ, ſenſum vt faciãt quæ hõ conueniunt repletos omni iniquitate.* Entregolos Dios al sentido reprobado, en pena de su infidelidad, y assi vinierõ a aquedar llenos de tan abominables y feos peccados como alli cuenta el Sancto Apostol, que no

Ezech.

Ad Romã. 1.

son,

son, para dezirse en publico, y como dize Sant Augustin, fue mucho, que la pluma del diuino varon los escriuiesse. Y assi dõde nuestra trãs-
Isai. 1. lacion dize; *nisi credideritis, non permanebitis.* Si no creyeredes, no permanecereys, la letra Hebrea dize, *nisi credideritis; non credatis.* Si no creyeredes, no creays. Como si dixera; en pena de vuestra poca fee os dexara Dios en vuestra infidelidad, porque la infidelidad se castiga, conque os quedeys en ella. Como el otro buen hombre que dixo, que creya en Iesu Christo, y luego buelto a el le dixo. *Domine adiuua incredulitatem meam.* Señor ayudad a mi poca fee, porque la fee se paga cõ fee, y la infidelidad, y el peccado se castiga con peccado, y assi va el miserable peccador rodando hasta dar en vn abismo de peccados. En esto se parece quan grande mal es el peccado. Viendo Moysen el grã
Exo. 32. peccado que el pueblo auia cometido, boluiose contra el sacerdote Aron y dixole; *Quid tibi fecit populus iste, vt induceres super eum peccatum maximum?* Dime Aron, que mal te pudo hazer tan grãde este pueblo, que le consintiesses cometer tan gran peccado? si te quisieras vengar de algun gran daño, que te vuieran hecho, de que otra suerte te pudieras mejor vengar, q̃ consintiendo les tal peccado? q̃ agrauio te pudieran auer hecho, q̃ merecieran tan graue castigo, como este q̃ les has dado, en consentir, que salliessen con esse peccado? O como se puede dezir a vn señor de vassallos, a vn padre de familia, o a vn prelado, que dissimula faltas a sus hijos o subditos; *quid tibi fecerunt isti.* Que os hã hecho estos pobres? Que deshonra, o agrauio, porq̃ les days licẽcia para peccar? O mala madre? O peruerso padre? q̃ dissimulas a tus hijos y a tus hijos sus liuiãdades y desembolturas, en que te hã offendido, por que les hazes tan grande mal? Con mucha razon dezia Tobias a su hijo; *esque ne vnquam consentias peccatum,* guardate hijo mio que nunca cõsientas q̃ peccado alguno entre en tu alma. Y este ha de ser el cuydado de todos los siruos de Dios. No vuo este recato y temor en la gẽtilidad, por esto vinieron a quedar llenos de tan grandes peccados, como son los que refiere alli el glorioso Apostol S. Pablo. Estando pues estos dos pueblos en tan gran necessidad vino Iesu Christo luz verdadera, para remedio de todos, y assi luego en su nacimiẽto traxo al pesebre los pastores, como primicias delos Iudios, y a los Reyes Magos, como primicias delos Gentiles. Pero es mucho de notar, porq̃ ya q̃ quiso reuelarse a los Iudios y a los Gentiles, a los Iudios se reuelo a los mas baxos, a vnos pobres pastores, y a los Gentiles se reuela a los mas poderosos y mayores? Para entender la causa desta differencia, es de notar, que la sancta Scriptura nos enseña, como para la reuelacion y

comu

comunicacion delos diuinos mysterios es necessaria alguna disposicio enel hombre, que los ha de recibir. Esto dize ala letra el Ecclesiastico por estas palabras *Volatilia ad sibi similia conueniunt, & ueritas ad eos qui operantur in illam.* Las aues se juntan con sus semejantes, y la verdad se llega al que la obra. Toma aqui metaphora el Spiritu sancto del reclamo, y dize, que las aues acuden y se vienen al reclamo de sus semejantes, que si el reclamo es de perdiz, no acuden a el los cueruos, sino las perdizes. Y si el reclamo es de Coderniz, no acuden a el los Tordos, sino las Codornizes, que son sus semejantes. Assi dize, que la verdad especulatiua se viene al reclamo de la verdad practica. Quiere dezir que la verdad dela vida es reclamo dela verdad dela Doctrina, q̃ la buena vida es reclamo dela fee, y del conocimiento de Dios, porque viuiendo bien moralmente, Dios alumbra por su piedad y misericordia, y se viene a dar a conocer al alma. Y assi declaran algunos, aquellas palabras delos actos delos Apostoles. *Audientes autem gentes gauisæ sunt, & crediderunt, quotquot erant præordinati, ad uitam æternam.* Oyendo los Gẽtiles alos Sanctos Apostoles predicar la Doctrina Euangelica, gozaronse, y creyeron los que tenian alguna buena disposicion, y algun buen orden de viuir. Y de aqui se entendera, porque vnos salen tan frios de los sermones, y otros tan abrasados, porq̃ las centellas del pedernal no prenden enla yesca humida, sino enla seca y biẽ dispuesta. *Petra autem erat Christus* Dize S. Pablo: Y desta piedra y pedernal salen las cẽtellas resplandecientes, q̃ son las verdades que de el se predican, y la celestial Doctrina, que en su nombre se enseña. Pero estas centellas no prenden enlos hombres carnales y sensuales, humidos cõ innumerables vicios, mas hazen operacion, queman y abrasan alos que trahen alguna buena disposicion Y porque enlos Hebreos los mayores estauan muy estragados, como lo affirma el Propheta Hieremias, diziendo: *Ibo ad optimates, & loquar eis. Ecce magis hi simul confregerunt iugum, ruperunt uincula.* Yre (dize el Sancto varon) alos principales del pueblo Iudayco, y hablare con ellos, y los reprehendere, porque ellos son, los que mas han quebrantado la ley de Dios. Y delos Gentiles, los mayores eran los Philosophos, mas sabios, y mas llegados a razõ, y los mas baxos estauan mas estragados y corruptos, y por esto se reuelo primero esta diuina luz alos mas principales delos Gentiles, y alos mas baxos delos Iudios, porque hallo en ellos mas disposicion. Y pues todos auemos ya recibido esta soberana luz, justo es, que viuamos de differente manera que viuen las otras gentes, como nos lo amonesta el Apostol sant Pablo, con vnas muy efficazes palabras enla Epistola, q̃

Eccle. 27

Actuũ. 13

Hiere. 5.

Ad Ephes. 4. escriuio a los de Epheso, donde dize. *Hoc itaq. dico fratres, atq. testificor in Domino, vt iam non ambuletis sicut gentes, quæ ambulant in vanitate sensus sui, tenebris obscuratum habentes intellectum, propter cæcitatem cordis eorum, qui desperantes semetipsos, tradiderunt in operationem immunditiæ omnis, in auaritiam.* O temerosas palabras? imprimalas el Señor en nuestros coraçones, paraque de ellas concibamos el temor que conuiene. En conclusion os digo hermanos, (dize el sancto Apostol,) y os conjuro en el Señor, que pues aueys recibido la luz dela fee, no viuays como los Gentiles, que como ciegos siguen las passiones de sus sentidos. Donde es mucho de ponderar aquella palabra, *qui desperantes*, los quales desamparados dela esperança como no creyan, que auia despues desta vida, ni que desear, ni que temer, ni gloria para los buenos, ni castigo para los malos, todos se entregaron alos deleytes y torpezas, tomando por medio para todo ello la auaricia, para tener con que darse alos vicios. Y tanto pensauan, que perdian dela vida, quanto dexauan de holgarse, y deleytarse en ella. *Vos autem*, (añade el Diuino varon,) *non ita didicistis Christum.* Vosotros no aprendistes esto de Iesu Christo, otra Philosophia mas alta aueys professado, a otro norte mirays, otra nauegacion aueys de lleuar, pues con otra fee, y con otra esperança y con otro espiritu soys guiados y encaminados. O que celestial razon es esta de sant Pablo, si los hombres tuuiessemos razon. Que altissima Philosophia, si valiesse algo para con nosotros. Mas que sera, si con la fee que tenemos, y con la ley que professamos, y con los beneficios que recibimos, somos tan torpes, tan cobdiciosos, tan ambiciosos y soberuios como los Gentiles, y por ventura mas? O Dios Eterno, y Señor de infinita Magestad? que en tus ojos, y en tu presencia viuimos assi profanamente, los que nos llamamos pueblo tuyo. Menos inconueniente seria Señor, que se abriesse la tierra, y nos tragasse viuos, como estamos, que no viuir tan corruptamente como viuimos, en offensa de tan piadoso padre, si no nos auemos de enmendar.

Estando pues el bendito Simeon con el verbo encarnado en sus braços, con vn jubilo estraño, que no se hartaua de dar besos en los sanctos pañales, en que venia embuelto, y todo bañado en lagrimas, diziendo estas sanctas palabras, que aqui auemos declarado, vna venerable matrona anciana de muchos años y llena de muchas virtudes y gracias espirituales, llamada Anna Prophetiza mouida y inspirada del diuino espiritu, vino al sacratissimo niño, y con loores y alabanças daua vozes, llamando a todos, y diziendo? Venid Pôtifices, venid Sacerdotes, venid pueblos, prostraos por tierra, adorad a este preciosissimo

mo niño. Este es el Messias prometido en la ley, este es el Saluador del mundo tanto tiempo antes prometido de Dios por los Prophetas, y desseado delos padres Creedme q̃ este es. Y con este feruor, espiritu y reuerencia llego al sacratissimo niño. Y porque la tenian por Prophetissa dauan credito a sus palabras, viendo que correspondia con su Prophecia la hermosura, belleza, y honestidad dela sanctissima madre, y la elegancia del celestial niño. Demanera que en acabando el sancto Simeon de alabarlo, y glorificarlo, en la misma hora lo alabo Ana. Todos a vna. Los gallos a media noche vno canta agora, y otro despues, pero quando amanece, todos cantan a vna. Assi en la noche de la ley de escriptura en vn tiempo prophetizaua vn Propheta, y en otro tiempo otro, pero quando amanecio el dia dela ley de gracia, todos cantauan a vna. Simeon, Ana, los Angeles, los pastores, los Reyes todos a vna alabauan a Dios. Con las alabanças destos dos venerables sanctos se causo en el templo vn gran ruydo y alboroto, y desde alli de la puerta del templo se hizo vna solemne procession; hasta el altar. Yuan delante los dos Sanctos varones Ioseph y Simeon, y detras la sacratissima Virgen con la Sancta viuda Ana; y esta procession celebra oy por todo el mundo la Iglesia vniuersal. Llegados al altar postrada la madre de misericordia por el suelo, abrasada en diuino amor con dulces palabras offrecio el niño Iesu, por todo el linaje humano al padre Eterno diziendo. Recibe o padre de Magestad infinita este sacrificio matutino de mis braços, que en otro tiempo lo recibiras como sacrificio vespertino, delos braços dela Cruz. Y offreciendolo de sta manera en las manos del Sacerdote, luego con cinco siclos lo redimio. O Rey de la gloria, mayorazgo de las eternidades, como quedas ya por nuestro, porque el amor te hizo esclauo y captiuo de los hombres. Tu Eterno Padre te nos dio, y tu sacratissima madre te nos compro. Y siendo nuestro, todas tus cosas son nuestras, tus meritos, tus lagrimas, tus sudores, tu vida, y tu muerte todo es nuestro, y para nuestro prouecho. Veys aqui hermanos la fiesta que oy celebramos. Vengan todos los cobdiciosos a esta dichosa feria. Oy se pone en venta el Saluador. Mirad al Sacerdote, que tiene al preciosissimo niño en las manos, alas gradas del altar, para venderlo a quien lo quisiere, dad osprissa, llegad, y comprad, que no es muy subido el precio porque se vende, por cinco monedas es vendida oy la salud y la vida, no pide estos dineros dela bolsa, sino del coraçon. O peccador da cinco monedas, y recibiras a Dios. Da por los peccados dolor calificado, por

los beneficios agradecimiento, por los mysterios alabanças, por el exẽplo humildad y obediencia, y por el amor da amor, y tendras a Dios por perpetua heredad tuya. Llega pues hombre, no te acobardes, cõpra, y posee, y no dexes tanto bien. No es razon de dexar de ponderar aqui, como el hijo de Dios va cada hora baxando y humillandose mas por nuestro enseñamiento. El dia del nacimiento (siendo Dios) aparecio entre los hombres, hecho hombre, y el dia de la Circuncisiõ aparecio hecho hombre en figura y semejança de peccador cauterizado, y señalado con la señal del peccado, y oy aparece hombre, en semejança de siervo vendido y comprado al pie del altar, y en el monte Caluario aparecera como hombre peccador, siervo, y iniquo colgado entre dos ladrones. Humillemonos pues a imitacion deste diuino Maestro, que tales liciones nos dio.

Notable consideracion es tambien sobre este mysterio que declarando Simeon las singulares excelencias de nuestro diuino Saluador, diga el sancto Euangelista, que se marauillaua la sacratissima Virgen su madre de oyr estas cosas que se dezian del Gran marauilla es por cierto, que se marauillasse la que estaua llena del conocimiento destos diuinos mysterios, cómo lo pondera saint Fulgencio y lo creya firmissimamente. Y assi sancta Isabel no la alabo de la Virginidad, ni de la humildad, sino de la fee, como de principio de todo bien diziendo. *Beata quæ credidisti, quoniam perficientur in te, ea quæ dicta sunt tibi a Domino.* Bienauenturada soys señora, porque creystes las cosas, que Dios os reuelo por el Angel. Pues como se dize agora della, que se marauillaua de las cosas que ya sabia? Para entender esto se ha de notar, que vna de las differencias, que ay entre las cosas diuinas, y las terrenas, es, que las cosas terrenas aunque al principio parecen grandes, quanto mas se tratan, parecen menores. Dessea vna noble donzella casarse con vn cierto cauallero, y parecele, que si se casasse con el seria dichosa, alcança lo que dessea, y a dos dias vee, que no auia en aquel negocio tanta felicidad, como ella pensaua, y lo mismo es en todas las cosas desta suerte. Pero las cosas de Dios quanto mas se tratan tanto mayores parecen, aunque al principio no se estimassen assi. Es esto como quando vays de camino, y veys de lexos vna torre, pareceos pequeña, pero quando llegays a ella, veysla tan grande tan bien labrada y guarnecida, que os pone admiracion. Y assi dixo vn Docto varon, que la difinicio del hombre sancto (si preguntassen que cosa es,) se ha de responder, es vn hombre admirado, y espantado, por que como trae continua consideracion de las cosas diuinas, siempre

anda:

anda admirado de ellas. Por esto aquellos dos Cherubines, que estauan sobre el propiciatorio, mando Dios enel Exodo, que tuuiessen esta disposicio. *Respiciant se mutuo, uersis uultibus in propiciatorio*. Que estuuiessen mirando el vno al otro, que era postura y disposicion de admiracion, y que assi mirassen al propiciatorio, significando en esto, que las dos maneras de criaturas intellectuales, que son Angeles y hombres, quanto mas contemplan los diuinos mysterios, mas se marauillan, porque acabarlos de comprehender es imposible. Aun Aristoteles dixo: *Optimorũ nonest laus, sed admiratio*. Las cosas buenas en grado superlatiuo no las podemos alabar, aunque podamos dellas marauillarnos, y reuerenciarlas. Y la razon es porque alabança se dize vn razonamiento, con el qual se comprehende la virtud de la persona, que alabamos. Y quando la persona es muy eminente no ay palabras con que se pueda comprehender, y assi tampoco se puede alabar, y como todas las cosas de Dios son incomprehensibles, no se pueden alabar como es razon sino passarse en admiracion. Y en essa admiracion es Dios mas alabado, y se declaran mos sus mysterios con ella que con palabras. Mas significo sant Pablo dela grandeza de Dios con aquella exclamacion que hizo diziendo: *O altitudo diuitiarum sapientiæ & scientiæ Dei quam incomprehensibilia sunt iudicia eius, & inuestigabiles uiæ eius*? O alteza delas riquezas dela sabiduria de Dios, quan incõprehensibles son sus juyzios? mas dixo en esto, que si estuuiera muchos años orando, y alabando los mysterios diuinos. Agora se entendera la causa, porque aunque la sanctissima Virgen sabia ya aquellos mysterios, que Simeon dezia, se marauillaua de nueuo oyendolos, porque como diximos las cosas diuinas quanto mas se tratan, mas admiracion ponen. Por esto dixo el sancto Propheta Abachuc, *Cõsideraui opera tua, & expaui*. Considere Señor tus obras y passme Porque considero passmo, y porque nosotros no las consideramos, no nos marauillamos, que si las considerassemos profundamente siempre andariamos marauillados. Quien no se marauillara, de que vn Dios de infinita grandeza y Magestad buscasse tales modos y inuẽciones, para remediar vnos vilissimos gusanillos como nosotros? Y imaginad vn hijo de vn Rey, Principe de grandes estados, enfermo de ponçoña, que lo mordio vna serpiente, puesto ya al hilo dela muerte, y que los medicos todos a vna voz dizen, que no puede viuir sino con la muerte de algun otro hombre, porque es necessario, que algun hombre con su lẽgua venga a lamer aquella põçoña dela llaga del Principe, el qual por fuerça aura de morir en lamiendola. Que consejo me dezid se toma-

Exod. 25.

Ad Tẽ. 11

Abach.

ria en esto, y que se haria? Sin dubda buscarian algun hombre culpado, y sentenciado a muerte; o algun esclauo vil, cuya vida fuesse tenida en poco. A este traherian paraque chupasse la llaga del Principe, y lamiesse la ponçoña della, paraque con la muerte del vil esclauo se remediasse la vida preciosa del Principe. Este es el consejo, que la humana prudencia tomaria. Pues boluamos el negocio al reues. Imaginemos, que el vil esclauo estte con esta enfermedad, y que como no vuiesse, quien lamiesse y chupasse la ponçoña de su llaga, tuuiesse tal compassion y lastima del el hijo del Rey, y estuuiesse tan abrasado en su amor, que de su voluntad se offreciesse, a querer chuparle la llaga emponçoñada, y morir, porque el esclauo viuiesse. Quien pudiera pensar jamas tal cosa? Que charidad jamas llego aqui? pues que es esto todo, para lo que el hijo de Dios hizo por nosotros? que es el hijo del mayor Rey dela tierra para con el hijo de Dios? pues esto que excede a todo amor, y a todo entendimiento, esto hizo aquel gran Dios de bondad y Magestad infinita por nosotros, que lo que entre los hombres jamas aconteciera, ni se pudiera imaginar, que Principe de la tierra tal hiziera, esto hizo el verbo Diuino. Pues quien considerando esto con attencion, no se marauillara, y pasmara de tal amor y tal charidad, y se tendra por indigno y insufficiente para dar dignas alabanças por tal merced y beneficio? porque entonces el alma alaba singularmente a Dios quando se conoce y confiessa por indigna y insufficiente de las diuinas alabanças, con la consideracion de la grandeza del don y de la Magestad del que lo dio. Y assi dize sant Gregorio en los morales: *Diuinæ virtutis opera tunc facundius loquimur cum stupescendo reticemus.* Las obras dela diuina virtud y potencia entonces las hablamos mas eloquentemente, quando pasmados dellas, callamos. En esse tiempo el mismo Dios se esta alabando en nosotros, que nos da tal sentimiento, paraque lo consideremos, y estimemos sobre toda alabança, y sobre toda dignidad de palabras, y assi con silencio, espanto y admiracion lo alabamos y predicamos, mas, que si hablassemos muchas palabras.

A este tiempo que la Reyna del cielo estaua con esta admiracio̅, le prophetizo el sancto Simeon las cōtradiciones y tribulaciones que su sacratissimo hijo auia de tener en el mundo. Y concluyo diziendo, *& tuam ipsius animā pertransibit gladius.* Y tu alma sanctissima sera trasspassada con vn cuchillo. Cosa es por cierto, dignissima de gran consideracion, q̄ yendo esta piadosissima señora, a hazer vn seruicio al Eterno Padre el mayor, que hasta alli sele hizo enel mundo, ordenasse su

diuina

diuina Mageſtad,que entonces le dieſſen tan triſtes nueuas paraque le quedaſſe el coraçon lleno de amargura. Quando el hombre va a hazer mal,y le ſucede bien,mala ſeñal,que le dexa Dios ſalir con lo que quiere,ſeñal es de infierno. Y por el contrario ſeñal es de cielo y de ſaluacion,que vaya vno a hazer mal, y le ſuceda mal, y que le ataja Dios,paraque no haga el mal que penſaua. Pero quando va vno a hazer bien,y a ſeruir a Dios,y le ſucede mal,eſta es mejor ſeñal, que le lleua Dios por el camino por donde lleuo a ſu ſacratiſsima madre. En el dia en que el ſancto Iob hizo ſacrificio por ſus hijos, y quando eſtaua alabando a Dios,por la paz que ellos tenian,eſſe dia le ſucedieron aquellos grandes trabajos que padecio. Y quando Tobias venia canſado de enterrar los muertos,entonces cego, pero todo eſſo paro en gozo y alegria. Al reues,ſi quando tu peccador vas a peccar,te ſucede todo a tu guſto,deſpues parara todo en mal. Y aſsi dize el Propheta Baruch en perſona de Dios a vnos peccadores. *Nutriui illos cum iucund tate, & immiſi illos cum fletu & luctu.* Dexelos viuir a ſu guſto cõ alegria y contento, y deſpues embielos con lloro y amargura. Coſa marauilloſa fue, que el coraçon de la paloma ſin hiel vuieſſe de ſer traſpaſſado con cuchillo de terrible dolor, porque aſsi como el padre no perdono a ſu vnico hijo,aſsi el hijo no perdono a ſu vnica madre, para mayor corona ſuya. Dõde es de notar,que de tal manera fue traſpaſſada ſu ſanctiſsima alma, con aquel cuchillo de dolor, que nunca ningun martyr llego, a lo que ella llego, ſin padecer martyrio exterior,ſola la anguſtia del coraçon la hizo martyr incomparable. Todos los martyres tuuieron por ayuda en ſus martyrios al amor, porque quanto mas ſe ama Dios,tanto ſe ſiente menos lo que por el ſe padece. Pero eſta beatiſsima madre quanto mas amaua,tanto mas padecia,porque padecia en lo que amaua,padecia en ver padecer a ſu ſanctiſsimo hijo, y los martyres padecen en lo que aborrecen, padecen en ſu miſma carne, ala qual tienen por enemiga. *Tuam ipſius animam pertranſibit gladius.* Vnos ay,a quien hiere eſta eſpada, pero no ſacada dela vayna,no ſon mas de vnos eſpaldarazos. Otros ay a quien hiere eſta eſpada deſenuaynada,y los llaga,y les ſaca ſangre, pero no llega al eſpiritu ni al alma,ſolamente les llega a la carneza otros llega haſta el alma y el eſpiritu,y eſtos ſon los mejores. Los primeros ſon aquellos q̃ cõ vna ternura y cõpaſsiõ natural lloran quãdo oyen tratar de la muerte cruel de nueſtro Saluador Ieſu Chriſto,dela ſuerte q̃ acõtece derramar lagrimas oyendo alguna deſdicha,o muerte deſaſtrada de alguna noble perſona,pero ni por eſſo dxã las enemiſtades,los juegos,ni otras Baru. 4.

muchas maldades en que estan atollados hasta los ojos, no llegaron los golpes dela espada a la carne, no sacaron sangre, no fueron mas de vnos espaldarazos Los segundos son, los que quando oyen la passion del Señor se entristecen por su amor, y mortifican sus miembros, con disciplinas y abstinentias por su imitacion. Los ojos de mi Redemptor (dize cada vno destos,) quando estuuo puesto en la Cruz mirauã a la tierra, en señal que mirauan a mi, por tanto de aqui adelante yo quiero enclauar mis ojos en el para aprender en su diuina figura, paciencia y mãsedumbre. Los braços de mi Redemptor se estendieron en la Cruz para hazerme mercedes, yo los quiero estender a sus pobres, remediandolos conforme à mi posibilidad. Los pies de mi Redemptor estuuieron enclauados en vn madero por mi, yo quiero enclauar los mios, en vn rincon, y recogerme por su amor. A estos llega la espada hasta sacar sangre. Pero a otros llega aun mas adelante, llega hasta el alma, y son los que con la consideracion de la muerte de Christo nuestro Reparador, alcançan vn singular conocimiento del valor del alma, porque consideran quan preciosa es vn alma, pues el hijo de Dios quiso morir por ella, y conciben de aqui vn firmissimo proposito de antes padecer mil muertes, que perder esta alma de tanto valor, por algun peccado mortal, por no hazer injuria al hijo de Dios, que por tan subido precio la compro. A la sanctissima Virgen aun mas profundamente la hirio esta espada, porque llego a tener vn vehementissimo dolor, no solo por los tormentos que con sus benditissimos ojos vio padecer a su sanctissimo hijo, mas principalmente, por la grauissima offensa que alli se hazia ala diuinidad. Tambien conuiene que noteys aqui, quan con tiempo quiso el Señor que aquella ternissima, y piadosissima madre suya començasse a padecer aflictiones, pues quiso, q̃ el sancto Simeon le dixesse estas palabras, tan pocos dias despues de su parto Virginal, paraque traxesse siempre atrauessado su coraçon, con la memoria del dia en que se auia de cumplir esta Profecia. Donde se descubre, que se ha Dios con su Iglesia como el musico, que dõde muestra mas el redoble y artificio dela musica, es en la prima, alla en la sexta o en la quinta toca de quando en quando. Assi Dios como gran musico al que es prima en su sancta Iglesia, en amor y en toda virtud, alli toca con mas trabajos, y con mas tribulaciones, y a los mas imperfectos no toca sino de quando en quando. Paraque se haga vna musica muy concertada, y que no aya ninguna dissonancia, quiere, que no quede ninguno que no padezca, mas no todos de vna manera, si no los mas perfectos mas, y los menos perfectos menos, porque

no pier-

no pierdan la paciencia. Y esto es lo que dize Sant Pablo, escriuiendo a los de Corinthio. *Fidelis Deus qui non patietur vos tentari supra id quod potestis.* Assi como el musico toca en todas las cuerdas de la vihuela para hazer buena musica, pero no en todas y gualmente, assi lo haze el fidelissimo Señor, que no permite, que alguno sea tentado y tocado, sino como conuiene a la melodia spiritual, que es, ser atribulado conforme a sus fuerças, y al fauor que el da al q̃ padece. Y porque en esta vihuela spiritual, que es la sancta Iglesia; a quien con mas justo titulo conuiene el nombre de prima, es la esclarecida Virgen Maria nuestra Señora, por esto el soberano musico mostro mas en ella el redoble y artificio de su musica, atribulandola mas en este mundo. Y este estilo guarda con los mayores amigos suyos. De aqui se entenderan aquellas palabras escuras que Dauid dize, hablando con este soberano Señor. *Exquisiuit te facies mea, faciem tuam Domine requiram.* Busque a tu diuina Magestad, y hallete con la haz de mi alma, y agora ando tambien buscando tu haz hasta que la halle. Aqui da a entender el sancto Rey que Dios tiene haz, y enues, y que tãbien nuestra alma tiene haz, y enues. La haz del alma es la voluntad, adornada con la virtud y gracia diuina, y el enues del alma es el descuydo, y oluido de Dios. Compraltes vna capa para Pasqua, y aueys os seruido tã to della, aueys la traydo tan al estricote, que en breue tiempo ha queda do rayda y vieja, que ni sabeys qual es la haz, ni qual es el enues. Estaua vuestra alma en la Pasqua, por la penitencia que auiades hecho, como vna ropa flamante y lustrosa, hermoseada cõ la virtud, aueys la traydo tan al estricote, de tablero en tablero, de peccado en peccado, tratastes la tan mal, que ya no tiene pelo, ni hallareys en ella haz ni enues, tã rayda, y perdida esta. En dezir Dauid; *Exquisiuit te facies mea,* Dio a entender, que la voluntad adornada de sanctas afficiones y desseos es la que busca a Dios, y assi estaua la suya, quando le buscaua. Y es aqui de nõtar, que este verbo *Exquirere,* significa buscando hallar. Y pues dize: *Exquisiuit te facies mea,* Significa, que busco a Dios, y que lo hallo. Mas porque añade; *Faciem tuam Domine requiram?* Ya que te halle, tengo de buscar toda via Señor tu haz, da a entender, q̃ le hallo por el enues. Es Dios como el terciopelo, que por el enues es aspero, y por la haz es muy blando y suaue. El enues de Dios es la operacion de las virtudes, con que los justos se perficionan, el guardar castidad, el humillarse. el ser pobres de spiritu, el sufrir con paciencia las aduersidades y reueses deste siglo, el açotarse, el vestirse de cilicio y ayunar, lo qual todo es aspero para la sensualidad. Por este enues a-

.ad Corin.10

uia hallado Dauid a Dios, como lo suelen, hallar los justos en este mũ-
do, y por esto dize. *Faciem tuam Domine requiram*, ya Señor que te me
has mostrado por el enues, supplicote, que te me muestres, y te me de-
xes ver por la haz, La haz de Dios es la gloria tan suaue y tan llena
1. Ad Co- de contento, que no ay lengua de hombre ni de Angeles, que lo pue-
rin. 2. da explicar. Y assi dize Sant Pablo; *Nec oculus vidit, nec auris audiuit, nec in cor hominis ascendit, quæ præparauit Deus his qui diligunt illum.* Ni
ojos vieron, ni orejas oyeron, ni pudieron caber en pensamiento de
hõbre, las riquezas y bienes que Dios tiene guardadas para los que le
aman. Destas palabras se siguen dos cosas, La vna es, la ygualdad del
contento delos bienauenturados, porque esta satisfacion y estar todos
contentos, les viene, de que como cada grado de gloria es vn bien
mayor, que ningun hombre pudo imaginar, con qualquiera grado
que de aquella gloria tenga se satisfaze cumplidamente, porque el me
nor gradó de gloria es mayor bien, que nunca pudo imaginar. Sant
Antonino Arçobispo de Florencia cuenta, que en vn monasterio de
Sant Basilio auia vn monje muy deuoto, el qual supplicaua a Dios,
que en esta vida le diesse a gustar algo de lo del cielo, y aprouechele
le vn Angel que le dixo se fuesse a vn cierto desierto, y haziendo-
lo assi, puesto alli en oracion vio vna aue muy hermosa, encima de
vn arbol, la qual comenco a cantar al tono de la musica celestial, o-
yendola el buen viejo arrebatado en spiritu: canto tan suauemen-
te el aue, que aunque canto por gran espacio, le parecio, que no a-
uia començado, quando ya acabo. Por lo qual quedo el Sancto
monje tan triste, que se boluio llorando a su monasterio. Llegan-
do a el, violo todo mudado, ni hallo al Abad que dexo, ni monje
que lo conociesse: fueron entonces a mirar al libro de los religiosos, y
hallaron, que auia ciento y sesenta años, que faltaua el sancto varon.
Porque veays, que musica es la del cielo, y que gloria, y que sera ver
a Dios, y gozar del, pues aquel gusto hizo parecer vn mõmento el es-
pacio de ciento y sesenta años. La segunda cosa, que se sigue de aque
llas palabras, es, que de aqui viene, ser tan dificultoso el persuadir a los
hombres, que no tengan los bienes terrenos, por bienes verdaderos,
pues esperan otros incomparablemente mejores, porque como la ra-
zõ humana y la lũbre natural no sabe, ni puede mostrar otras mayo-
res, siempre estan en su propria opinion, teniendo estos por excelẽtes
Psal. 16. bienes. Y de aqui viene *Quod oculos suos statuerũt declinare in terram*, q̃
determinaron de poner sus ojos con afficion en la tierra, porque hasta
alli no mas les enseña la razon, y la lumbre natural. Y mas que el De-

monio

monio procura que consideremos estas cosas tẽporales, y las̃ miremos por el espejo de la sensualidad, que las representa mayores de lo que son, y los bienes de la gloria que no los miremos cõ el espejo dela fee, sino cõn la afficion, y appetito humano, que son contrarios. Que si miramos las cosas deste mundo, y las del cielo por el espejo da la fee, este es el que representa las cosas temporales pequeñas, y las diuinas grandes. Mas la sensualidad, la afficion carnal, representa al reues, las cosas diuinas pequeñas, y las cosas del mundo grandes. Y assi viene el hombre a despreciar las cosas celestiales, y a abraçar con gran gusto, estas cosas terrenas. Por tanto hermanos charissimos yo os ruego, a los que esto leyeredes, que mireys estas cosas en el espejo de la fee, paraque os afficioneys a los bienes de la gloria, que son la haz de Dios, y entended, que primero que le hallemos por la haz, le auemos de hallar por el enues, por esto andamos apercibidos, porque (como dize) el enues de Dios son los trabajos deste mundo, las persecuciones y fatigas, por las quales quiere el Señor q̃ passemos primero q̃ vamos a gozarle a la gloria. Tratãdo el mismo Dauid de la infinita misericordia de Dios dize; *Protector est omnũ sperantiũ in se.* Es nuestro Dios protector de todos los que esperan en el. Siendo esto assi, admirable cosa es, ver los amigos de Dios puestos en tanta tribulacion en este mundo. De que, o gran Dios los amparays, pues los dexays assi atribular en la vida presente? A esto se responde, que Dios se llama protector de los suyos, porque principalmente los ampara delos males del alma, porque estos se pueden llamar verdaderamẽte males, Destos pedia tambien Dauid, que Dios le librasse diziendo: *Miserere mei Deus, miserere mei, quia in te confidit anima mea, & in umbra alarum tuarum sperabo, donec transeat iniquitas.* Tẽ Señor misericordia de mi, y repite dos vezes esta palabra, para declarar mas el affecto conque esto pedia, pues cõfia mi alma en ti, tiẽde tus diuinas alas, y cubreme, y amparame cõ ellas. No te pido, que me ampares de los trabajos corporales, porq̃ huyr dellos, es huyr del caudal cõ q̃ se gana gran corona enel cielo, ni te pido, q̃ me ampares dela enfermedad, pues cõ ella se perficiona la virtud, ni te pido, q̃ me ampares dela muerte, pues es preciosa en tu acatamiẽto la murte de tus sanctos; *Sed in umbra alarũ tuarũ sperabo, donec transeat iniquitas.* Lo q̃ espero de ti Señor y lo q̃ te supplico es, q̃ me cubras cõ tus alas, y me ampares, haste q̃ passe la iniquidad. Que quando viniere la auenida de los peccados, que viene con tanta fuerça, y lleua innumerables almas anegadas al mar del infierno, que entonces sea yo amparado, de tu sombra y fauor, paraque passe la maldad

Psa. 17.

Psa. 16.

El que esto profundamente considerare, y se viere en algun peccado mortal, y vera por experiencia con quãta razon se llama la culpa, *Tormentum malitiæ.* Y de este tormento libra Dios, a las almas de los justos principalmẽte, y para esto las trae en sus palmas, y se llama su protector, y no porq̃ los libra ordinariamente de los trabajos, antes dexa a los mayores amigos suyos, q̃ padezcã muchos, en tanta manera que por esta causa vino Dauid a llamar a este mundo, tierra de oluido. Diziẽdo; *Nunquid cognoscẽtur in tenebris mirabilia tua, & iustitia tua in terra obliuionis?* Porucẽtura podrã ser conocidas Señor vuestras marauillas, y vuestra justicia en estas tinieblas y tierra de oluido? Llama tiera de oluido a esta vida, porq̃ parece, q̃ tiene Dios oluidados a los buenos, en los trabajos q̃ padecen por su amor, y q̃ no se acuerda delos malos, para los castigar segũ sus peccados. Dezi lme, si estuuiesse vn noble cauallero, en vna frontera de enemigos, armado y cargado de hierro, de dia y de noche, q̃ no comiesse bocado con descãso, por defender aq̃lla fortaleza delos contrarios, y a este tal el Rey su Señor vn dia le quitasse la haziẽda, otro dia la muger, otro, dia le matasse los hijos, y otro dia le mandasse dar a el de palos, (por no dezir q̃ el Rey es ingrato,) no diriades, q̃ estaua oluidado del todo delos buenos seruicios deste cauallero? si por cierto, y cõ mucha razõ. Pues assi acõtece a los justos en esta vida; que por defender cada vno la fortaleza, que Dios le ha encomendado, que es su alma, que no se apoderen della los enemigos, trabaja de dia y de noche, velando orando, ayunando, y ocupandose en otros Sanctos exercicios; y a estos por vna parte les quita Dios las haziendas, les quita los hijos, y otro dia les mata las mugeres, otro dia les da rezias enfermedades, y les pone en muchas tribulaciones, quien no dira considerãdo esto, q̃ parece al parecer humano q̃ esta Dios oluidado delos seruicios de sus seruos? y si vuiesse en esta ciudad vn ladron, dessuellacaras, q̃ mereciesse mil muertes, y fuesse tan desuergonçado, que se anduuiesse passeando por la plaça, delante dela justicia, y la justicia dissimulasse con el, y le dexasse sin castigo, no diriades, (por no llamar al juez injusto) que estaua oluidado de los insolutos y maldades de aquel mal honbre? Si por cierto. Pues por estas cosas llama Dauid a este mundo tierra de oluido, porque parece q̃ no solo esta Dios, oluidado de los buenos, si no tãbien de los malos, que son vnos ladrones dignos de mil muertes: el soberuio roba a Dos la honra y gloria q̃ se le deue, y se la atribuye asi: el carnal roba a Dios el amor, poniendolo en las criaturas; el ayrado roba a Dios la vengãça, que reseruo para si, y la executa por sus manos, el auariento roba a Dios la obediencia

diencia que se le deue, y obedece a la pecunia, y con esta vida tan peruersa se passean delante de los ojos del diuino juez que todo lo mira, tan seguros y contentos como si vuieran peccado contra vn Dios de palo, o de piedra, y Dios los dexa viuir a su gusto, como si no viera sus maldades, ni fueran offensas suyas. Digo que esta es la causa, porque se llama este mundo, *terra obliuionis*, tierra de oluido, enla qual mirãdo assi exteriormente, y no penetrando los mysterios ocultos de Dios, parece, q̃ no resplandece en ella su diuina justicia. Pero algũ dia se descubrira, y se manifestara la justicia de Dios, y como estã aqui los justos atribulados, para ser sublimados y coronados en el cielo, y los malos son aqui prosperados, para ser atormentados para siempre en el otro siglo, sino se conuierten. Por esto dixo S. Pedro: *Tẽpus est, vt incipiat iudicium á domo Dei, si iustus quidem vix saluabitur impius & peccator vbi apparebunt?* Tiempo es, q̃ comiencẽ los trabajos por la casa de Dios, por los mayores familiares y amigos suyos, para q̃ se entiẽda, q̃ si los justos se saluan con tanta difficultad, (q̃ esto quiere dezir, *si iustus vix saluabitur*) como piensan los corruptos peccadores saluarse sin dar la menor molestia del mũdo a sus cuerpos? Grã ceguedad, y gran error es este, pensar los hõbres llenos de peccados, viendo lo q̃ padecen los justos, saluarse ellos sin padecer afliciõ alguna. *Potũ dabis nobis in lachrimis in mensura.* Dixo tãbien Dauid, Darnos has Señor a beuer lagrimas y afliciones por medida, y la medida sera esta, q̃ los mas amados seã mas atribulados. Para hazer Dios pazes con los Hebreos, mando a Moysen que rociasse el pueblo con sangre, y que el resto de aquella sangre lo echasse sobre el altar. En lo qual significo, que las pazes con su diuina Magestad se hazen con sangre, padeciendo trabajos por su diuino amor. Sino q̃ es esta la differencia, q̃ a la gente popular basta les ser rociados con la sangre delos trabajos, pero aquellos q̃ por su perfection y sanctidad son llamados altares de Dios, no solo han de ser rociados, sino bañados en sangre de muchos trabajos y afliciones. Y porque la sanctissima Virgen Maria nuestra Señora fue el altar mayor, assi fue la mas atribulada en este mundo de todas las puras criaturas. Dela consideracion de todas estas cosas tenemos gran motiuo, para sufrir con paciencia, quando nos vieremos atribulados, mayormente viendo quantos pierden a Dios con las prosperidades, deleytes, y regalos. Del pulpo se halla por experiencia, que con aquellos braços que tiene, se pega tan reziamente a la peña en la orilla del mar, que por mas que tiren del no le pueden despegar, aunque lo corten cõ vn cuchillo. Tan afferrado esta en ella. Pero en echãdole vn poco de azeyte

1. Epist. 4. c.

luego

luego la suelta, y assi lo que no pudo hazer el dolor, lo haze la blandura. Desta manera acontece a muchos, que aunque los trabajos no son poderosos, para hazerles perder a Dios, los deleytes los vencen, y selo hazen perder. Vereys vn hombre noble que va a cortes, y piden le, que consienta en vn pecho iniquo y tiranico, y no quiere. Dizenle o Señor que os tomara el Rey la hazienda. Responde, tomç, mas quiero perder la hazienda, que a Dios. O que os mandara cortar la cabeça. Responde, haga el Rey lo que quisiere, que esto no lo tengo de consentir. Assido tiene este tal a Dios, como el pulpo la piedra. Pero echalde vn poco de azeyte, offrecelde vn deleyte, vna carnalidad, luego consiente en ella, y suelta a Dios. No lo tenia como la esposa, que dize en los cantares: *Tenui eum, nec dimittam.* Tengo a mi esposo, y por ninguna via lo dexare. Ni como Sant Pablo, y aquellos de quiẽ el dezia: *certus sum, quod nec mors, nec vita.* Estoy cierto que ni la muerte ni la vida, que quiere dezir, ni trabajos, ni deleytes. *Nec principatus, nec virtutes, nec creatura alia poterit nos separare a charitate Dei.* Ni los principados potestades del infierno, ni otra criatura alguna nos podra apartar dela charidad de Dios. Assi lo tienen assido los fieles siervos suyos. Dõde se descubre vna ancha materia y ocasiõ para derramar muchas lagrimas, pues vemos q̃ dize S. Pablo, q̃ no ay cosa q̃ baste a apartar d̃ Dios a el, ni a sus cõpaneros, y a nosotros a penas ay cosa por pequeña que sea q̃ no baste a apartarnos de Dios. Por lo qual assi como el dixo, *quis nos separabit a charitate Dei?* Quien nos apartara de la charidad de Dios? podemos nosotros dezir, *quis nos non separabit a charitate Dei?* Que cosa aura por pequeña q̃ sea, que no baste a apartarnos de Dios? Lo qual es gran confusion para gente mantenida con la leche de la fee, y que espera vna eternidad de gloria para siempre, o infierno para siempre. Por tanto nos cõuiene aceptar los trabajos de buena voluntad, y tener paciencia en ellos, paraque cojamos el fructo que esperamos a su tiempo. Por esta causa quando sant Ioan vio aquella multitud de bienauenturados tan innumerable, que no se podia comptar, como se lee en el Apocalypsi, y pregunto a vn Angel, que gente era aquella, le dixo: *Isti sunt qui venerunt ex magna tribulatione, & lauerunt stolas suas in sanguine agni.* Estos son los q̃ passarõ por tribulaciõ muy grãde, y lauaron sus ropas en la sangre del Cordero. No eran todos martyres que muchos auia alli confessores, y otros virgines, y otros muchos generos de Sanctos, y no haze mencion sino de que *venerunt ex magna tribulatione.* Que tuuieron paciencia en todas las difficultades que seles offrecieron. Otras muchas buenas obras auian hecho,

Cant. 3.

Ad Rõ. 8.

Apoca. 7.

mas

mas quiso los nombrar, por aquella tan alta virtud de la paciencia, que para toda las otras virtudes es necessaria. De nos la el Señor por su infinita bondad y misericordia. Amen.

CONSIDERACIONES SPIRITVALES DE COMO PERdio la Sanctissima Virgen al sacratissimo niño Iesus en Hierusalem.

Matth. 13.

EL mayor perseguidor, que tienen los hombres, es el Demonio, el qual, aunque tiene muchos nombres, vno que parece, que los comprehẽde todos, es, llamarse enemigo, sin añadirle otra cosa, como le llamo Christo nuestro reparador diziendo; *Inimicus est Diabolus.* El enemigo es el diablo. Sant Basilio dize, ser cosa cierta, que vno de los animales mas enemigos del hombre es el pardalo, en tanto grado, que si vee vestigios y pisadas de algun hombre enel suelo, los acomete con gran impetu y rauia. Y los que quieren burlar el furor de aquella bestia cruel, muestranle vna imagen de hõbre hecha de papel, y luego cõ mucha braueza enuiste cõ ella y la haze pedaços, mostrãdo con este argumẽto, quãta es su enemistad contra el hombre, pues assi trata su imagen. Applicãdo esto el gran Basilio dize, assi es el Demonio, como no puede tocar en Dios, muestra el odio q̃ tiene en su imagẽ, q̃ es el hombre. Para de notar esta capital enemistad, le llama la sancta Scriptura Basilisco El qual tiene tan venenosa ponçoña, que escriue del Plinio vna cosa notable, y es, que vn hombre desde su cauallo mato con vna lança vn Basilisco, y subio por ella la fuerça de su ponçoña, de que murio el caualiero y su caualio, y todo esto es cifra de la ponçoña spiritual, que el Demonio tiene para emponçoñarnos. Pero es cosa digna de ser sabida, que interessa el Demonio, en los daños que haze a los hombres, que con tan cruel agonia ha tomado a pechos, el destruyrnos por todas vias. Despues de auer prouocado a pecar al hombre le dixo Dios; *Quia fecisti hoc, maledictus es.* Porque has hecho esto, eres maldito. En esta maldicion fue dezirle realmente; por q̃ tentando induxiste, a peccar a los hõbres, seras maldito, por q̃ de ay crecera, y se augmẽtara tu pena. De manera como por la saluaciõ delos hõbres se augmẽta la gloria accidẽtal, delos Angeles buenos, por los quals sõ incitados

Psalm. 9.

Plin. li. c. 21.

Gene. 3.

dos al bien, assi por el contrario por la condemnacion de los hombres se augmenta la pena delos Demonios, que los tientan, y incitan al mal. En conclusion, que si vence el Demonio que tienta, es, para augmento de su pena, y sino vence, queda confuso y affrentado, por auer perdido. De suerte que pierde en qualquiera successo, que resulta dela tentacion. Sabiendo tanto Sathanas, que por ser tan sabio se llama Demonio, pone admiracion, el verle tan cuydadoso, en echar lances tan contra si. Dos razones podemos señalar o causas de esta su sin razon. La vna de parte de la embidia, que tiene al hombre. No puede lleuar en paciencia, que el hombre terrenal suba a posseer el cielo, que el perdio. Por esto no puede dexar de tentar a los hombres, aunque sepa, que por la condemnacion de los tales ha de crecer su pena y tormento. El otro motiuo, que tiene para esto, es el odio grande que tiene a Dios, y no pudiendo vengarse en el, embrauecese contra su criatura hecha a su imagen y semejança.

Vna cosa nos deue consolar mucho en esta materia merecedora de toda aduertencia, y que como tal hazen mucho caso della los insignes Doctores S. Gregorio, y Theophilato, y es esta. En el libro de Iob, auiendo la Scriptura sancta llamado Leon al Demonio, le llama luego Tigre, y en lugar deste nombre Tigre, ponen los setenta interpretes Mirmicaleon, que significa Hormigaleon. Donde S. Gregorio nota, que quadra este nombre al Angel Apostata, que justamente se llama Mirmicaleon esto es Leon y hormiga, porq̃ para las hormigas es Leõ. Es fuerte contra los q̃ consienten, y contra los que resisten es flaco. Si le dan consentimiento a las sugestiones, a manera de Leõ se embraueece de tal suerte, q̃ a penas puede ser sufrido, mas si se le resiste, es quebrantado y pisado como hormiga. A vnos pues es Leon, y a otros hormiga, porq̃ los carnales a penas toleran su crueldad, mas los spirituales cõ el pie de la virtud pisan y acoçeã su enfermedad. Hasta aqui son palabras de S. Gregorio, las quales causan mucho consuelo a los Christianos y ponen animo y brio, para desbaratar al enemigo del genero humano, y hazerle huyr confuso, antes que el nos haga huyr vencidos. Aun acavemos, que si tiene cargo de vna bestia briosa vn hombre timido, ella sale, cõ quãtos malos siniestros quiere, vnas vezes mordiendo, y otras tirando coçes, y si en ella sube le derriba y lastima, y aun le arrastra y mata, porq̃ conoce su cobardia, y sabe con quien lo ha. Pero si es vn hombre de animo, que la hostiga, ella lẽ tiene miedo, y tiembla quando lo vee, y va como vna oueja, quando le lleua encima, porque se le representa, que no ha de salir con la suya, pues no consiente burlas el

B. Gre. l. 5. Moral. c. 17. Teophil. in Lucã. c. 12. Iob 4. ca.

que la trata. Assi es el Demonio, en sintiendo flaqueza de animo, y poca virtud en el Christiano, cobra brios, y se pone muy engreydo, como quien dize; Aqui hare yo lo que quisiere, y hazese vn Leon. Mas si vee fortaleza de virtud en el acometido, y que no ha de boluer las espaldas, sino resistir y pelear fuertemente, es hormiga, tiembla con el temor de quedar vencido. Veysso aqui Hormigaleon, conforme a los animos de aquellos con quien se encuentra.

1. ad Corin. 10. Tambien nos deue consolar en las contradiciones de Sathanas lo q̃ dize S. Pablo escriuiendo a los de Corintho. Fiel es Dios, el qual no suffrira que seays tentados sobre lo que podeys, mas hara con la tentacion vn prouecho y ganancia paraque la podays suffrir. Vsa el Sancto Apostol del termino Latino, *prouentum*, que significa los reditos y fructos de las heredades y haziendas. Y es assi, que por donde pienla el Demonio empobrecer a algunos con sus persecuciones y tentaciones, de ay quedan ricos, y es vna renta, de que les prouiene mucha ganãcia, pues saliendo vencedores ganan el cielo. Parecera a alguno, que el Sancto Apostol se encuentra consigo mismo, porque en otra parte dixo; *2. ad Corin. 1.* No queremos hermanos, que dexeys de saber la tribulacion que nos fue hecha en Asia, porque sobre manera fuymos agrauados sobre virtud, de tal suerte que teniamos fastidio de viuir, la vida nos era enojosa. Como si dixera, porque ya no auia fuerças que bastassen. No es lo vno contra lo otro. Padecer sobre virtud y fuerças, se puede entender de dos maneras, o sobre virtud de naturaleza, o sobre virtud de gracia. Algunas vezes permite Dios, que sus sieruos sean tentados sobre la virtud natural, y desta habla aqui, lo qual manifiesta en dezir, que tenia fastidio de viuir, porque consta, que entre las cosas, la que mas se dessea es el viuir. Pues quando es tanta la persecucion, que la misma vida se buelue tediosa y enfadosa, es la tribulacion y tentacion sobre las fuerças de la naturaleza. Mas sobre la virtud de gracia no permite Dios, que alguno sea tentado, y desta se entiende lo que hauia dicho: No suffrira Dios, que seays tentados sobre lo que podeys.

Tambien nos deue consolar en las afliciones y tentaciones, que tenemos de fe, lo que dize Dauid; *Psalm. 90.* *Angelis suis Deus mandauit de te, vt custodiant te in omnibus vijs tuis.* Cuenta la sancta Scriptura, que Ionathas hijo del Rey Saul se determino de passar al exercito delos Philisteos sus enemigos, a hazerles daño. El passo era dificultosissimo, porq̃ auia enel camino vnas sierras de piedras acutissimas a manera de dientes. Dixo a su paje de armas, q̃ le acõpañasse, pues era cosa facil a Dios, saluar

1. Reg. 14.

en

en muchos o en pocos. Offrecioſe el paje con buen animo al peligroſo trabajo. Comenco Ionatàs a trepar por aquellas piedras, aprouechando ſe no menos delas manos que delos pies, por la difficultad del camino, y el paje le ſeguia dela miſma manera. Llegados alla, de prima instancia mataron caſi veynte hombres, y deſpues ſeles ſiguio vna gran victoria. Pues ſi aquel moço cobro tanto animo, para emprender coſa tan difficultoſa, como era yrſe a meter dos hombres entre tantos enemigos, y eſte animo le vino de yr en compañia del hijo del Rey, quanto mas animo deuria tener el Chriſtiano, para acometer a los demonios, teniendo por compañero en eſta batalla a vn Principe tan poderoſo, hijo adoptiuo de Dios Rey ſoberano, que es el Angel de ſu guarda? Con tan eſtorçado padrino mucha cobardia ſera deſmayar. *Ioan. 16.*

De mas de todo eſto anima mucho en eſte negocio, que conſolando Chriſto nueſtro Redemptor a ſus diſcipulos, y animãdolos a ſuffrir trabajos les dixo; En el mundo tendreys preſſura y tribulacion, mas confiad, que yo venci el mundo. Eſpantoſa conſequẽcia es eſta, ſi miramos a la razon humana, porque es, como ſi alguno dixeſſe a vn pobre; confiad, que yo ſoy rico. Que le importa al pobre, que el otro ſea ricõ? Mas es dulciſsima y conſonante conſequencia, lleuada a la razõ dela fee, porque la victoria de Ieſu Chriſto nueſtro bien es nueſtra, por quanto ſomos ſus hermanos y coherederos. Es el ſentido; Como ni el mundo, ni el peccado, ni el demonio, ni las tribulaciones me han podido vencer a mi; Aſsi ni a voſotros venceran, ſi permaneciereſdes en mi por fee y charidad. Mirad, q̃ mis bienes ſon vueſtros. Mãdanos cõfiar en ſu victoria, lo primero porque por ella nos impetro el ſpiritu Sãcto y fuerças, para que podamos vencer, y tambien porque vencido el mundo ninguna cõſa puede contra noſotros, ſi no quanto le es permitido de Dios. Salio Dauid al campo con el gigante Golias, y no lleuaua armas ni eſpada ni lança, ſino vn cayado y vna honda, viendolo el Gigante dixole: *Nunquid canis ego ſum, quia venis ad me cum baculo?* Que donoſa coſa, con palo venis a reñir conmigo? Soy perro yo, que a palos me aueys de echar del campo? *Ego venio ad te in nomine Domini*, Le reſpondio el ſancto mancebo: Baſta eſte palo y honda en el nombre del Señor. Eſto ſignifico, que con palo hauia de echar el hijo de Dios al Demonio, para q̃ no le temamos. Que no es meneſter mas de moſtrarle el palo, para que luego tiemble y ſe vaya. Moſtralde vos la Cruz, y veala el en vueſtra carne y en vueſtra vida, y vereys, como lo venceys. Hablando eſte peruerſiſsimo con Dios, como ſe lee en el libro de Iob le dixo: *Extende paululum manum tuam, & tange cuncta quæ poſſidet.* Y dandole Dios li- *Iob. 1.*

cencia paraque lo afligiesse,le destruyo las casas,le mato los hijos,le cō lumio los ganados,le quemo los esclauos,y le hizo otros grandissimos daños,y a todo esto llama *paululum*. O cruel criatura:y como, a todo esto llamas poco? En esto se descubre la grandissima sed y desseo que tiene de hazernos mal,pues por muchos daños que nos haga,le parece todo poco. Y en el Apocalypsi cuenta S. Ioan,que despues que los malos Angeles fueron echados del cielo,oyo vna voz, que dezia a los de aca abaxo; *Va terra & mari, quia descendit ad vos Diabolus, habens iram magnam,quia tempus breue datum est ei.* Es ponderacion estraña esta de la ira de Sathanas,y del desseo q̄ tiene,de destruyr a los justos, que todos los dias del siglo desde el principio hasta el cabo, le parece poco plazo,para vengarse del hombre. Con todo esso digo,que si le mostramos la Cruz en nuestros cuerpos y en nuestras vidas, le vēceremos facilmente y le haremos huyr.

Apoca. 12.

En todo lo que esta dicho auemos visto,como Dios nuestro Señor muchas vezes toma por instrumento al Demonio para affligir a los justos,porque con este exercicio grangeen grandes coronas en su diuino acatamiento. Pero para affligir a su sacratissima madre en aquella jornada,que hizo a Hierusalem,el mismo fue,el que la atormento,ausentandose della,y dandole en esto motiuo,paraque tantos dias lo anduuiesse buscando con tan terrible agonia y tristeza de su tiernissimo corazon. Y assi este trabajo tuuo tan singular circunstancia,para atormē tar mas su benditissima alma.

Luca. 2. 42

Cuenta el sagrado Euangelista S. Lucas,que la glorioſa virgen nuestra Señora con el bendito S. Ioseph su esposo,tenian por costumbre subir al templo de Hierusalem los dias que la ley mandaua. En lo qual nos enseño,a acostumbrarnos a hazer habito en la guarda de las cosas que Dios manda,paraque con facilidad y suauidad las cumplamos. Question es digna de ser sabida,si la guarda de la diuina ley es facil,o difficil,porque a lo facil todos se inclinan, y de lo difficultoso todos huyen. Y vemos,que las diuinas letras vnas vezes la llamā facil,y otras difficultosa. Quando el Señor dixo; *Siquis vult venire post me abneget semetipsum,& tollat crucem suam.* Y quando dixo. *Arcta uia, qua ducit ad vitam.* En estas palabras dio a entender,que es difficultosa. Y por el contrario quando el Señor dixo; *Iugum meum suaue est.* Dio a entender,que la guarda de su sancta ley es facil. Pero pregunto, como puede ser verdad,que vn mismo camino sea facil,y difficultoso? Digo, que todo se puede dezir teniendo respecto a diuersas cosas. Considerando nuestra naturaleza corrupta sola por si,no ay dubda, sino que sera difficul-

Matth. 16.

Matth 7.

difficultosa la ley de Dios; pero si se junta con la mansedeza el fauor diuino, y la virtud de la charidad, y la esperança del premio, todo sera facil y suaue. Por esto dixo Dauid; *Viam mandatorum tuorũ cucurri, cum dilatasti cor meum.* La anchura de coraçon, y los gustos suauissimos que Dios da a los buenos, les haze, que corran con ligereza por el camino de los diuinos mandamientos. Digo a los justos, porque no sabe le Dios hazer essas mercedes a los impios. Y assi donde mostrando esta declaracion dize; *Expectabo nomen tuum: quoniam bonum est in conspectu sanctorum tuorum.* Lee S. Augustin; *quoniam suauidum est in conspectu sanctorum tuorum.* Esperare en tu sancto nombre, porque es bueno y suaue en el acatamiento de tus santos. Los demas como no le experimentan, no pueden saber que gustos son estos. Quando le despertaren, y le gustaren, entonces sabrá lo que son. Si yo dixesse; Bien sabe la gallina, a vno, que nunca la vio, y me preguntasse; a que sabe essa gallina, por mas que yo le dixesse, no me entenderia, hasta que la gustasse. A que sabe la vaca a que sabe el carnero? en vano le dezirle sabe la vaca a vaca, y el carnero a carnero, que si no lo ha gustado, no lo entendera. Si preguntays; de que sabe Dios? no se puede dezir mas que esto. Assi como no sabe la gallina, hasta que la gusta, ni el carnero a que sabe Dios, hasta que lo gusta. Y assi nos exhorta el Profeta Dauid a esta diuina suauidad diuino bien diziendo; *Gustate & videte quoniam suauis est Dominus.* Que es como dezir; En mi veys, como es Dios, quando le vuieredes gustado. Pero como esto, para los principios es dificultoso, pues dize esse texto, que era suauidad del Señor a los justos, y toda la diuina ley, y obseruancia de ella, juzgue que la obseruancia de la diuina ley le nos haga facil y suaue, acostumbrarnos nos en ella, porque la costumbre las cosas muy dificultosas haze faciles, y por el contrario, las faciles se hazen dificultosas a los no acostumbrados. Quando Dauid vuo de entrar en campo cõ el Philisteo, dize el texto Sagrado, que le vistio Saul sus armas, y despues de vestidas, tomaran los trabajadores con ellas, por lo qual dixo al Rey: *Non possum sic incedere, quia non vsum habeo.* Y desnudose las: Cosa marauillosa, que las armas con que Saul peleaua con mucha facilidad erã tã pesadas y cargadas a Dauid, que no se podia menear con ellas, y dize; Quita, quita, que me ahogo. La causa desto era, que Saul las tenia acostumbradas, y Dauid no. Armas contra el Demonio son oraciones, ayunos, limosnas, y toda la obseruancia de la diuina ley, y con estas armas pelean con facilidad, los que estan acostumbrados a ellas,

Psalm. 33.

Psalm. 33.

1. *Reg.* 17.

y a otros les son muy penosas, y les causan amargura de coraçon, por que nunca las han acostumbrado. Esto dixo muy claramente Sant Pablo por estas palabras; *Omnis autem disciplina in præsenti quidem videtur non esse gaudij, sed mœroris, postea autem fructum pacatissimum exercitatis per eam reddet iustitiæ.* Toda obediencia y cumplimiento de la diuina ley, y todo exercicio de virtud *in præsenti*, esto es, en el principio quando alguno comiença a exercitarse en estas cosas, le parece cosa dificultosa y penosa: pero despues da mucho gusto a los exercitados en ellas. Mirad, como nos anima aqui, a que nos acostumbremos a bien obrar, con esperança que con la costumbre y exercicio se nos hara todo facil. Ay vnos cauallos espantadizos, que se espantan de solo la sombra de vna Cruz, que no les puede dañar en cosa alguna, sino encamina al que va en el cauallo, para que no yerre el camino. Assi nuestros cuerpos son cauallos espantadizos, espantanse de la penitencia, que es vna sombra de la Cruz de nuestro diuino reparador Iesu Christo, la qual guia al alma que va en el cuerpo como en cauallo, para que llegue a la vida eterna. Por esto assi como el buen caminante sufre al cauallo, y le lastima con las espuelas, y le fuerça con ellas hasta que le faze llegar a la Cruz, y passa por su sombra, assi nosotros hemos de sufrir muchas veces por las obras penosas, acostumbrandonos a ellas, y esforçandonos en el ayuno, en la oracion, en la disciplina, y en todos los demas exercicios del cumplimiento de la santa ley. Porque passada la molestia que dan estas cosas, y acostumbrandose a ellas, despues se hallara en ellas suauidad y suauidad.

Ad Hebre. 12.

Tambien desta celestial doctrina se infiere, que assi como de la continuacion y costumbre de los santos exercicios se engendran los buenos habitos, con que las virtudes se hazen faciles; Assi de la continuacion y costumbre de peccar se engendran los malos habitos, con los quales viene el alma, a no sentir pesadumbre con el peccado. El profeta Zacharias dize, que en la iniquidad fue puesto vn talento de plomo, para significar, quan pesado es vn peccado. Y segun esto, quantos peccados ha cometido vn alma, tantos talentos de plomo tiene sobre si, y con todo ello por la costumbre de peccar viene vn hombre a no sentir estos pesos, y viuir tan sin pesadumbre, como si nunca vuiera offendido a Dios. Quando corren vn Toro, a las primeras garrochas q̃ le arrojan, muestra gran sentimiento, tira coces, da bramidos, que pone espanto con ellos, y haze otros muchos mouimientos terribles; pero despues

Zach. 5.

despues que le han cargado de garrochas, no haze estos sentimientos, parece, que está como insensible, aunque mas garrochas le tiren. Assi es vn pecador, a los primeros pecados tiene muchos temores y remordimientos, y con la continuacion dellos viene a quedar tan insensible, que se puede dezir del lo que dize el sancto Iob: *Bibit quasi aquam iniquitatem.* Beue la maldad como agua. Vnos comen la maldad, y otros la beuen. Differẽcia ay de comer a beuer. El que come masca primero el manjar, y passa lo de vn carrillo a otro algunas vezes, y despues de mascado lo traga, mas el que beue, en llegando con el agua a la boca, la cuela luego al estomago, sin mascarla. Desta suerte ay vnos pecadores que comen los pecados, los quales primero que consientã en ellos estan con escrupulo, y con temor reboluiendo el pecado en el pensamiento, maginando si lo cometeran, o no lo cometeran. Y al fin lo tragan y lo cometen, pero toda via esto es señal, que no estan aun tã estragados. Otros ay que beuen la maldad como agua, tan estragados estã, que en offreciendose el pecado, y llegando al pensamiento, luego lo cuelan, y passan al consentimiento sin escrupulo ni remordimiento de conciencia. Esto nasce de la mucha costumbre de peccar. Y no solo se sigue de la mala costumbre este tan grande mal, mas se sigue tambien otro grauissimo, que es la dureza y la obstinacion del coraçon. Esto significa Dauid quando dize, *In circuitu impij ambulant.* Toma aqui metaphora el sancto Rey de la bestia, que anda a la tahona, que nunca sale de vn camino, y de muchas vueltas siempre por vn mismo lugar, y con esto haze mas dura la tierra por donde passa tantas vezes. Assi el pecador, lo que haze vn dia, haze otro, y otros muchos, y lo que hizo antaño haze ogaño; antaño torpe y suzio y enuenenado, y ogaño tambien: antaño jugador, murmurador, roedor de la hazienda, y de la fama de sus proximos, y ogaño tambien. Siempre anda por vn mismo camino, acoceando su coraçon con estos pecados, y assi lo dexa cada dia mas duro. *Quam vilis facta es, iterans vias tuas.* Dize el Propheta Hieremias. O alma miserable; y quan vil te has hecho, reyterando tus malos caminos, porque quanto mas los repites, tanto mas vil y estragada quedas, mas endurecida y mas merecedora, de que Dios te dexe. Para esto es notable vna regla de Sant Augustin, donde se manifiesta la misericordia y justicia de Dios, y es esta. *Nunquam Deus deserit hominem, nisi prius ab homine deseratur.* Y como sea esta la mayor pena deste mundo, y q̃ como tal la temia Dauid quãdo dezia. *Ne proijcias me à facie tua*, sigueſe que no se dan sino por muy grandes y muy continuados pecados. Para no venir a tan grande infelicidad, como es,

Iob. 15.

Psalm. 25.

Hier. 2.

B. Aug. serm. de vn dura Para.

ser desamparado del summo bien es cosa muy importante, tener gran
Eccle.7. recato en los principios. En el Ecclesiastico da el Spiritu Sancto vn saludable consejo diziendo; *Noli facere mala, & non te apprehendent.* No quieras hazer males, y no te prenderan, ni te ataran. En dezir: *noli facere mala*, y no: *noli facere malum*. nos da a entender, que el peccado repetido y continuado es el que prende y ata al hombre, para que se dexe estar quedo en el mal estado. Y como vn gauilan, que esta atado cō las pihuelas en la alcandara, y echado el capirote sobre los ojos, aunque alguna vez, porque oye algun estruendo, o por desseo de cazar, quiere volar, no haze mas de alear vn poco, y luego se buelue al alcandara: Assi vn hombre preso de sus passiones y peccados vocal, vn cobdicioso, o otro qualquier peccador, si alguna vez, o porque le reprehendieron, o porque es quaresma, o porque le sobresalta vn temor del infierno, quiere volar a hazer penitencia, como esta tan atado, y tan aficionado, no haze mas de alear con el deseo hazer, y buelue se luego a la alcandara, que es a su vicio, no hizo mas de pensar, que seria bueno, salir de aquel mal estado, y proponelo tibiamente, y no passa mas adelante, porque las mismas prisiones, los malos peccados tiran por el. Por tanto, *Noli facere mala, & non te apprehendent.* Y dize vn poco mas abaxo, *qui alligat duplicia peccata, nec emendat vno erit immunis.* O marauillosa sentencia, y prouechosissimo consejo dicho so aquel que lo guardar! Hombres ay, que hasta hazer vn peccado se detienen, y se van a la mano, pero hecho vno, como abren con la puerta, por alli entran luego otros, por esto no solo auemos de atar peccados a peccados, mas ni vno solo ha de hallar en nosotros entrada, pues esse
Ad Ro. 7. abrira el camino, para mucho mal. Esto significa, lo que dize Sant Pablo por estas palabras: *Peccatum operatum est mihi mortem, vt fiat supra modum peccans.* El peccado vna vez cometido, obra en el hombre tanto mal, que lo haze peccador sobre manera, sino se remedia de presto.

Tenian por costumbre aquellos dos nobilissimos, y sanctissimos desposados, de subir a Hierusalem a la celebracion de las fiestas, que en aquel tiempo se celebrauan. En el Exodo mandaua Dios: *Tribus*
Exo.34. *temporibus anni apparebit omne masculinum tuum in conspectu omnipotentis Domini Dei Israel.* Sobre estas palabras se puede notar lo primero vna cosa, que pone grande admiracion, a quien la considera con attencion. Que mandasse Dios, que todos los varones de todo Israel dexassen tres vezes en el año sus casas y heredades desamparadas, y se fuessen a Hierusalem. Pregunto; quien

guardaua

guardaua entretanto aquellos lugares, a que no se entrassen en ellos sus enemigos los Gentiles, que estauan alli muy vezinos? por que luego junto morauan los Moabitas, Amonitas, Idumeos, Philisteos, y Madianitas, los quales todos eran capitales aduersarios de los Iudios. Pues como dexauan todos estos Gentiles perder tan buena occasion. Como no destruyan y robauan todos aquellos bienes de los Hebreos? A esto respondo, que el mismo dador de la ley proueyo luego del remedio con vna singular promessa, añadiendo immediatamente, despues de auer puesto esta ley. *Cum dilatauerit terminos tuos, nullus inuidebitur terra tua ascendente te & apparente in conspectu Domini Dei tui ter in anno.* De manera que el mismo Dios, que dio la ley, recibio el Reyno en su amparo, en el tiempo que la ley le auia de cumplir, que no podia ser mejor guardado, que por el mismo Dios. Lo qual declaro por vna marauillosa comparacion diziendo por Esayas: *Quomodo si rugiat leo super predam suam, sic descendet Dominus exercituum, vt pugnet super montem Sion & super omnem collem eius. Sicut aues volantes, sic proteget Dominus exercituum Hierusalem protegens & liberans, transiens & saluans.* Mirad, por quantas palabras encarece aqui el Señor el cuydado, que tiene de los suyos. Donde es mucho de ponderar que se compara a dos cosas muy differentes, como son leones hambrientos, y aues, quando tratan de defender sus nidos y sus hijos. Vna aqui en las fuerças y furia natural haze despreciar todos los temores, y otra a quien el amor haze no temer peligro alguno. A vn leon hambriento no ay esquadron de pastores, ni fuego que le espanten, para que dexe la presa, y vna aue, por flaca que sea, acometera por defension de sus hijos, porque el amor le da el animo, que la naturaleza le niega. En las quales comparaciones quiso Dios mostrar, quan seguros estan sus seruos, pues tienen para su defensa vn poder y vn amor tan soberano, como es el suyo. De suerte que es costumbre de nuestro buen Dios, que quando manda alguna cosa, del cumplimiento de la qual parece al humano juyzio que se siguen algunos inconuenientes, el toma el cuydado, de quitarlos todos. Assi quando dio aquella ley, *vt septimo anno terra Sabbatum perageret*, que la tierra descansasse de siete en siete años, y que todo lo que aquel año diesse fuesse para los pobres: porque pudieran ellos dezir; pues que comeremos entretanto nosotros? A esta objecion reiponde el Señor luego diziendo: *Dabo vobis benedictionem meam anno sexto, & faciet fructus trium annorum, seretisque anno octauo, & comedetis veteres fruges usq; ad nonum annum, donec noua nascantur, edetis vetera.* Yo proueere de tanta abundancia en el

Isai. 31.

Leuit. 25

año sexto que tengays, que comer, hasta que vengan los fructos del año octauo. Destas dos leyes sacamos dos cosas notables. La vna es, q̃ quando de la obediencia y obseruancia de los diuinos mandamientos se siguen algunos inconuenientes, no nos espantemos, mas creamos certissimamente, que Dios nos fauorecera, y nos librara dellos, o a lo menos lo recompensara con otros bienes presentes o futuros. De modo que si el juez, o el testigo, o el abogado, por hazer bien su oficio, como deue, teme, que le han de succeder grandes enemistades y daños temporales, leuante los ojos por fee, y viua confiança al cielo, al padre delas misericordias, a quien pretende seruir y obedecer, y por cuyo amor se pone en aquellos inconuenientes, y crea firmemente, que no le faltara en estas angustias. Lo mismo digo del confessor, si por negar la absolucio̅, quãdo deue, y el prẽdicador, si por reprehẽder los vicios como es razõ, y el prelado, si por hazer biẽ su oficio, padecieren algunos trabajos, alegrense, que assi los pone el Señor entre los Profetas, y Apostoles. Con esto animo a sus discipulos diziendo: *Cum maledixerint vobis homines, & persecuti vos fuerint, gaudete, & exultate, quoniam merces vestra copiosa est in cælis, sic enim persecuti sunt Prophetas, qui fuerunt ante vos.* Matt. 5. Lo segundo que se saca de aqui es, que con estas leyes quiso Dios disponer los hombres, a que se acostumbrassen a creer, y a confiar en el, y no pusiessen toda la confiança en su diligencia: como lo affirmo Moysen diziendo: *Afflixit te penuria, & dedit tibi cibum manna, quod ignorauerunt patres tui, vt ostenderet tibi, quod non in solo pane viuit homo, sed in omni verbo, quod progreditur de ore domini*, Deute. 8 para que aprendiessés a confiar de su diuina Magestad, que con qualquiera cosa te puede remediar. Porque viendo aquellos Israelitas, que yuan y venian tantas vezes en el año tan largo camino, y estauan dentro en Hierusalem, por lo menos ocho dias, y que en tanto tiẽpo tan milagrosamente detenia Dios tantos y tan crueles enemigos suyos, y que tan cercanos estauan, que no les tomassen vn solo cordero de sus ganados, ni les hiziessen el menor daño en sus heredades y riquezas, fueran mas duros, y insensibles que las piedras, si viendo esto no cõcibieran vna firmissima confiança en vn tan liberal Dios, que assi los amparaua, y no se encendieran feruorosamente en su diuino amor, y nosotros que por la Fe que tenemos creemos todas estas cosas, y que auemos recebido muy mayores beneficios deste clementissimo y eterno padre, entendamos, que tenemos mayor obligacion a esta diuina cõfiança y a mas singular amor. Pues si aquellos Israelitas creyan y confiauan, que no les faltaria nada, aun que fuessen tan largo camino, por

que

que somos nosotros siendo Christianos tan desconfiados, que parece a algunos, que si gastassen cada dia dos horas o a lo menos vna en presentarse en el diuino acatamiento, y considerar los singulares beneficios que de su ineffable liberalidad han recebido, y en como los han agradecido, y en pensar en la ley que les dio, si la guardan o no, y en los tormentos eternos y premios soberanos, que han de recebir los guardadores, o quebrantadores della, que quedarian perdidos, y les faltaria el sustento corporal? O infieles a la diuina prouidencia que por desconfiar en cosa de tanta importancia, viuen en grande peligro de su saluacion. Miren que dize Dauid. *Nisi quod lex tua meditatio mea est, tunc forte periissem in humilitate mea. Tunc, id est, iam pridem* Psal. 118 no me huuiera dado a la meditacion de tu diuina ley, dize el Santo Rey, mucho ha que fuera perdido en mi humildad. Sant Ambrosio entiende por esta humildad y baxeza, el peligro de las tentaciones, cuyo principal remedio esta en la consideracion de la diuina ley, y de las cosas que aqui he dicho, y de otras semejantes a estas: Por esto se halla del peccador muy estragado: *Non est Deus in conspectu eius*. O, como otros trasladaron: *Non est Deus in vllis cogitationibus eius*. No tiene ni vn solo buen pensamiento. Y de aqui se sigue: *inquinate sunt* Psal. 9. *vie illius in omni tempore*. Que en todo tiempo viue mal, y anda por torpes y suzios caminos. Mirad quan abiertamente dize aqui el Spiritu santo, que por falta de santa consideracion se peruierten los hombres, y se hazen perfectamente malos pecadores, porque entonces, quando estos se amonestan, dizen: o padre, que ello es oficio de religiosos, en que si dellos no tuuiessen alma, ni fuessen obligados a amar a Dios, ni esperar de yr a gozar del a su gloria. Pareceos, que seria buen remedio, para quien se vee yr anegando con vna grande tempestad, cortar los cables de la nao, y echar las velas en el mar, quebrar el gouernalle, y desbaratar todos los instrumentos con que se gouierna? No notariades de locos a los que tal hiziessen? Pues peores son los que siendo seculares, y viuiendo en mayores peligros que los religiosos les parece que deuen vsar menos de los remedios, que la diuina prouidencia ha dado para socorro de esos peligros, que son el ordinario exercicio de la santa meditacion y oracion, y la frequencia de los diuinos sacramentos. Pareceme ciertamente, que vna de las causas, de donde todo esto procede, es la poca confiança, que tienen en Dios, que les parece (como ya dixe) que les faltarian las cosas necessarias al sustento de la vida humana, si gastassen alguna parte del tiempo en estos

estos sanctos exercicios: lo qual es vn diabolico engaño, poner toda la confiança en su diligencia, y ninguna o muy poca en Dios. En el Exo
Exo. 25. do mando este clementissimo Señor a Moysen: *Pones super mensam panes propositionis in conspectu meo semper.* Pondras vnos panes sobre vna mesa en mi presencia siempre. Esto mandaua para que entendiessen los hombres, que assi como aquellos panes estauan siempre delante de sus diuinos ojos, y por esso se llamauan *propositionis*, por que siempre los auian de ponrr, assi pone siempre sus clementissimos ojos en lo que ellos han de comer, como la madre que tiene muchos niños, que a cada momento le piden pan, pone delante de si muchos pedaços de pan, para proueerlos a cada passo. Bendito sea tal Dios, y glorificado sea tan piadoso padre, que tanto cuydado tiene, de proueer a sus criaturas.

Sobre este mandamiento: *apparebit omne masculinum tuum in conspectu omnipotentis domini Dei Israel*, es mucho de notar, que aunq Dios esta en todo lugar, se dize estar particularmente en el templo, y que entrar en el, es, entrar en su diuino acatamiento, de donde podys colegir con quanta reuerencia: temor, temblor, y amor deuemos estar en las sanctas Iglesias, mayormente agora en la ley de gracia, pues no solo esta Dios en ellas, por aquel modo particular como solia estar en el templo de Hierusalem, pero esta tambien por otro modo particularissimo en el inefable sacramento del altar. Y assi Dauid combidaua a los He-
Psa. 28. breos diziendo: *Adorate Dominum in atrio sancto eius.* Adorad al Señor en su sancto palacio, en su sancto templo, con mucha mas razon nos deuemos combidar vnos a otros los Christianos a adorar a este gran Dios agora en sus sanctas Iglesias, en las quales esta, con tan milagrosa existencia en el sanctissimo Sacramento. Y porque sepays pues soys Christianos, como lo aueys de adorar, notad que cosa es adoracion, la
B. Tho. 2.2.q.84 qual diffine sancto Thomas diziendo: *Est exhibitio reuerentiæ alicui personæ ratione dignitatis & excellentiæ in ea habitæ.* Adoracion es, dar reuerencia a alguna persona por razon dela dignidad y excelencia, que en si tiene. Y si preguntays, que cosa es dar reuerencia a alguna persona,
Scot. li. 3. d. 9. declaralo Scoto diziendo: *Reuerentiam exhibere est, bona propria æstimare parua, in comparatione illius, cuius bona reputat magna.* Tener os a vos mismo en poco en comparacion de otro, esso es propriamente reuerenciarle. Pero esta estimacion es de dos maneras, vna con el entendimiento, con el qual juzgays, que vna cosa vale mas que otra, y quando assi estima y precia el entendimiento vna cosa mas que otra, entonces la reuerencia. Otra estimacion es con la voluntad, quando la voluntad estima vna cosa mas que otra, y este estimarla mas, es amarla mas. Y

acon-

acontece estimar vna cosa mas con el entendimiento, y menos con la voluntad. Offreceos vno dos toallas, vna labrada de seda, y otra de oro, y la de seda labrada delicadamente, y la de oro labrada no con tanta curiosidad y artificio, paraque escojays, y tomeys la vna dellas, y vos juzgays con vuestro entendimiento, que la de oro vale mas, y con todo ello dezis: mas quiero la de seda. Esta es la estimacion de la voluntad. De aqui entendereys la differencia delos buenos Christianos, a los malos, y pecadores. Porque los Christianos, todos por la Fe que tienen y conocimiento de las cosas diuinas, con el entendimiento estiman, y creen, que es Dios de valor infinito, y que los bienes de la gloria valen mas que los bienes terrenos y corporales, y assi con el entendimiento todos adoran y reuerencian a Dios. Pero los peccadores, aunque con el entendimiento estiman a Dios, y los bienes de la gloria mas que los bienes del mundo, con todo esso con la voluntad estiman mas, y aman mas las cosas deste siglo que las del otro, y que a Dios, y se aficionan y enamoran dellas oluidados de Dios. Y assi estos no adoran enteramente a Dios. Los justos con el entendimiento juzgan y estiman que Dios excede infinitamente a todos las cosas, y juntamente lo estiman y precian con la voluntad, y se aficionan y enamoran del, y esta es la verdadera adoracion, porque en ella concurren ambas estas estimaciones, y assi va acompañada de Fe y charidad, como lo enseña Sant Augustin en el Enchiridon, por estas memorables palabras: *Verus Dei cultus fide inchoatur, spe tenetur, & charitate perficitur.* Quando creeys, q̃ Dios os crio, y os redimio, y os hizo otros muchos, y muy singulares beneficios, nace en el alma vna esperança firme, de alcançar al mismo Dios, y con essa Fe, y esperança se enciende en el alma el diuino amor, y concibe grauissimo dolor por auerle offendido, y firmissimo proposito de nunca mas le offender, y con esta singular disposicion comunica Dios al alma su diuina gracia, y charidad, y por esto dize el glorioso padre S. Augustin, que el verdadero culto diuino, y adoracion de Dios con la Fe comiença, y con la esperança se tiene, y con la charidad se perficiona. De manera que la verdadera y entera reuerencia, y adoracion, ha de ser con la estimacion del entendimiento, y con la afficion y amor de la voluntad. Desto parece, quan pocos adoran a Dios como conuiene. Todos los peccadores no le adoran con la voluntad, pues quieren y estiman mas aquello, por que peccan, que a Dios. O detestanda abominacion; que los torpes deleytes, y los terrenos bienes, y al fin toda la vassura del mundo lo estime el peccador mas que a Dios. Que hazes desdichado? Que escoges? Que desprecias? Que estimas? O con

B. Aug. in Enchir. c. 4

con quanta verdad el propheta Oseas dize desta peruersidad debaxo del nombre de Canaan, *Chanaan in manu eius statera dolosa.* A los que creyendo en Dios, tienen tan corrupto el juyzio, que en sus peruersas voluntades como en balanças falsas pesan mas los bienes temporales que los diuinos y eternos, llama el Propheta Cananeos, gente infiel y ciega, por que podemos imaginar destos, que tienen en la mano vna balança, y a Dios y su gloria puesto en vna parte della, y al mundo, y a la carne en la otra, y les parece, que pesan mas los bienes del mundo, que los de Dios. Quien no se marauillara y assombrara de tan deprauado juyzio? Caed pues hermanos en la cuenta, y no hagays tan gran injuria a la diuina Magestad, estimaldo como a infinito bien, no solo con el entendimiento, mas amandolo con la voluntad, y assi le adorareys, como soys obligados.

Ose. 12.

Demas desta, adoracion interior ay otra adoracion exterior del cuerpo, porque (segun Sant Iuan Damasceno) como somos compuestos de dos partes, intellectual, y corporal, deuemos a Dios dos maneras de adoracion vna espiritual, y otra corporal. La corporal y exterior, son estos mouimientos del cuerpo, hincar las rodillas, reconociendo la superioridad de Dios; dar golpes en los pechos, conociendonos por culpados: Leuantar las manos adorandole con ellas, aprouechan mucho estos mouimientos exteriores, para despertar a nuestras almas a deuocion, y tambien para mouer a nuestros proximos, y darles buen exemplo, por que la adoracion interior no puede ser conocida sino por la exterior. Los Manicheos creyan, que solo el espiritu auian recebido de Dios, pero los Christianos que creemos verdaderamente, auer recebido de su diuina Magestad las almas, y los cuerpos es necessario, que le siruamos, y adoremos con todo.

B. Damasc. l. 4. Ortodox. fid. cap. 13.

En mandar Dios a los Hebreos, que tres vezes en el año se presentassen en el templo, se auia como vn hombre, que tiene sus hijos en el estudio, y les manda, que las patcuas se vayan para el, que los quiere ver, y saber que tanto han aprouechado. Lo mismo auemos de guardar agora, que quando el dia dela fiesta vamos a la Iglesia imaginemos que vamos a dar cuenta a Dios, padre nuestro celestial, de lo que en aquella semana auemos aprouechado. O que sancta consideracion, y quan vtil es esta; El sancto Rey Dauid declara la pureza de su vida, y la confiança que tenía de recebir los premios celestiales por esta manera: *Retribuet mihi Dominus secundum iustitiam meam, & secundum*

Psal. 17.

puri-

puritatem manuum mearum retribuet mihi. Dios me ha de pagar ſegun mi juſticia,y me ha de pagar ſegun la pureza de mis manos. Dos vezes repite el *retribuet mihi*,para ſignificar con quanta ſeguridad eſperaua eſta retribucion,y paga. Y añade el porque: *quia cuſtodiui vias Domini,nec impie geſſi à Deo meo,quoniam omnia iudicia eius in conſpectu meo,& ero immaculatus cum eo,& obſeruabo me ab iniquitate mea.* Porque he guardado todos ſus mandamientos,y me tẽgo de conſeruar ſin macula en el tiempo aduenidero. Es de notar ſobre eſtas palabras,q̃ la verdadera y entera juſticia ha de tener dos ojos,y dos reſpectos,vno a las coſas paſſadas,y otro a las por venir. Y por eſſo dize aqui el ſancto varon;*Cuſtodiui vias Domini*, teniendo reſpecto a lo paſſado, *Et ero immaculatus cum eo*,teniendo reſpecto a lo por venir, y en medio de todas eſtas palabras dize, *Quoniam omnia iudicia eius in conſpectu meo*. Porque por ventura eſta fue la fuente de donde le nacieron eſtos bienes y eſta integridad y pureza de vida. Y por eſto dize; Porque trahia ſiempre en mis penſamientos ſus diuinos juyzios. O de quantos males nos librariamos,y quantas virtudes obrariamos,ſi traxeſſemos ſiempre delante delos ojos,los juyzios terribles de aquel gran Dios y juez, que nos ha de juzgar. Viẽdo vno de aquellos venerables viejos del yermo,reyr a vn mancebo,fueſſe a el como vn leon con gran ſeueridad diziendo: *Redditurí ſumus rationem Deo,& rides?* Grauiſſima ſentencia por cierto,porque coſa marauillosa es realmente,que hombres que eſperan dar tan eſtrecha cuenta a Dios,ſe puedan reyr,y que no andẽ ordinariamente bañados en vn mar de lagrimas. Todo eſto nace de falta de conſideracion:y de aqui viene,no ſolo reyrnos, pero lo que es peor, profanarnos,y peruertirnos en tanta manera,como ſino creyeſſemos eſtas coſas. Ya que ſea tanta nueſtra miſeria, que no trayamos ſiempre delante delos ojos eſto,que tanto nos importa,alomenos quando el dia de fieſta aueys de yr ala Igleſia,penſad primero profundamente en vueſtras caſas,como vays a dar cuenta a la diuina Mageſtad,de como en aquella ſemana aueys viuido,y ſi hallays,que guardaſtes ſu ſancta ley, dalde muchas gracias por el fauor que os dio para ello,pidiendole humilmente la virtud de la perſeuerancia,y ſi os hallays culpados, derribaos con grandiſsimo dolor de vueſtros coraçones ante los ojos de ſu diuina clemencia,pidiendole perdon, y proponiendo con firmiſsimo propoſito la emienda,y de hazer verdadera penitencia, y aſsi podreys dezir con el miſmo Dauid; *Feci iudicium & iuſtitiam, non tradas me calumniantibus me.* Porque ſeñor he hecho juyzio y juſticia no me entregueys a mis calumniadores, y enemigos los demonios. Y ſi preguntays, *Pſa.118.*

guntays,que es hazer juyzio y justicia? Si no lo sabeys,id a la audiẽcia, y vereys,que esta alli el juez,y el reo,y los accusadores,y el fiscal,y leyda alli la causa,y qualificados los testigos sale de aquel juyzio determinado,que al reo le den tal pena. Esto es hazer juyzio. Pues de esta manera aueys vos hermano mio peccador de hazer juyzio en vos mismo,siẽdo vuestra conscièccia el juez,que es la que mejor puede juzgar devos, poned la mano en vuestra consciència,que nadie puede dezir mejor lo que ha passado que ella,el sinderesis,y la razon seruiran de testigos, el amor y temor de Dios de acusadores,el reo soys vos,y examinadavuestra vida,visto en vista,y reuista el processo,hallareys, que no ay culpa en vos,que no os condene a muerte de infierno. Y assi vos mismo viendo vuestra mala vida,dareys la sentencia contra vos,que os affligays cõ ayunos,con disciplinas,con cilicios,y con otros exercicios penales,que vuestro espiritu mouido dela verdadera contricion os enseñara.

Notable cosa es,que este precepto de yr al templo a Hierusalem,ninguna mencion hazia delas mugeres,a solos los hombres obligaua,y las mugeres eran exemptas del. Pero toda via yuan algunas a aquellas fiestas por deuocion,como parece aqui dela sacratissima Virgen Maria nuestra señora,que tenia por costumbre,de subir alla con su sancto esposo. Quiso el Spiritu Sancto,que ensenasse en esto a las mugeres casadas,a nunca apartarse de sus maridos,porque en apartãdose dellos,que dan en mucho peligro y assi donde nosotros leemos; *Faciamus adiutorium simile sibi*, otra translacion dize; *Faciamus ei adiutorium, quod sit coram eo*: notando en esto,que quanto fuere possible no se han de perder de vista el marido,y la muger. Si la primera muger se estuuiera delante de su marido,y no se apartara del a hablar con el Demonio, no hiziera lo que hizo. Mirad por vna platica de vna muger con otro,que no era su marido,quanto mal vino al mundo. Verdaderamente es este vn consejo singular,porque el marido ahorrara muchos peccados,muchos juegos,y muchas deshonestidades,si estan con su muger,y la muger escusara muchas miserias,si conuersa con su marido. Y assi el legitimo sentido destas palabras, *quod sit coram eo*,es, que sean muy continuos compañeros los dos. En el Exodo se lee, que embiando Dios a Moysen a Egypto a vnos negocios tan importantes,con todo esso dize alli *Tulit ergo Moyses uxorem suam, & reuersus est in Egyptum*. Mirad si entendio el sancto varon,que era cosa conueniente no quitar los ojos de su muger,pues la lleuaua consigo vna tan larga jornada, y tan trabajosa.

Gene. 2.

Exod. 4. c.

Desta consideracion se sigue,quanto deuemos todos procurar la assistencia

sistencia en el diuino acatamiento. No se contento Dios, con llamarse nuestro padre, pero tambien se quiso llamar esposo, y marido de las almas, que es el vinculo mas estrecho que se halla, y el parentesco mas cercano. Y esto nos ha de mouer, a dexar por su amor el padre, la madre, y todo lo que ay en el mundo, juntarnos a el. Pero consideremos, que si por ser Dios esposo del alma, se obliga, a poner los ojos en ella, y fauorecerla muy particularmente, tambien esta ella obligada, a no alçar los ojos, ni boluer la cabeça, sino a el. Vn modo singular de hablar guarda la sancta escriptura, cerca delas mugeres casadas: las quales tienẽ por sobre nombre suyo, el nombre de su marido. Maria Salome llama, a la que estaua casada con Salome, y Maria Iacobi, a la que estaua casada con Iacob, y Maria Cleofe, a la que estaua casada con Cleofas. Tãbien llama a los sanctos, *Homo Dei, Vir Dei*, y no le falta su retorno a este amor, porque si los justos se llaman hombres de Dios, Dios se llama, Dios delos hombres; *Deus Abraham: Deus Isaac*. Dios de todos los justos. De manera que el sobre nombre de Dios es el nombre de los justos, como el sobre nombre de la muger, es el nombre del marido. Y es el mysterio, que Dios es hazienda del justo, y como vos hazeys de vuestra hazienda lo que quereys, assi haze el justo de Dios lo q̃ quiere: porque escripto esta; *Voluntatem timentium se faciet, & deprecationem eorum exaudiet.* Y assi regalandose la Esposa con el Esposo dixo: *Ego dilecto meo, & ad me conuersio eius.* Yo soy para mi amado, y mi amado esta conuertido a mi. No se si se pudieran hallar en el mundo palabras, con que mas se declarara el ternissimo amor que Dios tiene avn alma, que estas, que ha dicho la Esposa, en las quales confiessa, que ella es para Dios, y Dios esta subjeto a ella. Es el mysterio, que quando nuestros primeros padres peccaron. Dixo Dios a Eua: que fue la primera casada que vuo, *sub viri potestate eru.* Estaras subjeta a tu marido, que fue harta pena. Los setenta interpretes dizen: *Aduersum tuum conuersio tua.* Estaras subjeta, y rendida a tu marido. El estar conuertido vno a otro es phrasis, que significa estarle subjeto, y rendido. Es tomada metaphora de las yeruas, particularmente de la que llaman yerua del Sol, que siempre esta conuertida a este planeta: y en las mañanas antes que salga, ya le esta esperando buelta hazia el oriente. Esta subjeta al Sol, como significando, que del tiene la vida, y el crecimiento. Desta manera la muger esta conuertida a su marido, mirandole a la cara, y teniendo por gran felicidad estar en su presencia, y tenerle contento. Esta es la condicion delas casadas, aunque sean Reynas. Mas el alma esposa de Iesu Christo ha salido desta ley comun, y esta maldicion se le ha buel-

Psalm.

Canti. 7

Gen. 3.

to en bendicion tan copiosa,que se atreue a dezir estas palabras tan llenas de confiança:yo soy para el,pero el esta colgado de mi. He sido tã dichosa,que estando todas las otras mugeres del mundo rendidas como sieruas a sus maridos,yo soy señora del mio,el me ama, y me estima,el me esta tan aficionado,como si fueramos yguales, y aun esta de manera, que parece tenerme subjecion. Esta colgado de mi, es cortado y medido a mi voluntad. O ineffable encarecimiento;quien sabra,o podra comprehender tan singular amor? Sepamos esposa dichosissima,no pagays este tan raro amor a vuestro esposo?que le days por esta subjecion tan amorosa? *Ego dilecto meo.* Yo soy toda para mi amado. Todo lo que soy,todo lo que tengo y posseo,es suyo;mi alma,mi vida,mi pẽsamiento,mi desseo,mi hazienda,todo es para el,no ay nada mio,ni de nadie en mi,sino suyo. Franco Senense cuenta de vna matrona illustre de Persia,que siendo combidada con su marido a la mesa del gran Cyro,el qual salio al combite riquissimamente vestido, que de mas de su natural gentileza,le hazia el ornato admirable a todos. Acabado el cõbite,y bueltos a sus casas los combidados, pregunto aquel caualliero a su muger,que le auia parecido del Rey, al qual ella respondio. Amigo mio quien nunca aparto de vos los ojos,como podia mirar al Rey Cyro? Donde vos estays,no ay para mi Principe ni Monarcha digno de ser visto Respuesta por cierto de muger honestissima, y tan prudente y bien casada como ella deuia ser,que a la casada ninguno otro hombre le ha de parecer bien,sino su marido Esta fiel muger bien pudiera dezir: *Ego dilecto meo.* Dichosa el alma,que ha llegado a este punto de perfecto amor para con Dios,q̃ nada le satisfaze ni da contento fuera del,con cuya compañia y conuersacion esta quieta y en paz.

Tambien en esta subida de Hierusalem nos enseño esta sacratissima maestra,que no nos auemos de contentar con hazer solo lo que Dios nos manda en sus absolutos mãdamientos,mas que procuremos hazer aun mas. Esto significo el Señor,quando dixo: *Quicunque te angariauerit mille passus,vade cum illo & alia duo.* Si alguno te alquilare,pa-
Matt. 5. raque vayas con el mil passos,ve tu con el algunos mas. Marauillosa doctrina es esta,en la qual nos enseña el diuino maestro,que si desseamos con facilidad y suauidad guardar la diuina ley,nos esforçemos, a hazer mas,de lo que en ella se nos manda,y assi lo que es de precepto, se nos
Eccle. 2. hara mas facil y suaue. Esto significan aquellas memorables palabras, q̃ estan escriptas en el Ecclesiastico,donde se dize; *Qui diligunt Deum replebuntur lege ipsius.* Los que dan algo por medida suelen escassearlo, y apurar el rasero,y antes ser contra el otro,que contra si. Pero quando

aciertan

aciertan a medir para su amigo huelgan de hinchirla medida acogolmada, y ser antes contra si, que contra el. Danle medida de amigo. Los que no aman mucho a Dios, danle la guarda de su ley muy medida, apuranle mucho el rasero, antes son contra Dios que contra si. Esto me manda Dios so pena de pecado mortal, esto hare y no mas. Mas los que son intimos, y singulares amigos suyos, hinchen le bien su ley, y aun le dan mas de lo que la ley manda, esto es, darle medida de amigo, antes son contra si, que contra Dios, y por esso no dize: *Implebuntur*, sino, *Repleburtur lege ipsius*. Entendieron vnos caualleros criados de Dauid, que el desseaua beuer del agua dela cisterna de Betlen, y sin que les mandasse yr por ella passaron mucho riesgo de sus vidas por el exercito de los Philisteos, y le traxeron el agua, que desseaua. Desta suerte los justos no aguardan, que Dios les mande hazer muchas cosas en su seruicio, solo de entender que son de su gusto, se mueuen a hazerlas con grande cuydado y diligencia. Y muchos dellos mouidos de su diuino amor no solo hazen mas de lo que la ley les manda, mas se obligan por votos a la guarda de aquellas obras sanctas, que es vna cosa muy agradable a la diuina Magestad: y esta es vna delas declaraciones que se dan a aquellas palabras, que la Reyna de los Cielos y madre de Dios dixo: *Magnificat anima mea Dominum*. No dize, *Deum*, sino, *Dominum*. Engrandece mi alma al Señor. Quando por vuestro buen exemplo y efficaces palabras conuertis a vno que era seruo de Sathanas, a que sirua a Dios, entonces hazeys a Dios mayor señor, pero no mayor Dios. Y quãtos mas conuertis, mayor señorio le days. Y quando por votos os obligays a mas cosas, tanto mayor señorio le days sobre vos: y esto es magnificar al Señor. De Abraham se lee, que lleuo consigo, quando salio de su tierra, *omnes animas quas fecerat in Aran*. Y como sea verdad, q̃ en aql tiẽpo no tenia hijo alguno, ha se de entẽder esto de los q̃ auia conuertido dela infidelidad al conocimiẽto y amor de Dios, y pudiera dezir: *Magnificat anima mea Dñm*. Pero cõ mucha mas razon lo pudo dezir aquella, q̃ sobrepujo en sanctidad a todas las puras criaturas, pues con sus marauillosos exemplos conuertio a tantos al seruicio de Dios.

2. *Reg.* 23

Luca. 1. *capitu.*

Gene.

Lleuaua esta soberana señora, quando yua con su sancto esposo al tẽplo de Hierusalem, consigo al sacratissimo niño Iesus. En lo qual queda bien reprehendido el oluido que tienen los padres de sus hijos, y la poca cuenta, de que acudan a las Iglesias, a oyr los diuinos officios, y los sermones, dexandolos quedar por essas calles haziendo mil liuiandades, y no haziendo caso, de que queden las hijas solas en casa, en compañia de criadas de mala consciencia, que por qua-

tro reales las venderan,y si el confessor reprehende a las madres, por q̃ no lleuan a sus hijas a la Iglesia, responden: Padre,no se vsa en esta tierra. Mirad que respuesta de muger Christiana. No se vsa lleuar las hijas a la Iglesia,y vsase lleuarlas a los toros,y a las justas y torneos, donde vean mil profanidades,y donde sean vistas yaun deseadas,requestadas, y importunadas. Hermanas mias acordaos, que en quanto estaua Moysen en el monte,tratando con Dios,y alcançando la ley,idolatro el pueblo,adorando vn bezerro,como se cuenta en el Exodo. Mirad, para quando aguardo el demonio,a vrdir tan mala tela, quando el gouernador y capitan estaua tratando con Dios. Esse es el tiẽpo quando el demonio hinche sus mangas,aguarda,que vays vos a la Iglesia a tratar cõ Dios,y entonces peruierte a vuestros hijos, para que cometan muchos insultos. No seays hermanos occasion de tanto mal,mirad que haueys de dar estrechissima cuenta de sus almas. Y si como buenos padres procurays por todas las vias posibles que sean temerosos de Dios, su diuina Magestad os lo premiara con eternos galardones. Quando este sobe rano Señor prometio a Abraham,que le daria vn hijo,dixosselo por estas palabras: *Benedicam Sarę, & ex illa dabo tibi filium, cui benedicturus sum.* Esta el libro del Genesis lleno,de que la generacion de los hijos,y el daroslos Dios es bendiciõ diuina,y assi la llama el Spiritu sancto: y vna delas principales razones,porque es bendicion de Dios el daros hijos,es,porque os da materia de tanto merecimiento, como es informar essos hijos,paraque sean sieruos de Dios. Pero creedme, que si os oluidays desto la bendicion se os boluera en maldicion.

Ex.32.

Gen. 17.

Consummatisque diebus,cum redirent,remansit puer Iesus in Hierusalem. Acabados los dias dela fiesta, como se boluiesse el Sancto Ioseph con su sacratissima Esposa,quedose el preciosissimo niño Iesus en Hierusalem,sin ellos echario de ver. En aquel tiempo yuan los varones por vn camino a la romeria,y las mugeres yuan por otro. Lo qual era vna muy sancta costumbre: y los niños de tierna edad tenian libertad, para yr con sus madres,o con sus padres: Esta sancta costumbre guardaron aquellos famosissimos predicadores S. Illefonso, S. Ambrosio, S. Augustin,y otros sanctos padres y prelados,que tenian ordenados enlas Iglesias lugares particulares para los hombres,y otros para las mugeres, y vn velo en el medio,para que no se viessen los vnos a los otros,y assi estuuiessen con mas recogimiento y atencion en los lugares sanctos. Agora todo anda mezclado,y no sin mucho peligro de las consciencias. Gran negocio es para biẽ obrar,quitar las occasiones del mal. En el Genesis se lee,como sepulto Abrahã a su muger Sara *in spelũca duplici.* En

Gene.23.

vna

vna cueua,que tenia dos apartamientos. Y dizen algunos ſobre eſte lugar,que el tener aquella cueua dos apartamientos era,para poner los hõbres en la vna parte,y las mugeres en la otra, por que aun deſpues de muertos no pareceu mal los hombres apartados de las mugeres. Si Adam eſtando tã lleno de gracias,tã ſabio,y tan armado con diuinos dones,poniendoſe a parlar con Eua,y dexandoſe liſongear della,fue tan grauemente derribado:el que no eſta tan armado,ni es tan ſabio ni tan fuerte,y eſcucha la blandura delas mugeres,ellas le pondran de lodo paraque tenga que llorar toda ſu vida. La miſma Eua nueſtra madre moſtro quan mala es la occaſion, y de quanto poder para hazernos caer en peccado,la qual pregũtandoſe el demonio: *Cur præcepit vobis Deus, vt non comederetis ex omni ligno paradiſi?* Reſpondio: Del arbol que eſta en el medio del parayſo nos mando el Señor, que ni comieſſemos, ni le tocaſſemos. Dios ſolamente les dixo, que no comieſſen de aquel arbol,y no que no tocaſſen en el,pero entendio Eua y muy bien, que por el miſmo caſo que les vedo el comer,les vedo el tocar, porque tocando ſe ponian a peligro de comer. Aſsi digo yo hermanos,que la razon,y la experiencia nos enſeña,que pues no nos es licito comer de eſſa fruta vedada,tampoco nos es licito tocarla, y para no deſſear tocarla, es coſa importantiſsima,no verla. No te pongas a mirar lo que no te es licito comer,ni tocar,que por ay te vencera tu paſsion,para que offendas grauiſsimamente a la diuina Mageſtad,y aſsi el miſmo texto ſagrado cuenta mas abaxo: *quod vidit mulier, quod pulchrum eſſet lignum ad videndum, aſpectuque delectabile.* De ver como era hermoſo,le vino gana de tocarlo y de comerlo. Y enel miſmo Geneſis ſe dize: *Videntes filij Dei filias hominum, quod eſſent pulchræ, acceperunt ſibi vxores, ex omnibus quas elegerant.* Viendo los hijos de Dios (q̃ eran los hijos de los grandes y ſeñores,que gouernauan,los quales por los officios q̃ teniã ſe llamauan dioſes) las hijas de los hombres (conuiene a ſaber de la otra gente comun) que eran hermoſas, las cobdiciaron, y tyrannicamente las que les agradauan,las vſurpauan a ſus maridos, y vſauan dellas como de proprias mugeres ſolo por auerſe agradado de ſu hermoſura. Y eſto pone el ſagrado texto por cauſa del diluuio vniuerſal. Mirad quanto mal reſulto de aquella viſta. Por tanto no hagays ſino abrir los ojos, y mirar quanto ſe os offrece, que eſſa ſera la fuente de vueſtra perdicion y condenacion.

Gen.3.

Gene.3.

Gen.1.6.c.

Vna particular conſideracion quiero aqui poner,a propoſito de huyr las occaſiones. Dauid cuenta,como los de Babylonia,importunauan a los Iudios,que les cantaſſen aquellos cantares,que ſolian cantar al Se-

Pſal.136

ñor,y les hiziessen musica con los instrumentos,con que solian darla en el templo. En nuestra translacion estan estas palabras: *Qui a qui captiuos duxerunt nos,interrogauerunt nos verba cantionum*,y que respondieron:*Quo modo cantabimus canticum Domini in terra aliena*? Y tambié estan estas:*In salicibus suspendimus organa nostra*. En los sauzes colgamos los instrumentos musicales:significando,que la legitima causa de colgar los instrumentos fue,pedirles,que con ellos cantassen de los canticos de Sion,*suspendere* en este lugar significa,colgar vna cosa: y no como quiera,sino ahorcandola. Y assi vso desta significacion Sant Lucas,hablando de como se ahorco Iudas: *Et suspensus crepuit medius.* Pues como los seruos de Dios tengan tanto cuydado de apartar las ocasiones,cõ q̃ puede ser offendido el soberano Señor, aun con daño de sus proprias personas(como S. Marcos,de quien refiere S. Hieronymo, que por tenerse por indigno del sacerdocio,se corto el dedo pulgar, y S. Leon Papa,la mano,porque vna muger le toco en ella con los labios de su boca,que fue vn soplo, que le encendio el coraçon en vn pensamiento torpe)de aqui es,que porque los Babilonios profanos y ydolatras burlando del Dios de Israel,y delos Psalmos que en el templo solian cantar,viendo a los Leuitas con los instrumentos en las manos les pidiessen mofando,que cantassen algo de aquello que a su Dios cantauan en el templo,ellos con gran espiritu dezian:porque hemos de tener instrumentos,que den occasion a que Dios sea burlado, y escarnecido?instrumentos que a tales blasphemias dan occasion, no han de andar en manos humanas,ahorcados deuen estar. Y assi con este sancto sentimiento como de horcas los colgaron de los sauzes. Instrumẽtos q̃ dan occasion a que Dios sea burlado,bien merecen ser ahorcados. Cosa misteriosa parece por cierto,que los Hebreos en vna rota y desbarato tan terrible arruynada su ciudad,abrasadas sus casas, saqueados sus bienes,y ellos sin libertad,tuuiessen cuydado,de poner en saluo las harpas,y los otros instrumentos musicales,y de solos ellos se cargassen,para yr al lugar del destierro:parece que vuieran de dezir:pues nos lleuan captiuos y aprisionados,renunciemos todo genero de instrumento,que pueda ser aliuio a nuestra pena. Con tan miserable fortuna no quadran recreaciones,con tal estado vayan fuera musicas y plazeres,que de oy mas no son para nosotros sino lamentaciones. Sin duda esto fuera mas acertado,y no dieran motiuo a los Barbaros,que les mandassen cantar los cantos de Sion,y les augmentassen con esso mas el dolor. Pero ya q̃ en esto erraron,remediaronlo,con ahorcar estos instrumentos, y no querer con ellos offender a Dios. Y que fuessen los Leuitas mouidos

Actuũ. 1

con

con eſte eſpiritu, ſignificalo el interprete Caldeo, que ſu expoſicion dize: *Subito Leuitæ præciderunt pollicem dentibus ſuis, & dixerunt: Quomodo cantabimus canticum Domini in terra aliena?* Que luego como los Leuitas oyeron las burlas, y blaſphemias delos Babylonios, con grande eſpiritu con ſus proprios dientes ſe arrancaron los dedos pulgares deſus manos, y dixeron: Como cantaremos cantos del Señor entre gente agena? Como ſi dixeran: no ha de quedar coſa en noſotros de q̃ los blaſphemios puedan tomar occaſion de eſcarnecer al Señor, y aſsi no ha de hauer dedos, con q̃ tocar los inſtrumẽtos. Bien ſe echa en eſto de ver, el cuydado q̃ los ſieruos de Dios tienen, de quitar las occaſiones de offenderle. No quiero dezir, q̃ nos cortemos las manos, ni nos quitemos los ojos, ſi nos ſon occaſion de mal, ſino que huyamos todos los tropieços dõde podemos tropeçar. Son a Dios tan aborrecibles eſtas occaſiones, q̃ quando hazia cargo a los Hebreos del grauiſsimo peccado de la idolatria, a q̃ eran tan inclinados, igualmente ſe le hazia tambien de los deleytoſos boſques, y apazibles jardines, q̃ para ſuſtento della plantauã en contorno de ſus tẽplos. Porq̃ aunq̃ eſto no era idolatrar, pero era en effecto hazer riegos, para el crecimiento y ſuſtento de la idolatria, y dar occaſion a q̃ los hõbres entretenidos en aq̃llas floreſtas, mas ſin rienda ſe fueſſen al ceuo de ſu inclinaciõ. Conforme a eſto me parece, q̃ eſtuuo diſcretiſsimo aquel Rey de quiẽ eſcriuio Plutarco en ſus apophtegmas, el qual junto cõ ſer muy prudẽte era muy colerico, y tenia algunas vezes ciertas iras exorbitantes, q̃ ſuelẽ ſer en los Principes muy dañoſas, y auiendole vn vaſſallo ſuyo preſentado vnos vidrios de eſtremada hermoſura y precio, puſieronſelos todos ſobre vna meſa, y por inaduertencia de vn paje ſe yua vno a caer, y alçando el Rey el baculo quebrolos todos, diziendo: No quiero pleytos por mis dineros. A caſo alguno de voſotros quebrara yno delos vidrios, yo ſoy colerico, y quebrarle he a el la cabeça, remediemos con tiempo eſte mal.

Como auia dos differẽcias de caminos pẽſo la ſacratiſsima Virgen q̃ ſu ſoberano hijo yua cõ el ſancto Ioſeph por el camino delos hõbres, y el S. Ioſeph pẽſo q̃ yua cõ ſu ſanctiſsima madre, y aſsi no ſupierõ, q̃ ſe quedaua en Hieruſalẽ. Gran marauilla fue ſin duda, q̃ pudieſſe la piadoſsima madre, apartar los ojos deſu dulciſsimo hijo de tal ſuerte que le vinieſſe a perder. Digo, q̃ lo hizo, porq̃ como eſtaua en el tẽplo en los diuinos officios, quiſo poner en ellos toda ſu atẽcion, porq̃ para gozar dela viſta corporal deſu chariſsimo hijo, le quedaua otro mucho tiempo. Quando eſte celeſtial maeſtro dixo: *Quærite primũ regnũ Dei & iuſtitiã eius.* Enſeño el ordẽ q̃ ha de tener el Chriſtiano en el ſeruicio de la diuina Mageſtad, porq̃ donde ay primero, dize relacion a poſtrero, *Mat. 6.*

y ay orden, el qual deuemos guardar entre las cosas de Dios, y las nuestras, y es, el que tiene entre si el azeyte y el agua en vna lampara, ambos estan en vn vaso: pero destos licores el azeyte siempre tiene el lugar y puesto mas alto, y el agua el mas baxo. A esta semejança en el vaso de nuestra alma y coraçon ha de hauer dos cuydados, el vno de lo que toca a Dios, el otro de lo que nos toca a nosotros: Pero el cuydado mas principal se ha de poner en lugar mas eminente y superior, que es el del seruicio de Dios, tomando sus cosas para el mas principal exercicio de nuestra vida, no nos occupando en otras hasta cumplir con estas, y que en respecto destas las nuestras sean accessorias, y de lugar inferior y segundo. Los verdaderos seruos de Dios siempre andan con este cuydado, teniendo por muy desconcertado desorden todo aquello que no lleuare este orden. Delos muchos exemplos q̃ en confirmaciõ desta verdad se pueden traer, es muy a proposito el del Rey Dauid, el qual desseando edificar vn sumptuoso templo para Dios dixo al Propheta Natan: veys q̃ yo moro en casa de Cedro, y el arca de Dios esta en medio de pieles. Como si dixera: affrentado estoy de ver, que tengo mejor lugar q̃ el arca del testamento, q̃ nos representa a nuestro Dios Y en razon desto compuso aquel Psalmo que comiença: *Memento Domine Dauid.* en el qual con grndes encarecimientos de palabras manifiesta su desseo, de q̃ las cosas de Dios fuessen preferidas a las suyas diziendo: *Si introiero in tabernaculum domus meæ, &c.* Es lo q̃ suele dezir vn hombre por vltimo encarecimiento de vna cosa que mucho dessea: No comere bocado que biẽ me sepa, hasta que vea cumplido mi desseo. Protesta pues Dauid, que nada le dara gusto, aun de aquellas cosas tan desseadas dela naturaleza, como son el morar en casa, dormir en cama, y descansar despues del trabajo, hasta cumplir con lo que tocaua al diuino culto, y con el respecto deuido al arca del Señor, anteponiendo las cosas de Dios a las suyas. Este desseo lo tomo la diuina Magestad muy en cuenta, quando le dixo agradesciendoselo: El auer pensado en tu coraçon edificar templo a mi nombre, fue buen pensamiento tratar esto en tu alma. Hizo bien en tratarlo, porque començaua por deuido orden, por las cosas de Dios, aunque su diuina Magestad por algunos respectos le mando dexar aquel edificio a su hijo Salomon. Y aun en esto ay que notar para el presente proposito porque edificando Salomon el templo tan sumptuoso, que fuera increyble a los hombres la riqueza de su fabrica, a no la especificar la sagrada Scriptura, lo acabo en siete años, y vna casa que hizo para su morada, tardo treze años en edificarla. Como pues siendo mas sumptuoso el templo se hizo en siete años, y la

2. *Reg.* 7.

Psal. 133.

3. *Reg.* 8

3. *Re.* 6. & 7.

casa

casa en treze? porque se daua mas priesa a hazer el templo por ser obra para Dios, que en hazer la casa, que era obra para vn hombre. El edificio del templo tomauase mas a pechos como obra del culto diuino y a este se acudia con mas diligencia y cuydado. Singularmente cumplio esta regla, y siguio esta doctrina la gloriosa Reyna de los cielos, pues por estar toda eleuada en el amor de la diuinidad, quito los ojos por entonces de aquella sacratissima humanidad. Y pues ella aparto sus jos de cosa tan sancta, estando en los diuinos officios, quãta mas razon ay, paraque nosotros estando en ellos apartemos los nuestros de cosas vanas y impertinentes? y para esto notad vn sancto consejo que da sant Buenauentura por estas palabras: Quando dixeres el officio diuino, o otra oracion, quieta te primero a ti mismo, oluidandote de todo lo terreno, paraque con tanta deuocion, reuerencia, temor y alegria digas las oraciones, como si puesto entre los choros de los Angeles, ante la Magestad diuina, presencialmente con ellos offreciesles alabanças al Señor. Imprima el Spiritu sancto esta doctrina en los coraçones de todos los que la leyeren, por su infinita clemencia. Y para entender mejor esta materia, se ha de notar, que para la oracion se requiere atencion actual, o virtual. La atencion virtual, es la causa de dõde sale y procede la oracion, que es el aparejo que haze el buen Ecclesiastico quando ha de pagar sus horas, y la que haze otro qualquier sieruo de Dios, quãdo quiere dezir algunas oraciones. Porque assi como el musico antes de hazer la musica da vn tiento a las cuerdas del instrumento, para ver, si hazen consonancia, y sino aprieta vnas, y afloxa otras, hasta q̃ lo templa: Assi es necessario templar primero el instrumento, que es el alma, procurando que las cuerdas que son las potencias, memoria, entendimiento, y voluntad, esten en deuida proporcion. El entendimiento sin imaginaciones vanas, la voluntad con sancta affection, y la memoria q̃ este occupada en acordarse de lo mucho que Dios merece, y de lo mucho que le deue. Y en virtud deste aparejo y atencion con que se pone vno a rezar, y a orar, es la oracion acceptable a la diuina Magestad, cõ tanto que salga de coraçon limpio de peccado mortal, aunque en ella se diuierta algunas vezes por la flaqueza humana, y no tenga atencion actual. Y esto es lo que dize Dauid hablando con Dios de los justos: *Praparationem cordis eorum audiuit auris tua.* Lo que principalmente oyes Señor, es la preparacion del coraçon de los justos, y esta es la que mucho te agrada. De la atencion actual dize Scoto que no es necessaria absolutamente, porque Dios no obliga a lo imposible, ni aun a lo muy difficil, y como sea cosa imposible, o muy difficultosa, estar siem

Psal. 9.

Scoto. libro. 4. distin. 3.

pre atento sin diuertirse, sigueſe, que no es esto necessario para cumplir con lo votado, ni para alcançar gracia y gloria, porque con la atencion virtual se alcança todo. Aunque la actual es necessaria para el gusto y consolacion del alma, porque esto no se recibe ni se alcança sino con continua y actual atencion: y la oracion que carece de la vna, y de la otra atencion dize Dauid, que es hecha con labios engañadores por estas palabras: *Auribus percipe orationem meam non in labys dolosis.* Esto es, la que pronuncio no con labios engañadores, significando en esto, que entonces se haze la oracion con labios engañadores, quando vno se pronuncia con la lengua, y otro se ymagina con el coraçon culpablemente. Estays diziendo con los labios, padre nuestro que estas en los cielos, sea sanctificado tu nombre: y estays aduertidamente pensando mil impertinencias, mirando con los ojos a vna parte y a otra deshonestamente. Esta es oracion *in labijs dolosis.* con la qual antes offendeys a Dios que le seruis, pues hablays con su altissima Magestad con tanta irreuerencia.

Psal. 16.

No es justo, que dexemos de considerar el tiempo, quando estos bēditissimos desposados perdieron esta preciosissima joya que fue, *cum redirent à Hierusalem*, quando salieron de Hierusalem. En lo qual se significo, q̄ vno delos fundamentos de nuestros males, por donde perdemos a Dios, es, por salirnos de Hierusalem, vision de paz, q̄ es de la quietud y reposo interior, y por inquietarnos con demasiada solicitud buscando, y grangeādo las cosas, terrenas y mundanas. Cuentā las diuinas letras en la oracion de Manasses q̄ dixo con gran affliccion de su coraçon hablando con Dios: *incuruatus sum multo vinculo ferri, & nō est respiratio mihi.* Cargado y oprimido estoy con vna cadena muy grāde de hierro, de manera que no puedo respirar. Quātos ay q̄ pueden dezir esto el dia de oy, q̄ andan cargados con tantos negocios, y con tantos cuydados, q̄ no les queda tiempo, para respirar, ni para dezir: bendito sea Dios. Y lo que peor es, q̄ oprimidos con tan grandes cargas, no las tienen por cargas, mas el dia q̄ no estan sumidos hasta los ojos con negocios, no estan en si, ni saben q̄ se hazer de malencolia y tristeza. En el Exodo se lee, q̄ viendo Pharaon la gran multiplicacion de los hijos de Israel, porq̄ no se multiplicassen tanto, cōsiderando, q̄ aquello procedia del mismo descanso q̄ tenia, los començó a affligir, mandādoles hazer mucho numero de adobes. Sobre esto dize Origenes, q̄ semejante es la inuencion del demonio, el qual viendo q̄ los Christianos con quietud y reposo spiritual multiplican y crecen en virtudes, y merecimientos, procura de ocuparlos en negocios humanos, en barro con que se enfu-

2. *Paralis.c.*36.

Exo. 1.

zien,

zien,en edificar muchas casas,plantar muchas viñas,y fundar grandes mayorazgos,paraque inquietos y desasossegados no acierten a hazer cosa bien hecha en seruicio de Dios. Y assi no solo no multipliquen y crezcan en merecimientos,mas vayan siempre de mal en peor. Y esto es,perder a Dios,por salir de Hierusalem. Dexad hermanos essa solicitud,no tomeys tan de veras cosas tan de burla, quietaos, buscad algun reposo para vuestras almas,donde considereys,lo que deueys a Dios, y lo que aueys de hazer,para corresponder en alguna manera a esta obligacion. Vemos,que repite muchas vezes S. Pablo escriuiendo a los Hebreos este nombre *requies*,hablando de la tierra de promission,y como dixo Dios de los malos. *Si introibunt in requiem meam.* No entraran en mi descanso,no penseys que se llamaua aquella tierra descanso,porque en ella auian de hallar hecho el vestido,y el calçado,y que la tierra hauia de dar el pan,y el vino sin labrarla;que todo esto, trabajo les auia de costar como agora,mas queria dezir, que tendrian descanso,porque cessaria aquel desseo,aquella ansia,y agonia que tenian, de tener ya assiento:y dexar de andar desterrados por los desiertos. Assi quando dezimos,que busqueys quietud,para daros a Dios, no queremos dezir,que dexeys de entender enlo que cumple a vuestros estados, sino que de tal manera lo trateys,que no quede el alma cargada y oprimida con la demasiada solicitud,sino que le deys libertad,para entender principalmente en los negocios de su saluacion. *Ad Hebre.* 4.

Verdaderamente el ver como no hartan las cosas del mundo,auia de ser occasion muy grande , para no solo no perder por ellas la quietud espiritual , mas para aborrecerlas muy de veras. Dauid encareciendo la sed que tenia en ausencia de Dios dixo : *Fuerunt mihi lachryma mea panes die ac nocte.* Mis lagrymas fueron para mi pan de dia y de noche. Sancto Rey , porque no dezis , que fueron agua, porque para vn hombre sediento mas conuiene agua que pan ? Al sediento que beue agua , mitiga se le la sed , pero si come pan , siempre se le augmenta y crece . Y para dezir Dauid , que mientras mas lloraua mas le crecia la sed de Dios ausente , y que todos los bienes de que gozaua le causauan mayor hambre , dize : Fueron mis lagrymas pan . Esto experimento tambien su hijo Salomon , el qual despues de auer contado muchas cosas excelentes en el Ecclesiastes, de que hauia gozado dize , que boluiendolas a considerar , hallo, que todas eran vanidad , y que eran bienes de duende y trasgo , que se bueluen en carbon : y finalmente de todos los bienes temporales dixo el mismo Salomon , que son como ratonera armada con queso, *Psal.* 41. *Eccle.* 1.

para

paraque cayan los necios, y assi sacan la muerte de donde esperauan sacar vida. Afficionate vno, penso de sacar de alli contẽto, peganselc vnas crueles bubas, y viue con ellas vna vida, que se puede llamar mas propiamente muerte. Por esto dize el sancto Iob, que el pan, que come el mundano, se le conuertira en hiel de Aspides ponçoñosas, quiere dezir, aquellas cosas, de que espera conseruacion y sustento, que le parecen tã necessarias como el pan, de essas sacara la muerte, y delo que espera deleyte, sacara hieles y rauias: y poco mas abaxo dize: y mientras mas comiere, se vera en mayor estrecho y affliction. Por esto la summa verdad Christo nuestro reparador no se contento con llamar a las riquezas engañosas y falsas, sino el mismo engaño y falsedad, diziendo; *Verbũ quod seminatum est, suffocatur fallacia diuitiarum.* Y vna delas cosas en que mas engañan, es, que prometen descuydos, y dan cuydados, prometen piedad, y dan tyrania, y crueldad. O si yo fuesse rico (dize el otro,) y q̃ de limosnas haria, que de hospitales y templos; embiale Dios riquezas, de donde menos pensaua, y buelue sele el coraçon duro, los ojos crueles, enemigos de los pobres, que quando los vee a vna esquina, querria echar por otra calle. Pensaua differentemente este hombre de si, quãdo desseaua ser rico, pero las riquezas son mentirosas y falsas. O si Dios embiasse su luz, paraque los que estan ciegos entendiessen claramente estas cosas; porque como Iacob alumbrado de los rayos del Sol vio, que eran lagañas y fealdad de Lya, lo que con la escuridad de la noche auia tenido por hermosura rara y peregrina. Assi aquel, a quien Dios despierta, y toca con los rayos de su luz, hecha de ver, que es torméto, lo que en la noche de la culpa tenia por recreacion y plazer. Por falta desta luz siguen los hombres la mentira, y dexan la verdad, y assi se marauilla Dauid dellos diziendo; *Filij hominum vsquequo graui corde, vt quid diligitis vanitatem, & queritis mendacium?* Hombres dotados de juyzio y de razon, hasta quando con pesado coraçon aueys de amar la vanidad y la mentira? Estas palabras aunque parecen claras, tienen alguna difficultad, porque por vna parte nota el sancto Rey a los hombres de pesados, y por otra de liuianos, y que aman liuiandad y vanidad, q̃ parece contradezir lo vno al otro, porque si vn vaso esta lleno de agua, de tierra o de plomo, esta pesado, porque todas estas cosas son pesadas, mas si esta lleno de ayre, esta liuiano, pues como puede ser liuiano, y pesado? Verdaderamente todas las cosas del mundo son liuianas y sin peso, pues no pueden dar todas juntas entera satisfacion al coraçon humano, pero con todo esso hazen tan pesado a este miserable coraçon, que lo hazen baxar al profundo del infierno, y como auemos ya dicho, se llaman

Iob. 21.

Matth. 13.

Gene. 29.

Psal. 4.

ſlaman mentira, porque dan lo contrario de lo que prometen, que prometiendo contento, dan tormento eterno.

Quedarſe el ſacratiſsimo niño Ieſus en Hieruſalem no fue a caſo ni por ignorancia, porque deſde el inſtante de ſu marauilloſa concepcion tuuo ſu ſanctiſsima alma toda la ſabiduria que tendra para ſiempre. Y ſi preguntays, ſi eſſo es aſsi, como dize aqui el ſancto Euangelio, *Ieſus proficiebat ſapientia?* ſi yua aprouechando en ſabiduria, luego no tuuo deſde ſu Concepcion toda la que hauia de tener? Origenes da vna excelente reſpueſta a eſta pregunta. Y dize, que yr creciendo en ſabiduria era, yr manifeſtando cada hora mas quien era. Entrays en vna libreria antigua, y topays vn libro, que eſta enquadernado en tablas deſnudas y lleno de poluo, començays a leer en el, y hallays grandes ſecretos y myſterios, por lo qual marauillado dezis: O ſancto Dios y que libro eſte tan excelente? en tablas de oro auia de eſtar enquadernado, y no en tablas de madera deſnudas, que ſecretos ay en el, que myſterios tan altos? bolueys otra hoja, y hallays otro myſterio, bolueys otra, y hallays otro mayor, cada hora ſe va deſcubriendo mas el valor del libro O precioſiſsimo niño Ieſus, que libro eres tan excelente? libro antiguo, libro eterno, eternalmente engendrado, y enquadernado en tiempo en las tablas de nueſtra humanidad. Pues eſte libro que aparecio en la libreria deſte mundo con las tablas deſnudas, pobre, puesto en vn peſebre lleno de telarañas, començo a abrirſe, por las marauilloſas obras q̃ començo a hazer, y leyeron por el los paſtores y los reyes, y haſta vn ladron leyo por el en la Cruz, y conocio lo que era. Y el Centurio tambien leyo en el, y dixo; *Verè filius Dei erat iſte.* Finalmente aſsi como el que ſueſſe leyendo por aquel libro que diximos, cada hora lo eſtimaria mas, aſsi cada hora ſe yua deſcubriendo Ieſu Chriſto hijo de Dios. Y por eſto ſe dize del, que yua creciendo en ſabiduria, porq̃ cada hora la yua mas manifeſtando. Sant Gregorio declara tambien eſtas palabras diziendo; El Sol ſale por la mañana, y va ſubiendo por nueſtro emiſpherio, por lo qual dezimos: El Sol va creciendo. Cierto es, que el Sol no crece en ſu rueda, porque el miſmo es el de oy y de la miſma grandeza que era cinco mil años ha. Pero dezimos, que va creciendo el Sol, porque va manifeſtando mas ſus rayos, da mas luz al mundo, y cauſa mayor calor. O ſacratiſsimo niño Ieſus? que como Sol començaſte a reſplandecer en tu ſanctiſsimo nacimiento, y deſde alli alumbraſte a muchas almas, que traxiſte a ti, y ſiempre fuyſte creciendo deſta manera, haſta q̃ eſpiraſte en la Cruz. Sant Buenauentura dize, que crecia en ſabiduria experimental. Vn herbolario ſabe eſpeculatiuamente muchas propriedades

dades de yeruas,y si le preguntays;aueys gustado tal yerua? responde; no,pero bien se,que tiene estas qualidades,come la despues, y guitala, y assi sabe por experiencia lo que antes no sabia. Desta sciencia experimental habla Sant Pablo diziendo; *Et quidem cum esset filius Dei didicit ex his quæ passus est obedientiam.* Excelente modo de aprender obediencia es,obedeciendo. Tanto quanto mas trabajos padecia por la obediencia de su eterno padre,tanto mayor experiencia,tenia de lo que luego en su sanctissima concepcion supo con su entendimiento. Soleys dezir,que no ay tal cirujano,como el bien acuchillado, que es cirujano por arte,y despues le hieren,y lo es por experiencia,porque sabe,como quema la trementina,y con que blandura ha de curar la herida. O Christo reparador de la vida y cirujano piadoso de nuestras llagas?que antes que fuessés experimentado en nuestras miserias curauas señor tan asperamente, que por vn peccado mortal hazias gran matança en los hombres,pero vestido de nuestra mortalidad,lastimado con hambre, frio y cansancio,açotado y crucificado,como cirujano experimentado curas con mas blandura y suauidad las llagas de nuestros peccados. De esta experiencia dize el Serafico Doctor, que se puede entender el yr aprouechando en sabiduria. Siendo pues verdad, que tenia summa sabiduria,cierta cosa es,que pues se quedo en Hierusalem como perdido,que no fue a caso,ni por ignorancia,sino con admirable prouidencia. En su nombre dixo Dauid; *Factus sum tanquam vas perditum.* Soy hecho como vn vaso perdido. Si acertays a hallar vn vaso nueuo entero y sano,guardaysso,porque os parece bueno, y quando mucho os seruira,para beuer por el:pero si hallays vn vaso quebrado seruis os del de muchas cosas, podeys hechar en el agua, tinta, tierra, saluados y la vassura de vuestra casa,de todo os sirue. Por esso le comparo el hijo de Dios al vaso perdido,porque nos siruio de muchas cosas. Siruionos de Maestro,siruionos de compañero,siruionos de manjar,siruionos de Redemptor,siruionos de capitan,y siruionos de recebir en si la vassura de nuestras culpas, pagando por ellas al padre eterno. O dulcissima consideracion,para vn alma puesta en vn rincon de su casa,tratando y conuersando con este celestial Señor? donde ya le llama amigo,ya hermano,ya padre,ya esposo,ya juez. *Factus sum tanquam vas perditum.* Soy hecho como vn vaso perdido,q̃ sirue de muchas cosas,assi yo siruo de todo lo que los hombres hã menester. Desta cõsideracio̅ se aprouechaua mucho nuestro padre S. Francisco, el qual tratando cõ este diuino Señor le dezia; *Deus meus & omnia.* Dios mio y todas las cosas. Y repetia muchas vezes estas mismas palabras con grã

Heb.5. ca.

Psalm. 30.

ternura

ternura de coraçon,todo bañado en lagrymas con la conſideracion de la marauilloſa liberalidad del clementiſsimo Saluador del mundor,*qui ſe naſcens dedit ſocium,conueſcens in edulium , ſe moriens in pretium , ſe regnans dat in præmium.* O dichoſa el alma q̃ con verdad puede dezir; *Deus meus & omnia.* Porque aunque Dios es nueſtra riqueza, nueſtra hartura,nueſtra hõra;nueſtro deleyte,nueſtro amigo, y nueſtro padre, pero con todo eſſo muchos de noſotros no nos contẽtamos cõ ſolo el, mas queremos tambien la honra,las riquezas,la hartura, los deleytes y plazeres del mundo.Por eſto aquel dize con mucha razon; *Deus meus & omnia,*que con ſolo el ſe contenta,y de las coſas de aca no quiere, ſino ſolas aquellas ſin las quales no puede paſſar. Y porque entre las coſas de que nos ſiruio el buen Ieſus,vna de las mas principales fue, el ſer nueſtro Maeſtro,y enſeñarnos,a padecer hambre frio y otros muchos trabajos,para eſto ſe quiſo quedar en Hieruſalem, donde le faltaſſe el abrigo y refugio de ſu piadoſiſsima madre . Y aſsi Sant Bernardo en vn ſermon,y Sant Baſilio y otros Doctores affirman, que en aquellos tres dias pidio el ſacratiſsimo niño Ieſus limoſna de puerta en puerta, para ſuſtentarſe. Lo qual ſe confirma,porque donde noſotros leemos: *Propter nos egenus factus eſt.* En el texto Griego ſe lee; *Propter nos mendicus factus eſt.* Y aſsi traſlado tambien Sant Baſilio. Por noſotros ſe hizo mendigo. O bondad ineffable de Dios, y quanto ſe quiſo abatir y humillar,para derribar nueſtra ſoberuia,y para enſeñarnos, no ſolo a padecer trabajos con paciencia,mas a humillarnos y enuilecernos , y a amar la pobreza,la qual honro tanto el Señor, que quiſo ſer pobre , y mendigar como pobre,y deſpues encarecio tanto la pobreza,que vino a dezir:*Beati pauperes. Quoniam veſtrum eſt regnum Dei.* Bienauenturados los pobres,porque vueſtro es el Reyno de los cielos. Donde affirma la ſummma verdad,que tiene en tanta manera pueſto el Reyno delos cielos en las manos de los pobres,que caſi podemos dezir,que como ſuyo lo andan vendiendo por eſſas calles. Y aſsi vemos, q̃ llega vn pobre a vueſtra puerta,y dize;dadme por Dios vna limoſna,dadme por Dios vn pedaço de pan , q̃ es lo miſmo q̃ dezir;Dadme vna limoſna por el Reyno de los cielos,porq̃ Dios y Reyno de los cielos todo es vno, como parece por S. Lucas. Y aſsi como vẽde vn librero vn libro por quatro reales,aſsi el pobre por vn ſayo viejo,por vna pobre capa vende el Reyno de los cielos,como ſi dixeſſe;Dadme aca eſſa limoſna, veys ay el cielo. *Da,& accipe,& iuſtifica animam tuam.* Dize el Eccleſiaſtico. Dad,y recibid,cõ q̃ ſe juſtifique vueſtra alma. Que buẽ pẽſamiẽto,paraq̃ no os fatiguẽ las limoſnas. Benditas ſean las miſericordias de Dios.

2.ad Corin. 8.c.

Luc. 6.

Luc. 11. & 17.

Eccl. 14.

para

para siempre, que baratissimo nos dexo el cielo? Esto significa; *Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur*, que por la misericordia temporal alcançaran la eterna. Holgaria yo mucho, que los hõbres principales y ricos, que como tienen diuersidad de apartamientos en su scriptorio, aqui tantos mil ducados, que se han de emplear en casar a su hija, aqui tantos, para comprar tales possessiones, aqui tantos, para el gasto ordinario de la familia, tuuiessen tambien vno entre los demas, en que se pusiessen cada dia tantos reales o ducados, para comprar el cielo, para dar limosna, y para visitar essas tiendas, donde se ven de la gloria tan de balde, que son los hospitales, las casas de los pobres enfermos, y las casas de los pobres honrados, que por no pedirlo, comẽ tierra. Tambien holgaria yo, que paraque las limosnas fuessen cumplidas, el mas illustre y el mas cauallero y rico, que trata de virtud, quãdo los dias de fiesta entra en la Iglesia, a oyr Missa y sermon, preguntasse al pobre que esta a la puerta pidiẽdo; Dezidme hermano dentro de dos horas que limosna os puedẽ dar aqui? señor cosa de vn real, pues veysle aqui, y entraos conmigo, a oyr el sermon y la Missa, que no es razon, q̃ vendiendo vos el cielo, os quedeys fuera. Cosa es de grande lastima, q̃ auiendo tantos mendigos en cada Republica, no se vea jamas pobre alguno, que oya sermon, y plega a Dios que oyan Missa.

Pues se ha offrecido materia de hablar de la pobreza, desseo que se aduierta, que no solo seran los pobres bienauenturados en el cielo, mas aun aca gozan de algunas felicidades, de que no gozan los ricos, las quales trata S. Chrysostomo, paraque los pobres vean, quan obligados estã a seruir a Dios, y darle muchas gracias, pidiendole con instancia, fauorezca a los ricos, que los sustentan. La primera felicidad es, la estraña paz y tranquilidad en que viuen, sin andar hechos estrelleros, reboluiendo reportorios, buscando pronosticos, si hará buen temporal, si llouera por el mes de Abril o Mayo, porque tienen sembrado mucho trigo, como los ricos, si los nauios que cargaron para las Indias, lleuaron bonança, si saldran enemigos, y los robaran. En los casos de honra como se han de auer. En los trajes y inuenciones como saldran de manera q̃ se auentajen a todos. Como casaran sus hijos, paraque con la hazienda se supla, lo que nego la naturaleza. Que de ansias, que de cuydados padecen los miserables ricos en estas cosas. Dichosos los pobres, que de todo esto viuen libres. La capa vieja y remendada, vn pedaço de pan en las manos, dize el pobre, llueua Dios o no llueua, que esto no me ha de faltar: alla se lo ayan los ricos con sus cuydados: *Melius est parum cum timore, quam thesauri magni & insaturabiles*, dizen las diuinas letras.

B. Chry. homi. de oratione Ana to. 1.

Prou. 15.

letras. Y si me dezis, que el rico duerme en mejor cama, y come mejores comidas. Digo q̃ aun en esso es mas dichoso el pobre q̃ el rico, porque en q̃ esta el buen dormir y el buen comer? y en q̃ os sepa bien lo q̃ comeys, y no aya cosa, que impida el sueño, pues si en la dura cama de ladrillos le sobra al pobre el sueño, q̃ puede prestar al rico ansioso y inquieto, q̃ con quatro o cinco colchones no le dexan reposar los cuydados, y si la hambre del pobre le haze tan dulce vn pedaço de pan de ceuada y vna cebolla, quanto al rico le son desabridas las aues y los regalos, q̃ de noche y de dia anda lleno de azedias, que apenas tiene tiempo para las digerir, quanto mas affortunada es la suerte del q̃ haze dulce lo amargo, que la del que haze amargo lo dulce? *Dulcis est somnus laboranti, sive parum sive multum comedat; Saturitas autem diuitis non sinit eũ dormire*; Dize el Ecclesiastico. Y sobre todo, es lo q̃ passa en la muerte de los ricos. Muy hermoso a marauilla era el cabello de Absalon, q̃ parecia vnas hebras de oro, y cada año q̃ lo vendia, sacaua del muy buenos dineros, pero su descuento se traya y su pesadumbre, pues dize la sancta Scriptura, *quę grauabat eum capitis*. Que los mismos cabellos le grauauan y agrauiauan, y le dauã dolor de cabeça, y le obligauã, a q̃ anduuiesse cabizbaxo, y al cabo essos mismos cabellos lo ahorcarõ. Preciosas son las riquezas, los estados grandes biẽ parecen, y mucho se estiman, pero sus pesadissimos contrapesos tienen, sus dolores de cabeça se traen consigo, y lo que peor es, sus dolores de conscience, sus incomportables sobresaltos en lo temporal, y mucho mas en lo spiritual, mayormente en la muerte. Pues dize de los ricos el Propheta Sophonias; *Peribunt omnes inuoluti argento*. Embueltos y rebueltos en plata los ricos los cercan grandissimas congoxas a la hora de la muerte. Como se hara vn largo testamento, y se aclararan muchas cuentas tan sin cuẽta, y que dellas ha de tomar Dios muy estrecha cuenta. Si gano mal tal hazienda, o adquirio injustamente tal mayorazgo. Vno le da vozes, que se acuerde, como le ha sido buen hijo, y que es el mayor, qué lo mejore, otro que le ha sido fiel criado, y ha tantos años que le sirue, que le pague, la otra que le ha sido buena hija, y que es honrada, que es razon le augmente la dote. O incõmutable Dios; y que tropel de personas cargan sobre el, y ninguno le dize, q̃ se acuerde de pedir perdon de sus pecados a vn señor omnipotente, que tiene offendido, ante cuya presencia se ha de ver muy presto, para ser juzgado estrechamente. Y cõ estas ansias y cuydados se despide aquella alma cansada en vida y en muerte, y sabe Dios adõde ha de yr a parar. Pero al pobre no ay quiẽ le perturbe, todos le animan. Y le dizen, q̃ diga el Credo con vn crucifixo enlas

Eccl. 5.

2. Reg. 14.

Sophon. 1.

manos,y que confie en la misericordia de Dios. Y el leuanta los ojos a su criador,que no tiene ni le quedan otros cuydados,y con quietud se le despide el alma del cuerpo,y la da a su verdadero hazedor. Verdad es,que tambien se tiene la pobreza sus contrapesos,q̃ es muy abatida y aborrescible,en viendo al pobre,los amigos huyen,los parientes se niegan,las Republicas lo tienen en poco,no ay para el honra,ni officio,ni vara. Y assi dize el Spiritu sancto; *Diues loquutus est,& omnes tacuerũt, & verbum illius vsq; ad nubes perducunt: pauper loquutus est,& dicunt; Quis est hic & si offenderit subuertent illũ.* Habla vn rico en vn cabildo, en vna conuersacion en la plaça,y ensalçan sus razones hasta las nuues, aunq̃ diga necedades,y habla el pobre,y todos son a cerrarle la boca a piedra y lodo,aunq̃ diga diuinidades. Quien soys vos aqui? Callad barbaro. Porq̃ tengo de callar? Porq̃ no teneys razon. Porque no tengo razon? porq̃ no teneys dineros. Agora sabeys vos q̃ quien no tiene dineros,no tiene razon? Si tuuierades dineros y no razon, tuuierades razõ, pero razon sin dineros no es razõ. Pues si el pobre tropieça, *si offenderit*, si comete vna culpa por ligera que sea, *omnes subuertũt illum*. Que tiene de aguaziles,q̃ de juezes,q̃ de carceles,q̃ de carceleros? Visitad todas las carceles de España,y vereys,quan pocos ricos ay en ellas, los q̃ las pueblan,son los pobres,y aun antes q̃ entren en ellas,a penas lleuan capas ni sayos,que todo esto suele pegarse a las manos de los que los prẽden. En el pobre solo se castigan muchas culpas de otros, con quien la vara de justicia nunca encuentra,cuyas penas se reseruan para la eternidad. Con todos estos contrapesos de la pobreza,es mas dichosa la suerte del pobre,que la del rico. Y aunque no vuiesse otra cosa, bastaua para serlo la paz y quietud con que muere.

Eccl. 13.

Remansit puer Iesus in Hierusalem. Mysterio grande fue por cierto o diuino Saluador,que vos q̃ fuystes desseado tanto tiempo en el mundo,tan llamado con tantos sospiros y lagrimas,y en la representaciõ de la sancta Iglesia fuystes ayer nacido,ayer adorado,y q̃ oy os representemos perdido? Dezidme hermanos,si esperandose el Rey en esta ciudad,se gastassen muchos millares de ducados en adereçar cosas para recebirlo con gran pompa y aparato,y hecha toda esta costa, viniesse el Rey,y entrasse por vna puerta,y saliesse luego por otra,no os espantariades mucho? si por cierto. Pues porque vos Rey de la gloria auiendo los justos hecho tanta costa de sospiros y lagrymas para recibiros, auiẽdo venido ayer,os ausentays oy,y quedays perdido en Hierusalem? A esto respondo,que no es el,el que se pierde,los peccadores son los perdidos. Y porque como se dize comunmente,perdido es,quien tras perdidos

didos anda, pierdese el buen Iesus (si assi se puede dezir) por hallar a los perdidos pecadores. En nombre de los quales y de si mismo dezia Dauid; *Errani sicut ouis quæ perijt, quære seruum tuum.* Comparase el pecador a la oueja perdida, la qual se suele perder, por quedar comiendo vna yeruezilla. O miserables hijos de Adam; si pusiessedes bien los ojos en las cosas, porque os perdeys, como veriades, que todas ellas no son sino vna yeruezilla verde, que en vn momento se marchita y se seca. Que son los deleytes? Que son las honras? Que son finalmente todas las cosas deste siglo, sino vna cosa sin permanencia, que a la mañana esta verde, y a la tarde se seca? y son tan locos los hombres, que por esta yeruezilla se apartan de su celestial pastor, y se quedã como ouejas embreñados en los vicios. Y como perdida la oueja, se pierde el pastor por los montes y collados, por hallarla. Assi perdidos los hombres se pierde el hijo de Dios en el mundo por hallarlos. Pierdese, perdiendo su honra con tantas afrentas, perdiendo su descanso con tanta fatiga y cansancio, perdiendo la flor y belleza de su hermosura, con el Sol con el frio y con el ayre; perdiendo su sangre con tantos açotes y llagas, y perdiẽdo su vida en la Cruz. En el Genesis se lee, que andando el sancto Ioseph por mandado de su padre buscando a sus hermanos, se perdio, y hallolo vn hombre perdido en el campo, y preguntole, q̃ buscaua, y el respõdio; *Fratres meos quæro.* Busco a mis hermanos. O soberano Ioseph Iesu Christo hijo de Dios. Que buscas señor mio, mendigando de puerta en puerta vn bocado de pan? Que buscas ayunando quarenta dias en vn aspero desierto? Que buscas fatigado y cansado por los caminos andando de pueblo en pueblo predicando el sancto Euangelio? Que buscas sudando sangre en el huerto? Que buscas atado a vna coluna, cubierto de vn diluuio de açotes? Que buscas por las calles de Hierusalem cõ vna Cruz pesada a cuestas? Que buscas en la cumbre del monte Caluario crucificado en vna Cruz. *Quid quæris errãtem in agro?* Que buscas como perdido en tã cruel muerte? *Fratres meos quæro.* Busco a mis hermanos. O bendito y glorificado sea tal hermano. Que tãto padece por buscar a sus hermanos, y sacarlos de la perdicion del pecado? Bienauẽturados los que tan singular amor y beneficio saben agradecer.

Psalm. 118.

Genes. 37.

Remansit puer Iesus in Hierusalem. Tambien es cosa importante, y digna de ser aqui notada, como para entender el soberano Redemptor en las cosas, que su eterno padre le hauia encomendado, dexo a su benditissima madre sin darle parte de su quedada, en lo qual nos enseño, que para dexar el mundo, y entender de veras en el negocio de nuestra saluacion, buscando vn rincon en vna sancta religion,

donde

B. Hiero. epist. 1. ere mi. ad Elio-dorũ, & in epi. ad Nepotia num.

donde con quietud y mas seguridad se sirue Dios, no es necessario, pedir licencia a los padres, como lo trata Sant Hieronymo, diziendo. *Si super limina domus pater & mater sacceant vt egressum prohibeant per calcatos perge parentes, & ad vexillum crucis aduola, summum enim genus pietatis est, in his esse crudel. m.* Si tu padre y tu madre se arrojaren al vmbral de las puertas de su casa, para impedirte, que no salgas, passa sobre ellos, y ve volando a seguir la vandera de la Cruz, porq̃ es summa piedad, que hazes a tu alma y a las de tus padres, en mostrarte assi cruel, que la summa verdad dixo; *Omnis qui reliquerit patrem aut matrem propter nomen meum, centuplum accipiet, & vitam eternam possidebit.* Quando Iacob huyo de casa de Laban su suegro, siguiolo el, y quexosele de tres cosas. La primera fue; *Cur ignorante me hoc facere voluisti, nec indicasti mihi, vt prosequerer te cum gaudio & canticis & tympanis & cytharis?* La segunda fue; *Non es passus vt osculares filios meos & filias.* Y la tercera fue; *Cur furatus es Deos meos?* Estas quexas tiene el mundo de los que huyen del, querria lo primero, q̃ los hombres no huyessen del secretamente, po. q̃ vuiesse quien se lo estoruasse. Diziendo; mirad, q̃ soys flaco, q̃ aca os podeys saluar muy bien llanamente sin tanto trabajo. Para q̃ quereys agora, poneros en essa affliccion? Lo segundo querria el mundo, dar abraços a la despedida al q̃ le dexa, y q̃ gozasse primero desus deleytes y torpezas, para q̃ nũca se oluidasse del. Por esto el prudente varon ni quiere manifestar su salida del mundo, ni quiere antes della gustar de sus abraços, porq̃ despues no le dañe el auerlos gustado. Lo tercero quexase el mundo, que le quita sus ydolos el que se recoge en alguna religion. Los ydolos del mundo son las honras, las vẽganças, las riquezas, y aquel se los quita, que los desprecia, por donde otros vienen a no adorarlos, mas a aborrecerlos. Prudentissimamente esconden los justos sus secretas y sanctas determinaciones, y no las descubren ni aun a sus padres, porque essos seran los primeros, q̃ los estoruaran. La sancta Scriptura cuenta, como despertaua Dios al moço Samuel, q̃ dormia en el templo, y el viejo ciego Eli deziale; *Reuertere & dormi.* Bueluete a dormir. Esto passa realmẽte agora cada dia. Despierta Dios a vuestro hijo, q̃ duerme en el templo, esto es, q̃ siendo Christiano es descuydado, y llamalo muchas vezes, inspirãdole, q̃ sea religioso, y vos miserable hõbre siẽdo su padre, porq̃ estays ciego cõ la afficiõ, de zisle; *Reuertere & dormi.* Huelgate hijo mio, y goza dlta haziẽda q̃ tẽgo ganada parati. O hõbre cruel, q̃ de tãto biẽ apartays a vuestro hijo. Cõ quãta razõ dixo el señor; *Inimici hominis domestici eius.* Los mas enemigos dl hõbre suelẽ ser sus padres, sus pariẽtes y amigos. Dexaldos pues hermanos

Gen. 31.

1. Regu. 4. c.

Matth. 10.

hermanos mios, pues en tanto peligro anda vuestra saluacion entre ellos. Los que andan en el mundo, son como los que andan en el cosso, en peligro de que los coja el Toro y los mate, mas el religioso esta en la sancta religion como en talanquera, y como hombre que de vn alto monte esta mirando la tempestad del mar. Quando los rios van muy crecidos, es cosa peligrosa, caminar por los caminos, que van junto a ellos, y entonces es prudencia, dexar ellos caminos, y caminar por los que van por lo alto, aunque sea cuesta arriba. Los rios de las honras, de los deleytes, de las pompas van agora muy crecidos, y assi los que caminan para el cielo van en mucho peligro por los caminos que van junto a estos rios, que son los estados de los seculares, por tanto es agora muy saludable, no caminar por ellos sino por los caminos altos, que son las sanctas religiones, que aunque son cuesta arriba y algo penosos, son mas seguros. Y assi dize S. Bernardo, que el hombre que esta en la religion, viue con mas pureza de conscience, cae menos vezes, leuantase mas presto de la culpa, anda con mas recato, pide mas a menudo remedio para sus passiones, haze mas penitencia, muere con mas confiança y finalmente es galardonado con mas abundancia de gloria. Verdaderamente tal es el estado de la sancta religion, que auian de suplicar a Dios con instancia los que se hallan desembaraçados, les diesse desseo de acogerse a el.

Como la sacratissima Virgen y el bendito Ioseph se partieron de Hierusalem, cada qual por su camino, no entendieron que se quedaua el preciosissimo niño Iesus, hasta que auiendo andado jornada de vn dia se juntaron, y entonces hallaron menos el thesoro del cielo y de la tierra. Que lengua podra explicar, con que tormento fue herido el ternissimo coraçon de la piadosissima madre, quando lo entendio, por ser tan singular el amor con que lo amaua? Todas las cosas hizo Dios en numero, peso y medida, pero en alguna manera podemos sacar dos desta regla vniuersal que son amor, y dolor. Del amor dize S. Bernardo; *Modus amoris est sine modo diligere.* El modo del amor es amar sin modo, y el dolor es a medida del amor, amor sin medida, dolor sin ella. En esta clementissima Señora concurrian todas las causas de amor en singularissimo grado: Amor de naturaleza, amor de gracia, amor de justicia. El amor natural era amor de madre de vn hijo vnico, y este fue el mayor encarecimiento, que hizo Dauid, del amor que tenia a Ionatas su amigo; *Sicut mater amat vnicum filium ita ego te diligebam.* La fuerte q̃ no tiene mas de vn desaguadero por el derriua todo el caudal desu corriente. Y assi la madre q̃ no tiene mas de vn hijo en el pone toda la 2. *Reg.* 10.

fuerça de su querer. No tenia la Virgen sanctissima mas que aquella lumbrera de sus ojos, que oy se le ha eclypsado, no mas que este espejo crystalino en que se miraua, amauale a solas, porque no tenia padre en el suelo, todo era suyo: y assi el amor natural ninguna madre lo tuuo como ella. El amor de gracia tambien fue singularissimo. La charidad es a medida de la gracia, ella fue llena de gracia con el modo que conuenia a madre de Dios, y assi fue llena de charidad. El amor de justicia que se deue a vna cosa por razon de su bondad, tambien estuuo en ella por singular modo, porque el amado no solo era hijo suyo, sino de Dios. Este amor se funda en el conocimiento de la cosa amada, y crece con los beneficios. Nadie tuuo tan alto conocimiento de Christo nuestro Redemptor como su sanctissima madre, que le concibio por el Spiritu sancto, y le pario sin perder su virginidad, y le trato y conuerso tan intimamente. Nadie recibio tantos beneficios de su diuina mano, pues la leuanto a la dignidad infinita de madre de Dios, era su criador, su hijo, su esposo, y su Redẽptor, y por todos estos titulos lo amaua. Pues destos tres tales manantiales que rio de amor tan caudaloso se haria? De tres hogueras tan grandes que llamas de charidad le leuantarian? y si el dolor es a talla del amor, porque tanto duele la perdida de vna cosa, quanto mas se ama y se estima, y quanto por mejor se conoce, siendo el amor de la ternissima madre tan grande, que tal seria su dolor? como sentiria esta perdida? Como le atribularia esta calamidad? y que hizo herida, con esta saeta, no es cosa difficultosa adiuinarlo, q̃ aula de hazer, sino acudir a aquel puerto comũ de todos los justos afflictos?

Psal.31. A este acudio Dauid quando dixo; *Tu es refugium meum à tribulatione quæ circundedit me, exultatio mea, erue me a circundantibus me.* Mirad la ternura de palabras, de que vsaua el sancto Rey en su oraciõ; Tu Señor eres mi refugio en la tribulacion que me ha cercado, eres el puerto seguro donde me acojo, alegria mia, libra me delos q̃ me tienen cercado. Y en otra parte dize; *Deus quis similis erit tibi?* Quien fauorecera a los que le piden remedio, como vos Dios mio soleys fauorecer a los vuestros? Y por tãto: *Ne taceas neq; compescaris Deus.* Y otros trasladaron del Hebreo: *Ne taceas neque quiescas Deus.* Mirad con q̃ instiçia pide ser socorrido contra sus enemigos, cuyo estruendo sonaua ya en sus oydos, q̃ tan cerca estauã para lo destruyr. Y por ello dize: *Neguiescas Deus,* que es marauilloso encarecimiẽto, para significar la solicitud con q̃ Dios fauorece a los suyos. Y el sancto Ionas viẽdo se enel viẽtre dela ballena en tã grã afflictiõ tãbiẽ acudio a este puerto diziẽdo: *Cũ angustiaretur in me anima mea Dñi recordatus sum, vt veniat ad te oratio mea.*

Psal.82.

Ionæ. 2.

mea. Finalmente, todos los juſtos atribulados acuden a eſte puerto.

Quien pudieſſe aqui perſuadir vna verdad a todos los q̃ eſto leyerẽ, y primero a mi? Y es, que muchas vezes mas gana vn hombre en pedir las coſas a Dios, que en alcançarlas, alomenos de las temporales. Y por eſto es mayor beneficio auer nos puesto en occaſion de que ſe las pidamos, que el darnos las. Y no quiero para mi otra razon, ſino lo que ſentis en vos, quando con efficacia andays occupado en negociar alguna coſa con la diuina Mageſtad de Dios. Quan reformado andays en lo interior, quan lexos de cometer peccados, porque temeys deſagradar a aquel Señor con quien andays en requirimientos. Y tambien, porque no puede el alma comunicar con Dios como deue, ſin que ſe le pegue algun reſabio de ſu bondad, de ſu pureza, y de quien el es. Aſsi entiendo yo aquello que cuenta la ſancta Scriptura de la madre de Samuel, la qual deſpues que acabo la oracion hecha con muchas lagrimas, pidiendo a Dios vn hijo, y con tantas ſeñales de triſteza, que la tuuo el ſacerdote Elí por tomada del vino, dize della alli el texto ſagrado: *Vultus eius non ſunt amplius in diuerſa mutati*. No ſe le ſintio de alli adelante ſeñal de triſteza. No era eſto por la certeza de auer impetrado de Dios lo que le auia pedido, porque no lo ſabia: mas quiſo la ſancta eſcriptura ſignificar, que le hizo Dios la merced doblada, dandole mas de lo q̃ pedia. Porque no ſolo de ay a poco la dio el hijo que deſſeaua, mas luego la concedio paciencia, para ſuffrir el no lo tener, y le mitigo el dolor, que la infamia de ſer eſteril la cauſaua. Aſsi pidiendo eſtas coſas temporales, confiemos, que ſi Dios no nos la diere, nos dara paciencia, para ſuffrir el carecer dellas. 1. *Re.* 1. c. 18

En todo tiempo nos conuiene orar, y leuantar el eſpiritu a Dios, porque es el exercicio mas conforme a nueſtra naturaleza racional. De donde entendereys la cauſa, porque eſtos officios comunes ſe llaman artes mecanicas: y llamanſe aſsi *à machor macharis*, que ſignifica adulterar, porque adultera el hombre con el entendimiento vſando deſtas artes viles y negocios humanos Porque como dize Sant Auguſtin: *Fecit Deus hominẽ rationalẽ, vt ſummũ bonũ intelligeret, intelligendo amaret, amando poſſideret, poſſidendo frueretur*. Para eſſo hizo Dios al hõbre, racional, para q̃ pudieſſe entender el ſummo bien y entendiendolo lo amaſſe, y por ay vinieſſe a poſſeerlo y a gozar del para ſiẽpre; y quãdo ſe abate a coſas baxas y viles, y dexa de hazer eſte tã excelente officio, *machatur*, adultera, y las obras q̃ haze ſe llamã mecanicas, eſto es adulterinas. Y aũq̃ en todo tiẽpo nos cõuiene orar, parece, q̃ quãdo nos rodeã mas trabajos, nos combidã ellos miſmos, a mas particularmẽte darnos

a la oracion,y acudir al puerto,donde seamos remediados, apartando nos para esto no solo de los deleytes illicitos,mas aun de los licitos,para que nuestras oraciones sean mas puras,y mas efficaces, porq̃ S.Pablo hablando con los casados les dize. *Nolite fraudare inuicem nisi forte ex consensu ad tempus, vt vacetis orationi.* Y otra translacion dize: *Vt vacetis orationi & iciunio.* Y assi esta tambien en el texto Griego. De dõde se infiere que es cosa licita y sancta,apartar los casados cama de cõsentimiento de entrambos por algun tiempo,para darse mas puramente a la sancta oracion,y a los ayunos,mayormente quando los trabajos, y las aduersidades nos combaten y affligen. El sancto Eucherio,'y el venerable Beda notan vn singular mysterio sobre el Genesis,y es, que contãdo alli el texto sagrado la entrada de Noe en el arca dize: *Et ingressus est Noe,& filij eius, vxor eius & vxores filiorum eius cum eo in arcam,* y acabado el diluuio mandando les Dios que salissen dize: *Et egressus est Noe,& vxor eius filij eius & vxores filiorum eius cum eo.* Donde es mucho de ponderar,que al tiempo que entrauan,como era tiempo de castigo de la ira de Dios,y por esso tiempo de penitencia,ponen las sagradas letras a vna parte a Noe con sus hijos,y a otra a su muger cõ las mugeres de sus hijos,como significando,que no entrauan en el arca,para gozar alli de los deleytes licitos del matrimonio,por esso los diuide los varones a vna parte y las mugeres a otra: Pero acabado el diluuio, como era ya tiempo de alegria y bonança,dize que salieron Noe y su muger,sus hijos,y sus mugeres,junta los maridos con las mugeres,significando,que salian,para gozar de los deleytes matrimoniales: y juntar con la oracion el ayuno,y otras obras penales es cosa muy importãte. Sant Buenauentura en las meditaciones de la vida de Christo nuestro Redemptor cuenta,que la sacratissima Virgen Maria nuestra Señora, declaro a sancta Ysabel biuda,el orden de su vida, y de su oracion. Y entre otras cosas que alli dize, vna es, que excepta aquella plenitud de gracia que recibio estando en las entrañas de su madre,todas las demas gracias y dones las alcanço con grandes trabajos,con continua oraciõ, con ardentissimos desseos, con mucha deuocion,y muchas lagrymas. Y añadio la celestial Señora: Tened esto por cosa cierta, que ningun don celestial,ninguna virtud se puede alcançar sin oracion y affliction del cuerpo,sacando quando Dios quiere hazer alguna obra muy extraordinaria,y fuera del orden comun. Con esta sentencia de la Reyna de los Angeles concuerdan las palabras del Angel,que llamandola,*gratia plena*,le dixo tambien: *inuenisti enim gratiam apud Dominum.* Donde significo,que si tenia tantos dones,y los hallo,que los supo buscar con

1.ad Corin.c.7.

B. Euc. l.1.in Genes. ca. 40. Beda in expositione. Gene. c.5. Gen.7.

Luca 1.

oraciones,

oraciones,lagrimas,y otros sanctos exercicios.

En esta materia nos deue confundir,lo que escriue Plutarcho de vn gentil llamado Scipion,el qual jamas se puso a hazer cosa alguna de peso,que no gastasse muchas mas horas primero,en consultarla con su falso Dios Iupiter,que las que gastaua despues,en la consecucion della. Y de aqui dize Plutarcho,que nacio el llamarle hijo de Iupiter. Como no nos corremos oyendo esto? Acudia el otro a vn dios mentiroso,que no le podia fauorecer,todas las vezes que se veya en algun trabajo,y no acudimos nosotros con confiança al Dios verdadero, q̃ nos combida,a que en nuestros negocios,trabajos, y necesidades acudamos a el con confiança. Vna cosa dixe a este proposito,que causara admiracion,a lo que pienso. Estando preso el sancto Ioseph en Egypto, por la falsa acusacion de su señora,declaro vn sueño al copero de Pharaon,y le certifico,que hauia de boluer a la antigua priuança que tenia con el Rey,y encomendole mucho,diziendole: Porvida tuya hermano que en premio deste seruicio que te he hecho, en auerte prophetizado tu prosperidad,que quando te veas ante Pharaon,no pongas en oluido a este tu siervo y compañero en tus trabajos,diraslle,quan injustamente estoy en esta carcel,que me saque della. Salio dela carcel el copero,y no se acordo mas de Ioseph,que sino fuera en el mũdo. Passaronse dos años enteros,sin que dixesse palabra al Rey,de lo que le auia encomendado. Antiguo lenguage es este entre hombres del siglo. Aduierte Nicolao de Lyra sobre esta letra,y antes del S. Augustin,y S. Chrysostomo,y Philon Iudio,que Dios nuestro Señor ordeno que el copero no se acordasse de Ioseph,ni rogasse por el, en castigo de auer dexado el diuino socorro en su necesidad,y auer acudido y confiado en el de los hombres. Por lo qual auiendo de estar en la carcel onze años, estuuo treze. Sieruo de Dios,y acude a hombres por remedios,paguelo en la carcel,como delinquente, con dos años mas de trabajo, y afliccion. A Dios auemos de acudir en nuestros trabajos y tendran buen fin.

Gen. 40

B. Aug. serm. 82. de tẽpore B. Chrys. super. 4. c. ad Eph. Philon. l. 1. de Ioseph.

A este puerto dela oracion acudio la sacratissima madre, y bañada en lagrimas diria: O padre eterno suplico a tu infinita clemencia, que como embiaste en otro tiempo la estrella resplandeciente, que traxesse aquellos dichosos magos desde Oriente hasta el pesebre de tu hijo,embies agora tu luz que me guie por derecho camino, hasta hallar a mi dulce Redemptor,y hijo. O amado de mis entrañas, y lumbre de mis ojos;que viste en mi,porque assi me quisiste dexar en tanta affliction? Bien sabes tu señor la reuerencia y amor,con que esta humilde madre y sier-

y sierua tuya te ha seruido y tratado, desde q̃ te pario en el establo de Bethlen hasta agora, y que primero que te diesse la dulce leche de mis pechos, o tevuiesse de embolver enlos pobres pañales, me prostraua por el suelo, y te adoraua con toda la reuerencia a mi possible, como a mi Dios y mi señor. En estas santas meditaciones passaria la santissima Virgen toda aquella noche. Y como el dia siguiente vuiessen gastado todo, buscando al precioſissimo niño entre los parientes y conocidos no lo hallando, boluieron ella y el sancto Ioseph a buscarlo a Hierusalem, y es de creer, que yrian por el camino preguntando a vnos y a otros, a los quales diria la clementissima señora; A dicha hermanos mios vistes por alla vn niño de hasta doze años, con vna ropa sin costura, texida entera, entre pardilla y morada, vn niño devnos cabellos crecidos a manera de Nazareos, entre roxos y encanelados, vn niño blanco y colorado hermoso sobre todos los hijos delos hombres? Dar la esclarecida Virgen estas señas, era como vn puñal agudo, que traspassaua sus ternissimas entrañas, y se hazian sus ojos honestissimos, fuentes de lagrimas. Señora, dirian los caminantes, mucho preciaramos, auerlo visto, para daros buenas nueuas del, que si el niño es como la madre, no lo deue auer tal en el mundo. Passando mas adelante viendo alguna çarça, como diria: O si agora me apareciesse mi Saluador en esta çarça, como aparecio a Moysen enla soledad del desierto, no seria necessario mandarme descalçar, pues voy descalça con tanta affliction: y viendo algun enebro diria: O eterno Dios, que a Elias cansado le consolaste ala sombra de vn enebro, si agora a mi desconsolada cansada y fatigada me consolasses aqui, deparandome a mi consolador; Llegando a Hierusalem, buscandole calle por calle, preguntando por el, y dando las señas que tenia, responderian: Señor, esse niño aqui llego ayer a pedir vn poco de pan por amor de Dios, dimos selo, y nunca mas lo vimos, otra diria: Señora esse niño por aqui passo, preguntando por vn hospital dõde albergarse. Començaria entonces la affligidissima madre, a andar de hospital en hospital, hasta que en alguno le dirian: Señora, esse niño aqui durmio esta noche, y nos ha dexado pasmados sú hermosura, sú modestia, y su santidad. Alli se recosto en aquel rincon sobre la tierra desnuda, con vna piedra a la cabecera, que no quiso otra cama ni otro regalo. Ya podeys ymaginar lo que sentiria la piadosissima madre, oyendo todas estas cosas, y que saetas tan agudas serian para herir sus ternissimas entrañas. Y aunque la prudentissima Virgen auria en los dos dias que estuuo en Hierusalem con esta affliction entrado muchas vezes en el templo a buscarlo alli, y a hazer oracion al eterno Padre, que selo deparasse, por diuina ordenacion no lo hallo, para mayor merecimiento

y co-

y corona suya, hasta que passado el tercer dia boluiendo al templo lo hallo sentado en medio delos Doctores.

Sobre esto conuiene notar, que assi como esta soberana donzella concibio al vnigenito hijo de Dios, y lo pario para nuestra vtilidad, assi lo perdio, y lo hallo para nuestro prouecho, y si ella auiendolo perdido sin culpa suya, lo buscó con tanto dolor y afficion de su coraçon, nosotros que lo perdemos por nuestra culpa, mas razon es, que lo busquemos con dolor y con tristeza de espiritu. Gran mal es ausentarse nos Dios por nuestra culpa, y no lo sentir. No lo hizieron assi aquellos de quien dize el Propheta Amos. *In omnibus plateis erit planctus, & in cunctis quæ foris sunt dicetur; væ, væ, & vocabunt agricolam ad planctum, & ad luctum eos, qui sciunt plangere, quia transibo in medio tui.* Amos. 5. Aura llanto en todas las plaças de Hierusalem, y en todos los que estan fuera de ella se dira; ay, ay, y llamaran los ciudadanos a que les ayuden a llorar a los que lo saben bien hazer, y todos juntos haran processiones lamentables, y la causa desto sera, dize Dios, por que me ausentare de vosotros. Aun esta era buena señal, sentir y llorar la ydа de Dios. A quien no espantara aquel lloro de Ezechiel, de que haze mencion en el libro de sus prophecias, donde dize, que vio vna gran commocion de animales, que dezian a grandes vozes; *Benedicta gloria Domini de loco sancto suo, & vocem alarum percutientium vna ad alteram.* Ezech. 3. Y oyendo esto, *abijt amarus*, Por que entendio por aquello, que se apartaua la gloria de Dios del templo por los peccados del pueblo, y esto causo gran amargura en su alma, y no era mucho, pues los animales lo sentian en tanta manera. Cosa temerosa y espantosa es, que se vaya la gloria de Dios de entre nosotros, y que los animales se commueuan tanto, y hagan tan grani sentimiento por ello, y que nosotros no lo sintamos, y estemos tan contentos despues de auer peccado, creyendo que se nos ha ydo Dios como si no lo creyessemos ni tal fuesse. Y aun que fuessemos tan sanctos, que no sintiessemos en nosotros por que llorar esto, auiamos de llorar el ver como la gloria del Señor se ha ydo de tantos Reynos que antes eran Christianos catholicos, y que ya no lo son. Vemos por nuestros ojos que passo ya por la tierra de Palestina, Ponto, y Galacia, por Mesopotamia, y por Macedonia, y ha dexado ya la tierra de Egypto, y el imperio delos Griegos, y ha passado por Inglaterra, Vngria y Alemania, las quales tierras estan llenas de infieles, y llega ya el mal a los confines de España, que toda esta cercada de Herejes, y que no sintamos tanto mal, ni derramemos vna sola lagrima, para aplacar la ira de

Dios: gran dureza y impiedad es esta por cierto.

Si abrimos bien los ojos, hallaremos harta occasion, para llorar no solo males agenos, mas tambien proprios de nuestras consciencias. Y para conocerlos mejor conuiene que hagamos lo que el Esposo en los cantares dize a la Esposa en semejante caso por estas palabras: *Si ignoras te ô pulcherrima inter mulieres, egredere, & abi post vestigia gregũ tuorum.* Si tu no te conoces o muger hermosissima entre todas las mugeres, sal fuera y vete tras las pisadas de tus rebaños. Estas palabras son altissimas, y exceden el sentido literal, porque que tiene que hazer el apacentar ouejas, y seguir en seguimiento dellas, con el conocerse a si misma? Esta hermosa muger (si yo no me engaño) es el alma hermosa, porque la crio Dios pura, y limpia, mas por nuestra desgracia se ha enluzia do por el peccado. Pues alma Christiana, si ignoras el mal en que estas el remedio que ay es salir fuera del, alexate del vicio, y assi descubriras y veras tus manchas, porque en quanto estuuieres embuelta en el peccado, imposible es, que te puedas bien conocer. *Sensibile supra sensum nõ facit sensationem*, dize el Philosopho. Si yo me pongo la mano sobre los ojos, no la podre ver, es necessario apartarla vn poco en deuida proporcion, y desta manera la vere. Assi son los peccados en quanto los tenemos sobre el alma, y estamos afficionados a ellos, no los podemos bien conocer, y apartandonos dellos, y de su afficion, luego conocemos claramente su fealdad, y quan dañosos nos son. Pero no basta esto, sino caminamos, *post vestigia gregum nostrorum.* Estas manadas son los sentidos exteriores, y interiores, que van paciendo por este mundo, los ojos se apacientan y deleytan en ver cosas hermosas, los oydos se deleytan en oyr musicas suaues, y assi todos los demas sentidos se repastan, y deleytan con la presencia de sus objectos. Estos ganados dexan la huella, y las pisadas, como la suelen dexar los bueyes, ouejas, y cabritos, q̃ estampan, y imprimen en la tierra las formas de sus pies, por las quales venimos a conocer los proprios animales, y assi dezimos luego, por aqui ha passado oueja, o cabrito, o qualquiera otro animal. Estos vestigios, y señales de nuestros sentidos son los varios y diuersos peccados, los quales estampan, no en tierra, sino en nuestras almas sus pisadas y señales. O quantas haze en nosotros el sentido del ver, mirando curiosamente las vanas hermosuras, que huella, y que pisadas dexa señaladas en nuestros coraçones. Quantas señales hazen nuestras orejas, deleytandose en oyr cosas sin prouecho: Quantas el gusto comiendo desordenadamente delicados manjares. Finalmente tened por cierto, que no esta la tierra tan señalada, de la huella de los animales que por ella passan, como

Cant.

Arist. li. 2. de anima.

mo nueſtras almas lo eſtan de pecados cauſados por nueſtros ſentidos. Por tanto alma Chriſtiana *Abi poſt veſtigia gregum tuorum*, ſigue eſtas piſadas, camina tras ellas, lleualas delante de los ojos, no las dexes atras, no las dexes alas eſpaldas, echãdo las en oluido, q̃ lleuãdolas delãte de ti, veras claramente, quanto has offendido a tu Criador, y quantos motiuos le has dado para que te aufentaſſe de ti, y quan digna eres de eterna condemnacion, que aunque ſeas vna piedra, vendras a cubrirte de triſteza, y con ella te comoidaras, a q̃ buelua, a remediarte, y juſtificarte.

Para alcançar verdadero conocimiento del peccado, y huyr del de veras, es neceſſario abrir biẽ los ojos, y ſuplicar affectuoſamẽte a Dios nueſtro Señor, nos fauorezca en eſte negocio, porque ſuele venir muy diſfraçado. Vn Poeta fingio vna prudente, y artificioſa fiction, y fue, que el dios Iupiter auiendo criado el mundo, embio la bondad para que moraſſe entre los hombres. Morando entre ellos era deſſeada de todos, cada vno la queria tener conſigo, tirauan della de aca, y de alla, y de todas las partes por lleuar la todos para ſi, porque como ſe dize comunmente: *Bonum eſt quod omnia appetunt*. Fatigauanla tanto, y importunauanla de tal manera por eſte fin, q̃ le fue forçado huyr, y volar para el cielo. Y a caſo yendo volando cayoſele el manto en tierra, y vino lo a hallar la maldad que andaua deſpreciada de todos, y como la maldad hallo el manto de la bondad cubrioſe con el, y aſsi anda diſfraçada y deſconocida entre los hombres, los quales penſando que es la bondad, como la veen con aquella aparencia la abraçan miſerablemente. Dichoſo fue Dauid, pues pudo dezir con verdad: *Quoniam iniquitatem meam ego cognoſco*. De nos el Señor por ſu miſericordia, que aſsi conozcamos todas nueſtras maldades, para que cubiertas con el manto de la bondad no nos engañen. Y para que veays quan prudentemente dixo aquel Poeta, que la maldad andaua cubierta con el manto de la bondad: diſcurrid por todos los peccados, y vereys como tiene razon. Primeramente ſi conſideramos la ſoberuia, vicio abominable, hallaremos, que por poder parecer entre los mortales, ſe viſte de bondad aparente, y ſe diſfraça cõ humildad. Quien tal creyera? Finge el ſoberuio, que aborrece las honras, y que huye dellas, y deſſea las mas que el ſediẽto el beuer. Sant Bernardo en alabança de la humildad, dize: *Gloriosa res eſt humilitas, qua ipſa quoque ſuperbia palliare ſe appetit, ne vileſcat*. Vereis vn hypocrita que es vn Lucifer en ſoberuia y ambicion, y procura diſfraçarſe con el manto de la ſanctidad, y humildad, fingidamente, como el demonio, de quien dize Sant Pablo, que ſe transfigura en Angel de luz. La embidia peccado ſeco, y ſin ningun fructo, del

qual

qual no se saca sino amargura de coraçon, no se representa assi desnuda de todo bien, antes con el mãto de la charidad haze creer, y dezir al embidioso, yo querria que a este mi vezino le succediesse alguna grande desgracia, solo porque se le quebrassen las alas de tanta soberuia y ambicion: No querria que el otro vezino tuuiesse tanta prosperidad, porq̃ se hara insolente con ella, y assi con vn ojo maligno mira la felicidad ajena, y da a entender, que la charidad es la que le mueue a desseos tan peruersos. O hõbre infeliz y inuidioso; aduierte miserable, q̃ la inuidia es, la que te mueue a esso, y no charidad. La ira peccado mas irracional que humano, se cubre y disfraça desta manera. Haze creer y dezir al iracundo: No quiero yo ni deuo suffrir esta injuria, porque mi enemigo se hara mas insolente, mejor es que lo haga castigar por justicia. Si yo entendiera, que perdonandole se haria mejor, y se reformaria, yo lo hiziera por amor de Iesu Christo, mas tẽgo por cierto, que se hara peor, y por tanto quiero, que sea castigado, y se de exemplo a los otros, para que no se atreuan a offender a sus proximos, y desta manera haze el miserable vna conscience a su modo con este aparente bien. Descubre pobre hombre, descubre esse fingimiento y paliacion con prudencia, y veras, que esta solapada la biuora de tu ira, y indignacion entre la yerua q̃ te engaña. La pereza peccado infame persuade al perezoso, que no es bien trabajar mucho, porque sus fuerças se debilitaran, y quedara sin prouecho; si ayuna, le representa que tiene el estomago flaco: si quiere estar vn poco en oracion le persuade, que se le desuanecera la cabeça, y deste modo lo engaña, para que muchas cosas del seruicio de Dios no las ponga en execucion. O vil criatura y como te dexas engañar; Abre, abre los ojos, y veras, como todo esso es floxedad y pereza. La auaricia peccado dañosissimo tambien se representa al auariento con el manto de la prudencia, y le dize: Aduierte bien en tus cosas, no eches arrojadamente a mal tu hazienda, porque podria venir tiempo, en que te hiziesse falta, esso, que quieres dar a los pobres, que sabes tu lo que ha de succeder? Aprende de la hormiga, como te auisa y exhorta el Sabio, la qual procura llegar trigo y otras semillas para adelante, tienes hijos, y hijas, y el amor paternal te combida, a que los dexes bien remediados, y assi poco a poco se va haziendo el desdichado hombre mas sin piedad, y mas cruel para los pobres de Iesu Christo. O hombre cobdicioso aduierte, que esta no es prudencia verdadera sino falsa, porque la verdadera prudencia solo pone los ojos en el vltimo fin. Y qual es el vltimo fin? por ventura es tu vejez? no porcierto, sino la gloria y vida eterna, q̃ se compra con las limosnas, y otras obras de piedad. Por tanto quita el

manto

manto y descubre essa maldita harpya de la auaricia, y conocela bien, porque no te heche en el infierno. La gula peccado bestial y vilissimo te disfraça y cubre, persuadiendo y haziendo creer al destéplodo y glo ton, que por conseruar la charidad, y amistad, y por no entristecer a los amigos, es muchas vezes necessario, comer, y beuer con ellos en combi tes, y banquetes, y que Dios quiere, que sustentemos el cuerpo sano pa ra su seruicio, y que los buenos manjares crian buena sangre, y que co mer aues delicadas hazen mas contemplatiuo al hombre, y hazen mas sutiles los espiritus, y mas intentos a los estudios. O hombres, mas que digo hombres? O bestias con caras humanas, son por ventura essas razo nes conformes a la ley de Iesu Christo nuestro Dios, la qual manda y predica los ayunos, y la mortificaciõ desta carnaza rebelde? Sabeys her manos mios que es esto? es el diablo, que a manera de pescador pesca al hombre por la garganta, cubriendo el anzuelo con el ceuo de semejãtes razones apparentes y no verdaderas. Quita pues peccador esse mãto, con que viene cubierta y disfraçada la gula, y conoceras, quan pessimo vicio sea. Que dire pues del vicio de la luxuria, q̃ es el mas suzio de todos? No se si hallara manto con que cubrirse, el es tã torpe, feo y affrentoso, que tiene necessidad de vna muy larga vestidura. Sabes hombre con que se viste? con el manto de la esperança, persuadiendo te, y haziendote creer, que facilmente alcançaras perdon de los peccados carnales, porque eres muy estimulado de la carne, y los ha Dios perdonado a muchos, por ser peccados de fragilidad. Verdad es, q̃ Dios ha perdonado a muchos estos peccados, porque hizieron verdadera penitencia, y assi te perdonara a ti, si hizieres otro tanto, mas no te ciegue la confiança de que son peccados de fragilidad, para que perseueres en ellos, como perseueraron otros muchos, y los castigo Dios seueramente, como parece en muchos lugares de la sancta Scriptura. Bien aueys entendido los disfrazes con que los peccados vienen dissimulados, y como es necessario mucho fauor de Dios, para no dexarnos engañar dellos: y si por ventura nos han engañado, y nos han hecho perder a Dios, nos es importantissimo con dolor y amargura de coraçon buscarlo, y cõ verdadera penitencia.

Singular prouidẽcia y diuina ordenaciõ fue, q̃ el santissimo niño Iesus se quedasse assi en Hierusalẽ, quãdo era de edad de doze años, q̃ es el tiẽpo quãdo los niños comunmẽte comiençã a tener vso entero d̃ razõ. Los anadinos son tã inclinados al agua, q̃ aunq̃ nũca la ayã visto si acier tã a passar cerca de algũ rio, dexan a sus padres, y se entrã en el agua. Y se çabullen, y nadan en ella con gran deleyte y regozijo. O diuino y celestial

celestial anadino Iesu Christo hijo de Dios; que como vuiesses nacido en el establo de Bethleem, y te vuiesses criado en la peregrinacion de Egypto, y apenas vuiesses visto con tus proprios ojos corporales el templo de tu padre celestial (porque como algunos Doctores afirman esta fue la vez primera que el clementissimo Iesus vino a la celebracion de la fiesta al templo) luego en viendolo, como anadiuo que vee el agua, entrasse en el, y te recreasse de manera que dexasse yr a tu madre sacratissima, y al S. Ioseph, y te quedasse, para començar a exercitarte en los negocios de tu eterno padre, y perderte desta manera de vista, a los doze años de tu edad tu amantissima madre fue vn pronostico y significacion, que en este tiempo, y en esta edad te auian de perder los mas de los niños. Los seruicios que los mancebitos en la tiernura de su edad hazen a la diuina Magestad, le son muy agradables. Lo qual significo claramente el real propheta Dauid, que auiendo dicho. *laudabo nomen Dei cum cantico*, para conocer quan agradables erã a la diuina Magestad sus loores, añadio diziendo; *Et placebit Deo super vitulum nouellum cornua producentem & vngulas*: y agradarle ha este mi seruicio mas que el sacrificio de bezerrillo nueuo, al qual comiençan a nacer los cuernos y las vñas. Por ventura como dize S. Pablo, *de bobus cura est Deo?* tiene Dios cuydado de los bueyes? Como mando: *non alligabis os boui trituranti*, no tanto por el Buey, quanto por significar la obligaciõ que los subditos tienen, a sustentar su prelado y pastor: assi no agradaua a Dios tanto el sacrificio del bezerrillo tierno, que se le offrecia, por lo que ello encierra, quanto porque significaua el sacrificio, que los mancebitos de tierna edad hazen de si a su diuina Magestad, quando comiençan a tener fuerças corporales y claridad de juyzio, lo qual le es muy agradable. Sant Pablo escriuiendo a su discipulo Timotheo dize: *Laborantem agricolam oportet primum de fructibus accipere*. Es muy justo que el labrador, que trabaja en cultiuar la tierra, sea el primero, q̃ goze de los fructos della. Y pues hablando el mismo Apostol con los Christianos les dize: *Dei agricultura estis*. Soys heredad cultiuada de Dios conuiene que le deys los primeros fructos, y le offrezcays las primicias de vuestra juuentud, vuestro primero amor, y las obras de vuestra mocedad. Pero ay dolor; quan al reues lo hazen casi todos, pues veinos por experiencia, que en començando a tener vso de razon, quando se auiã de offrecer y consagrar a Dios con gran pureza de coraçon, se comiençan a peruertir, y a entorpecer, y echar rayzes en las maldades y offensas de Dios. Y algunos quando niños son bien inclinados y dados a la virtud, y despues de mayores se oluidan de sus buenos principios, de

Psal. 86

1. *ad Corin. 9.*

2. *ad Timo. 2. c.*

1. *ad Corint. 3.*

manera

manera que ſe puede dezir dellos, que quando niños ſon viejos, y deſpues de viejos ſe bueluen niños, porque viuen como niños, y hazen obras de niños, como ſino tuuieſſen juyzio ni razon. Hablando el Propheta Iſaias del tiempo de la ley de gracia dize, *non erit ibi amplius infans dierum, & ſenes qui non impleant dies ſuos.* Como ſi dixera. En el tiempo de la ley de gracia ſeran los niños ſanctos, y viuiran como vnos prudẽtes viejos, y los viejos ſeran viejos en los dias, y en las obras, y tẽdran los años llenos de merecimiẽtos. O Dios de infinita Mageſtad y de verdad infalible; como ſeñor eſta vueſtra promeſa no ſe cũple, pues vemos en la ley de gracia los niños corruptos y deprauados, y los viejos tã abominables, q̃ no ay palabras, cõ q̃ poderlo encarecer? Si quãdo niños erã torpes, vengatiuos y ambiciotos, deſpues de viejos, eſtando ya con los pies en la ſepultura, ſon aun peores, y con mayor agonia ſe dan a todos eſtos vicios. Pues como no ſe cũple eſta promeſſa? a eſto ſe reſpõde, q̃ la promeſſa de Dios en eſte lugar es, q̃ tantos y tan grãdes beneficios auia de hazer la diuina Mageſtad a los creyẽtes en la ley de gracia q̃ obligaſſe a los niños y a los viejos, a ſer ſanctos y perfectos. Aſsi que no dize aqui el ſeñor, ni ſignifica, quales agora ſomos, ſi no quales auiamos de ſer, eſtando tã obligados y tan beneficiados cõ tan diuinos fauores, y teniẽdo tanta opportunidad para ſerlo. Ayamos pues verguença, de ſer los q̃ ſomos cõ tal obligacion, y procuremos con nueuo ſpiritu efficacia y dolor, buſcar eſte ſummo bien, pues lo auemos perdido. Aſsi lo buſcaua Dauid qãndo dezia; *Tibi dixit cor meum, exquiſiuit te facies mea. Faciẽ tuã Domine requirã.* Ati ſeñor dixo mi coraçon. Ati buſco mi cara. Y buſcare ſeñor tu haz. O abraſadiſsimas palabras ſalidas de vn pecho encẽdido en fuego de diuino amor; En diziendo; *Tibi dixit cor meum*, paro alli cõ la ſentẽcia, porq̃ el deſſeo y el amor no le dexaua formar las razones. Y luego comiẽça otro principio diziẽdo. *Exquiſiuit te facies mea.* Y dexolo aſsi inſoluto y no acabado, y tomo otro principio diziendo; *Faciẽ tuã Domine requirã.* Amor limitado y moderado tiene el q̃ puede explicar y dezir todo lo q̃ ſiente. Y aquel eſta abraſado en grãdes llamas, que en medio de las ſentẽcias ſe ataja, como aqui Dauid diziendo; *Tibi dixit cor meum.* O ſancta Maria ſeñora, y que de coſas encerro aqui el buen Rey; como ſi dixera; Ati ſolo ſuſpira mi coraçõ, contigo ſolo quiere hablar ſiempre, ati ſolo da vozes, y a los otros eſta mudo; *Tibi dixit cor meũ.* A todo eſta mudo ſino a ti, de ti ſolo pienſo, ati ſolo deſſeo, tu eres mi padre, mi luz y mi bien y todas las coſas. Y no ſolo el coraçon pero mis ojos y mi cara en todas las coſas te andan buſcãdo, en quãto miran veẽ tus marauillas. *Exquiſiuit te facies mea.* Y

Iſa. 65.

Pſalm. 26.

si mis ojos en todo te andan buscando, es, porq̃ mi voluntad no desea si no ati, ni descansare hasta ver tu cara, en lo qual significa, q̃ ningun inconueniẽte sera bastante, para embaraçarle este camino. Como no nos cõfundimos hermanos mios oyẽdo estas cosas, entẽdiẽdo quan de otra manera lo hazemos nosotros. El amor de la cosa que se busca, haze poner diligencia, en el buscarla. Vno que busca vna joya que perdio, no se cansa de buscarla, hasta que la halla. El que saca oro de vna mina, tiene tanta codicia, que cada terronzillo de tierra se le antoja, que es oro, y acada açadonada piensa sacar oro. El que pesca siempre esta atento al corcho, que esta sobre el agua, y no piensa, si no en los peces q̃ ha de tomar. Todo esto nace del amor de aquellas cosas. Pues mucho mas cuydado auia de tener qualquier Christiano buscãdo siempre a Dios, y en el auia de tener puestos todos sus pensamientos y desseos, de manera q̃ no pudiesse sossegar, hasta gozar del en el cielo, q̃ por esto dixo Dauid; *Satiabor, cũ apparuerit gloria tua.* Y la hãbre desta hartura no nos auia d̃ dexar reposar en cosa d̃ la tierra. Supplicadselo hermanos mios a Dios, q̃ os de hãbre de si mismo, q̃ os despierte y mueua a buscarle cõ efficacia.

Psalm.

Et post triduum inuenerunt illum in templo sedentem in medio Doctorum. No se puede explicar con lengua de hombres ni de Angeles la alegria y contento que la piadosissima madre recibio, viendo a su amado hijo. Mirad, que remate y conclusion tan dulçe y suaue tuuieron las afflictiones desta sacratissima señora. Hablãdo Dauid cõ el justo le dize. *Expecta Dominum, viriliter age, confortetur cor tuum, & sustine Dominũ.* Espera al señor, q̃ el vendra, quando fuere seruido, no te descõpongas, ni te relaxes con el trabajo, cõforta tu coraçõ cõ sanctos desseos, y sustenta al señor. Esta es vna palabra q̃ a mi parecer tiene gran sacramẽto. *Sustine Dominũ.* Sufre y sustenta al señor. Quiere dezir, q̃ algunas vezes estando Dios en nuestras almas se haze tan pesado, q̃ parece de plomo, que se le antoja al hombre, que no ay hombros para sustentarle. Pues sustentale dize Dauid vna vez, de quantas el te sustenta a ti, no le arrojes de ti por pesado que le sientas, sustentale, que te va la vida en ello, que el se aligerara, y te sustentara. Gran desatino es, en tiempos de calamidad y miseria quando Dios se haze pesado, y carga sobre vna alma, conuertirse el hombre a vanos solazes y entretenimientos, sino perseuerar. Como el buen Iesus en la Cruz, que aunque estaua tan atormentado, en ella, y diziendole los Iudios, que baxasse della, no quiso, hasta que se cumplio la voluntad del Eterno padre, que le puso alli. Ay algunos perros matreros, que llegan a vn çarçal, y huelen la caça, y dando muchas bueltas rastreando a vna parte y a otra, y apartandose a buscar

Psalm. 26.

buſcar por otras partes los demas perros nouezuelos, creyendo que alli no ay nada, ellos ſe eſtan quedos, ha les dado el viento de la preſa, ſon grandes ventores, al fin ſe determinan, de entrar, y raſguñandoſe, y derramando ſangre de todo el cuerpo con las çarças, llegan a donde eſta la caça, y ſalen con ella en la boca todos enſangrentados y muy contentos. En eſte trabajo hermano mio, en eſta neceſsidad, en eſſa affliciõ de ſpiritu entre eſſos eſcambrones y çarças, que laſtiman y punçan eſta Dios, no le vayas a buſcar a otra parte como perro nueuo, y de poco olfato, entrate por eſſas çarças, a derramar ſangre, que yo te alleguro, que le halles, ſi perſeueras. Si que ençarçado vio Moyſen a Dios, y que riendo llegar a caçarle muy calçado, le mandan, que dexe los çapatos. Pues como ſeñor deſcalço quereys que entre por las eſpinas? li, que no ſuele lo que es mucho coſtar poco. Quando el miſmo Moyſen con otros ſiete viejos ſubieron al monte por orden de Dios, a hablar con ſu diuina Mageſtad, dize el texto Sagrado que lo hallaron ſobre vn trono de gloria labrado de los adobes, con que los ſuyos eran affligidos en Egypto. En lo qual quiſo el ſeñor darnos a entender, que en nueſtros trabajos tiene el ſu gloria y ſu trono, y tiene dada ſu palabra, de aſsiſtir con los atribulados, tenga el alma paciencia, y no pierda la eſperança, q̃ todo le ſucedera bien. Bienaucturada el alma, q̃ affligida no buſca puerta, ni camino para eximirſe de la affliciõ, perſeuerando en ella, haſta q̃ ſe cumpla la voluntad del criador, que eſto es; *Suſtine Dominum*. Diſsimula Dios en conſolar las almas affligidas, y detiene ſe lo que le parece q̃ les conuiene, para mayor aprouechamiento, mas en llegando eſte termino, no es perezoſo en acudir, como vn corço ligero viene. Aſsi confieſſa la eſpoſa, q̃ le vio venir, a remediarla; *Ecce iſte venis ſaliens in mõtibus tranſiliens colles*. No ha meneſter Dios camino para venir, ni puerta entrar, por dõde no pẽſamos viene, allana los mõtes muy altos, ſi noſotros nos allanamos a hazer ſu volũtad, para q̃ tẽgã nueſtras affliciones el remate en alguna manera ſemejãte al q̃ tuuierõ las de la Virgẽ Maria.

Exod. 3.

Exod.

Cant. 2.

Para conſolacion de los affligidos y atribulados quiero contar aqui, lo que acontecio a Phocion Athenienſe varon celebre en opinion de juſticia, que ſiendo por embidia ſentenciado a muerte, quando le lleuauan a juſticiar, dize Plutarco, que como vno de los que yuan juntamente con el a padecer, fueſſe llorando ſu triſte ſuerte, le conſolo Phocion con eſtas palabras; Dime hombre, no te baſta para morir con honra y contento, ver, q̃ has de morir en compañia da Phociõ? Pues ſi tãto ſe eſtimo la autoridad de Phocion, q̃ era juzgado por coſa glorioſa el morir con el, que gloria y que honra ſera, morir con el Eperador ſobe-

rano Christo, padecer por Christo, y en todos los trabajos imitar a Christo? Quereys ver que honra? oyd al mismo Christo en el Euangelio, que dize; *Qui mihi ministrat, me sequatur, vt vbi ego sum ibi sit & minister meus*. El que se precia de ser mio, sigame por imitacion de trabajos, y gozara de lo que yo gozo. De que goza Christo, sino de gloria? Pues gloria es el premio de los imitadores de Christo. Aunque la vida del hombre (como dize Iob) es milicia y guerra, y la guerra es llena de trabajos, de miedo, de tribulacion y de penosos exercicios, y otra letra dize; la vida del hombre es tentacion, (lo qual denota grande encarecimiento, que no solamente ay tentacion en la vida del hombre, mas aun esta vida es la misma tentacion, como para notar vna cosa de muy blanca, solemos dezir, que es la misma blancura,) Pero esta tentacion y esta guerra dize señaladamente, que es sobre la tierra, porque sobre el cielo no ay tentacion ni guerra, sino quietissima solemnidad, y gozar de las gloriosas victorias y triumphos, que merecen los vencedores en esta guerra y tentacion. Esto solo bastaua, para que con paciencia padeciessemos los encuentros desta vida, pues tan breue es y tan presto se ha de acabar. Despues que Ioseph fue libre de la seruidumbre y carcel de Egypto, y hecho adelantado de aquel Reyno, al primer hijo que tuuo puso por nombre Manasses, que quiere dezir oluido, y assi dixo dando la razon, porque le ponia aquel nombre; Dios me hizo oluidar de todos mis trabajos. Assi sera en aquel beatissimo Reyno luego se oluidaran de todos los trabajos y afflicion los que alli entraren. Y assi dize dellos el Propheta Esayas; Entregaron se al oluido de las primeras angustias. Por nombre de angustias entiende el Propheta todas aquellas cosas, que aqui nos suelen angustiar, y aun los mismos peccados, por lo qual dize Sant Hieronymo declarando esto; Oluidaron se los antiguos males, no con oluido de memoria, sino con la sucession de los bienes. Que es dezir, sera la felicidad de que gozaran los bienauenturados tanta, que no estimaran todos los males passados. De donde parece, que la memoria, que tendran los sanctos en el cielo de las culpas, que cometieron en la tierra, no offuscara su bienauenturança, ni les dara alguna pena ni afflicion, ni sera possible recibirla. Mas en que manera pueda auer memoria de la culpa, sin que della resulte pena conuiene agora inquirirlo. Dizen algunos, que por diuina virtud, la qual como es poderosa, para apartar la luz del calor en el fuego, assi apartara del conocimiento y recordacion del mal la tristeza. Al bienauenturado Sant Buenauentura le quadra mas, que esto prouiene en los sanctos por el modo de considerar, porque nunca pensaran los peccados absolutamente, mas siempre

Iob. 7. c.

Gen. 41.

Isa. 65.

B. Bona. lib. 4. d. 43.

pre

pre en respecto a Dios librador, que los libro dellos, porque pensar en el mal passado debaxo de intencion de perdon, y de estar libre del en lo presente, no engendra en nosotros afficion de tristeza, mas de gozo. Los electos, que en esta vida cometieron peccados aca los lloraron, y aunque agora se acuerdan dellos, no tienen tristeza, porque se acuerdan dellos como perdonados. Vna serpiente viua es ponçoñosa, horrible y temerosa, mas pintada junto a vna imagen en vn retablo, no tiene ponçoña ni espanta. Hizo Dios de muchos sanctos q̃ en algun tiempo fueron peccadores y se conuertieron, vn riquissimo retablo de muy acabada imagineria, y lo assiento en el altar de su gloria, y el peccado q̃ en algun tiẽpo fue serpiẽte viua, esta alli pintado como serpiente muerta, cõ tanto primor, finos colores y matizes en las memorias de los sanctos, que estan tan agenos de recebir pena cõ esta cõsideracion, q̃ antes de ay toman motiuo, para alabar la mano del pintor tan primo, que supo dibuxar en ellos la imagen de la culpa sin el borron de la pena. Con mucha razõ por cierto dixo Dauid, *Diligã te Domine fortitudo mea, Dominus firmamentum meum & refugium meum, & liberator meus. Protector meus, & cornu salutis meæ.* Este Psalmo compuso el sancto Rey, como cõsta del sagrado texto, despues de libre de todas las guerras y infortunios; viẽdo se ya victorioso de todos sus enemigos, incitãdose a amar aquel señor, a quien reconocia por autor de todas sus victorias, y del estado tan prospero en q̃ se veya. Sobre esto deseo, q̃ se põderasse mucho, que en el Hebreo pone aqui Dauid muchos nõbres al señor de todas aquellas municiones de guerra con q̃ peleo y se defendio. Llama piedra de su amparo, torre y castillo de su defensa, su escudo y su lãça, y finalmente todas sus armas. Esto todo se significa en aquella palabra, *cornu salutis meæ*. Y especificalo desta manera, para mostrar, q̃ los coraçones que de veras conocen a Dios y le aman ficlmente, en el tienen y hallan junto todo lo que el mundo piensa que esta repartido por todas las otras cosas. Pues si este Sancto Rey con tales loores glorificaua al señor, porque le fauorecio para alcançar la entera y segura possessiõn del Reyno temporal, que loores y gracias daran los justos en el cielo a este mismo señor, que assi los fortifico en las guerras y contradiciones deste mundo, para que vencidas con singular paciencia, viniessen a alcançar la segura possessiõn del Reyno de los cielos?

Psal. 17.

2 Reg. 22

Entre todas estas cosas, las palabras que la piadosissima madre dixo al sacratissimo niño quando lo hallo en el templo, me parece que con particular singularidad son merecedoras de consideracion. Y son estas; *Fili, quid fecisti nobis sic? ecce pater tuus & ego dolentes quærebamus te,*

ſino ſeñor, y aſsi dixo hablãdo del; *Poſtquã cõſenui, & Dñs meus vetulus eſt, voluptati operã dabo*? Cõ todo eſſo creo yo, q̃ ni Sara ni todas las mugeres del mũdo jamas hõrarõ tãto a ſus maridos, ni les fuerõ tã obedictes, como la ſacratiſsima Virgẽ hõro y obedecio, a ſu bendito eſpoſo.

A boca llena llama aqui la ſanctiſsima Virgen al bẽdito Ioſeph padre de nueſtro Saluador Ieſu Chriſto, pues dize; *Pater tuus & ego.* Dos principales razones ay, porq̃ ſe le da eſte titulo. La vna es, porque ſi vos teneys vna huerta y ſiembra otro vn arbol en ella, el arbol es y ſe llama de cuya es la huerta. Huerto cerrado ſe llama la puriſsima Virgẽ en los Cãtares, dõde ſe dize; *Hortus conclusus ſoror mea ſponſa, hortus cõclusus.* Dõde ſe repite dos vezes el ſer huerto cerrado, para ſignificar ſu Virginidad corporal y ſpiritual. Y eſte huerto era del Sãcto Ioſeph, pues era ſu eſpoſa, y pues el ſpiritu Sãcto plãto aquel arbol de vida Ieſu Chriſto en el huerto de Ioſeph, cõ juſticia y cõ razõ ſe llama arbol de Ioſeph, hijo ſuyo, y el ſu padre. La otra razõ es, porq̃ enel Deuteronomio mandaua Dios, q̃ ſi vn hermano ſe murieſſe ſin hijos, q̃ el hermano del defuncto ſe caſaſſe cõ ſu muger, para leuãtar la generaciõ de ſu hermano, y q̃ el hijo q̃ naciеſſe della, ſe llamaſſe hijo del defuncto. Eſte S. varõ Ioſeph murio a todo acto carnal y ſenſual porq̃ ſi aun de los de mas juſtos dixo S. Pablo; *Mortui enim eſtis, & vita veſtra abſcõdita eſt cũ Chriſto,* Quãto mas ſe puede dezir deſte bẽdito Ioſeph, pues aſsi murio a toda ſenſualidad? y el hermano y pariẽte mas propinquo deſte defuncto es el ſpiritu Sãcto, porq̃ tãbien dize S. Pablo; *Qui adhæret Domino, vnus ſpiritus eſt, ſcilicet cũ eo.* Pues eſte diuino ſpiritu hermano del difuncto Ioſeph leuãto ſu generaciõ en ſu ſanctiſsima eſpoſa, *quia quod in ea natũ eſt, de ſpiritu Sancto eſt.* Luego razõ era q̃ llamaſſen al ſacratiſsimo niño Ieſus hijo de Ioſeph, pues la ley lo mãdaua aſsi, y q̃ el ſe llamaſſe padre ſuyo. O marauilloſo titulo entre todos los titulos de los mortales; Todos los otros titulos, como ſon Apoſtol, Euãgeliſta, Propheta Patriarcha, todos ſon titulos de ſieruos ſubjetos a Chriſto nueſtro Redẽptor: mas eſte nõbre de padre, es nõbre de ſeñor, de perſona q̃ tiene mãdo y ſeñorio ſobre el miſmo ſeñor de los cielos. O dichoſo varon; q̃ aquel, al qual eſtan ſubjectas todas las coſas, ſe ha ſujetado a el, y como hijo le eſtima y le obedece. En el Exodo mando Dios, q̃ puſieſſen dos Cherubines ſobre el propiciatorio. Aquel propiciatorio ſignificaua a nueſtro diuino Saluador, *quia ipſe eſt propitiatio pro peccatis noſtris*, dize S. Ioan. Y los dos Cherubines q̃ tuuierõ dominio ſobre el, y fuerõ ſus ſuperiores, fuerõ el ſancto Ioſeph y la ſacratiſsima Virgẽ ſu eſpoſa, que fueron Cherubines por pureza e virginidad, y celeſtial contempla-

Cant. 4.

Deuter. 25.

ad Colo. 3

2. ad Corin. 6.

Mat. 1.

Exo. 25.

cion, y jamas hijo fue tan obediente a sus padres, como el buen Iesus lo fue a su sanctissima madre y al Sancto Ioseph. Por gran encarecimiẽto dize la sanct a Scriptura, quando el Sol boluio atras por la oracion de Iosue; *Obediente Deo voci hominis.* *Ios.10.c.*

Concluye finalmente el Sancto Euangelio diziendo, q̃ despues que hallaron al buen Iesus el S. Ioseph y su sanctissima esposa, *Descendit cũ eis, & venit Nazareth, & erat subditus illis.* Baxo cũ ellos a Nazareth, y estaua subjecto a ellos. Quien de aqui a delãte despreciara de obedecer a otro hõbre, y no inclinara su cuello de buena voluntad al yugo de la obediencia, viẽdo al potẽtissimo Dios criador de todas las cosas assi obediente a los hõbres? Donde es mucho de notar, q̃ todo el tiẽpo que el celestial reparador viuio en esta vida mortal fue obediẽte a Sant Ioseph segun muchos Doctores tienen, y afirman q̃ aun era viuo quando el señor murio en la Cruz, como son Sant Hieronymo, y S. Augustin, y Sant Ambrosio, y Sant Chrysostomo, y Sant Cypriano. Y la razon que dan, porque en la Cruz encomendo el señor a su sanctissima madre al amado discipulo Sant Ioan, fue, porque este sancto Apostol como moço la siruiesse a ella, y juntamente a su Sancto esposo. Quien profundamente considerare esta perpetua obediencia y subjecion de nuestro soberano Maestro y Redemptor Iesu Christo verdadero Dios y verdadero hombre, como no concibira vna singular aficion a la obediencia y subjecion, y no aborrecera muy de veras los mandos y prelacias? mayormẽte amonestandonos lo tan de veras el Spiritu Sancto en el Ecclesiastico, donde dize; *Noli quarere principatum de manu hominis, nec Cathedrã honoris de manu Regis.* Y otra letra dize; *Neque à Deo Cathedrã honoris.* Es este vn estraño encarecimiẽto. Porq̃ si la hõra, en q̃ Dios me pone, es ocasiõ, para q̃ me pierda, como se perdio Saul, aunq̃ le auia Dios dado la corona, la q̃ yo me buscare sin Dios, q̃ sera? Es la ambiciõ destas cosas vno de los vicios mas cõtrarios a la fee, porq̃ la fee captiua el entẽdimiẽto, y lo humilla y subjeta a creer aquellas cosas q̃ plugo a Dios de reuelarnos de sí mismo, por lo qual nos amonesta S. Pablo, q̃ seamos *Captiuantes intellectum in obsequium fidei.* Y la ambicion rehusa todo genero de subjeciõ y de humillaciõ, y por esto dixo la summa verdad Iesu Christo a los Iudios; *Quomodo potestis credere, qui gloriã ad inuicẽ quaritis?* Dõde parece, q̃ pone el señor por cosa imposible, el ser ambiciosos de hõra, y el poder creer. Es la ambiciõ vna mala rayz, de dõde hã nacido y nacẽ muchos males. Cõ ser vna verdad estrañamẽte encarecida en los libros diuinos y humanos, que el amor que tienen los padres a los hijos y los hijos a los padres es muy grande, con todo esso

B. Hiero. lib. cõtra Eluidium de virginitate perpetua virginis Mariæ. *B. Aug. sermo. 31 de tempore. B. Ambr. lib. 2. in Lucam. B. Chry. hom. 5. super Matth. B. Cypr. serm. de pass. on. Christi. Eccle. 7.*

eſſo es tan poderosa la ambicion y el amor de la honra, que vence a este amor, y son innumerables los padres, que han muerto a sus hijos, y los hijos, que han muerto a sus padres por los mandos y honras. Y llega a tanto, que siendo el primero y supremo affecto del amor el amarse el nõbre a si mismo, despues de a Dios, porque es tan natural cosa, que niegã los hijos a los padres, y los padres a los hijos, por conseruarse a si, como parecio en el cerco de Hierusalem y de Samaria, donde las madres se comian los hijos, por conseruar sus proprias vidas; con todo esso es tan poderoso el amor de la honra, que vence tambien a este amor, y vienẽ a anegarse los hombres a si mismos y a perder la vida por la honra. A Agripina madre de Neron dixeron vnos Astrologos, que si su hijo era Emperador le auia de quitar la vida, y respondio; Muera yo, con tal q̃ me vea Emperatriz. De manera que la honra de verse Emperatriz antes ponia a su propria vida. Gran ceguedad es esta por cierto. Sant Chrysostomo dize, que como mirando en la pared pintados vn gran señor rico y poderoso, y vn pobre, ni auemos embidia al vno, ni despreciamos al otro, porque la pintura es sombra, y no es verdad, esse mismo juyzio auemos de hazer delas cosas mismas, porque poco mas o menos todo es vno. El demonio pinto a Christo señor nuestro todos los Reynos del mundo y toda su gloria, y le puso las ymagines de todo en vn momento. Permission diuina deuio de ser, que el demonio lo mostrasse con esta breuedad, porque por alli se entendiesse, quan breuemente se passan las glorias del mundo. De aqui nace el permitir Dios anden estas honras y dignidades del siglo muchas vezes entre la gente mas perdida que ay en el, porque a quien dan el cuydado del estiercol dela caualleriza y de la vassura de la casa sino a los mas ruynes criados della? No alcançando Aristoteles el poco precio y estima en que Dios tiene estos bienes, y reparando en el poco valor y merecimiento de quiẽ los gozaua, se persuadio a dezir, que Dios dexaua al demonio el gouierno de estas cosas inferiores, y que su prouidencia no passaua a ellas; como a cosas baxas y impertinentes. Y es esta vna mentira, que tiene tanto color de verdad, que se quiso aprouechar della el demonio contra Christo nuestro Saluador, teniendole ya por puro hombre, porque se dexo lleuar del de vna parte a otra. Y mostrandole los Reynos y las prouincias del mũdo le dixo; Todo esto te dare, si me adorares. Quiso dezir, todo esto es mio, yo lo gouierno y lo mando, y hago dello a mi voluntad, pongo de mi mano los Reyes, los Principes y Monarchas. Y mirando quales eran entonces los gouernadores, bien apparente cosa era que el demonio los ponia en aquellas honras y officios, por parecer, q̃

B. Chryſo. hom. 14. de auaritia

Luc. 4. ca.

Matth. 4.

no auia Dios de encomendar su hazienda a gente tan ruyn. Quien dixera, que de vna Republica que Dios tenia en el mundo, cuya metropolis era Hierusalem, auia de hazer Principes, en lo Ecclesiastico a Anas y Cayphas, y en lo seglar a Herodes, y a Pilatos? Quien dixera, que no los hauia puesto el demonio de su mano? Quien creyera, que se queria Dios seruir de gente tan ruyn? Plutarcho en el libro de Doctrina Principis escriue, que los venturosos Cyrenenses pidieron al philosopho Platon, les diesse leyes, para el buen gouierno y paz de su Republica. Y respondio, que no podia dar leyes a pueblo tan afortunado, y a Republica tan dichosa en sucessos humanos como la de los Cyrenenses, porque los hombres dichosos y de gran ventura en cosas temporales con difficultad se someten a leyes, ni las reconocen por reglas de vida, porque la prosperidad y bonança es tan exempta, tan señora y libertada, que nunca hombre dichoso se atiene a las leyes de otro, lo qual todo nace de soberuia. Pues si aquel prudētissimo Philosopho no queria emplear su Doctrina y leyes en gente soberuia y libre, como Dios de bondad y sabiduria infinita da las dignidades a gente ruyn? A la verdad solo Dios es el dueño y señor de todo, y no se puede mencar la hoja del arbol sin su licencia. El es el que dize; *Per me Reges regnant, per me Principes imperant.* Y el sabe las causas, porque permite reynar a los malos, siēdo tan necessario que sean buenos los que gouiernan. Aquellos infieles que escriuieron la carta al Rey Artaxerxes mostrādose gratos le dizē; *Nos autem memores salis quod in palatio comedimus.* No dizen, *panis* sino, *salis.* Agradeciendo la sabiduria, la prudencia, los buenos consejos y exemplos que auian recibido de aquel Rey siendo Gentil. Pues que era razon, que enseñassen los señores y Prelados Christianos, pues son los medicos de las llagas spirituales, de las quales la primera es la ignorancia? Llamase esta la primera llaga del alma, porque esta en la potencia primera, que es el entendimiento. Y tambien es primera, porque fue el primer castigo y pena que Dios dio al hombre. El primer peccado fue apetito desordenado de saber, y castigolo Dios justamente cō ignorancia de aquello, que es necessario. De donde procede, que el niño del vientre de su madre sale con mas ignorancia, que el bruto animal, porq̄ vemos q̄ el Cordero en saliendo del vientre de su madre, luego va tras ella, y atina con los pechos, lo qual no haze vn niño despues de muchos meses. Sant Augustin contra Pelagio pregunta si en el estado de la inocencia nacieran todos de edad perfecta? Y no lo determina, pero resuelue, en que en saliendo el hombre del vientre de su madre supiera todo lo que cumple y toca a su estado. Lo qual se impidio por el peccado,

Plutar. l. de Doctrina Princip.

Sapi.

1. Esdr. 4.

B. Aug. cōtra Pela. c. 21. & 29.

do, por el qual vino la ignorancia, y por ella se cometen muchos peccados, y assi como es la primera llaga, assi ha de ser primero remediada, y si los Prelados son ignorantes y malos, que prouecho haran en la Republica? y con todo esso permite Dios, que muchos dellos lo sean por sus secretos juyzios. Sancto Thomas dize, que los bienes temporales si se consideran en si no son bienes, ni caen debaxo de merecimiento, y prueualo porque dize Dauid, que los seruos de Deos; *Non deficient omni bono.* Que ningun bien les faltara. Y pues les faltan muchas vezes las dignidades y honras, sigueſe que no son bienes. *B. Tho. 1.2.q.14. art.9. Psalm.*

Los poderosos en dignidades, que no lo son en virtud, son como los Gigantes, que sacan las fiestas grandes en las ciudades. Veys vnas figuras muy vistosas muy cubiertas de oro y seda de mucha grandeza y magestad. Esto es lo que parece; pero lo que no parece es vn hombrezito muy cansado y muy sudado, que rebentando y muriendo lleua aquella grandeza y machina sobre sus ombros. Y acabada la fiesta le quitan todo aquello, y no le queda sino el estar molido y hecho pedaços. De donde se infiere quan locos son los ambiciosos, pues la ambicion no es otra cosa, sino vn immoderado apetito, de tener estas honras y excelencias exteriores, que es apetito, de cosa con que se muela y se canse. Fabulosamente fingen los Poetas, que a los que se bañan ciertas vezes en el lago Titoniaco, que esta en Hiperborea, les nacen plumas como a las aues. Esto como dixe es fabula, pero no es fabula sino verdad, que aquellos que se çabullen en las aguas de la ambicion, se les antoja, que son paxaros, y assi quieren bolar, con las alas de su imaginacion, encumbrandose en su pensamiento, a cosas altas, como transformando se de hombres en aues. Por lo qual con mucha consideracion dixo S. Bernardo. O ambicion, tormento y cruz, de los ambiciosos; como atormentando a todos, agradas a todos? Ninguna cosa atormenta mas cruelmente, ninguna cosa inquieta con mas molestia: y con todo esto acerca de los miserables hombres, a penas ay cosa mas vsada. Pinta el mismo sancto Doctor en sus declamaciones, la hambre rauiosa, que los mortales tienen a las cosas deste siglo con admirable artificio. Dize que vio cinco hombres a su parecer freneticos, y sin juyzio, porque todos comian manjares muy agenos, de lo que conuiene a los hombres. El primero comia a dos carrillos la arena del mar. El segundo puesto sobre vn lago de piedra açufre con grande ansia atraya a si aquel vapor y exhalacion hediondisima, y dello se sustentaua. El tercero estaua muy alegre sobre vn horno de fuego encendidisimo, comiendo las chispas y centellas que del salian. El quarto estaua sobre vn *Ouid. li. 15. met.* *B. Bern. li. 3. consi. ſi.*

chapitel

chapitel muy alto,y abierta la boca recibia y tragaua el ayre,y quando no corria de suyo,con vn auanillo lo hazia correr,porque no podia viuir sin ayre. El quinto estaua apartado vn poco dellos, escarneciendo y burlando dellos,siendo el mas digno de risa y escarnio que todos, porque con su propria boca se comia a si mismo,y se despedaçaua sus carnes. Compadeciendome yo (dize S. Bernardo) de tan miserable gẽte,desseando saber la razon,porque estos hombres (tan sin ella) comian tales cosas,fueme respondido,que la mucha hambre que padecian era causa desto: O incomutable Dios;quien tuuiera vuestro diuino spiritu,para declarar con gran sentimiento esta parabola, de suerte que de solo leerla,quedaran los lectores confusos y auergõçados? Que mayor miseria para vna criatura racional redimida con sangre de Dios,y criada para el cielo,que comer arena,vapores de piedra açufre, llamas de fuego,el viento y sus proprias carnes? Pues piensa el mundano, que come otras cosas mejores que estas? Que come el auariento, sino arena y tierra? Que come el carnal y suzio,sino vapores y hedentina de piedra açufre? Que come el vengatiuo,sino centellas de fuego, que le abrasan las entrañas? Que come el ambicioso y soberuio,sino ayre de vanidad? Que come el inuidioso,que le pesa del bien ageno, sino sus proprias carnes? Desdichados de vosotros,que tan estragados traeys los gustos, y tan oluidados andays de vuestro proprio mantenimiento, q̃ es Dios: en el qual solo halla el alma verdadera hartura con deleyte. Todo lo deleytable y de codicia que ay en las criaturas no son mas que vnas goticas,que se destilan desta infinita fuente. Todo lo dulce,todo lo sabroso,todo lo hermoso,todo lo precioso, y todo lo agradable que ay en las criaturas,no son sino vnas goticas de aquel infinito mar,que essencialmente es dulcedumbre,sabor,y consolacion. Seanos pues hermanos;amargo mas que el azibar todo lo dulce del mundo, porque solo Dios nos sepa bien.

Mandandonos Dios pedir el cielo,nos enseño, que le dixessemos: *Adueniat regnum tuum.* En la declaracion destas palabras, entenderemos,quan poco nos conuiene pedir honra,Reyno,ni mando,en el mũdo. Digna cosa es de ser sabida primero,como pues el Reyno de Dios es la gloria del cielo,y se alcança despues de la muerte, quando las almas son lleuadas al cielo Empireo,lugar en que Dios comunica su vista a los bienauẽturados,pues las almas van alla,y el cielo no viene aca, nos dize el Señor: venga a nosotros vuestro Reyno: parece q̃ fuera mas proprio lenguaje dezir;vamos a vuestro reyno. Digo, que deuemos cõsiderar,que la summa sabiduria de Iesu Christo ordeno la peticion,

como

como mejor conuenia, se hiziesse. Succede, que va vno muchas leguas a tomar la possessión de vn mayorazgo, y preguntando: Adonde va fulano? se responde: Hale venido vna herencia, y va a tomar la possessión. De manera que la herencia le vino, y el es el que va. En dezir que le ha venido la herencia, se significa el derecho, que a ella tenia, mas la casa, y las heredades alla estan lexos, el ha de yr personalmente a gozarlas, donde estan. En alguna manera declara esta comparacion la question. El derecho del mayorazgo del cielo de la herencia paterna, a esta vida nos ha de venir, mas la possessión auemos de yr a tomarla a la otra vida. Y assi no podemos yr a aquel Reyno, si el primero no viene a nosotros. La razon es esta. La bienauenturança entendida por aquel reyno, aunque es fin vltimado del hombre, no es fin natural del hombre, que el pueda conseguir con sola fuerça y perfecion natural, mas es fin sobrenatural, el qual no puede conseguir, sino por beneficio y gracia especial de Dios. Cierto esta, que el acto de qualquiera cosa no es ordenado a lo que excede la proporcion de su virtud, que es el principio del acto. La vida eterna es vn bien que excede la proporcion de la naturaleza criada, y de ay viene, que ninguna naturaleza criada es sufficiente principio de acto meritorio de vida eterna, sino se le añade vn don sobrenatural, que se llama gracia. Y assi dize Sant Pablo, que Dios nos hizo saluos, no por las obras de justicia que hizimos nosotros, mas segun su misericordia. Y assi concluymos con Sancto Thomas, que la causa primera de venir a la vida eterna, es la misericordia de Dios, y la causa subsequente son nuestros merecimientos. Agora se entendera, porque pedimos que nos venga el reyno de Dios. Pedimos en estas palabras, que nos venga de su misericordia, pues no podemos yr a el de nuestra naturaleza. Pedimos que nos de la mano de su ayuda, porque de otra manera no podemos desde la tierra abalançarnos a lugar tan alto como es el cielo. Pedimos, que ayude su poderosa gracia a nuestra flaca naturaleza, leuantando en quilates con su valor el poco que sin ella pueden tener nuestras obras. Y pues toda nuestra vida deue ser andar en requerimientos con Dios, que nos de su reyno, mucho nos conuiene huyr aquellas cosas, que nos pueden estoruar de alcançar esta merced. Y vna de las cosas que el Señor especifico, ser impedimento para esto, es la vanidad, soberuia, y ambicion, diziendo: *qui se exaltat humiliabitur.*

Ad Tim 3 c. B. Tho. 1. 2. q. 114. art. 3.

Por conclusion y remate desta materia de la ambicion, quiero dar vn auiso a los pretendientes, para que se confundan, y se abstengan de cosa tan peligrosa. La summa bondad Iesu Christo nuestro bien dixo de si

Luc.24. de si mismo: *Oportebat Christum pati & ita intrare in gloriam suam.* Donde es de notar que no trata aqui el señor de la gloria essencial dela qual siempre gozo desde el primer instante desu concepciõ, sino como lo declarã sancto Thomas, S. Buenauentura y Scoto, que como sea gloria y honra a vno alcançar por sus merecimientos alguna dignidad notable, no gozara Christo nuestro Redemptor de la gloria de que ya gozaua con esta prerogatiua de merecimientos, sino muriera por amor de Dios y de los hombres, y que por auer muerto assi, merecio la gloria, y aunque la gozaua desde antes que la pudiera auer merecido, no quiso perder esta honra, de posser por justicia, lo que se le dio de gracia, *& ita intrare in gloriam suam.* De Scipion se lee, que se le embio vna gran dadiua de parte del senado, paraque hiziesse cierta empresa, y la boluio, diziendo que supplicaua, no le priuassen de la gloria de merecerla. De lo dicho se concluye, que por dos titulos goza Christo nuestro Saluador de su gloria, el primero de donacion, el segundo de justicia, que estriua en los merecimientos del posseedor. De aqui se infiere, quanto yerran, los que sin merecimientos pretenden dignidades, y pues ay pocos que las merezcan, gran lastima es, ver que sean muchos, los q̃ las pretenden.

B. Tho. 3. p. q. 18. art. 3.

B. Bonauent. li. 3. d. 18.

Scot. li. 3. d. 18.

Et erat subditus illis. No se hallara jamas esta palabra en todo el sancto Euangelio sino aqui por los trabajos que passaron en buscarle, quiso el hijo de Dios que se diga de el, que estaua subjecto a dos pobres personas. Singular camino es, para alcançar grandes regalos y fauores de Dios, el padecer con paciencia por su diuino amor. Y pues el es tan agradecido en galardonar seruicios, por pequeños que sean seamos nosotros muy agradecidos en alabarle por ellos. El glorioso padre Sant Augustin en differentes lugares de sus obras escriue, que vn hombre llamado Estercucio, cayo en que haria prouecho a las tierras para produzir el pan y las plantas, el echarle la vassura y excremento de los animales. Viendo los Romanos la buena obra que les auia hecho llamarõ le Dios de la agricultura, y offrecieronle diuinos honores, y de su nombre Estercucio se llamo estiercol, el que echan en las tierras, para hazellas fecundas, y para, hasta en el nombre conseruar la memoria del inuentor, que les dio aquella industria. Pues si aquellos ciegos gentiles fueron tan agradecidos para con otro ciego como ellos, por auerles dado industria de coger mas pan mediante el estiercol, los Christianos que tienen vista de fe; que agradecimiento deuen tener a Dios, que les da, no solo el medio para alcançar pan, sino el mismo pan, y todo el sustento de la vida, y sobre todo les promete la gloria? De hombres a hõbre

B. August. to. 1. lib. 2. de more Manic. c. 8. & l. 18. de ciui. Dei

bre vuo aquel excessiuo miramiento, y aquella suprema alabança: qual sera justo, que aya de hombres a Dios? pues excede lo vno a lo otro improporcionablemente.

CONSIDERACIONES SPIRITVALES, EN LA fiesta de la Visitacion, de la sacratissima Virgen Maria nuestra Señora.

QVando el Angel saludo a la soberana Virgen, y trato cõ ella aquel ineffable mysterio de la sacrosancta Encarnacion del Verbo diuino, entre otras cosas que le dixo, la vna fue: *Ecce Elisabeth cognata tua, & ipsa concepit filiũ in senectute tua.* Vuestra prima sancta Ysabel concibio vn hijo en su vejez. Parece repugnar estas palabras a la sancta Scriptura, porque quando Dios diuidio la tierra de promission a los Hebreos, les mando, que porque la tierra q̃ auia cabido al vn tribu, no viniesse al otro, y assi se boluiesse a confundir lo partido, q̃ ningun hombre, ó muger casasse sino con el de su tribu. Y pues la sanctissima Virgen era del tribu Real de Iuda, y sancta Ysabel del tribu sacerdotal de Leui, como eran primas? El venerable Beda sobre este lugar dize, que fue cosa, que toca a la honra de Christo nuestro Redemptor, esto q̃ dixo el Angel. Porque con auer mandado Dios, q̃ ninguno se casasse, sino en su tribu, por la causa sobredicha, con todo esto dispenso el diuino legislador en la ley, porq̃ conuenia a la honra de su vnigenito hijo, y assi dispenso, q̃ los del tribu de Iuda, y Leui se pudiessen casar. Porque Christo verdadero Saluador del mundo auia de ser, aun en quanto a la carne, Rey, y Sacerdote. Y assi hallamos, que Aaron summo sacerdote caso con vna donzella, llamada Elisabet, que era del tribu de Iuda. Y S. Augustin en vn sermon dize: que sancta Ismara, que fue madre de sancta Ysabel, era hermana carnal de sancta Ana. Y assi siendo aquellas dos sanctas hermanas, la sanctissima Virgen y sancta Ysabel eran primas hijas de dos hermanas. Sancta Ismara caso con Aprano del tribu de Leui, y sancta Ana con Ioachin del tribu de Iuda: y vuieron dellos estas dos sanctissimas hijas. Pues como la clementissima Virgen oyo dezir

Luca. 1.

B. Aug. sermon. 25. ad fratres in eremo.

dezir al Angel, que su prima sancta Ysabel estaua preñada, *non quasi incredula de oraculo.* dize S. Ambrosio, *sed religiosa pro officio in montana perrexit.* No porque dudo de lo que al Angel le dixo, sino como desseosa de vsar de piedad, y misericordia, quiso yr a visitarla. Y assi dize el sancto Euangelio: *exurgens Maria abijt in montana.*

B. Ambro. li. 2. in Lucā sup hunc locum.

Las cosas olorosas tanto mas comunican su olor, quanto son mas tratadas. Vn campo florido, vn jardin de diuersas flores, si el ayre nó lo menea poco es su olor; pero si sopla vn poco de ayre, y menea las flores, y rosas, luego comunica y produze de si gran fragancia, y suauidad. Por esto dezia el Esposo en los cantares: *surge aquilo, & veni auster, perfla hortum meum, & fluent aromata illius.* Leuantate viento cierço, y ven viento abrego, y sopla en mi vergel, y luego oleran sus rosas y flores, y todas las cosas que ay olorosas en el. Y de aqui es, que como los exemplos de los sanctos se llaman olor, como lo enseño S. Pablo, quando dixo: *Christi bonus odor sumus.* Los que somos fieles sieruos de Iesu Christo, somos buen olor, olemos bien a su semejança, que dio tã buen olor en el mundo. Y este buen olor de los buenos exemplos de los sanctos tãto ménos aprouecha, quãto menos se habla, y trata dellos, y entonces haze gran operacion en los coraçones humanos, quando frecuentemente son rumiados con la imaginacion, y se trata dellos en las platicas y conuersaciones. Tenia Dios vn vergel muy cerrado y guardado, del qual dize en los cantares en el lugar sobredicho: *hortus conclusus soror mea sponsa,* huerto cerrado es mi esposa. Este huerto es la sanctissima Virgen Maria nuestra Señora, mas excelente q̃ aquel parayso terrenal que Dios planto en el principio del mundo. En aquel huerto fue formada Eua de la costilla de Adam, y en este fue formado el segundo Adam Iesu Christo de la costilla de Eua, esto es, de lo mas puro de las sacratissimas entrañas desta Virgen. De aquel huerto fue lança do Adam con deshonra y vituperio, y en este entro el hijo de Dios, y salio, con grande honra, y gloria. En aquel huerto cada arbol fructificaua segun su naturaleza, el peral daua peras, y el mançano mançanas; y en este huerto, el arbol dio fructo sobre toda naturaleza, porque vna pura y verdadera muger dio por fructo a Dios. Llamauase aquel huerto. *Paradisus voluptatis.* Parayso de deleyte: y este tambien se llama parayso, que significa, *pariens risum,* porque pario la risa y regozijo del cielo, y de la tierra, y fue el primer parayso, donde primero el alma vio a Dios, y gozo del. Y esta es vna de las grandes excelencias de la esclarecida Reyna de los Angeles, porque la primer alma que vio la diuina essencia, y fue glorioſa y bienauenturada, fue el alma sanctissima de

Cãt. 4.

2. ad Corin. 2. c.

de Christo nuestro Redemptor, y fuelo en el vientre purissimo desta nobilissima donzella. Deste huerto dize Sant Hieronymo: *Hortus deliciarum in quo sunt consita vniuersa florum genera, & odoramenta virtutum.* Huerto de deleytes en el qual está plantadas todas las rosas y flores, y los olores de las virtudes. Y para comunicar estos olores, cumpliendose lo que el Angel le dixo; *Spiritus sanctus superueniet in te.* El Spiritu sancto como ayre soplara en vos, como en huerto de mucho olor, y os mouera paraque lo comuniqueys; se sigue luego: *& exurgens Maria abyt in montana.* Mouida con este diuino ayre leuantose la sanctissima Virgen y fuese a las montañas. Indizibles son los olores que communico a aquellos con quien trato y conuerso, desde que salio de su casa, hasta que boluio a ella. Y si dezis en el mismo lugar donde la diuina Scriptura llama a esta soberana Señora huerto, la llama tambien fuente. Y assi en diziendo; *Hortus conclusus*, añade, *Fons signatus*, fuente sellada: Pues si es fuente, como sube? A esto respondo que Aristoteles en el segundo de los metheoros puso algunas causas, por las quales sube el agua. La primera es, *per infusionem corporis grauioris.* Si echays en vna fuente vna piedra muy grande, luego sube el agua de la fuente. La segunda es, *nedetur vacuum*, porque no se de cosa vazia. Si poneys vn cantaro caliente sobre agua fria, la boca hazia baxo, luego suben muchas gotas de agua al cantaro. Y la causa es, porque estando el cantaro caliente, tambien lo esta el ayre que tiene dentro, y como el ayre caliente es raro, y con la frialdad se aprieta, y espessa, y occupa menos lugar, porque alli no se de vazio, sube el agua.

Por estas dos causas subio oy la sanctissima Virgen a las montañas de Iudea. La primera. *Per infusionem corporis grauioris.* Cayo en ella aquella piedra angular Iesu Christo, de quien dize Sant Pablo: *Petra autem erat Christus.* Y esta diuina piedra la mouio, y la hizo subir. Y assi dize Sant Ambrosio. *Quo enim iam Deo plena nisi ad superiora ascenderet?* Como auia de dexar de subir estando ya llena de Dios? La segunda causa, porque sube el agua es, porque no se de vazio, y por esta sube oy la fuente perenne. Estaua el alma del niño Ioan vazia de gracia, y sube la fuente, paraque aquella alma quedasse llena della, como el Angel lo auia dicho; *Spiritu sancto replebitur adhuc ex vtero matris sue.* Sera lleno de la gracia del Spiritu sancto, aun estando en el vientre de su madre. Aristoteles *libro de Generatione*, dize: *Cessante motu cæli, cessat omnis generatio & corruptio.* Si el cielo no se mouiesse, no auria generation, ni corrupcion en el mundo, porque si el cielo no se mouiesse, no traeria consigo al sol, que es como marido de la tierra,

1. *ad Corin.* 10.

B. Ambro. homi. istius Euange.

Luca. 1.

Arist. 2. *de gene.*

que la fecunda y fertiliza con su calor, y con sus influencias. Vno de los nombres que con singular conueniencia se da, a la sereníssima Maria remedio de los peccadores es, llamarla cielo. Y assi de ella se pueden declarar misticamente, aquellas palabras de Dios dichas por Isaias: *Isai. 55.* *Sicut exaltantur cæli à terra, sic exaltatæ sunt viæ meæ à viis vestris.* La differencia que ay de los cielos a la tierra, essa differencia ay, de mis caminos a los vuestros, dize Dios. Los caminos por donde nosotros venimos a este mundo, son nuestras madres, y los caminos por dõ de Dios vino a la tierra, son el cuerpo, y el alma de la purissima Virgen, porque ella concurrio a la admirable Encarnacion del Verbo diuino. Creyendo con el entendimiento, y consintiendo con la voluntad, y administrando con el cuerpo la materia sanctissima de que fue formado el sacrosancto cuerpo de nuestro Saluador. Y vna de las differencias que ay de nuestras madres a la madre de Dios, es la que ay entre el cielo y la tierra. Del cielo dize Aristoteles: *Non recipit peregrinas impressiones.* No recibe peregrinas y contrarias impresiones: assi la soberana Virgen como cielo no las recibio. Ninguna impresion ay mas contraria y peregrina para el hombre, que es el peccado, porque ninguna cosa ay mas contraria a la razon natural de que esta dotado el hombre, que es el, y ninguna cosa ay mas conforme a la razon natural, que es la virtud. De aqui se entendera, dize Sant Hieronymo, quan excelente es la naturaleza que Dios nos dio que en haziendo algun peccado, quedamos tristes, y no querriamos que alguno lo supiesse, por que peccando vamos contra nuestra misma naturaleza, y haziendo algun bien nos alegramos, y naturalmente querriamos, que todos lo supiessen, porque entonces obramos conforme a nuestra naturaleza. Pues destas peregrinas impresiones carecio como cielo, la Reyna de los Angeles, las quales recibieron todas nuestras madres, como la tierra suele recibir peregrinas impresiones. Y este cielo, que tenia en si el sol de justicia Iesu Christo nuestro Dios, se mouio oy, para que se hiziesse generacion, y corrupcion, o por hablar mas propriamente, creacion, y anichilacion: porque con su llegada a la casa de Zacharias fue anichilado el peccado original del alma de Sant Ioan, y fue criada, y infundida en ella la diuina gracia. Y assi se mouio oy esta esclarecida Señora como cielo, que se mueue, para fecundar, y fertilizar la tierra. Y si agora este resplandeciente cielo no se mouiesse tambien a compassion de nosotros, interediendo en nuestro fauor en el diuino acatamiento, desdichada seria nuestra suerte. O virgen sagrada y quanta necessidad tenemos siempre de suplicarte

B. Hieron. ad Demetriadem.

plicarte nos fauorezcas, y te mueuas a piedad de nuestra mengua, y agora tenemos mas razon de lo hazer, viendo quan solicita y diligente te mostraste oy, en socorrer a los necesitados.

Doctrina es muy aueriguada entre los philosophos naturales: que las potencias entonces se mueuen cada vna principalmente a su operacion, quando tienen sus objectos presentes. Y assi vemos, que el apetito del gusto entonces se despierta mas, quando tiene los manjares delante. Lo mismo se experimenta en la potencia visiua; entonces se despliegan mas los ojos, y se abren quando esta delante dellos alguna cosa hermosa. Los oydos estan mas viuos y atentos, quando oyen vna musica de suaues vozes, y dulces instrumentos. Esta embeuida y occupada qualquiera potencia con la presencia de la cosa que le da gusto, que con solo ceuarse ella, haze, que las otras potencias se oluiden de sus operaciones en tanta manera, que muchas vezes se oluida el comer, el dormir, y otras operaciones naturales. Siendo esto assi verdad, como la miseria del pobre tiene por objecto la liberalidad del rico, entonces le mueue mas a pedir, quando vee al rico exercitarse en obras de liberalidad y misericordia, y como el dia de oy vemos con los ojos espirituales a la grande Emperatriz de los cielos, exercitarse con tanta liberalidad, en remediar necesidades agenas: esta magnificencia y misericordia despierta oy nuestra miseria, a que pida con mayor affecto su remedio.

Esta subida dize el sancto Euangelista, que la hizo esta clementissima señora, *cum festinatione*, muy apriessa. Mucho me espanto por cierto, que vna Virgen tan honesta vaya assi de priessa como corriendo. Vna persona que va fuera de passo, parece que va descompuesta, y sin orden, lo qual no parece conuenir a esta Esposa del Spiritu sancto, de quien el dize: *Quam pulchri sunt gressus tui, filia principis in calceamentis.* Son muy hermosos vuestros passos, o Esposa mia con el calçado. Los pies son las potencias del alma, el calçado es la gracia, esta hermosseaua tanto los pies, y passos de la sanctissima Virgen, que eran muy agradables a Dios. Y si eran agradables a los diuinos ojos, como eran tan apressurados, que parece que denotan liuiandad, y descompostura en persona tan graue? Antes os digo, puede responder la sanctissima Virgen, con este calçado, no puedo andar de espacio, no puedo andar poco a poco, voy a executar obras de Charidad, voy a visitar vna enferma anciana, voy a redimir vn captiuo, voy a visitar vn encarcelado en las prisiones de la culpa original, y como voy llena de gracia, y de chari- *Cantic.*

dad,no puedo para tales obras dexar de yr cõ passos acelerados. *Nescit tarda molimina Spiritus sancti gratia* Dize Sant Ambrosio en la Homilia deste Euangelio. No es perezosa la diuina gracia. Por esto vna de las principales señales,que los sanctos Padres dan de ser vno predestinado, es ver si sirue con diligencia a Dios. Las cosas tocadas con la piedra yman no paran hasta ponerse en frente del norte, como parece en la aguja de marear, y en la aguja del relox de sol, que siempre bullen, y se mueuen, y no paran a qualquiera parte que las bueluan, hasta que estan en frente del norte. Nuestro norte es Dios, y los tocados con la piedra yman de su diuina predestinacion, siempre se mueuen, bullen, y se exercitan en su diuino seruicio, sin parar, hasta verse en su diuino acatamiento en la gloria. Y por el contrario dize Sant Isidoro,que la pereza,el dilatar la penitencia de vn dia para otro, y de otro para otro, es vna clara señal, de ser
Exo. 8. vno prescito y reprobado. En el Exodo se lee, que vna de las grandes plagas que Dios embio a Egypto, fue la de las ranas, que cubrieron toda la tierra, de aquel Reyno, de tal manera, que las camas, y las mesas, y las casas, todo estaua lleno de ranas; si querian comer, hallauan los manjares cubiertos de ranas;si quèrian beuer,alli hallauan las ranas; si querian dormir, no podian acostarse en las camas con las ranas.. Y pidiendo Pharaon a Moysen, y a Aaron que rogassen a Dios les quitasse aquella plaga tan grande, respondiole Moysen: *Constitue mihi quando deprecer pro te, & proseruis tuis, vt abigantur rana à te.* Señala el tiempo, quando quieres que ruegue por ti, y por tu Reyno,paraque seays libres de esta plaga. Y respondio; *cras.* Mañana rogaras por mi. O hombre sin juyzio y sin prudencia,como, estando con tan gran plaga, puesto en tan terrible affliction dizes, mañana? Porque no dizes, rogad por mi luego,que para luego es tarde. Passays hermanos mios por tal ceguedad?no os espantays de la locura deste tyranno,que pudiendo salir luego de aquel trabajo, lo dilato para otro dia? Direys;si porcierto. Pues porque no os espantays de vosotros mismos los que estays vn dia y otro en peccado mortal, y pudiendo salir luego del,lo dilatays para adelante? Qual es peor estar cercado de ranas,o estar cercado de peccados,y de demonios, y condenado a las penas eternas? Cierto sin comparacion es esto mayor mal, y espãtaysos de Pharaon,y no os espantays de vosotros mismos. O ciegos,ciegos? Dios os alũbre,paraq̃ cayays enla cuẽta de tãto mal,y busqueys remedio agora,que teneys tiempo, antes que caya sobre vosotros la ira de Dios. No respondays hermanos, *cras,* como respondio,

Pharaon

Pharaon, que es palabra de prescito y reprobado. En los actos de los Apostoles se lee, que predicando aquellos diuinos varones, *audientes gentes gauisæ sunt & glorificabant verbum Domini quot quot erãt præordinati ad vitam æternam.* Oyendo los Gentiles la diuina palabra, se gozauan, y la glorificauan, y creyeron todos los que eran predestinados para la vida eterna. Que mas claro se podia dezir lo que vamos tratando, pues se dize aqui, que solos los predestinados para la vida eterna se gozauan cõ la palabra de Dios, y la glorificauan y honrauã? Glorificar y honrar la palabra de Dios, es ponerla en effecto, y en execucion con diligencia y feruor. Porque el obrar con tibieza, y floxedad antes parece que es affrentar la palabra de Dios, porque es en alguna manera dar a entender, que no cree las promessas, y las amenazas, que en ella se contienen, el que obra assi remissa y floxamente. Y el dezir, *gauisæ sunt*, q̃ se gozauan con aquella celestial doctrina, fue significar no solo la diligencia mas tambien la perseuerancia, que aquellos nueuos conuertidos auian de tener en el seruicio de Dios: porque la fuente de la diligencia, y perseuerancia es, el gusto que se recibe en la obra que se haze, porque segun Aristoteles. *Delectatio confirmat operantem in opere suo.* El deley te conserua al obrero en su obra. El Apostol Sant Pablo escriuiendo a los de Corintho les dize vnas palabras que conforman mucho esta sancta doctrina: *Nescitis quod hi qui in stadio currunt omnes quidem currunt, sed vnus accipit brauium. Sic currite vt comprehendatis.* Agora teneys por saber, que los que corren en el estadio todos corren, pero vno solo lleua el premio. Corred pues hermanos de manera que alcanceys la corona que pretendeys, porque aqui no se da a vno solo, sino a todos los que bien corrieren. Alude aqui el sancto Apostol a aquellos juegos, que los Griegos y Romanos celebrauan imitando al fuerte Hercules, de quien se dize, que hizo vna carrera, que tenia de largo ciẽto y veynte y cinco passos, la qual corria el mismo Hercules de vna vez sin respirar en toda ella, y despues de Hercules se exercitauan en dias señalados los hombres ligeros y animosos, en correr por otra carrera semejante a aquella, a la qual llamauan estadio. Señalauanse jueces, y poniase vna joya preciosa al cabo del estadio, y el que llegaua primero a ella sin soltar el ayre del pecho, sin respirar ni descansar esse la lleuaua con honra y aplauso de los circunstantes. Y porque las vestiduras ni los manjares no los estoruasien, desnudauanse, y quedauan con poca ropa, y abstenian se de comer mucho, y de todas las cosas que les podian ser impedimento. Y por esto añadio alli el Sancto Apostol; *Omnis qui in agone contendit ab omnibus se abstinet, & illi quidem vt corruptibilem coronam* 1. ad Corin. 9. c.

accipiant, nos autem incorruptam. Aquellos se abstenian de tantas cosas, por alcançar vna corona de poco valor, quanta mas razon ay, paraque nosotros nos abstengamos de las cosas deste mundo por alcançar la corona de la gloria, que nunca se ha de acabar? Aqui llama Sant Pablo a la vida Christiana estadio y carrera, en la qual nunca auemos de parar, ni a penas en ella auemos de respirar ni resollar hasta alcançar el premio. Philon Iudio dize, que por esso se dio la ley en el desierto, dõde ni auia manjares, ni conuersacion, ni alegria, ni contento humano, para significar, que estas cosas estoruan la guarda della, y hazen, que los hombres quiebren el hilo de la obediencia, y bueluan atras, que por esso se auian de abstener dellas sus guardadores. Y si para la guarda de aquella ley era importante la abstinencia destas cosas, mucho mas importante es para la obseruancia de la ley de gracia, que es mas perfecta. Y por esto la compara aqui Sant Pablo al estadio, porque no se suffre afloxar, ni passar vn momento de la vida sin que se trate desto. Y de aqui se entendera el legitimo sentido de aquellas palabras del Apocalypsi, que dixo vno de los ancianos a Sant Ioan, hablando delos justos gloriosos que vio el Sancto Apostol. *Hi sunt qui venerunt ex magna tribulatione.* Estos son los que passaron por vna gran tribulacion. Parecẽ estas palabras contrarias a las que dixo Dauid; *Multæ tribulationes iustorum.* Muchas son las tribulaciones de los justos. Si son muchas las tribulationes de los justos como las llama vna aquel sancto varon? por que toda la vida del Christiano ha de ser vna continua tribulacion, vna perpetua Cruz, y vna trabajosa carrera, pero esso ha de ser en differentes cosas, ora suspirando, ora llorando y gimiendo, ora ayunando y orando, ora diciplinandose, ora venciendo tentaciones, ora sufriendo injurias, ora visitando carceles y hospitales, ora exercitandose en otras obras de piedad. Estas son las muchas tribulaciones que se contienen en aquella grande tribulacion. Como el cuerpo humano que es vno, aunque tiene differentes miembros, lo qual es causa de mayor hermosura. Todas estas cosas que se contienen en la vida Christiana se llamã vn estadio y vna carrera, porque todas ellas se han de exercitar con grã de diligencia y presteza.

Pilon. li. de decem oraculis siue præceptis.

Apoca. 7.

Psalm. 33.

Arist. li. 9. Plini. li. 9. de historia animalic. 8

Del Delphin dize Aristoteles en el libro nono de historia animaliũ, y Plinio. *Velocissimum omniũ animalium, acrior volucre, celerior telo.* De todos los animales ninguno ay mas ligero que el Delphin, porque corre mas por las aguas que vn aue por el ayre, y va con mayor impetu que vna saeta. El Delphin es animal de agua, y parece que la naturaleza oppuso a este animal otro terrestre, que llaman *grani pedes*, por

que

que como es tan pesado de pies, es muy tardo y perezoso en andar, no se mueue sino seys dedos cada dia. De aqui vino, que vn Philosopho enseñando reglas de bien viuir a sus discipulos les dezia; *In vltione grauis pedes, in beneficijs Delphin.* Ha de ser vn hombre en hazer mal y en vengarse vn grauipedes, tardio y perezoso, y en hazer bien vn Delphin. En vengarse espacioso, y en hazer bien ligerissimo; y muy apressurado. Marauillosa sentencia por cierto y de vn hombre pagano. Al reues me parece hazen esto los hombres Christianos; porque en hazer mal son Delphines, son como vn viento, y en hazer bien grauipedes, son pesados como el plomo. Para dar vna limosna no hallan blanca ni modo para sacarla de la bolsa, porque tiene mil cerraderos y ñudos, y mas en el coraçon; Pero para la gala, para la vengança, para la offensa de Dios, ligerissimos. No ha assomado por aculla el traje nueuo, quando se lo echan a cuestas, no les han dicho la palabra injuriosa, quando acuden a la vengança della. *Veloces pedes eorum ad effundendum sanguinem*, dize Dauid. Tienen los malos pies ligerissimos, para derramar sangre. Espoleados estan de su propria malicia para hazer mal, pero para hazer bien, para perdonar la injuria nunca hallan camino; no imitan a Dios, que en hazernos bien es ligerissimo, pero en castigarnos es muy perezoso y detenido, que no luego en pecando os embia vn rayo, que os hunda, mas detienese aguardando, porque es muy reportado en los castigos, pero para hazernos bien es vn Delphin ligerissimo. En el Exodo mando Dios que le pusiessen sobre el arca del testamento vn propiciatorio, que quiere dezir, vn perdonadero, y este era la cubierta del arca, y mando, que a los dos lados della estuuiessen dos Cherubines, que con sus alas hazian vn blando assiento a Dios, que se sentaua sobre ellas, para desde alli hablar al sacerdote, y perdonar los pecados del pueblo. Esta fue vna estampa, en la qual nos quiso Dios pintar la velocidad y presteza, con que venia a perdonar los hombres. Porque ya se sabe por la scriptura Sancta, que los Cherubines son los cauallos de Dios, segun aquello del Propheta; *Ascendit super Cherubin & volauit.* Subio sobre vn Cherubin, como cauallero sobre su cauallo, y volo. Llamanse los Cherubines cauallos de Dios, porque como son gente de pensamiento, son velocissimos, y muy ligeros, y con serlo tanto, les pone Dios alas, para venir en ellos, a perdonarnos. Y esto queria Dios significar, quando dezia, que se assentaua sobre las alas de los Cherubines, que estauan sobre el propiciatorio, que era el perdonadero. Y es tanta la presteza, con que viene Dios a hazernos bien, que toma el nombre della, *Exod. 25*

Isai.8. mandando a Esayas, que llamasse a su vnigenito hijo, *Accelera, vocabo nomen eius accelera, spolia detrahe.* Quiero que este niño que ha concebido esta prophetisa le llames el apressurado, el que corre, y se da priessa a quitar despojos. Oy se cumple esta prophecia, pues va el niño Iesus en las entrañas de su madre a priessa, para quitar al demonio aquel despojo, que tenia, que era el alma de sant Iuan. Pero hermanos no es gran lastima, que se de Dios tanta priessa para sacarnos de peccado, y que os esteys vos tan de espacio en el, que tomays en el casa de por vida, como sino vuiesse de auer muerte? O infelicidad y descuydo abominable de los hombres miserables.

Mucho acerto, quien dixo, que la diligencia es madre de la buena ventura. Esta hizo alcançar a muchos capitanes grandes victorias. Trayendo el Rey Saul guerra con los Philisteos, que eran los mas fuertes enemigos, que tenia el pueblo de Israel, antes de dar la batalla, nacio en el Principe Ionatas vn brio juuenil, de hazer vn hecho heroyco y famoso. Llama a su paje de lança; ven aca comigo, que quiero dar vn sobresalto a estos Philisteos nuestros enemigos, para que sepan, que ay entre los Israelitas gente atreuida y valiente, y confio en Dios, que los tengo de alborotar de modo, que se espanten. Y para que los cojamos seguros, vamos por aqui por la retaguarda, porque ellos confiados en las asperezas destas breñas no temeran a nadie. Y dize el texto Sagrado, que por donde Ionatas auia de yr, estauan dos peñascos dificultosissimos de subir. *Erat enim in terra ascensus petra ab vtraque parte, & quasi in modum dentium scopuli hinc inde.* Determinados los dos compañeros esfuerçanse a subir por vno de aquellos riscos con grandissimo trabajo, desgarrandose todos, *manibus & pedibus reptans*, que subian agatas, la espada en la boca, y el escudo echado atras, y asiendose con manos y pies, de manera que adonde quitauan la mano, ponian luego el pie. Con todo este trabajo subieron arriba, y dieron tras los Philisteos. Animolos Dios tanto, que mataron dozientos dellos, y a los demas les entro vn miedo tan grande, que por huyr, vnos a otros se matauan, y assi aquel dia fueron vencidos los Philisteos por los Hebreos. Quereys hermanos alcançar victoria de vuestros aduersarios los demonios? aueys de trabajar, que no es negocio el vencer para perezosos y cobardes. *Manibus & pedibus reptans*, haucys de sudar con todo el cuerpo, si quereys que el cielo os ayude, no ha de auer en vosotros cosa ociosa, la espada en la boca dando os a la oracion, que es espada acutissima para desbaratar al demonio y sus engaños, las manos ocupadas en buenas obras, los pies andando

estaciones

estaciones y visitando carceles y hospitales, *Manibus & pedibus reptãs*, no na de quedar en vos nada, que no se entregue al seruicio de Dios, y bien delos proximos, y por ellos trabajos se dan las victorias a los soldados de Iesu Christo.

No solo fue la diligencia causa de muchas victorias espirituales, pero tambien de muchas corporales. Quien hizo a Scipion vencedor de Cartago, auiendo sido ella antes vencedora de mil capitanes? El poner tanta presteza que se dize, que dentro de quatro dias hizo cortar madera, y fabricar galeras baltantes para toda la gente de su exercito, y encerrar en ellas el matalotaje y prouisiones necessarias, y se embarco, y salio del puerto, y quando los de Cartago pensauan, que estaua despacio dando carena, estaua sobre la ciudad, y auia destruydo gran parte de la tierra, y esta diligencia le hizo, que saliesse cõ esta empresa, pues fuè causa de hallar los de la ciudad descuydados, y desapercebidos. Por esta ocasion los que han pretendido ser vnicos en fortuna siempre han tomado por medio, ser tambien vnicos enla diligencia y presteza, por ser ella, la que allana las dificultades, y quita los impedimentos. Preguntado vna vez Alexandro Magno tan famoso y celebrado por sus dichos y respuestas, como por sus heroycas hazañas, que era la causa, que en tan poco tiempo auia conquistado todo el mundo, respondio: *Nihil differendo.* Poniendo diligencia mas que posible, y lo que podia hazer oy, no lo dexaua para mañana; Este cuydado y presteza me puso enlas manos las victorias, que todos saben. Y assi Apelles le pinto con vn rayo enla mano; no solo porque auia sido vn rayo para sus enemigos, quemandolos y destruyendolos, pero tambien porque enla presteza de su animo auia sido semejãte a vn rayo que baxa del cielo. De Semiramis Reyna de los Asirios escriue Valerio Maximo, que estando adereçando la cabeça le llego nueua, como Babilonia se auia rebelado, la qual sueltos los cabellos de vna parte dela cabeça, como a aquella sazon los tenia, se leuanto con gran furia, y no los compuso, hasta que rindio, y auassallo la poderosa ciudad. Y por esto le pusieron vna estatua enla misma Babilonia con los cabellos sueltos y desgreñados, como los lleuaua quando salio a la causa por no perder la ciudad. Gran confusion nos deuia ser esto a los Christianos, viendo la negligencia y floxedad que tenemos, en conquistar el Reyno delos cielos. La naturaleza de los quatro elementos, de que vsamos en esta vida mortal, nos enseña, quan differentes son en sus operaciones; siendo vnos muy actiuos y apressurados en ellas, y otros muy vagarosos, y que muy poco a poco hazen sus effectos. La ordinaria experiencia nos muestra este exemplo quotidia-

Vale. li. 9. rubrica de ira

no,que poniendo vn madero al ayre vendra a podrecerse, pero sera en muchos dias; y el mismo madero echado en el agua se podrecera en mas breue tiempo;y escondido y soterrado debaxo de tierra se podrecera mas breuemente;y si lo echan en el fuego luego al punto lo corro pera y hara que no sea madero,conuertiendolo en ceniza. De manera que aquello que los otros elementos obran tan poco a poco,el elemento del fuego lo haze repentinamente,por la actiuidad vigorosa que tiene sobre todos los elemẽtos. Por esta causa son comparados los justos al fuego en la sancta Scriptura,por la grã actiuidad y diligẽcia q̃ tienẽ en sus obras. Quiẽ tuuiesse esta actiuidad q̃ tienẽ los justos,o si quiera tã ta como aq̃llos Gẽtiles tuuieron,para alcãçar la gloria del mundo,Cõ esto se contentaua sant Pablo quando dezia; *Humanum dico propter infirmitatem carnis vestrae sicut exhibuistis membra vestra seruire immũditia & iniquitati,ita nunc exhibete membra vestra seruire iustitiae.* Vna cosa muy humana facil y hazedera os digo y encargo,y es,que la diligencia que pusistes,en acarrear vuestro daño,y vuestra perdicion, la pongays en los negocios de vuestra saluacion. No os pido, que offrezcays vuestros cuerpos a vna rueda de nauajas como sancta Catharina, ni que os entreys en vn fuego,como lo hizieron muchos martyres por no offender a Dios,sino que como empleastes las potencias de vuestro cuerpo en el mal,las empleeys agora en el bien. No podeys dezir, que estas potencias no son armas dispuestas,ni instrumentos apropriados para seruir a Dios,como lo son para el mal.pues esta en nuestra mano cõ el diuino fauor reduzirlas a todo bien. Hablando Christo nuestro bien con el padre le dixo; *Corpus autem adaptasti mihi.* Que buen cuerpo o padre Eterno,me aueys dado,para emplearlo en vuestro seruicio. Que buenos ojos son estos,para ver las necessidades de los pobres y enfermos,y en viendolas apiadarse dellas. Y que buena boca es esta para predicar vuestra Doctrina,y enseñar a los peccadores el camino del cielo. Que acomodada es para pediros perdon,para los que me injuriarẽ. No ay cosa en mi cuerpo que no sirua de armas para cumplir vuestra volũtad. Y pues esto es assi,sera vuestro juyzio muy malo quando os pareciere lo cõtrario de vuestro cuerpo. Por vẽtura han de ser vuestros sentidos,y vuestros miembros, para seruir al demonio, y no para seruir a Dios que los crio?no haueys hallado vuestro entẽdimiẽto para mas, q̃ para formar trayciones y engaños,y buscar inuẽciones para seguir vuestros entretenimiẽtos sensuales? La boca no ha de ser para mas, q̃ para murmurar,y hablar torpezas,y no para orar ni para rezar? Los pies no hã de ser buenos sino para lleuar y traer mẽsajes de Sathanas,y no para traerlos

Ad Roma. 6.

Psal. 39.

traerlos a la Iglesia, a glorificar a Dios? Vuestros ojos no há de ser mas que para mirar liuiãdades, y hazer señas para mal, y no para ver cada dia Misa? Quitad, quitad hermanos mios este estrago de vuestros sentidos y miẽbros, no seã armas cõ q̃ os deys la muerte, pues podeys con ellos grãgear la vida. *Sicut exhibuistis membra vestra &c.* Mirad la diligencia y prestaza con q̃ caminauades para el infierno, quã por la posta corriades para alla. El q̃ corre la posta ya dexa vna, ya toma otra, a cada dos oras muda vna bestia; assi vosotros en dexando de cometer vn pecado luego comẽçays a cometer otro, a la noche os ocupays en juegos a la mañana en torpezas, a medio dia en glotonias, a la tarde en passeos, visitas y conciertos diabolicos. Pues desta manera os aueys de dar priessa en caminar para el cielo exercitandoos en muchos y muy sanctos exercicios. El artifice de pieças d̃ vidrio, sino tiene diligẽtissimas manos y boca, no hara cosa biẽ hecha, porq̃ como toda su obra ha de andar siẽpre encorporada en fuego, en auiẽdo negligẽcia y descuydo se hiela todo. Cosa cierta es, q̃ la obra de nuestra saluacion se haze en el fuego de la charidad, y ha se de hazer con mucho feruor y presteza, porq̃ si ay tibieza y floxedad todo se helara como el vidrio. Por esta causa suele Dios preuenir a los reziẽ cõuertidos cõ algunos gustos espirituales, por q̃ estos son como espuelas, para despertarlos, y mouerlos a esta diligẽcia. Quando vn caçador busca perros prestados de otro caçador, porq̃ no quierẽ salir de casa de su dueño, atalos cõ vnos cordeles o cadenas a la gargãta, y assi los lleua violẽtamẽte hasta el mõte, dõde ay caça, y en oliẽdola no ay quien los detẽga, por mõtes y valles vã corriẽdo tras ella, y se metẽ por espinas y abrojos, y por la espessura de las breñas por alcãçarla. Assi para sacar el grã caçador Iesu Christo los hõbres del poder del demonio, es necessario atarlos cõ cadenas de amenazas, de castigos, y d̃ promessas, y como por fuerça sacarlos dela casa de Sathanas, al qual tienẽ por dueño. Pero despues q̃ está ya fuera de pecado, comiẽçã a gustar del olor de las diuinas misericordias, enciẽdẽse tãto en el desseo dellas, q̃ corrẽ por espinas y abrojos, y todo lo sufrẽ, por caçar tã buena presa. Esto a la letra pedia la esposa al esposo diziẽdo; *Trahe me post te, curremus in odorẽ vnguentorũ tuorũ.* Trahed me empos devos esposo mio y correremos tras el olor de vuestras vnciones. Traer, denota vna cierta fuerça y violẽcia dõde se significa, quã necessario es, para q̃ los hõbres salgã del mal, y comiẽçẽ a obrar biẽ, q̃ Dios cõ diuinos artificios en alguna manera, si assi se puede dezir, los fuerçe y violẽte. Pero en començãdo a gustar delas cosas espirituales, luego corren animandose vnos a otros, sin cansarse hasta el remate y conclusion dela carrera; y aun les

Canti. 1.

acon-

acontece, que quanto mas llegan al fin della, se apressuran mas. Esto significo el sancto Iob quando dixo hablando delos justos. *Quasi effodientes thesaurum gaudent vehementer cum inuenerint sepulchrum.* Como los que cauan algun theforo, assi se gozan los justos quando hallan el sepulchro. Admirable comparacion para significar con que feruor y efficacia obran los sieruos de Dios en lo vltimo de su vida. Como los que cauan en vna mina de oro, quanto mas ahondan, y quanto mas llegan al theforo, mas priessa se dan a cauar; assi los justos quanto mas se les acerca la sepultura, como quien esta mas cerca del theforo, mas priessa se dan a merecer. Por el contrario los prescitos, sus mismos peccados los instimulan a que se den mas priessa acometerlos quando estan mas cerca dessu fin. Nunca Pharaon fue tan atreuido, como quando estaua mas propinquo a su perdicion, porque entonces dezia, como lo affirma el Sancto Moysen; *Persequar, & comprehendam, diuidam spolia, implebitur anima mea. Euaginabo gladium meum, interficiet eos manus mea.* Exod. 15 Ya le parecia que tenia enla mano lo que tanto auia desseado, viendo a los Iudios junto al mar, pensaua, que ya no sele podrian yr delas manos tan oluidado estaua de la potencia de Dios, que tantos milagros auia hecho por ellos. Y quando estaua diziendo; agora los matare, y cogere sus despojos, en esse punto, *Operuit eos mare, submersi sunt quasi plumbum in aquis vehementibus,* Los soruio el mar a el y a todo su exercito. Gen. 19. Esto parece tambien enlos nephandos Sodomitas, que vn poco antes q̃ fuessen quemados estauan torpissimamente encendidos en sus suzios appetitos en tanto, que quisieron prophanar a los Angeles en casa de Lot. Y que dessuelado, cuydadoso y apressurado andaua el dessdichado de Iudas la noche de su condemnacion vn poco antes de su dessastrada muerte. De todo esto se infiere, quanta razon tiene para temer, los que se veen sumidos en muchos pecados, que entonces deue de acercarse su fin y perdicion, paraque procuren de conuertirse antes que los trague el diuino furor.

Toda esta priessa, que lleuaua la sanctissima Virgen mouida por el Spiritu sancto, era paraque se aceleraste la sanctificacion del niño Iuan. Bien pudiera Dios sanctificarlo, sin que ella fuera alla. Pero quiso juntamente sanctificarlo y honrrarlo. Gran honra fue por cierto, que se diga del, que la primera cosa en que entendio Dios hecho hombre entrando en el mundo, fue, visitarlo con su corporal presencia. Si llegando vn Rey poderoso a vna ciudad, sin apearse de la litera, en que viene quisiesse yr a visitar vn amigo que en ella tenia, argumento seria de gran amor y amistad. Pues entrando Christo verdadero Dios, y verdadero hom-

hombre en este mundo, antes que se apease de la litera, antes que saliesse de las entrañas Virginales de su sacratissima madre, fue a visitar, y a santificar a este angelico varon, gran señal fue esta de amor singular. Cosa notable fue tambien, que todos los quatro Euangelistas regidos por el Spiritu sancto començaron sus Euangelios contando las excelencias deste glorioso precursor, porque la buena portada honra grandemente la casa. Las casas sumptuosas de vn Principe parecerian mal con vn postigo soloy angosto, por esto les hazen siempre puertas grandes y vistosas. Alli los pilares de marmol, los Leones y blasones, porque aquello es grande adorno, y echase de ver por la portada de fuera, qual es lo de dentro. Pues esto hizieron los sagrados Euangelistas, que pusieron en sus Euangelios riquissima entrada, entrando luego tratando de la Concepcion de sant Iuan, de los padres que tuuo, de las qualidades que tuuieron, de como fue santificado por modo tan singular y honroso, y dela vida milagrosissima que viuio, porque por esta portada se sacasse que tal seria la casa de dentro. Por que por la grandeza del sieruo sacassen la grandeza del señor de la casa, pues tiene tal ministro, que pensarō los hombres, que era el Messias prometido en la ley. En esto quiso imitar a los sanctos Euangelistas el maldito Mahoma, yassi en el principio de su alcoran hizo gran mencion deste sancto varon, pareciendole, que con el autorizaua su maldita scriptura. Y aunque todos los sagrados Euangelistas començaron sus Euangelios tratando dél glorioso Baptista, los que mas se señalaron, fueron el Euangelista sant Ioan, y Sant Lucas. Sant Ioan le alabo diziendo; *Non erat ille lux*. No era luz, y paraq̄ se entienda quan gran loor fue este, ha se de notar, que dize sant Dionysio, que mejor hablamos de Dios por negacion, que por affirmacion. Nadie sabe, que es Dios, ni conoce aquella nobilissima omnipotencia, y assi hablamos mas acertadamente por negaciones, como diziendo; Dios no es acidente, porque no tiene su ser en otro, ni substancia porq̄ no esta debaxo de predicamento, assi como lo affirman todos los Theologos, ni es cielo, por que no es cuerpo, ni lumbre de Sol, porque no tuuo principio, ni es Angel ni Seraphin, pues el es el criador dellos. Desta manera auemos de yr conociendo la grandeza y la Magestad de Dios por negacion de aquello que en el es imperfecion, aunque diga perfecion en las criaturas. Pues si queremos conocer a Sant Ioan Baptista, de sta manera le auemos de conocer, por que mas se significa su valor negando, que affirmando. Assi le alaba sant Iuan Euangelista como por mas perfecta y digna alabança de tan gran sancto. Aunque no puedo dexar de admirarme de que le alabe negando en el aquello, que por perfecion

fecion grande puso Christo a sus Apostoles, diziendo; *Vos estis lux mũdi*. Y del glorioso Baptista dize el Sancto Euangelista, *Non erat ille lux*. Aduiertan esto mucho los deuotos de Sant Iuan, porque esta aqui encerrada vna gran excelencia suya. Dize el Euangelista en este primer capitulo suyo de Christo nuestro Redemptor, *erat lux vera*, era luz verdadera. Y dize que Sant Ioan; *Venit in testimonium, vt testimonũ perhiberet de lumine*. Vino, para dar testimonio dela lumbre. Y dixo mas: *Non erat ille lux*. Y si preguntarades al Euangelista, porque le niega lo que el señor dio a los Apostoles, respondiera, que le dio en esto la mayor honra, que a ninguno delos Apostoles. Por vn exemplo se puede entender. Si vno que nunca ha visto al Rey, fuesse a la corte, a tratar cõ el algun negocio, y encontrasse en vna calle dela corte vn cauallero en vn cauallo pobremente enjaezado, y el vilmente vestido, con los lacayos y pajes mal adereçados, poca necesidad auria, de que llegassedes a desengañar a este forastero, diziẽdole, q̃ no es aquel el Rey, a quien busca, por q̃ ninguno ay tã tosco, q̃ en oyendo dezir, Rey o Principe, no imagine vna grã cosa, grãde põpa y aparato, grãde acõpañamiento y guarda, y grã Magestad. Mas si este negociãte entrasse en el palacio, y viesse vn Principe muy acõpañado, cercado de muchos caualleros seguido de mchos criados, vestidos de ricas libreas, y viesse q̃ todo el mũdo lo reuerenciaua y seruia, entonces menester era desengañarlo, diziẽdole, q̃ no es el Rey, a quiẽ busca, no es mas q̃ vn grã Principe. Pregũto; era pequeña honra de aquel Principe dezir, que no era el Rey? No era sino grandissima honra suya. Porque en dezir, q̃ no era el Rey, era dar a entender, que tenia tanta autoridad y grandeza, que podia competir con el Rey; y que quien quiera se podia engañar teniendole por el Rey y que era menester desengañar a quien no conocia al Rey, que aq̃l Principe, aunque parecia Rey no lo era. Pues desta manera aunque es verdad, que la vida de los Apostoles era admirable, y el resplandor de su sanctidad y sus virtudes heroycas y excelẽtes eran grandes, pero no era de manera, que fuesse menester desengañar al mundo, q̃ no eran Reyes del cielo, ni luz por essencia, porque los conocian por peccadores, y peccadores miserables, antes y despues de conocer a Christo nuestro Dios. Peró quien considerara a sant Iuan, y viera aquella perfecion, q̃ assombro el mundo, aquella integridad en la virtud, aquel ropaje y vestidura de pieles de camellos, aq̃lla aspereza, aquella tan grande abstinencia, aquella predicacion cõ tanto espiritu y feruor, aquellas virtudes tan semejantes a las de Dios, sino tuuiera mucha discrecion, pudiera engañarse, y tomar a S. Ioan por Christo, sino vuiera quien le auisara primero

an-

antes q̃ cayera en este engaño. Por esto dixo el Euangelista en su alabãça quanto se podia dezir, diziẽdo: *Non erat ille lux.* Porq̃ S. Ioã era tal q̃ se podia presumir del, q̃ era la verdadera luz Iesu Christo Saluador del mundo. Desta manera prueua S. Epiphanio la virtud altissima de la madre de Dios, sobre aq̃llas palabras q̃ le dixo su sacratissimo hijo al arrancarsele el alma: *Mulier ecce filius tuus.* Donde con piedad dizẽ algunos. Porq̃ señor no consolastes aquella sanctissima alma en aquel trãce mortal, si quiera llamandola madre? No vuiera en essa sacratissima boca vna dulce palabra para la despedida, sino que secamente la llamays muger? Responde S. Epiphanio, q̃ fue dezir, todo lo q̃ se podia dezir, porq̃ era la vida de la sanctissima Virgẽ tan esclarecida y singular, y tãparecida a la de su hijo, que no auia cosa, q̃ mas le pareciesse. Por otra parte el error y engaño de las gẽtes era, q̃ auia Dioses y Diosas en el mũdo. Los q̃ la tenian por madre de Dios pudieran pẽsar q̃ era Diosa por ser madre de Dios, por esso Christo verdadero Dios y señor nuestro, antes de cerrar el testamẽto, porq̃ quedasse mas en la memoria, desengaña a los Apostoles y al mundo, q̃ no era Diosa sino muger. Era por vẽtura pequeña loa de la madre de Dios, dezir q̃ era tal, q̃ qualquiera se podia engañar, en dezir, q̃ era Diosa? Assi pues singular alabança de S. Iuães, dezir, q̃ no era la luz diuina y essencial. Sino mirad, quales yuan ciegos los letrados y Phariseos de Hierusalẽ, a offrecerle el Messiazgo. Y assi tãbiẽ luego en su nacimiẽto dezian los de Iudea espantados; *Quis putas, puer iste erit? etenim manus Domini erat cum illo.* Quiẽ pẽsays, q̃ sera este niño? porq̃ la mano del señor estaua con el. En las quales palabras se significa biẽ su grandeza, pues estaua la mano de Dios cõ el. La fuerça destas palabras se echa de ver mejor, cõsiderãdo el frasis dela santa scriptura, q̃ quãdo habla de las obras mas famosas de Dios, dize; q̃ segun es poderoso, las hizo con el dedo. Que obra ay en el mũdo mas famosa, ni mas grãde, q̃ estos cielos de tanta hermosura, dõde ay algunas estrellas, delas q̃ aca se parecẽ, q̃ son ochentavezes mayores q̃ la tierra, donde ay tambiẽ tantos planetas, tantas ruedas y tan perpetuas en sus mouimiẽtos. Pues oyd lo q̃ dize Dauid; *Quoniã videbo celos tuos opera digitorũ tuorum.* Abrire los ojos, y vere señor los cielos obras de tus dedos. Cosa marauillosa; q̃ tan inmẽsos cuerpos, y tan hermosos hacastes señor a luz con los dedos; Mas, q̃ marauillas fueron aq̃llas tan grandes, y tan prodigiosas q̃ hazia Dios en Egypto por mano de Moysen, como mudaua los elemẽtos, y conuertia el agua en sangre, y el poluo en mosquitos, y la vara en serpiẽte: pues oyd lo q̃ dixero los Magos d'Pharaõ, aũq̃ malos. *Digitus Dei est hic.* El dedo d'Dios anda por aqui. Aq̃-

llas

llas obras tan milagrosas que asſombraron el mundo las atribuyan a vn ſolo dedo de Dios, porque entendian que vn ſolo dedo ſuyo baſta para tantos portentos, y mudanças. Dela miſma manera, que mayor hazaña ſe puede hazer, que alançar los demonios delos cuerpos delos hõbres, que los tenian tiranizados, como lo hazia Ieſu Chriſto nueſtro Saluador, dexando admirado el mundo? grande obra era eſta por cierto. Pues oyd al miſmo que la hizo, que dize: *Si in digito Dei ejcio demonia.* Si yo con vn ſolo dedo de Dios, deſencantillo los demonios, y les quito el poder que tienen ſobre los hombres: Porque para obra como eſta baſta vn ſolo dedo de Dios? Que ſon eſtos dedos de Dios, tantas vezes repetidos? Como no tiene Dios manos? Reſpondõ, que dedo de Dios es lo menos que podemos imaginar en Dios, y con vn dedo haze todo eſto, ſin emplear todo ſu poder, Con vn dedo embia al infierno todos los demonios. Pues ſegun eſto bien ſe parece, quan gran obra de Dios fue el Baptiſta, pues ſe dize del: *manus Domini erat cum illo.* La mano del Señor eſtaua con el. Para los cielos baſtaua vn dedo, y para todas eſſotras marauillas, mas para ſant Ioan echo el reſto, y empleo mucho de ſu poder, porque auia de ſer la mueſtra de lo que puede, y vale Dios. Eſtaua la omnipotente mano de aquel artifice ſoberano haziẽdo tan gran perſona, y mejorandola con dones de ſu diuina gracia. Y aſsi como el artifice que ha acabado vna hermoſa obra ingeniosamente, pone alli ſu nombre, para que ſe entienda quien la hizo, aſsi parece, que ſe precia Dios deſta pintura tan acabada, que para que ſe ſepa el autor, ſe dize que *manus Domini erat cum illo.* Con el eſtaua en el vientre de ſu madre, con el en ſu nacimiento, con el deſpues de nacido, con el deſpues en ſu vida, con el enla muerte. Eſta mano le lleuo al deſierto, ſin dexarle, haſta ponerlo en el cielo en lugar altiſsimo conforme a ſus merecimientos. Con eſta mano fauorecido lo embio al mundo, a que predicaſſe de manera, *vt omnes crederent per illum.* Paraque todos creyeſſen por el. Diſputaſe enla theologia: donde ha de llegar la reſolucion enlas coſas de la Fe, eſto es, que ſi le preguntan a vn Chriſtiano, por q̃ cree lo que cree, a donde ha de parar, como en vltimo fundamento, reparteſe la eſcuela en opiniones: Vnos dizen que a la Igleſia, pero otros dizen que a la verdad de Dios reuelada. Sea lo que quiſieren, lo que veo en ſant Iuan Baptiſta es, que fue de tanta autoridad lo que dixo, y puede tanto con los hombres diſpoſitiua y magiſtralmente, *vt omnes crederent per illum.* Que quitada eſta diſputa, a el ſe haze la reſolucion de la fe. Quien dize eſſo? el ſancto Euangelio, que affirma que lo embio Dios, *vt omnes crederent per illum.* Paraque todos creyeſſen por el.

el. Bendita sea la altissima Magestad de Dios, q̃ tal autoridad dio a vn puro hombre en la tierra. Y este sancto varon zelo tanto la honra de nuestro Saluador Iesu Christo, q̃ llegãdo a el los embaxadores de Hierusalem respondio, q̃ no era Christo, antes q̃ distinctamente selo pregũtassen, q̃ parece impertinẽte respuesta. Dezid sancto varon, quiẽ os pregunta si soys Christo? Vio sus intentos, y por esso respondio antes q̃ se lo declarassen, lo vno (como dize S. Chrysostomo, y S. Cyrilo) porque sintiessen ellos, q̃ siẽdo S. Ioan tal q̃ por virtud de aquel, a quien ellos buscauan, entendia sus pensamientos, con quanta mas razon deuian buscar, y tener por Messias, a aquel, a quien Sant Iuan los guiasse como los guio, diziendoles: *In medio vestrum stetit, quem vos nescitis?* En medio de vosotros estuuo y esta, y no lo conoceys. Lo segundo responde tan con tiẽpo, porque pronunciar ellos vna palabra tan differente de su humildad, como dezirle, si era Christo, le partiera el alma por medio. No melo pregunteys, q̃ solo dezirlo vosotros, y acabar yo con la vida, todo sera vno. Por esso preuengo diziendo: *Non sum ego Christus.* Singularissimo exemplo para vna alma Christiana, vn pensamiento pequeñuelo, vnos peccadillos que parecen leues no dexarlos entrar, q̃ pequeñas lõbrizes se tornan serpientes ponçoñosas. y vnas centellas muy menudas con el viento, abrasan vn grande monte. Quiẽro dezir, q̃ los pequeños males son occasion muchas vezes de los grandes. Estas son las raposillas, de que dize la Esposa: *capite nobis vulpes parvulas, quæ demoliuntur vineas, & vinea nostra floruit.* Estas palabras dixo la Esposa al Esposo, quando le estaua diziendo los mayores requiebros, y ternuras de amor. y acude ella, como quiẽ teme que en su perfecion aya algunas entradas destas raposillas. Con tiempo coged me estos animalejos, q̃ me desbaratan, y desfloran la viña de su perfection. Y esto pienso nos quiso significar Eua en las palabras, que respondio a la serpiẽte: *Præcepit nobis Deus, ne tangeremus, ne comederemus illud.* Mãdonos Dios, q̃ ni comiessemos ni tocassemos en la fruta de aquel arbol. Mandole Dios a Adam, q̃ no comiesse de la fruta, y no le mando mas, y el estaua tã aduertido, que diziendolo a su muger le diria tambiẽ, mirad que Dios me ha mandado, q̃ no toquemos en este arbol, ni comamos del. Fue vn encarecimiento de q̃ agora vsamos, quando queremos, q̃ vna cosa se guarde, y no se cõsuma. Nadie me toque a esto, nadie me llegue a esto. Y assi Tobias, quãdo oyo balar el cabrito, visto q̃ el no tenia ganado, temio, no fuesse mal auido, y dixo a su muger. Mirad hermana, q̃ *non liceat nobis aut edere ex furto aliquid, aut contingere*, q̃ ni nos es licito comer, ni tocar cosa hurtada. Assi repitio la palabra del mariido Eua. Y pluguiera a Dios, q̃ no

Cant. 2.

Tobi. 2.

solo no lo tocara, mas ni aun sus ojos lo vieran. Y es de notar, como va la sancta Scriptura contando en el texto como fue creciendo el mal. *Vidit mulier quod bonum erat lignum ad vescendum, pulchrum oculis, aspectuque delectabile.* Vio la muger, q̃ era bueno el arbol para comer de su fruta, y hermoso a los ojos, y delectable en el aspecto, hasta aqui vuo ojos (que no los vuiera) y luego vuo manos, *& comedit.* Viendo la fruta hermosa comio della. Veys aqui el peccado metido en casa. Fue engrãdeciendo el mal, de ojos a manos, y de manos a boca. No ay q̃ fiar, de q̃ el mal es pequeño, q̃ es muy facil su augmẽto, y difficultoso el reparo. Dezidme hermano, quanto mas facil os fuera enla niñez ahogar vn vicio, q̃ agora os atormenta, y os va acõpañando hasta la sepultura, y plega a Dios no sea hasta el infierno. *Ossa eius implebuntur vitijs adolescentiæ, & cum eo in puluere dormient,* se dize en el libro de Iob. Los peccados de la mocedad crecen con el peccador, y se le encierran dentro de los huessos, y llegan con el hasta la muerte, y hasta la sepultura. Vn exemplo desto se echa de ver en las maripossillas, q̃ andan de noche junto a la candela, ya se llegan ya se apartan, ya bueluen y porfian, tu te quemaras, y assi acontece. Saliste vos de los pies del confessor, con buenos propositos de vida nueua, y pensays, que no os puede dañar mucho passar por tal calle, hallaros en tal occasion, assistir adonde otros juegan, ya bolueys ya tornays. Tu te quemaras: y assi acontece: *Qui spernit modica paulatim decidit.* Los poquitos no temidos dan cõ vno enla hoya irreparable, de la mala costũbre. *Beatus qui tenebit, & allidet parvulos suos ad petram,* dize Dauid. Bienauenturado el que echa mano desus males quando son pequeños, y los quiebra, arrojandolos enla piedra q̃ es Iesu Christo. Dizen los naturales, q̃ quando la Eriza esta de parto, q̃ se va a vna peña, y como lo que pare es erizo lleno de espinas, lastimase la pobre madre, y quãdo por miedo de espinarse detiene el parto, esta peor, porque viene a rebentar con el. A esto acude el Propheta diziendo. *Beatus qui tenebit, & allidet parvulos suos ad petram.* Dichosa el alma tã desseosa de su remedio, y de viuir siẽpre en paz con Dios, q̃ no aguarda a q̃ crezcan los pequeñuelos peccados suyos, por no rebẽtar con ellos, sino que lueho los arroja a la piedra q̃ es Christo, considerando clementissimamente su vida, muerte, y passion. Dichosa el alma, q̃ a los primeros pensamientos de soberuia, los arrebata, y da con ellos en la humildad de Iesu Christo. Dichosa el alma q̃ al primer mouimiento dela sensualidad, cõ tiẽpo lo quebrãta enla purissima piedra Christo. Muy bien enseño esto el glorioso Baptista, pues estuuo tã lexos de consentir en el peccado y soberuia, q̃ responde, antes q̃ le pregunten, no soy Christo, ni

Iob.

Eccl. 19.

soy Propheta, con serlo antes q̃ naciesse, pero no lo soy para deziros lo a vosotros. Prueua fue esta muy grande, desu profunda humildad. Que dixesse que no era Christo, no fue mucho, pues no lo era, y si dixera, q̃ lo era se hiziera demonio como Lucifer, pero q̃ siendo mas q̃ Propheta, diga, q̃ no lo es, esto es mucho de estimar, porq̃ es, como si dixera: Estoy tan lexos de vsurpar honras y dignidades agenas, q̃ aun las mias propias renuncio. Alabando el Señor a este sancto dixo: q̃ es mas que Propheta, y el dize, q̃ no es Propheta. Este es vn lẽguaje con que trata Dios a los humildes sieruos suyos, q̃ ellos no hazen sino quitarse a si, y deshazerse, y Dios a hazer, y poner en ellos. Al cõtrario es en los soberuios, q̃ quando ellos se ponẽ, les quita Dios. Esto es lo q̃ dixo la sanctissima Virgẽ. *Deposuit potentes de sede, & exaltauit humiles.* Derriba y abate a los soberuios y leuãta a los humildes. Ay entre Dios y el hõbre vn peso cõ dos balãças, la vna es a cuẽta del hõbre, y la otra a cuẽta de Dios. Como os aueys en baxar la vna balãça cõ humildad (a la qual difine S. Bernardo: *est virtus humana, qua homo propria sui cognitione sibi ipsi vilescit.* Es vna virtud humana, cõ la qual el hõbre con el proprio conocimiẽto se desprecia a si mismo) assi se ha Dios, en hazer q̃ su balãça suba en estimaros, q̃ es lo q̃ el mismo Señor dixo; *qui se humiliat exaltabitur.* Como parecio enla esclarecida Reyna delos Angeles, q̃ aun mismo pũto es sierua de Dios en su boca diziẽdo; *ecce ancilla dni.* Y es madre de Dios en sus entrañas. La vna balança baxo a ser sierua, y la otra subio a ser madre. Assi acõtecio al sancto Baptista, q̃ se quito tãto, q̃ dize, q̃ no es propheta, mirad como baxo su balãça; pues suba la q̃ esta d parte de Dios q̃ dize, q̃ es mas q̃ propheta. Y q̃ *inter natos mulierũ non surrexit maior.* Y q̃ entre los nacidos delas mugeres ninguno se leuãto mayor q̃ el. Delas quales palabras infierẽ algunos agudamẽte, q̃ S. Ioan fue el mayor de todos los sanctos, porq̃ S. Pablo escriuiẽdo a los de Corintho, dize: *Alia claritas solis, alia claritas lunæ, & alia claritas stellarũ. Stella enim à stella differt in claritate, Sic resurrectio mortuorũ.* Vna es la claridad del Sol; y otra la dela Luna, y otra la claridad delas estrellas, cada vna delas estrellas es differente delas otras en claridad, y assi es la resurrectiõ delos muertos. Desto infierẽ, q̃ ningũ sancto es igual al otro enla claridad y gloria, como parece affirmalo aqui el sancto Apostol. Y pues la sũma verdad dize, q̃ no ay sancto, q̃ sea mayor q̃ S. Iuã Baptista, si no ay sãcto, q̃ sea igual a otro, luego todos son menores q̃ S. Ioã: porq̃ sino ay ninguno mayor q̃ el, ni ninguno ygual a el, luego todos son menores q̃ el. Y si dezis no se sigue, es mayor, luego es menor; En casa devn grã señor el es el mayor, y no todas las vezes es mejor. Muchas vezes le ha

1. ad Corint. 15.

zen vētaja,y tienē mas gracia de Dios sus cozineros,y la vejezuela mas oluidada en su casa. Digo q̄ enlo tēporal del mundo assi es, q̄ muchos pueden ser mayores,cō ser menores en lo espiritual,y temo no sea assi muy ordinariamente: Pero enlo spiritual no es assi,sino q̄ aquel es el mayor,q̄ es el mejor,porq̄ para con Dios no ay otra mayoria, sino ser mejor. Y assi diziendo el Señor: *Non surrexit maior*: dixo: *Non surrexit melior*. Tambien se vio esta profundissima humildad,en que diziendole el Señor: Baptizame Ioan,sed mi prdrino. Y respōde: O Señor que no soy yo para tan alto officio. Que lucha anduuo en el Iordan en las dos balanças,el siervo humillandose,y el Señor sublimandolo. Pues cō essaltes,q̄ no teniades manos dignas de mis piesdiziendo: *Non sum dignus, vt soluam corrigiam calceamenti eius*: No soy digno de desatar la correa de su çapato cō mis manos. Assi? pues poneldas en mi cabeça, y sobre mis ojos se han de poner las manos,q̄ tan debaxo de los pies andauan. O humildad benditissima; O assiēto delas demas virtudes con q̄ ellas se alcançan,y se conseruan; Por esto dize S. Bernardo: *vt castitas detur, meretur humilitas*, no ay virtud sin humildad.

Este hombre q̄ tuuo por nombre gracia de Dios, predico la diuina palabra de tal manera,que al mismo Rey dezia: *non licet tibi habere vxorem fratris tui*. No faltaran otros peccadores de mas baxa suerte en vn pueblo en q̄ tantas miserias auia;no es posible,q̄ solo Herodes fuesse el adultero,sino que auia otros muchos:y si esto era assi, no fuera cosa digna de vn tan singular predicador como S. Ioan, q̄ reprehēdiera al Rey con sus vassallos,o que reprehendiera vn hōbre adultero assi en comun,y en el qual reprehendiera el peccado del Rey? No le pidamos a S. Ioan condiciones de predicador cortesano,sino de predicador Euangelico,y por esso comiença la reprehension por el Rey Herodes, porq̄ el orden q̄ tiene el zelo del Euangelio es,que los primeros q̄ se hā de reñir son las cabeças y los mayores. Veldo en el autor del Euangelio q̄ assi se encēdia,y enojaua con los grandes, Principes y Pharisēos. Quātas vezes los llamo hypocritas? Que devezes les dixo aquel,ay,tan temeroso,y les publico sus peccados? Y en el huerto estando orando no bastaron las angustias,y temores dela muerte,paraq̄ peruertiesse el orden sino que visitando a sus discipulos,y hallandolos dormiendo reprehendio a Pedro diziendo *Simon dormis*? Señor los otros Apostoles son moços y podran velar,mas Pedro viejo y cansado,no todas las noches tiene el sueño a mano. No haze al caso q̄ sea viejo, antes por essa causa se ha de reprehēder su sueño,y su descuydo primero,q̄ si el perlado no esta reformado,parece q̄ no le q̄da derecho,para reprehēder al subdito.

Y por

Y por esso S. Ioan riñe a Herodes, porque reprehẽder al Rey es como sacar vna prouision, y licencia, para reprehender a los vassallos. Pocos predicadores ay agora, q̃ hagan esto, o porque los Reyes y los vassallos estan reformados, y viuen como deuen, o porque los predicadores son couardes. Todo puede ser: pero yo assiguro, que si se leuantasse vn zelo so S. Ioan, q̃ el descubriesse muchos Herodes. O si Dios nos diera vn S. Ambrosio, ya que degollaron a S. Ioan, que hallaria de Theodosios; Pero estas son empresas de aguilas reales como S. Ioan, y como Sant Ambrosio, nosotros somos aguilas rateras, que hazemos presa en ratones, y lagartijas, nunca nos oys palabra aspera, sino contra los pobrezillos, y a estos reprehendemos. y quando mucho dezimos mal de las mugeres, y acabose nuestro zelo. O Christo reparador de la vida, que no lo haziades vos assi, que no teniades palabra aspera para los pobrezillos. Diga lo la Samaritana, Matheo, Zacheo, y la adultera, que le pusieron delante condenada por vn peccado, que Dios tanto aborrece, y la libro, y absoluio con su ineffable misericordia.

Para contar el Euangelista S. Lucas esta jornada, y la priessa que lleuaua la clementissima Virgen nuestra Señora, comẽço diziẽdo: *Exurgens Maria.* Leuantose Maria. Pregunto de donde se leuanto? Y a esto respondẽ vnas palabras del Ecclesiastico, con las quales suele la sancta Iglesia glorificar a esta esclarecida Señora, diziẽdolas en su nombre: *Ego sicut aqua ductus exiui de paradiso, dixi, rigabo hortum plantationum.* Yo como vna acequia sali del Parayso, regare el huerto de las plantas. O virgen sin par nacida, aun no auiades entrado en el Parayso quando hezistes esta visita, como salistes ya del? De que parayso salistes Señora mia? De mi pobre casa, de aquel repoto y contẽplacion q̃ alli tenia. Aq̃l recogimiento, aquella oracion, aquella continua meditacion delas cosas diuinas que alli tenia la espiritualissima donzella, y a la pobreza en que viuia, a todo llama parayso. Y de alli salio oy. O hermanos mios, y si quisiessedes experimẽtar estas cosas, como hallariades por verdad, que no ay otro parayso en la tierra sino este. Cosa cierta es la q̃ dize el mismo Ecclesiastico hablando del varon justo: *Beatus vir qui in sapientia morabitur, & qui in iustitia sua meditabitur.* Dichoso el varon, q̃ mora muy de espacio en el sabroso conocimiento de Dios y de sus marauillosas obras, y deste mismo dize mas abaxo; *Iucunditatem & exultationem thesaurizabit super illum.* Singulares palabras son estas, donde affirma la sancta escriptura, que atheSora Dios gozo y alegria en el coraçon del justo, q̃ assi como vn hõbre cobdicioso no se harta de jũtar monedas muy preciosas en su theSoro, assi anda Dios jũtãdo cõSolacio

Eccl. 24

Eccl. 14.

Eccl. 15.

nes espirituales en el alma del justo. Para intelligencia destas palabras se ha de notar, como ay dos maneras de conocimiento de las cosas. Vnas cosas conocemos, porq̃ auemos oydo o leydo sus propriedades; otras conocemos, porque auemos experimentado su virtud y fuerça. De vna manera conoce los dolores del parto la muger que pario, y de otra el que los oyo dezir. Y de vna manera conoce la miel, el que la come, y de otra, el que leyo las propriedades della, y no la gusto. Destas dos maneras es Dios conocido en este mundo; la vna es, leyendo o oyendo, por aqui viene el hombre, a tener noticia de la bondad de Dios, y de las otras excelencias suyas. La otra manera es, tratando con Dios familiarmente, amandolo de todo coraçon, y contemplando a menudo profundamẽte sus perfeciones, porque assi en alguna manera las experimẽtamos, y gustamos su dulçura. Y este conocimiẽto sabroso y gustoso q̃ se alcança por virtud y magisterio del Spiritu Sancto, no es algun don particular, sino son las fuẽtes de las tres virtudes Theologales. Para intelligẽcia desto ruego aya mucha attẽcion, porq̃ las cosas q̃ aqui se han de dezir, aunq̃ ellas de suyo son escuras, haze las mas escuras la poca experiẽcia q̃ por nuestros peccados tenemos dellas. Cõ estas tres virtudes Theologales obra el diuino espiritu, quãdo le plaze, sopladolas, leuantãdolas y aumẽtãdolas en tãta manera, q̃ causa vn tã grãde gozo y dulçura en los coraçones de sus fieles, q̃ redunda en los cuerpos, como lo experimẽto Dauid, el qual dixo; *Cor meum & caro mea exultauerunt in Deũ viuum*: Mi cuerpo y mi carne, se gozarõ en Dios viuo. Como los rios q̃ quando corrẽ por sus acostũbradas corriẽtes y madres, vã con bladura, y quando crecen las aguas del inuierno salen de madre, y riegã aũ las tierras apartadas; assi estas virtudes, por operacion del Spiritu sancto q̃ las clarifica y perfeciona, tienen sus crecientes, cõ las quales quedã recreados los justos marauillosamente, no solo en las almas, pero tambiẽ muchas vezes en los cuerpos. La lumbre dela Fe con q̃ conocemos las cosas celestiales y diuinas, de tal manera algunas vezes las clarifica la misma luz, q̃ es el Spiritu sancto, q̃ le parece al justo las cosas dela Fe, q̃ casi no las cree, sino q̃ las toca con las manos, y q̃ las vee con los ojos, y esto haze, quando por el dõ del entẽdimiẽto explica, y illustra la Fe. Este dõ nos imploraua el Apostol S. Pablo quando dezia, *Deus autem spei repleat vos omni gaudio & pace in credendo*. Aq̃l Dios dela esperãça, de tal claridad y lustre en vuestra Fe, q̃ quedeys llenos de vn singular gozo, y paz. La esperãça tãbiẽ algunas vezes suele estar tan viua, y abundãte por virtud deste diuino espiritu, q̃ no le parece al justo, q̃ espera cosas aduenideras, sino q̃ las tiene ya presentes, y es indezible el gusto, q̃ esto

Psal. 83.

ad Roma no. 15.

esto acarrea a vna alma. Desta manera de esperança dize S. Pablo. *Gloriamur in spe gloriæ filiorum Dei.* Tan grande bie es la esperança de la gloria delos hijos de Dios, q̃ solo con tenerla, sin auer aun alcançado la posseſsion della, nos gozamos mas q̃ con la entera posseſsion de todas las monarchias del mundo nos podiamos gozar. Y la charidad, quando el Spiritu sancto la sopla como a fuego con sus diuinos soplos, echa tan grandes llamaradas, q̃ tambie son causa de singular gozo. Con todas estas virtudes obra el Spiritu sancto en las almas delos suyos aquello q̃ dize S. Pablo: *Ipse spiritus testimonium perhibet spiritui nostro, quod sumus filij Dei.* Esse diuino espiritu da testimonio a nuestro espiritu, q̃ somos hijos de Dios. Y aunque este testimonio lo recebimos con algun temor, pero como dize Aristoteles. *Rerum maximarum vel tenuis cognitio & certitudo maximam parit oblectationem.* Delas cosas muy grandes aunque no tengamos mas de vn pequeño conocimiento, nos causa muy gran deleyte. Veys aqui la consolacio de q̃ goza vn hõbre espiritual, q̃ no halla en si cosa q̃ le remuerda la conscieccia, y con esta pureza trata y considera los diuinos mysterios. Y es mucho de notar aqui, que vna delas differencias q̃ ay entre los deleytes carnales, y los espirituales, es, q̃ los carnales haze a los hõbres, flacos, blandos y afeminados, y los espirituales los haze fuertes y constantes. Por esto con gran conuenẽcia se dize en los cãtares: *Quid videtis in Sunamite, nisi choros castrorũ,* Que veys en el alma pacifica, sino esquadrones de soldados? y otro stralladarõ aqui, *choreas,* q es cõgregacio de los q̃ cãtan. Pero como conuiene exercitos de guerreros, y batalladores, cõ la congregacio de gẽte q̃ se deleyta bayla y regozija? como quadra el juego y regozijo cõ la batalla? Mucho por cierto porq̃ no ay cosa q̃ assi fortifique los justos para pelear, padecer y perseuerar, como auer gustado. ya la suauidad del diuino spiritu, q̃ es tal y tã grãde, q̃ haze sufrir mucho por ella. Estas dos potẽcias del hõbre, q̃ son cõcupiscible, en la qual esta, y se funda el deleyte, y irascible, en la qual se funda la fortaleza, assi estã hermanadas, y assi corresponde la vna a la otra, que quanto mas crece en la cõcupiscible el deleyte, y quãto ella mas se enciende en el, tãto mas crece en la irascible la fortaleza, o paraque alcance lo que codicia, o para que no pierda aq̃llo de q̃ ya gusta. Por lo qual no es de marauillar, q̃ la dulçura y suauidad del Spiritu Sancto, siendo tal como es acarree tãta fortaleza en los coraçones de los justos, q̃ se opõgã a todas las difficultades, y cõtradiciones. Desta suauidad se gozaua tã singularmẽte en la primitiua Iglesia, q̃ se dize della: *Et cõsolatione Spiritus sancti replebatur.* Que era llena dla cõsolacio del Spiritu sãcto. Esta diuina cõsolacio haze dar,

Ad Roma. 5.

Ad Roma. 8.

Canti. 7.

Act. 9. &

de

de mano muy de veras a todo lo dela tierra. Pōgamos vn hōbre a quiē Dios leuante de baxa suerte, a ser señor de todos los imperios, y que en breue tiēpo, se vea priuado de toda aquella abundancia, señorio, y regalo, y lo ponga el Señor en estado de gran pobreza, pero de tal manera q̄ le comunique aquella espiritual consolacion, q̄ comunica a los justos, de modo q̄ se cumplan en el estas palabras: *Iucunditatem & exultationem thesaurizabit super illum.* Y q̄ le diga Dios a este hombre, tu hijo estas predestinado para el cielo, con qualquier estado q̄ tēgas, o rico, o pobre, quiero te dar a escoger, qualquieres mas, la felicidad corporal q̄ antes tenias, o la espiritual q̄ agora tienes. Presupuesto q̄ con qualquier destos estados tan differētes te saluaras. Ya los has experimētado muchos dias? Digo q̄ sin duda este hōbre escogeria antes viuir en aq̄lla pobreza, necesidad, y desnudez con el gusto del spiritu, q̄ no viuir en toda la prosperidad que antes tenia, careciendo desta consolacion spiritual Quié no se espantara desto? y ser assi verdad, la diuina Escriptura lo dize, que no puede faltar: *Et preposui illam regnis & sedibus, & diuitias nihil esse dixi in comparatione illius, nec comparaui illi lapidem pretiosum, quoniam omne aurum in comparatione illius arena est exigua, & tanquam lutum aestimabitur argentum in comparatione illius Super salutē, & speciem dilexit illam, & proposui pro luce habere illam, quoniam inextinguibile est lumen illius.* Sap. 7. En estas palabras pone el Spiritu Sancto todos los generos de cosas, y bienes terrenos, que con tanto amor los hōbres suelen abraçar y procurar, como son plata, oro, riquezas, piedras preciosas, dignidades, Reynos, Imperios, y finalmente salud, hermosura y todas las cosas q̄ debaxo destos nombres se contienē, y todo esto dize el Spiritu sancto, q̄ lo tuuo el sabio como arena y como lodo en cōparacion de aq̄l dō. Pues q̄ testimonio puede ser mas claro q̄ este? Quié podra contradezir a esta soberana bondad? Y esto q̄ aqui dize la diuina sabiduria, prueuan los exēplos de muchos Reyes, Emperadores, Principes y grandes señores, q̄ todo lo q̄ posseyan dexarō, como gustaron deste diuino don. De la sagrada religion de S. Benito se lee, auer auido en ella veynte y vn Reyes, y muchos mas Emperadores, q̄ dexados los imperios, y sceptros los trocaron por vna pobre cogulla, y hallaron mucho mayor gloria y grandeza encerrada en la pobreza de Iesu Christo, q̄ en los sceptros Reales. Entre estos fueron dos muy señalados el rey Bamba de España, y el Rey Ramiro de Aragon. Muchos son los astros y estrellas, q̄ alumbran a la noche, y con ser tantos, vn solo sol alumbra mas sin comparacion q̄ todos ellos; pues si tanta vētaja haze vna criatura a las otras que sera Dios respecto de todas las criaturas para ale-

Anno. 670.

Anno. 1147.

ra alegrar y consolar al hombre. Pues todas las criaturas son nada en respecto de Dios? A Socrates le pregunto vn su amigo, en que consistia la bienauenturança del fiel: y con ser gentil, con sola la centella de la lumbre natural, sin que el verdadero sol le vuiesse amanecido como a nosotros, respondio vnas palabras, como si fuera vn Christiano: *illis verè beati sunt qui cum diuinam legem impleuerint, nihil sibi mali conscij sunt.* La ley de Dios bien guardada, la consciencia quieta y apazible, y Dios amigo, essa es la bienauenturança en la tierra. Mas breue niente y mejor lo dize el Spiritu sancto por estas palabras: *Secura mens quasi iugis conuiuium.* Esta paz, este combite, este consuelo, y este espiri tual regalo es el que a ti pecador te quitan tus pecados, y tu acostumbrado mal viuir, que tan sacudido te trae de Dios. Esse andar ya como sobrado en la Iglesia a pura ceremonia y cumplimiẽto, essos pensamiẽtos de gentil aforrados en vna fuente baptizada, essos pecados tan rancios, tan viejos, que desde tu niñez crecieron contigo, niños contigo niño, grandes contigo grande, y viejos contigo viejo, y que encastillados en tus huessos, te han de yr con tu cuerpo a la sepultura, y con tu alma a los abismos del infierno, *usque ad inferni nouissima*, essos lasciuos y torpes tratos, esse amancebamiento, en que tienes perdida la vergüença, a Dios y a todo el mundo, señalãdote todos por las calles con el dedo, este es el amancebado de tal barrio, esse andar encantado, y entontecido, sin que golpes de Dios puedan mellarte, empantanado en aquel lago infernal, en aquel infierno mas profundo de tus torpezas, de quien habla Dauid: *Eruisti animam meam ex inferno inferiori.* Acabada ya la salud, el calor, las fuerças, la hazienda, la honra, y el juyzio, empobrecido en la bolsa, y en el seso, sobre escripto todo tu, de terribles temores, nacidos de tu peccado y estas aguardãdo aquella hora de tu triste muerte, y que vengas a morir en los braços de tu amiga, estando ella a tu cabecera, teniendote la luz en la mano, alumbrando al demonio, y dandole como nueuos ojos, para que vea mejor salir a la desdichada de tu alma, y no se le escape, sin que te la lleue. Mira quan a la letra se dixerõ por ti aquellas palabras del sancto Iob: *Ossa eius implebuntur vitijs adolescentiæ eius, & cum eo in puluere dormient.* Pues los peccados de tu juuentud llegaron contigo a la sepultura, y assi te hezisse indigno de los gustos suauissimos de que gozan los justos, aun en esta vida.

Ero. 12.

Psa. 85.

Iob. 20.

Pienso hermanos mios, que ninguno aura tan negligente de las cosas diuinas, que leyendo esto no se encienda con desseo de tan gran felicidad, como gozan los justos, y no dessee saber, porque caminos, y a dõ

Iob. 28. de se alcançara tan grande bien? A esto responde el Sancto Iob: *Non inuenitur in terra suauiter viuentium.* No se halla este gusto de Dios en los hombres dados desordenadamente a los contentos humanos, sino en los que con mucho amor huyen dellos. Por esta causa la vida Christiana es llamada lucha. Cuenta la diuina Scriptura aquella lucha trauada que el Sancto Iacob tuuo con Dios: donde se representó vna lucha admirable, en la qual real y verdaderamente el hombre vence a Dios.

Gen. 32. Esta lucha es el trato intimo del alma con su criador en la oracion, cõ puros y feruorosos actos de amor. Gran cosa dize Sant Bernardo, es el amor, el qual se puede tener a braço partido con Dios: Si Dios se enojare conmigo, sera bien (dize este sancto) enojarme yo con el? No por cierto, sino temer, y estremecerme, y pedirle, me perdone. *Quis resistet ei, & pacem habuit?* dize el Sancto Iob. A quien le fue bien, resistiendo a Dios? si arguyere conmigo, tengo de arguyr con el? Tampoco, porq̃ mis argumentos justifican mas su causa *Si voluero contendere cum illo, non potero respondere vnum pro mille.* Dize alli el mismo Iob. Si me juzga, juzgar le he yo a el? Tampoco, mas prostrado por tierra le tengo de adorar, y dezir, *non inuentres in iudicium cum seruo tuo Domine,* por que no ay justicia para parecer delante de vos, en ninguno de los hombres. Diuinamente concluye Iob su razonamiento diziendo; *Quis resistet ei, & pacem habuit?* Pero si me ama Dios, no le puedo yo pagar en la misma moneda? esso si. No tendre licencia para amarle? Este es el retorno, que espera Dios de su amor, porque sabe, que en amarle esta nuestra felicidad. Marauillosa fue la lucha de Iacob, mas al fin librose Dios de sus manos, pero en la lucha del alma por amor no puede librarse ni quiere. En aquella lucha dezia el Patriarcha; *non dimittam te, nisi benedixeris mihi.* No te soltare, hasta que me bendigas. Y el alma sancta y enamorada asida de Dios dize; *Tenui eum nec dimittam.* Tẽgole, y no le soltare. No dize echad me señor vuestra bendiciõ y soltaros he, sino ya que os tengo no he de soltaros, porque no me contento solo con vuestra bendicion, sino con tenros a vos. *Quid enim mihi est in cielo, & à te quid volui super terram?* Que tengo yo en el cielo, o que busco yo fuera de vos en la tierra? Tiene pues la esposa al esposo, y no le quiere soltar, porq̃ el quiere ser tenido, y paraq̃ sin soltarle, la tenga el con su poderosa mano, la tiene a ella. *Tenuisti manum dexteram meam,* dize Dauid. Tuuistes con vuestra potencia señor mi mano derecha. Paraq̃ yo os tenga, me teneys vos a mi, que si vos no me tuuiesedes, que bie podria yo hazer? Pero conuiene notar para esta lucha espiritual, lo que hizo el Patriarcha, para entrar en la suya, y el tiempo en que lucho, por

B. Bernar. ser. 87 super Cants.

Iob. 9.

Psalm. 142.

Cant. 3.

Psalm. 72.

Psal. 72.

que

que como cuenta la diuina escriptura, no lleuo cõsigo hijos, ni muger ni hazienda, sino solo fue, ya solas lucho con el señor, porque estas cosas exteriores son carga y estoruo muy grande a las personas espirituales, para negociar con Dios. El que pretende amistad estrecha con este soberano señor, y no se desaze de lo que ay en el mundo, es como el paxaro, que esta pegado en la liga, que desseando volar, menea las alas, mas nunca se leuanta en alto. Si como dize S. Pablo; *Omnis qui in agone contendit ab omnibus se abstinet.* Si para ganar vna corona corruptible, se desnudan y despojan los corredores y luchadores, quanto mayor razõ sera, que hagamos nosotros otro tanto, por la corona perdurable de la gloria? Tambien conuiene considerar el tiempo de esta lucha, que fue de noche. Toda la noche lucho, y en viẽdo el dia, pidio el que luchaua con el, ser suelto. No ay tiempo tan a proposito para luchar con Dios en la oracion, como el de la noche, assi por la quietud que ay en ella, como por la soledad del coraçon, el qual para este alto exercicio cõuiene q̃ este sosiegado y quieto, y todo recogido en si mismo. No cõuiene ponernos a luchar cõ el poderosissimo Dios de burlas, y cõ descuydo, sino recogidas en vno todas nuestras potencias interiores y exteriores. Aquel lugar de S. Matheo donde dize el señor, cerrada la puerta, ora, entiendolo yo, no solo por la vana gloria que se nos puede offrecer siendo vistos orar, pero tambien por la soledad del coraçon, el qual se va facilmẽte tras qualquiera niñeria, que miramos. Los hombres sensuales no piensen, que ordeno Dios la noche, paraq̃ la durmiessen toda, o para q̃ como perros no charniegos caçassen en lo vedado por su diuina ley, que sera gran engaño, porque no la hizo, sino paraque en ella tomada moderadamente la necessidad, le busquemos, y nos acordemos en ella de sus beneficios. *Sic memor fui tui super stratum meum, in matutinis meditabor in te, quia fuisti adiutor meus.* Otros esperan señor la noche, dize Dauid, para arrojarse en la cama, y descansar, y las mañanas, para dormir el sueño, que ellos llaman de la salud, pero yo acuestome para llorar, y acordarme de vos, y en esta consideracion me suele amanecer. Este estilo guardauan muchos de aquellos padres del yermo, como cuentan Metaphrastes y Surio. Y vno dellos llamado Arsenio, vino a dezir, que para el seruo de Dios bastaua vna hora de sueño. Y esta aun no la queria dar a su cuerpo los Sabados en la noche, mas al ponerse el Sol començaua a orar, y quando salia se hallaua en la oracion. Pudieron dezir estos sanctos luchadores y todos los que los imitan con Sant Pablo; *Omnes nos filij lucis & filij Dei sumus, non noctis nec tenebrarum.* Todos somos hijos de la luz, y por consiguiente de Dios,

1. *ad Corin. 9.*

Mat. 6.

Ps. 62.

ad Eph. 5.

Dios,que es luz infinita,y no de la noche ni de las tinieblas. Luego si somos hijos de la luz,obligacion tenemos a velar,y a no dormir,como los hijos de las tinieblas,que con demaliado regalo y sensualidad hazen de los dias noches. Entre dia nunca faltan cuydados que nos saltean, y roban la memoria de Dios;pero de noche quãdo todo esta sossegado y quieto,facilmente leuantamos á el nuestro coraçon, y las mismas tinieblas y silencio nocturno nos combidan y despiertan a compuncion y lagrimas. Si os poneys a mirar el cielo en vna noche sossegada y serena,ver lo heys lleno de ojos como vn Argos diuino, centelleando y echãdo rayos de si,cantãdo (como dize el Propheta)la gloria de Dios; *Cæli enarrant gloriam Dei.* Y si os cõuertis a mirar la tierra, hallareys, que los que entre dia reyan,saltauan,jugauan,negociauan sin sossiego, y eran inuentores de infinitos males,no difieren casi en nada de los q̃ estan muertos en las sepulturas,y entonces condenareys la locura delos hombres,su arrogancia,vanidad y necia presumpcion,porque el sueño y la noche retrato son de la muerte,y los que mas nos enseñan a philosophar Christianamente. Mucho agrada a Dios dize Sant Chrysostomo,que tu conuiertas en tiempo de lagrimas,el que tiene deputado la naturaleza,para descansar y dormir. Pero diran los que trafagan en el mundo: Como quereys,que oremos de noche,quedando hechos pedaços de las ocupaciones del dia? con el bocado en la boca nos dormimos,sin poder dar vn solo sospiro a Dios. Yo lo creo por cierto. Pero pregunto a los que esto dizen y hazen: Seria razon, que trabajassedes por el cielo,lo que trabajays por el lodo? si el herrero gasta la mayor parte de la noche,con vn pesado martillo de hierro en la mano tragando chispas y humo,por dos reales de interes: que mucho seria,que encendiessedes las fraguas de vuestros coraçones,si quiera vna hora cada noche,no para labrar calderas ni ollas ni otras cosas a este tono,sino para labrar vuestras almas,que valen mas,que todos los thesoros del mundo? O cosa para llorarse con lagrimas de sangre;que no hagan los hombres por la gloria celestial,lo que hazen por el interesse del mundo. Del buen Iesu se dize; *Erat pernoctans in oratione Dei*,como si dixera el santo Euangelista; gastaua el diuino señor toda la noche a sus solas con Dios,en los negocios de nuestra saluacion. Otros dizen, que es phrasis Hebrea,que en aquella lengua,como no tienen superlatiuos, para encarecer mucho vna cosa,vsan deste genitiuo, *Dei*,de Dios. Y assi dizen; *Flumen Dei,montes Dei,cedros Dei*,Que es lo mismo,que dezir;Montes altissimos,cedros muy leuantados,y rio muy caudaloso. Y aun en nuestro Español dezimos,pan de Dios,vino de Dios,para encarecer la bondad

B. Chrysó. hom. 42.

Luca. 6.

bondad de lo vno y de lo otro. Y segun esto lo que quiso significar el Euangelista diziendo; *In oratione Dei*, fue, que la oracion de Christo nuestro Redemptor era perfectissima per toucrantissima, y feruentissima. Es muy ordinario de personas deuotas, sacar el coraçon en la oracion, y presentarlo a Dios todo. Assi lo aconseja el Propheta Hieremias diziendo; *Effunde sicut aquam cor tuum ante conspectum Domini.* *Thre. 2.* No dize, derrama como azeyte o como miel tu coraçon, porque siempre dellos liquores queda algo pegado al vaso, sino como agua, que en trastornandola no queda gota. Cosa gustosa es, ver, philosophar a Sant Chrysostomo sobre aquellas palabras que Dauid dize con grādissimo sentimiento; *De profundis clamaui ad te Domine, Domine exaudi orationem meam.* *Psalm. 129.* De los profundos te llame señor a vozes, oye mi oracion. No bastara dezir llanamente; señor con la lengua o con la boca te llame, sin añadir de los profundos? No, dize este sancto Doctor, porq̄ muchas vezes habla la boca, lo que no esta enel coraçon, pero la oracio del Propheta, es oracion salida de lo mas intimo del alma, de lo intimo de sus entrañas, lo qual es gran parte, para que sea oyda la oracion. El arbol que ha echado profundas rayzes, y se ha apoderado de los senos de la tierra, resiste a qualquiera tempestad y viento. Pero el que quedo en la sobre haz, el menor ayrezillo lo derriba, y echa por el suelo; Assi la oracion que sale de los profundos del alma, no la derribaran, mas con ella se enciende mucho el coraçon en el diuino amor, porque en ella se clarifica el conocimiento de lo mucho que deue a Dios, y de lo mucho que ha hecho por su amor, y que el solo merece ser amado, y que en qualquier criatura fuera del, o por el, esta mal empleado su amor. Por esto aunque Dios pudiera por mil vias y medios (a su diuina Magestad ciertos y sabidos) remediar al hombre caydo, (como dize Sant Augustin) no quiso sino con la muerte de su vnigenito hijo, por no dar ocasion a los hombres, a que amassen alguna criatura mas que a el, o tanto como a el. De manera que todo lo que soy assi en el ser de naturaleza, como en el de gracia, y sere en el de gloria, todo se lo deuo a Dios como a padre, como a criador y Redemptor, y el solo es digno y merece que principalmente y con amor primero le amemos. O coraçon, no ya coraçon, y si coraçon, no ya de carne sino de piedra y de hierro, como no te enciendes en el amor de aquel señor, que por todas partes te tiene tan obligado a que le ames? O coraçon durissimo, porq̄ al que tan fuertemente te ama, no le amas con todas tus fuerças? O coraçon crudelissimo, porque te aborreces a ti mismo tan de muerte? O coraçon peruersissimo, porque no te offreces, a quien con tanta solicitud te

tud te busca? porque no abres al que con tanta perseuerancia de dia y de noche te llama? porque no recibes amigablemente, al que se deleyta en estar contigo siendo señor del cielo y de la tierra? O piedras insensibles, llorad, yo os ruego, esta insensibilidad de mi coraçon. Por cierto señor aunque derechamente me aborrecieſſedes; solo por ser mi Dios, os deuia yo amar sobre todas las cosas, quanto mas amando me con tan ineffable amor, pues llegastes a padecer tal muerte por vn vil gusano de la tierra, como yo. Por cierto si tal cosa por mi huuiera hecho vn viliſsimo negro de Guinea, estaua yo obligado a amarlo eternalmente con todo mi coraçon, y no os amare a vos Dios de bondad y hermosura infinita? No permitays tal cosa señor por vuestra soberana clemencia, antes os suplico planteys en mi alma el amor de todas las criaturas, paraque haziendo por todas el officio de amar, ningun sentido ni potencia aya en mi, que no se ocupe y emplee en solo vuestro amor.

En esta lucha de amor es cosa muy importante, vsar de vna cautela de que vsan los luchadores, que es, dexarse caer sobre el contrario. Muchos se han visto luchando, con solo cargarse sobre el contrario, salir con victoria. Vsar desta treta en esta lucha espiritual es, no fiar en sus merecimientos el hombre, luchando con Dios, porque en lugar de salir con victoria, saldra con las manos en la cabeça, como salio Lucifer, y aquel desdichado Pharisco. Carguemos sobre Dios luchando con el, estribemos sobre su misericordia, y venceremos, porque assi como el que confia en su virtud y meritos, se priua a si mismo del auxilio y fauor diuino, assi el que desconfiado totalmente de si se arroja en Dios, merece y grangea su fauor y gracia. Carga pues hermano sobre Dios en esta lucha, porque por pocas fuerças que tu tengas, si las juntas con las de Dios, todas estaran por tu parte, las suyas y las tuyas, y pelearan todas por ti contra el mismo Dios. Assi hauian vencido aquellos padres antiguos a este immenso señor, pues dixo Moysen, *Dominus Deus tuus conglutinatus est patribus tuis, & amauit eos.* Tan enamorado estaua Dios de los suyos, que oso dezir Moysen, que estaua pegado como cõ engrudo con ellos, y declaro que este engrudo era el amor; *& adamauit eos.* O glorificado sea tal Dios? O quien de veras le pudiesse dezir: Dios de mi alma, veys me aqui rendido a vuestra diuina voluntad, prendedme, captiuadme, y atadme con las cadenas de vuestra infinita charidad. No quiero mas aquella maldita libertad que me ha hecho esclauo del demonio, sino la seruidumbre libre, que solo se halla en vuestra ley de amor, captiuadme, paraque os captiue, prendedme, paraque

Deu. 10.

os

os prenda para siempre, y me digays a mi, lo que dixistes a vn alma que fielmente os amaua; *Vulnerasti cor meum soror mea sponsa in vno oculorum tuorum, & in vno crine colli tui.* Palabras breues del verbo abreuiado, pero llenas de suauidad celestial, donde confiessa el gran Dios ser herido en el coraçõ, no por algun Angel o Archangel, sino por vn alma racional, que mora en vn cuerpo de barro, no cõ espada ni saeta ni tiro de artilleria, sino con solo vn ojo de su cara, y con vn cabello dessu cabeça. A no ser este lenguaje de amor, no se puede entender, como Dios este herido, siẽdo impassible y immortal. Y es de notar, q̃ en el Hebreo esta vn verbo, q̃ encarece mas el sentimiento del diuino esposo, porque en lugar de, *vulnerasti*, que significa, herir, esta *Excordasti*, o *Fascinasti*, que significa, descoraçonar, o hechizar. Y en esta significacion lo q̃ quiere dezir Dios al alma, es, q̃ le tiene robado, o hechizado el coraçon. O gran fuerça y potencia del amor q̃ tal obra puede hazer en Dios. Este mismo señor dize, tambien en los Cantares a esta alma; Poneme *vt signaculum super cor tuum, vt signaculum super brachium tuum.* Muchas declaraciones se dã a estas palabras, pero sigamos la de aquellos, que no dizen; ponme como blanco, sino; ponme por sello, porque propriamẽte signaculum significa sello. Siguiendo pues esta declaracion, haze dos sentidos esta sentẽcia; ponme como sello sobre tu coraçõ y sobre tu braço. El primero es, q̃ como solemos sellar las cosas q̃ queremos q̃ vayan cõ secreto, y nadie sino aquel a quien se dirigen tiene licẽcia de verlas, assi el alma todos sus desseos, sus pensamientos, sus intenciones amor y deleyte a solo el esposo lo ha de dedicar, y el solo lo ha de saber. El segundo sentido mas proprio es, que pide el esposo al alma su esposa, que lo ponga como sello sobre su coraçon, y sobre su braço, esto es, que ninguna cosa se imprima en ella interior ni exteriormente sino fuere el, que le traya estampado y retratado al viuo en el alma y en el cuerpo, que conforme a el sus actiones interiores y exteriores, de manera que quien la viere, conozca por ella el valor de su esposo al qual deue imitar, en la humildad, mansedumbre, pureza y innocencia, paz, paciencia, y al fin en todas las virtudes de que su esposo Iesu Christo es adornado. Assi dezia Sant Pablo a los de Corintho; *Signaculum apostolatus mei vos estis in Domino.* Vosotros me traeys estampado, y me representays al viuo. Quiere dezir, que seguian sus pisadas, y le imitauan en todo. Y añadio el esposo: *Quia fortis est vt mors dilectio.* Como si dixera; Mi amor ha de ser muerte de todas tus passiones, y cuchillo de todos tus desseos carnales, porque no sufro, q̃ viua nada tuyo donde yo viuo. Esto declaro el mismo señor quando dixo: Si alguno se determinare, a se-

Cant. 4.

Cant. 8.

1. *ad Corin.* 9.

Luc. 16.

a seguirme, ha de aborrecer padre, y madre, y hermanos, y la propria vida, y sino despidase de mi discipulado. Esto haze con suauidad aquel de quien se verifica la diffinicion del varon justo, del qual dize Dauid; *In mandatis eius volet nimis.* Que cosa es, querer demasiado, (dize Ricardo,) sino exceder con el desseo a la posibilidad y fuerças humanas? En este mismo sentido dixo la esposa hablando con el esposo; *Adolescentula dilexerunt te nimis.* Las donzellas te amaron demasiado, no guardaron modo en el amor. Y assi nota Sant Bernardo, que como Dios es infinito y immenso, el alma que le ama, procura quanto puede contra hazer y remedar esta infinidad y immensidad con su amor. No ama por tassa ni por medida, porque no la tiene aquel a quien ama. De manera que el alma enamorada ama todo lo que puede, mas no todo lo que quiere, el amor es tassado, mas el desseo es sin tassa y sin medida. Ama como vna criatura, y dessea amar, mas que todas las criaturas, y si tuuiesse el amor de todas y lo diesse todo a su criador, no quedaria harta. De aqui nacio al glorioso padre S. Augustin dezir aquellas palabras de perfectissimo y insaciable amor; *Si qualiter ego sum Augustinus, essem Deus, & tu Deus meus, esses Augustinus, ego me verterem in Augustinum, vt tu esses Deus meus.* Pareciale poco a este insigne amador, dar a Dios como criatura honra y amor, y finge se Dios, y da como Dios. Como si dixera mas claro; si fuera posible, que yo tuuiera todo lo q̃ tiene Dios, lo diera de muy buena gana, (sin quedarme con nada) al que confiesso por Dios. Son inuenciones estas de los varones justos, de quien dize el señor por Esayas; *Dicite iusto, quoniam bene, quoniam fructum adinuentionum suarum comedet.* Dezilde al justo, que me sirua, que le yra muy bien, porque gozara del fructo de sus inuenciones. Hazen los sanctos mil potages de si mismos, y dessus voluntades y desseos, para agradar a Dios. Inuenciõ singular es aquella de Dauid que dixo; *Concupiuit anima mea desiderare iustificationes tuas in omni tempore.* No fuera mas proprio y mejor lenguaje dezir: Desseo mi alma vuestras justificaciones, que no; desseo mi alma dessear? No. Porque esse desseo no significa vehemencia, mas dessear, dessear, denota amor insaciable, que no puede ver harto su desseo. O confusion nuestra; y quan lexos estamos de todo esto; que poca hambre tenemos de Dios. El dize por el Ecclesiastico, *qui edunt me adhuc esurient.* O Dios mio y summo biẽ mio? como recreas a los que te aman, amandote te comen, dexando los siempre con mayor hambre. Tu solo eres el que recreas las almas de tal manera, que dando les diuinos dones como preciosos manjares, las dexas con hambre. Y assi dixo la sacratissima Virgen Maria nuestra Señora;

Psalm. 118.

Cant. 1.

Isai. 3.

Psalm. 118.

Eccles. 24.

ñora; *Esurientes implenit bonis, & diuites dimisit inanes.* No habla de qualesquiera hambrientos, porq̃ muchos lo son de bienes temporales, y nunca les da Dios vna casa en q̃ viuir, porq̃ no les conuiene. Los hambrientos de Dios, y que con hambre le buscan no desfalleceran en todo bien; *Inquirentes autem Dominum non deficient omni bono*, dixo Dauid. Quiere dezir; no les faltara ningun bien, seran llenos de todo bien. Lo mismo es lo q̃ dize aqui el Propheta, q̃ lo q̃ dixo la Reyna de los Angeles. No dizen, q̃ hartara Dios a los hambrientos, sino que los hizo llenos de bienes. Differencia ay, de estar llenos de bienes, a estar hartos, porque muchos hombres vemos muy ricos, llenos de bienes tẽporales, pero no está hartos, antes de ellos dize alli, *diuites egenerunt & esurierũt.* Assi le sucede al alma, q̃ come a Dios, q̃ esta llena de bienes, mas no harta. Pero sepamos, q̃ bienes son estos? S. Pablo los cuenta escriuiendo a los de Galacia; *Fructus autẽ spiritus est charitas, gaudiũ, pax, patientia, benignitas &c.* De aqui nace la perseuerancia q̃ los justos tienen en sus sanctos exercicios, porque comen manjar, q̃ comido augmenta la hambre, paraque coman y obren con mayor gusto y sabor. Esto significo la esposa, quando dixo; *Anima mea liquefacta est, vt dilectus loquutus est*, y el Hebreo dize; *Anima mea exiuit a me.* Esta letra dize mas eficacia de amor, porque mas es, salir de si, que derretirse. Sobre este lugar dize Origenes: a lo q̃ a mi me parece, derretirse el alma efecto dichosissimo es de la diuina consolacion, y cómo derretida no halla en ella el esposo resistencia alguna. La cosa derretida no se contiene debaxo de terminos proprios, sino agenos. Como se vee en la cera, q̃ derretida no ay detenerse en si misma, sino en algun vaso de materia sólida, de manera q̃ de su naturaleza es, correr y derramarse, hasta hallar quié la detenga. Assi el alma derretida, en solo Dios que es su termino, halla reposo y quietud, y por solo el se rige y gouierna, y por su diuina ley. De manera que el alma assi derretida en solo Dios pone los ojos y no en interesse alguno. Y si dezis: pues como dixo Dauid: *Inclinaui cor meũ ad faciẽdas iustificationes tuas in aternũ propter retributionẽ*, siẽdo el vn hõbre tã derretido en Dios? A esto respõdo, q̃ no dize, q̃ guardo los mandamientos, ni q̃ obro justificaciones por el premio, sino q̃ inclino el coraçon en el principio poniendo los ojos en el. Si q̃ differẽcia ay de inclinar yo mi coraçon al seruicio de Dios cõsiderando el premio q̃ me tiene aparejado; a seruirle solo por el premio; que lo vno es interesse puro, y lo otro amor puro. Si q̃ no es malo sino muy bueno despertar yo mi alma y mi coraçon, q̃ se, q̃ se mueue cõ la consideracio del premio, poniendo le delante el que Dios tiene aparejado, para los que le

Psal. 33.

ad Gala. 5.

Cant. 5.

Ori. super Cant.

Psalm. 118.

aman y temen, inclinando lo, a hazerle seruir y amar graciosamente.

De todo lo que esta dicho parece claro, que effectos haze en vn alma el conocimiento affectiuo y enamorado de Dios, y que quãto vno mas ama, mas alcança deste gustoso y sabroso conocimiento, del qual dize Sant Augustin; *Qui vult cognoscere Deum, amet*, porque quien mas amare mas conocera, y assi preguntaron las dõzellas a la esposa en
Cant. 5. los Cantares, que tal, y que tan hermoso era el esposo, significando en esto, que quien mas lo ama, mejor lo conoce, y que la esposa que lo ama mucho, lo conoce mucho. Y deste conocimento se entiende lo que di-
1. Cano. 4. ze Sant Ioan en su canonica; *Qui non diligit, non nouit Deum*, El que no ama, no conoce a Dios, con conocimiento gustoso se entiende, porque aunque los peccadores no aman a Dios, toda via le conocen por la fee. Y de aqui se entendera, qual es la causa, porque confessamos del Spiritu sancto; *Qui loquutus est per Prophetas*, Aunque las obras de la sanctissima Trinidad son indiuisas, y para mayor claridad de los diuinos mysterios solemos atribuyr las obras de la omnipotencia al padre, y las obras de la sabiduria al hijo, y las obras de la gracia al Spiritu sancto, y el hablar parece que mas pertenece al hijo, que es palabra del padre, y es la sabiduria del padre, a quien parece pertenecer mas el enseñar, que al Spiritu sancto: y es porque el Spiritu sancto es amor, y porque el amor es efficacissimo y acutissimo, para entender las cosas diuinas, y para hablarlas, por esto se atribuye a el el hablar por los Prophetas. Tambien para alcançar este sabroso conocimiento de Dios es menester desearlo mucho, y por esto dixo el Sabio; *Optaui, & datus*
Sapi. 7. *est mihi sensus, inuocaui, & venit in me spiritus sapientiæ*; Desee vehementissimamente, y suspire, y llame a Dios con fetuorosa oracion, y fueme concedido el espiritu de la sabrosa sciencia. Estos son hermanos los caminos por donde se ha de alcançar este singular bien, que se llama parayso en la tierra: Y deste parayso se entiende las palabras que al principio diximos en nombre de la sacratissima Virgen Maria señora nuestra: *Ego quasi aqueductus exiui de paradiso.* De alli salio oy como acequia, para regar el huerto de las plantas. Este huerto es Sancta Isabel. Y las plantas las potencias del alma de S. Ioan, y todo quedo oy regado, porque venerable matrona fue llena del Spiritu sancto, y el entẽdimiẽto del sancto niño quedo lleno de fee y de conocimento de Dios, y la volũtad llena de gracia y de amor, y la memoria llena de agradecimiẽto. Aprendamos pues desta celestial maestra, porque como dize S. Ambrosio; *Maria vita omniũ nostrum exemplar est & disciplina.* Y pues ella se leuanto de contemplacion y de aquel singular recogimiẽto, para

exercitar

exercitarse en obras de piedad, hagamos lo nosotros assi. Bueno es el recogimiento, y quãto es de nuestra parte le deuemos amar y buscar, conociendo nuestra flaqueza. Pero quando Dios llama, y la obligaciõ de la charidad, o la del officio, necessario es, salir a remediar las necessidades de los proximos assi corporales como spirituales conforme a nuestra possibilidad: *Vae enim mihi, si non euangelizauero.* Dezia Sant Pablo elegido del Señor por Apostol suyo. Ay de mi, si no exercitare el officio de la predicacion, que Dios me encargo. Creed me, que vna de las mayores y mas seguras señales de q̃ Dios esta en vna alma es, el desseo eficacissimo del remedio de los proximos. Quando Dios mando que se hiziessen aquellas ciudades del refugio, para que se acogiessen a ellas los que por acidente matassen algun hombre, mando juntamente, que tuuiessen todos gran cuydado, de tener los caminos, que yuan para ellas, muy limpios y allanados. *Sternes diligenter viam.* Porque no tuuiessen los hombres affligidos, que buscauan el amparo de sus vidas, en que tropeçar. O Dios de Magestad infinita: Quien señor os hizo almotacen, y tener cuydado de los caminos? Todo esto era, mostrar, qual deue ser el pecho de la gente que teme a Dios acerca de las necessidades de los proximos, que no nos deuen doler menos que las nuestras, ni las auemos de remediar con menos cuydado que las nuestras. Y si para el remedio de las necessidades corporales auemos de poner tãto cuydado, mucho mas se ha de poner para las espirituales. Y assi es razon, que nos leuantemos muchas vezes de la quietud espiritual, para q̃ con nuestras palabras y cõ nuestras diligencias procuremos todo esto. Muchos ay, que se leuantan de la contemplacion, no para hazer obras de la piedad, sino para diuertirse en muchas cosas impertinentes. De manera que quieren por vna parte dar se a Dios, y por otra parte quieren tener sus recreaciones, sus passeos, sus platicas y conuersaciones. Finalmente de tal manera quieren gozar de Dios, q̃ quieren tãbien gozar de las vanidades del mundo. No son estos verdaderos imitadores desta soberana maestra. En el Leuitico mandaua Dios, que fuessen tenidas por suzias y reprouadas las aues, que juntamente nadan, y buelan, por las quales creo son figurados aquellos, q̃e por vna parte quierẽ bolar en la diuina contemplacion, y por otra parte quieren çabullirse, y bañarse en las aguas de sus deleytes, y humanos refrigos.

1. ad Corin. 9.

Deu. 19.

Leui. 11.

En auiendo concebido la sanctissima Virgen, y estando preñada del hijo de Dios, dize el Sancto Euangelio, *Exurgens abijt in montana cum festinatione.* Dos maneras ay de almas preñadas, vnas son preñadas del demonio, y otras de Dios. De las del demonio dize

Psal. 7. Dauid de cada vna dellas en particular; *Ecce parturit in iustitiam, cõcepit dolorẽ, & peperit iniquitatem.* En estas palabras significa el Spiritu sancto las afliciones y amarguras que vn peccador padece, por cumplir sus malos y torpes appetitos, que esto significa *parturire iniustitiã*, parir con trabajo y afliciõ el peccado, y la culpa. Y assi como ay vnas preñadas, que tienen grandissimo desseo, de comer tierra y carbones, assi todos los desseos destas malditas preñadas son de cosas de tierra, y de cosas suzias, que como carbones las entiznan y ennegrecen, y con estos desseos viuen en perpetuo tormento. De donde vino a dezir vn Doctissimo varon, que no tener vn hombre lo que dessea de la tierra, es vn arrabal del infierno, porque en el infierno (allende de las otras penas) ay grandissimo desseo de las cosas que en la vida se amaron, y los appetitos dellas en summo grado sin possibilidad de los poder cumplir. Y vn retrato desto tiene, quien anda empos de las cosas humanas, sin las poder alcançar, porque no tiene dellas sino el desseo, que lo atormenta. Y si ha alcançado algunas de las que dessea, no por esso esta mas contento, porque quantas mas alcança mas dessea. Es, como si vno quisiesse matar la sed comiendo sal, y como el que echa azeyte en el fuego para lo apagar, porque escripto esta en el Ecclesiastes; *Auarus non implebitur pecunia, & qui amat diuitias fructum non capiet ex eis.* El auariento nunca se hartara de dinero, ni sacara fructo del: Acontecele como al galgo, que con gran cansancio y affliccion entrando por las espinas y abrojos caça la liebre, y quando piensa gozar della se la quitan de la boca, y no le queda de todo su cansancio sino vnos pelos de la liebre entre los labios: assi el auaro con cansancio, por entre espinas y abrojos, passando por mil difficultades, alcança las cosas del mundo, y quando piensa gozar dellas, viene la muerte, que se las quita todas, y no le quedan sino los pelos en la boca, que son los peccados que cometio con ellas, que quedan para siempre en la boca del alma, que es la voluntad. O desdichadas preñadas, y como aueys de pagar estos desordenados apetitos con eternos tormentos, si con tiempo no los remediays; Otras almas ay preñadas de Dios, como eran aquellas que dezian: *à facie tua concepimus, & peperimus spiritum salutis.* De tu diuina haz y presencia, concebimos y parimos Señor espiritu de salud. Y vna de las mas claras señales, de q̃ vn alma tiene esta sancta preñez, es si ay en ella entrañas de charidad para sus proximos, y vn singular zelo de sacar los peccadores de peccado, como lo tenia S. Pablo quã do dezia: *Ego autẽ libẽtissime impẽdar & superimpẽdar, ego ipse p̃ animabus vestris, licet plus vos diligẽs minus diligãr.* Marauillosa efficacia d̃ sancta

Eccl. 5. ca.

Isai. 26

2. ad. Corin. 12.

sancto varon, que todo se queria deshazer por el remedio de los proximos, aunque entendia q̃ no era assi amado dellos. Y el sancto Moysen antes que tuuiesse mucha comunicacion con Dios, acepto el cargo, de yr a Egypto, a sacar a sus hermanos del captiuerio, y dela idolatria en q̃ estauan con grandissima difficultad, y como parece en aquellas palabras que dixo: *Non sum eloquens ab heri & nudiustertius ex quo loquutus es ad seruum tuum, impeditioris & tardioris linguæ sum.* Tres dias estuuo el Señor con el importunandolo, paraque aceptasse aquel cargo, y el daua tantas escusas, que dize alli el Texto sagrado: *Iratus Dominus in Moysen.* Que se enojo Dios de tantas escusas como daua, por no yr a Egypto. Pero despues que començo a tratar y comunicar con la diuina bondad, fuese haziendo a su arte, y por mas desagradecido que el pueblo era, a los seruicios que el le hazia, nunca Dios pudo acabar con el (si assi se puede dezir) que lo dexasse por otro mayor. Mas diziendo le Dios: *Dimitte me, vt irascatur furor meus contra eos, & deleam eos faciamq; te in gentem magnam,* le començo a suplicar, diziendo; *Cur domine irascitur furor tuus contra populum tuum?* Como no pretendia en el gouierno la gloria del principado, mas el remedio del pueblo, no tuuo por bueno el ser el mayor señor, a trueco de que se perdiesse aq̃lla gente, que el tanto amaua. Y assi dixo mas abaxo: *Aut dimitte eis hanc noxam, aut si non facis dele me de libro tuo, quem scripsisti?* Como si dixera: lo que fuere dellos, sea de mi, o los libra a ellos conmigo, o a mi me borrad con ellos. Las quales palabras dixo, por significar quanto desseaua el remedio de aquellos proximos. Pues q̃ diremos delos q̃ no quieré perder vn punto de su quietud, y de su consolacion espiritual por mayor necessidad q̃ vean en sus hermanos? O soberana Reyna del cielo, y madre de misericordia? Que reprehension tan seuera days a muchos contemplatiuos deste tiempo, que no quieren padecer el menor trabajo del mundo, por curar las llagas espirituales de los peccadores. Y vos Señora vays con tanta priessa, caminando a pie, por las montañas asperas y fragosas, por sacar vn alma de peccado. En sintiendo en sus entrañas purissimas aquella fuente del agua viua, luego la quiso guiar, paraq̃ la planta rezien puesta fuesse regada. Aprended de aqui a dessear, q̃ todos participen y gusten de esse Dios, de quié vos gustays, y poned para ello toda la diligencia q̃ pudieredes, q̃ essos son los effectos de la verdadera charidad, como lo hazia Dauid quando dezia; *Venite, audite, & narrabo, omnes qui timetis Deum, quanta fecit animæ meæ.* Venid, y enseñaros he las mercedes, que el Señor ha hecho a mi alma, paraque las desseeys y las procureys, y las alcanceys como yo.

Exo. 3. 4.

Exodo. 32.

Psalm. 65.

Aprendamos tambien desta glorioſa Emperatriz, a caminar por las montañas de la vida virtuoſa, que aunque parecen fragoſas, tienen consigo mucha ſuauidad. Por eſta cauſa llamando Dios nueſtro ſeñor a ſu ley yugo, que denota carga, y peſadumbre, añadio luego diziendo, que es ſuaue: *Iugum enim meum ſuaue eſt.* Aſsi aunque llamamos a la vida, virtuoſa montaña, no nos deuen eſpantar las cueſtas deſu camino, porque en el ſe halla gran ſuauidad. Si en vn camino de cueſta vuieſſe a cada quatro paſſos vnas llanuras, vnos prados verdes, y fuentes dulciſsimas, y vnas ſombras y floreſtas apazibles, con arboles cargados de fruta muy ſabroſa, mas deſcanſo y recreacion daria el tal camino, que no canſancio. Pues el camino de la virtud, aunque es cueſta arriba, porque es caminar contra la rebeldia y contradicion de la ſenſualidad, con todo eſſo a cada tentacion que ſe vence, a cada obra ardua que ſe emprende, aſſoma luego el prado verde de la diuina conſolacion, y aſsi ſe haze el camino ſuaue. Y aunque no vuieſſe mas que la viua eſperança, de que acabada la cueſta, eſta en lo alto aquella ciudad celeſtial de la gloria, eſſo baſtara, a hazer guſtoſa y ſuaue la ſabida, por mas aſpera que ſea. O ſi conſideraſſemos profundamente, el regozijo, con que hauemos de ſer recebidos de los Angeles, y los deleytes, y contentos, de que auemos de gozar en ſu compañia en el diuino acatamiento, como todos los trabajos ſe nos harian faciles y ſuaues? Sant Chryſoſtomo ſobre aquellas palabras: *Factum eſt, vt moreretur mendicus, & portaretur ab angelis.* Nota como baſtando vn angel, para lleuar a Lazaro, quiſo Dios, que lo lleuaſſen, y acompañaſſen muchos, y añade: *Gaudet enim vnuſquiſque angelorum ſanctum onus tangere, & libenter talibus oneribus non grauantur, vt adducant homines ad regna celorum.* Gozanſe los angeles, de hazer aquel miniſterio. Como en la entrada de vn pariente, hueſped muy deſſeado, y eſperado, todos lo lleuan en los braços en apeandoſe a la puerta de la caſa, todos procuran llegarſe a el, vno le toma el ſombrero, otro le quita la capa de camino, otro las eſpuelas, otro las botas, otros le ponen la meſa, todos le quieren ſeruir, y llegarſe a el, y tratarle, por moſtrar el guſto, y contento que han recebido con ſu venida. Aſsi los angeles quieren todos regozijar la entrada del juſto en el cielo. Pido encarecidamente a los que eſto leyeredes, que rumieys eſta ſancta conſideracion, y la reboluays en eſſos pechos Chriſtianos, que no ay eſcriptura que le pueda dar deuida ponderacion.

B. Chryſoſt. ho. 1. de diuite epulone & Lazaro.

Et intrauit in domum Zacharie. Quando la ſanctiſsima Virgen entro en aquella caſa, eſtaua el ſancto Zacharias mudo. Donde ſe puede notar,

notar, quan aguados da Dios los bienes en este mundo, la ensalada que haze de bienes, y males, como mezclo en casa de Zacharias, la pena y el gusto, pena, el ver al padre mudo, y gozo, porque tiene tal hijo. Trataualo Dios como a casa de amigo, donde quiere, que aya de todo. Templa Dios los contentos a la vsança de la tierra donde viuimos, porque este mundo es vna mezcla de males y bienes, dello con dello, si todo fuera pena, fuera vn infierno, porque alli son los males puros, si todo fuera alegria y consuelo, fuera vn cielo, donde son los bienes sin mezcla de males. Dios fue el que dio este trabajo al sancto Zacharias, y los da ordinariamente a sus seruos. Y de aqui se entendera la causa, porq̃ yẽdo el Propheta Balaan, a maldezir al pueblo de Israel, se atrauesso vn Angel, a impedirle los passos con vna espada desnuda, sobre lo qual hazo S. Theodoreto vna question, hablando con Dios. Que se os da a vos señor, que este propheta maldiga a vuestro pueblo? Bendezildo vos y no se os de nada de sus maldiciones. Responde a esto el sancto varon, y dize, que tenia Dios determinado, que su pueblo entrasse en la tierra de promission muy perseguido de guerras, fatigado de enemigos, y finalmẽte acossado de trabajos. Pues si Balaan echara maldiciones al pueblo Israelitico, pẽsara aquel mal Propheta, y su Rey, y todo el mundo, q̃ no era Dios el q̃ embiaua aquel castigo a su pueblo, sino q̃ las maldiciones de Balaan lo causauan. Pues paraq̃ se entienda, q̃ otro q̃ Dios no lo puede fatigar, ataje se le el passo, no quiere q̃ lo maldiga, mude se le la voluntad, y echele mil bendiciones. Yo soy dize Dios el que affligo a los mios, y les embio las enfermedades, las guerras, y los infortunios, con que merezcan grandes coronas, y el que los libro de ellos, quando me parece que conuiene. *Ego occidam, & ego viuere faciam. Ego percutiam, & ego sanabo.* Yo confiesso, que todos aquellos Angeles, Cherubines, y Seraphines, estan en el cielo glorificando al Señor vniuersal de todas las cosas, con la excelencia de su naturaleza, y con el resplandor de la gracia y gloria, que les fue dada, y por el amor con que merecieron la corona q̃ tienen, pero no le glorifican de la manera que los sanctos con la passion y trabajos de sus cuerpos, porque no los tienen. Alaba Plutarcho a Alexandro Magno sobre todos los monarchas del mũdo, diziendo, q̃ los otros nacieron monarchas, mas este gano la monarchia del mundo con su lança, y con su espada, y con muchas heridas, que en diuersas batallas recibio. Lo mismo podemos dezir en cierta manera de los sanctos Angeles, los quales fueron criados en el cielo, con aquella nobleza y gracia que les fue dada, y en breue tiempo ganaron la gloria, de que gozan para siempre. Mas los sanctos con quantos trabajos,

Numer. 22.

Psalm.

bajos,con quantas enfermedades,con quantos generos de tormentos la ganaron? Por quanto aquellos cantan,y predican la gloria del señor, en la hermosura de la naturaleza y gracia,que les dio,y en la corona q̃ les costo poco,mas estos la predican,con las heridas,que en sus cuerpos por la gloria del señor recibieron,y con la gran paciencia, que en muchos y muy grandes trabajos tuuieron. Tambien resplandece mucho en los sanctos,auerse cumplido en ellos aquellas palabras de Dauid: *Anima mea in manibus meis semper, & legem tuam non sum oblitus.* Donde haze el sancto Rey cargo a Dios,de que trayendo su alma en muchos peligros,y afflictiones,no se oluido de su ley. Es como si dixera(segun declara S. Hieronymo) aunq̃ la corona se me caya de la cabeça,el sceptro se me quiebre,y el Reyno se leuante contra mi,y los vassallos me nieguen,nada sera bastante para oluidarme señor de tu ley. Pero quiero aduertir, que algunos textos deste lugar,que voy declarando, no dizen,mi alma en mis manos,sino: *anima mea in manibus tuis semper.* Y assi lo interpretan S. Augustin S. Ambrosio, S. Theodoreto, y otros. Pero que tienen que ver entre si estas letras? Que correspondencia ay en ellas,siendo tan differentes? Sant Augustin comentando este lugar declara,que el texto que dize; mi alma en mis manos,se entiende de las manos de Dios,con cuyo fauor las almas de los justos se sustentan. Esto parece que quadra cõ lo que dize el Propheta Amos,que vio a Dios con vn diamante en la mano. Y Sant Hieronymo comentando este lugar,affirma,que el diamante significa los justos, de cuyas almas affirma la sabiduria,que estan en las manos del Señor,y assi no las toca el tormento de la malicia. Pero porque los llama diamantes, y no carbuncos? No sin particular causa,porque el diamante como dize Plinio, es vna piedra tan dura, que ni al fuego, ni al hierro se rinde, y en el Griego tiene vn nombre,que en Castellano quiere dezir,el no vencido,porque es tal su fortaleza, que venciendo a todos los metales, de ninguno se dexa vencer. Y parecer Dios con vn diamante en las manos,fue para significar,que los justos,a quien el tiene de su mano, son tan fuertes en el suffrir, y en el padecer tan constantes, que los podemos llamar diamantes, pues arrojados a los leones no hũyen, y puesta la espada a la garganta la tienden de buena voluntad, y a las prisiones dan con regozijo las manos,haziendo rostro a toda aduersidad, y no dexandose vencer de ningun tormento. Preciauase tanto Sant Pablo de estar preso por Iesu Christo nuestro Dios,q̃ dize: *Obsecro itaq; vos ego vinctus in dño, vt digne ambuletis vocatione, qua vocati estis.* Yo Pablo preso por la honra de Dios. Quãdo vno alcãça de nueuo alguna

Psa.118.

Sap.3.

ad Ephe. 4.

grande

grande dignidad, callase la que es menor. El principe quãdo llega a ser Rey, ya no se llama Principe, sino Rey, y el Rey quando le coronan por Emperador, no se llama Rey, firmase, y nombrase delo mas illustre. Sant Pablo Doctor delas gentes, Predicador y vaso de eloquencia, doctissimo enla ley, noble en el linage, y Apostol escogido para el Euangelio de Dios, de ningun titulo destos se precio tanto, como de sus prisiones: y assi se llamaua, *vinctus in Domino*, deuio de conocer, que aq̃llo era lo mas precioso. Y en otra parte dezia. *Magnificabitur Deus in corpore meo, sive per vitam, sive per mortẽ.* Sirua se Dios de mi, que para esto me quiero. Si estimo en algo mi vida, es, por que la puedo offrecer en su nombre. Vna pieça de terciopelo entretanto que esta en casa del mercader, tienenla empapelada y guardada, pero despues que la compra el cauallero, no se puede quexar de que la cortẽ y hagan tiras a pelo, y pospelo, como es menester para la ropa, antes si supiera hablar, y tuuiera juyzio se holgara, porque su fin no es otro, sino seruir al hombre, y todas las criaturas son inclinadas a cõseguir su fin. Si preguntays a la mançana, si quiere estar en el arbol, responde con la obra, que no, porque en madurando, ella misma dobla la rama, como combidando al hombre, que la coja, y que la coma, por que desea conseguir su fin. Y si esto desean las criaturas insensibles, mucho mas las racionales, y q̃ estan perfecionadas con la diuina gracia, y que creen, q̃ es verdad infalible lo que dize sant Pablo: *Diligentibus Deum omnia cooperantur in bonum.* A los que aman a Dios todas las cosas se les conuierten en bien. *Ad Roman.*

Del Rey Iosias fiel sieruo del Señor se escriue, como embio a consultar con el, sobre que auia de ser del, y de su pueblo, y respondiole por vna prophecia, que por ser el temeroso de Dios, moriria en paz: y luego adelante en el capitulo veynte y tres se dize, que murio en la guerra en manos de sus enemigos. Ay muerte mas desastrada para vn Rey, que morir vencido en la guerra? Pues assi muere el Rey justo en paz, pues a este sancto Rey le fue dicho de parte de Dios, q̃ auia de morir en paz, y murio enla guerra, cierto es, que essa muerte fue para su paz, y para mayor gloria suya, que todo esso se le conuirtio en bien. Esto significa tambien lo que dize el mismo por Esayas. *Iustus perijt, & non est qui respiciat,* Piensan que muere el justo mala muerte, en morir con trabajos, pero engañanse: *Veniat pax requiescat in cubili suo, qui ambulauit in directione sua.* Venga la paz, (a la muerte del justo llama paz) descanse en su cama, el que anduuo rectamente por el camino de la justicia, cõuiertasele todo en bien, que por esso ordena Dios, que le succedan trabajos. Cosa notable fue, que tentando Sathanas tres vezes a Christo

4. Reg. 22.

Isai. 57.

nuestro Saluador,las dos dissimulo con el,y enla tercera porque se desuergonço a dezirle,que le adorasse,no le dixo mas,sino,*Vade Sathana*. Aduersario veteme de aqui. Parece que no cabia ensu boca mala palabra;y por otra parte vemos en toda la sancta escriptura,muchas y muy asperas reprehensiones dadas por su diuina boca a los hombres. Pues q̃ mysterio es este? Sabeys que mysterio? que quiere Dios, que entendamos,que quando castiga a sus criaturas,que no las castiga, por vengar sus iras,sino por el prouecho dellas. Y como el demonio no puede enmendarse,por estar obstinado en su malicia,porque siendo como es padre de soberuia,no cabe en el conocimiento de su culpa, de aqui es, que no le castiga ya de nueuo,porque esta en tal estado,que no se aprouechara de ningun castigo ni reprehension. Al hombre le castiga y reprehende,porque es capaz de enmienda,y se puede aprouechar,si quiere,de la reprehension y castigo.

2. *Reg.* 6 *Et introiuit in domum Zacharie*. Cuentan las sagradas letras, como el arca del señor, *Habitauit in domo Obededon tribus mensibus, & benedixit Dominus Obededon,& omnem domum eius*. Porque moro el arca del señor tres meses enla casa de Obededon,bendixo Dios a el,y a toda su casa. Muy mas bẽdita por cierto sin cõparacion quedo la casa de Zacharias con la entrada y estada de tres meses en ella dela sanctissima Reyna de los Angeles,enla qual como en arca *fœderu*,estaua el diuino manna de donde mano toda nuestra salud y remedio. Porque si en su entrada obro Dios en ella tantas marauillas,y repartio tantos dones,q̃ seria despues en todo aquel espacio de tiempo,que alli estuuo? A Labã dixo Iacob: *modicum habuisti ante quam venirem, & nunc dives effectus es,benedixitque tibi Deus ad introitum meum*. Eras vn pobre, antes que yo viniesse a tu casa,y agora estas rico, porq̃ te bendixo Dios por mi entrada en tu casa. Toda esta multiplicacion dela casa de Labã con la entrada en ella del Patriarcha Iacob,fue de bienes tẽporales,mas la bendicion y multiplicacion de la casa de Zacharias fue de bienes espirituales,que son de mayor valor sin comparacion. Dichosos por cierto los fieles deuotos desta nobilissima y clementissima señora, que procuran,de tenerla siempre por huespeda en sus coraçones,porque por su intercession alcançaran muchas y muy grandes bendiciones del señor. Tambien se infiere de aqui,quanta razon tienen los casados, de consolarse,oyendo,como la primera visita que hizo Dios despues de hecho hombre,fue en casa de vnos buenos casados,porque de aqui se infiere, que no solo los continentes gozan delos dones de Dios,y de sus visitas, sino tambien los buenos casados,que viuen en paz justicia y fidelidad,

Gen. 30.

como

como lo eran estos, delos quales se dize, que, *Erant ambo iusti ante Deum, incedentes in omnibus mandatis & iustificationibus Domini sine querela.* Lo primero que se dize destos santos casados es, que eran justos delante de Dios, porque justos delante del mundo muchos ay fingidores de santidad. como eran aquellos de quiẽ dezia S. Pablo: *Trãsfiguramos se in Apostolos Christi.* Pero pocos ay, que sean justos delante de Dios, y que guarden todos sus diuinos mandamientos fielmente, como se dize destos padres de S. Ioan que eran *incedentes in omnibus mandatis Domini sine querela*, sin tener quexa el vno del otro. O santa Maria Señora; y que confusion tan grande es, ver las quexas, que ay entre los casados destos tiempos. Como no se quexara la pobre muger, q̃ sabe que su marido trata, donde no conuiene, y que gasta mas alli, q̃ cõ toda su familia? No teman estas quexas estos venerables casados, y todos los que los siguen, y imitan. En las vidas delos padres se lee, como Sant Machario: que fue vno delos mas celebres monjes de aquellos tiẽpos, oyo vna voz del cielo, que le dixo, que aun el no auia llegado a la perfection de dos mugeres casadas, que morauan en vna ciudad, que estaua alli cerca, el qual oyendo esto fue alla, y por reuelacion de Dios acertõ con su casa, donde hallo dos mugeres que estauan casadas cõ dos hermanos, y como las importunasse mucho, que le contassen el modo de su vida, ellas vencidas de sus ruegos le dixeron, que auia onze años q̃ morauan ambas en vna misma casa, en mucha paz entre si y con sus maridos, y que les auian pedido muchas vezes con grande instancia, q̃ viuiessen en castidad, lo qual como no pudiessen alcançar dellos, ofrecieron a Dios la castidad, y pureza del coraçon, q̃ era lo q̃ estaua en su poder cõ el diuino fauor, y q̃ cõ summo estudio procurauan siẽpre, de no ofender ala soberana Magestad, ni cõ obra, ni cõ palabra, ni cõ pẽsamiento. Como esto oyo el sancto varon, exclamo diziendo: Verdaderamente en qualquier estado es a Dios tan accepta la pureza del coraçon, q̃ algunas vezes haze ventaja á la pureza delas virgines, y delos mõjes. Biẽ es de creer, que esta pureza guardaron los padres del glorioso Baptista. Y vosotros hermanos los que teneys este estado procurad de imitarlos, y de viuir de manera que no deys occasion de quexaros los vnos de los otros. Cosa digna de ser llorada es, que digays a vn hombre, que sirua a Dios, y negocie de veras su saluacion, y que responda; no puedo padre, porque soy casado. El casamiento establecido fue, para euitar peccados, y no para occasion dellos, luego como dezis vos, que por que soys casado, no podeys seruir á Dios? Biẽ parece padre que hablays de talãquera, y que nunca os vistes en este estado.

2. *ad Corint.* 11.

Que

Que me aprouecha a mi, que la muger me sea remedio de vn inconueniente, si me es occasion de otros diez, que yo no tuuiera sin ella? Ella me es occasion de muchos enojos con su braueza, de muchos gastos con la superfluydad de sus trajes, de muchos desasossiegos, con su poco recogimiento, y de muchas discordias, con las embidias que tiene de las otras. O incomutable Dios; y tantos defectos tienen las mugeres? Estos y muchos mas tiene, no todas sino algunas. Pues para esto os caso Dios con la que los tiene, para que la enseñeys lo que conuiene. Las mugeres Romanas no menos competian antiguamente entre si, sobre qual hauia de ser mas honesta, y mas casta, que los maridos competian en las fuerças de las armas, sobre qual alcançaria mas victorias. Y assi edificaron vn templo a la honestidad, en el qual no osaua entrar ninguna muger de mala fama. Pues si esta honestidad florecia en aquellas mugeres Paganas, que es razon que resplandezca en las Christianas? y no basta que la muger tenga castidad, si por otra parte es altiua, embidiosa, renzillosa, sin charidad, y sin otro bien alguno. Esso la aueys de enseñar vos, que soys su marido con zelo de su saluacion. Acordaos, que por condescender Adam con el apetito y voluntad de su muger, comio, de lo que ella le offrecio, y murio, y si el no comiera ni el ni ella murieran, sino q̄ por la firmeza del vaaon se remediara la muger. Dessea vuestra muger, que es vuestra Eua, cosas vedadas, dessea galas, pompa y aparato, y otras cosas impertinentes, no puedē executarle sus desseos sin vuestra voluntad, y vos, por no la contristar, condescendeys con ella, y hazeys os participante de sus desuarios, y auiendola de sacar a ella de error days occasion a la muerte de entrambos, y despues days por escusa; soys casado, no puedo seruir a Dios, pero no os aprouechara essa escusa, como no le aprouecho a Adam el escusarse, de que su muger le fue ocasion de comer de lo vedado.

Intrauit in domum Zacharie, & salutauit Elisabeth. Que lengua podra explicar aquella voz suauissima de la preciosissima donzella, aquella en hora buena esteys prima, y aquel arrodillarse de sancta Ysabel con su ancianidad, a la soberana Reyna? Quien aquellos dulcissimos abraços con que se abraçaron las dos? Pōderad, como lo primero que cuenta el sancto Euangelista es, que la Emperatriz de los cielos, y de la tierra començo la salutacion. Aprendan las señoras esta licion de humildad, que la mayor no espera, a que la menor la salude, sino que la preuiene, ella se adelanta a saludarla. Cosa acostumbrada es, estar la gracia acompañada de humildad, crianca, y buen comedimiento: y donde ay pundonores, puntillos, descomedimiētos, y descortesias, es señal, que no mora

alli

alli la gracia de Dios. Gran lastima pone, ver las descortesias, que ha inuentado Sathanas fundadas en soberuia; muchas se hazen mudas, siendo mas picudas, delo que es menester: y otras se hazen ciegas, teniendo la vista mas clara que el Lince: otras se hazen paraliticas, y fingen achaques de enfermedades, por no se leuantar a hazer comedimientos a sus proximos como el otro, que se esta con la gorra enla mano, antes que le entren a hablar, porque no parezca, que se la quito al que entra. O vanidad infernal, introduzida para quiebra de muchas amistades, y para destruycion dela charidad, porque como dixo vn sabio: *Multos conciliat comes & blanda salutatio.* Por esto sant Pablo nos dize: *Charitatem fraternitatis inuicem diligentes, honore inuicem prœuenientes.* Donde da a entender, que para la conseruacion dela charidad fraternal, es muy necessario el preuenirnos los vnos a los otros, con honra, y reuerencia. Y esto se ha de guardar mucho mas con las personas ancianas y de mucha edad. Antiguamente aun entre los Gentiles eran los hombres viejos muy honrados, y venerados de todos, en tanto que cuenta Pedro Apiano, que enla isla de Caliz auia vn templo dedicado a la vejez, que fue fabricado por vnos Griegos, que vinieron a aportar alli, los quales honrauan la vejez, como maestra dela vida, descubridora de grandes cosas, y mortificadora dela sensualidad. Por lo qual se dize, que en aquel tiempo assi se acogian los homicidas, y otros malhechores a los viejos, como agora se acogen a los templos. Y si este respeto se tenia a los viejos entre los Gentiles, que es razon, que hagan los que estan alumbrados con la lumbre dela Fe? Enel Leuitico mandaua Dios: *Honora personã senis.* Y entre los agrauios de que el Propheta Hieremias se quexa de los de Babilonia, quando lleuauan captiuos a los de Hierusalem, vno era: *Et facies senum non erubuerunt, nec miserti sunt.* No vuieron verguença delas venerables presencias delos viejos, ni se apiadaron de ellos. Delo mismo se quexa el Propheta Baruc diziendo: *Adduxit supra illos gentem de longinquo, gẽtem improbam, quæ non sunt reueriti senem.* Traxo Dios contra los Iudios vna gente peruersa de lexos tierras, y tal, que ningun respecto ni reuerencia tenia a los viejos. Y en el libro dela sabiduria contando alli la diuina Scriptura los males, q̃ vnos peruersos hombres auian de hazer, vno era: *Non parcamus veteranæ, nec reuereamur canos multi temporis.* No perdonemos al anciano, ni reuerenciemos los hõbres llenos de canas, cargados de muchos dias. De todos estos lugares se infiere, quanta obligacion tenemos de hõrar, y venerar a las personas antiguas y ancianas, y quan gran abominacion es el no hazerlo. Aprendamos pues desta sacratissima maestra, que preuino

Ad Roma. 12.

Leui. 19 *Thre.* 4.

Baruc. 4 c.

Sap. 2.

uino con la honra a la venerable matrona, y cargada de años sancta Ysabel.

Et salutauit Elisabeth. Quãdo los hõbres, o los animales estã dañados de rauia, suelẽ llamar vn saludador, q̃ los salude. Estaua el alma de Sant Ioan mordida con la rauia dela culpa original, y vino la Saludadora de salud a remediar este mal. Y assi en saludando a la madre, quedo el niño, que estaua en sus entrañas, sano desta rauia y peccado. O soberana Señora; pues soys saludadora, saludadnos a nosotros, por que nuestras passiones muerden de tal manera a nuestras almas, que todos ¡casi anda mos como dañados y consumidos de rauia, y si vos nos fauoreceys en el diuino acatamiento, confiamos, que recibiremos salud y remedio en tanta necessidad.

No sabemos con que genero de salutacion saludo la prudentissima señora a su prima, pero biẽ creemos, q̃ no seria destas salutaciones q̃ agora se vsan, delas quales tãbiẽ creo auer sido autor Sathanas, paraq̃ poco a poco se vaya poniẽdo en oluido todo aq̃llo q̃ puede leuantar el alma a Dios, reconociẽdolo como hazedor y dador de todos los bienes. Que quiere dezir: beso las manos de v.m. por la mañana, beso las manos de v.m. a medio dia, beso las manos de v. m. a la tarde? Y gual seria saludarle, como antiguamẽte se saludauã, diziẽdo: *Buenos dias*, o buenas noches os de Dios. O Dios os de su paz, o su gracia. Al fin ablamos como obramos: y como interiormente tenemos tan poco del espiritu de Dios, assi no lo communicamos de fuera. Porque como dixo la suma verdad: *Ex abundantia cordis os loquitur.* Por reuerencia de Dios hermanos mios os ruego, que os precieys, de traer a Dios en el coraçõ, y en la lẽgua de ser buenos de dentro y de fuera, y de saluar a vuestros proximos con palabras tan Christianas, y deuotas, q̃ entrando por sus oydos, enternezcan sus coraçones, y los enciẽdan en diuino amor.

Luca. 6.

Algunos dizen, que las palabras con que esta esclarecida Donzella saludo a sancta Ysabel: fueron aquellas, con que Christo nuestro Redẽptor: saludo a sus sanctos Apostoles, diziendo: *Pax vobis.* De manera q̃ aq̃l diuino Maestro, q̃ tenia en sus entrañas, le inspiro, lo q̃ despues enseño a sus discipulos, q̃ dixessen, quãdo entrassen en casa de alguno: *Pax huic domui.* Paz sea en esta casa, y que seria tã efficaces estas palabras en virtud del Spiritu sancto, que hablaua en ellos, q̃ si en la casa dõde entrassen vuiesse alguno con buena disposiciõ, quedaria cõ el la paz, y gozo de aq̃l diuino espiritu. Y si de tãta efficacia era la salutaciõ de los Apostoles, q̃ en diziẽdo: Paz sea en esta casa, hazia tal effecto, de quãto mayor efficacia seria la dela purissima Virgẽ, q̃ lleuaua al Dios de la paz

en

en su sanctissimo vientre? Bien nos declara el sancto Euangelio la virtud desta salutaciõ, pues dize, q̃ en llegãdo la voz a las orejas de la bẽdita preñada, llego la gracia al moçuelo, q̃ tenia en su viẽtre, y dela redũdãcia desta gracia quedo tãbiẽ llena la madre. Todo esto ha d̃ auiuar nuestro desseo, para q̃ todos y cada vno de nosotros procure, q̃ esta celestial Emperatriz nos salude, y para q̃ ella nos salude, saludemos la nosotros a ella muy ordinariamẽte, y por esta via alcãçaremos la paz, de q̃ tenemos tãta necessidad, pues viuimos en tãta guerra y contradiciõ. Y para q̃ lo entẽdamos mejor, cõsideremos las cõtradiciones q̃ ay en vn miserable hõbre, comẽçando primero por el alma, q̃ cõ ser vna y sus potencias tã juntas, q̃ son todas trés vna misma essencia, cõ todo esso ay entre ellas grã batalla, porq̃ enlas cosas de peccado el entẽdimiẽto engaña a la volũtad, y enlas de virtud la voluntad captiua y rinde al entẽdimiẽto. Cierto esta, q̃ para cometerse peccado, es necessario, q̃ la voluntad consienta, y este consentimiento no lo da la voluntad, sino debaxo de especie de bien, porque como dize sant Dionysio; *Nemo operatur ad malum aspiciens.* Ninguna voluntad abraça el mal debaxo de especie de mal. Porque el fin y paradero de nuestra voluntad es el bien, y a el es inclinada, y le sigue, y si se desconcierta, es, por que el entendimiento yerra primero, y aunque haga mal, piensa que ay alli algun bien, y assi antes q̃ haga el mal, ya esta ciega. Donde se parece, q̃ el peccado no se haze subitamẽte, sino que tiene su corriente y sus passos. El primer passo es la suggestion del demonio con la representacion delas cosas deleytables. El segundo passo es la delectacion de parte del appetito sensitiuo. El tercero es la delectacion del alma, por estar muy assida con el appetito sensitiuo: y esta condelectacion es passion de la voluntad y no acto suyo. (Y assi impone Gabriel falsamente a Scoto, que dixo, ser estos actos del alma, lo qual el nunca dixo) y deste tercer passo nace el quarto, que es, dezir la voluntad; yo lo quiero, y entonces se concluye el peccado, y antes no. Por esto conuiene despedir vnos miedos indiscretos, que perturban el alma. A padre que se me representan mil cosas enel entendimiento. No haze al caso, porque sino les days consentimiẽto, no peccays en ello, antes mereceys, pues el peccado no esta en que se deleyte la fantasia, ni en que se deleyte la sensualidad, ni en que se deleyte la voluntad, pues que es passion suya y no acto. Verdad es, que este deleyte de la voluntad es, como vn poluo, que ciega al entendimiento, porque de ver el entendimiento la voluntad con el deleyte, se ciega, y tiene aquello por bueno, y como bueno lo presenta a la voluntad, y ella teniendolo por bueno, dize, quierolo: y entõces se comete el pecado,

B. Dion. li. de diu. nom. c. 4.

Gab. 3. p. d. 5. Scot. 3. p. d. 5.

Veys

Veys aqui, como en materia de peccado el entendimiento destruye al voluntad. Tambien hallareys, q̃ enlas cosas de virtud la voluntad peleª con el entendimiento, y lo captiua, porq̃ cosa es aueriguada que mas sube la voluntad en amar, q̃ el entendimiento en entender, porque el entẽdimiento no alcança a entender mas que estas cosas corporales, que entran por los sentidos. Y aunque su officio es, aueriguar verdades assi como el officio del gusto es, aueriguar sabores, solas aquellas puede aueriguar, que puede entender, y como no puede entender las verdades diuinas y dela fee, tampoco las puede aueriguar. Pero como la voluntad alcança a amarlas, fuerça al entendimiento, y mandale, que ya que no las puede entẽder, que las crea, porque *Sine fide impossibile est placere Deo*, Dize sant Pablo, Sin fee imposible es agradar a Dios. Por vna comparacion se entendera esto mejor. Tiene vuestro cuerpo necessidad, de recebir vna purga, porque sino la recibe, sin dubda se corrompera, y morira, y aunque el gusto lo rehusa por la amargura dela purga, la razon lo fuerça a que la reciba, y le aconseja, q̃ alomenos tome vnas pildoras, y las trague assi enteras sin mazcar, porq̃ si las mazca, amargaran mucho, y sera muy difficultoso tragarlas. Desta manera se ha el entendimiẽto con las verdades sobrenaturales, no quiere tragar los Articulos dela Fee, amarganle como azibar, mas la voluntad como ama estas verdades reueladas, mandale, que las trague creyẽdolas, y que las reciba como pildoras enteras, que no las este mazcando, porque de essa manera le amargaran mucho mas. Y a esto llamo S. Pablo, captiuar al entendimiento; *In captiuitatem redigentes omnem intellectum in obsequium Christi*. Destas palabras se colige, que la voluntad armada con el amor y con las otras virtudes, tiene vẽcido y captiuo al entẽdimiento. Quando el vẽcedor haze rendir al vencido, sacalo de su natural, y tienelo captiuo y aherrojado en tierras estrañas, Assi la voluntad teniendo vencido al entẽdimiento, como a tal lo sube al cielo, y lo lleua a las cosas dela fee, y le haze tratar con gẽte estraña, por q̃ su natural es, tratar las verdades, que se puedẽ aueriguar, y si dẽtro en el alma, q̃ es tan vna y tan singular, ay tan grandes contradiciones y batallas, que sera entre el alma y el cuerpo? delos quales dize Sant Pablo; *Caro concupiscit aduersus spiritum, spiritus autem aduersus carnem*. Cosa marauillosa y aun lastimosa, q̃ discorde vn hombre tanto de si mismo. La piedra Iman tiene propriedad natural, de atraer el hierro para si. y es notable lo que escriue Sant Isidro delas de Ethiopia, que enlas esquinas tiene cada vna dellas diuersas qualidades, en la vna esquina tiene virtud expulsiua, y en la otra atractiua. Siẽdo vna piedra,

ad Hebre. 11.

2 *ad Corint.* 10.

ad Gala. 5.

por

por vna parte atrahe el hierro, y por otra lo expele de si. Alberto Magno escriue, q̃ fue hallada vna destas piedras, y le vio por experiencia esta marauilla. Semejante a estas piedras es nuestra compostura. Consideremos al hombre que de vna parte atrae el yerro, y de otra lo expele. No hablo del hierro, que es metal assi llamado, sino hablo del hierro q̃ es error y desconcierto delas costumbres, de parte de la razon desechalo de si, como cosa desconueniente y nociua, y de parte de la sensualidad atraelo a si. El alma lo quiere arrojar aculla, y el cuerpo quiere admitirlo. Veys aqui armada la guerra y contienda, sobre qual delos dos taldra con la suya, sobre qual virtud dela piedra tendra mas actiuidad respecto del yerro: El alma en expelerlo y apartarlo, o la carne en atraerlo. Estando pues puestos en tanta guerra y contradicion, claramẽte vemos, quanta necessidad tenemos, de que la sanctissima madre de Dios nos salude, y nos alcance la verdadera paz, con que se vencen todas estas difficultades.

Et salutauit Elisabeth. Cuenta la sancta scriptura, que embio Dauid sus embaxadores a la prudente Abigail, en que le pedia aceptasse ser su muger, y ella conociendo la merced que se le hazia, lo acepto, prostrandose humilmente, y diziendo estas palabras; *Ecce famula tua, sit in ancillam, vt lauet pedes seruorum Domini mei.* Y luego muy apriessa se leuanto, *et sequuta est nuntios, et facta est illi vxor.* Fueron palabras como de muger tan sabia y buena, y que no se ensoberuecia con embaxada de tanta dignidad. Antes con mucha humildad responde; Veys aqui la sierua de esse señor, yo me offrezco por esclaua suya, para lauar los pies de sus sieruos. Y fue luego a recebir la merced q̃ se le hazia. Es esta vna estampa muy al viuo, delo que hizo la prudentissima Virgen, que viniendo a ella el Angel como embaxador de Dios, a que aceptasse el ser madre suya, entẽdiendo q̃ salua su virginidad lo podia ser, lo acepto la sacratissima donzella con mucha humildad, y prostrada por el suelo dixo casi las mismas palabras que Abigail; *Ecce ancilla Domini, fiat mihi secundum verbũ tuum.* Esta es la fuerça de la verdadera humildad que mostro Abigail, que viendose hecha Reyna, no quiso vsar de Magestad, antes se offrece por criada, para lauar los pies de los sieruos de Dauid. Esta humildad se vio mejor en esta celestial Reyna, pues en aceptando la dignidad de madre de Dios y Emperatriz del cielo y de todas las criaturas, dize, que es esclaua como Abigail, y no quiere vsar de superioridad, ni espera, a que la vengan a visitar a su casa, sino como esclaua inferior se leuanta, y va a priessa, a buscar el lauatorio de pecca dos, y remedio delos hombres. 2. *Reg.* 26.

Et salutauit Elisabeth. Enel mundo apenas sabē los hōbres saludar, ni hazer reuerēcia, sino a aq̄llos, de quien tienē necessidad, y los pueden fauorecer. Estaua Dauid enel desierto menesteroso de comida para si, y para sus soldados, y supo, que vn Labrador muy rico llamado Nabal trasquilaua su ganado en el monte Carmelo, y despacho vnos diez sol
1. *Reg.* 25 dados suyos para el dicho labrador, Andad, partios luego, y enel mōte Carmelo hallareys a Nabal, *Et cum salutaueritis eū ex nomine meo*, dareys le de mi parte mis saludes pacifica y humilmente, y direys le; Paz sea a mis hermanos y deudos todos, paz a el y a su casa y familia. Ha llegado a nuestra noticia, q̄ tus pastores estan en trasquila del ganedo, nunca les fuymos molestos, ni les tomamos cosa alguna de la grey, sean ellos testigos desta verdad, supplicamos te como tus deudos y amigos, pues q̄ llegamos a tan buē tiēpo, quādo suele andar todo muy abundāte, nos socorras con algun refresco y aliuio. Yo lo dixera, q̄ Dauid embiaua por algo, q̄ quando el no fuera de su natural tābien criado y humilde, la necessidad lo hiziera comedidissimo. De aqui imagino, q̄ se han inuētado tantos generos de titulos y crianças, y que los principes y poderosos del mundo se han hecho vnos Dioses, q̄ no sabemos como les poder hablar, sino es con golpe de pechos como a Dios. Porq̄ como los han menester los pobres, andan inuētando modos, haziēdo de si mil
Vale. li. potajes, y poniēdose de mil colores para contentarlos. O ydolatria in-
6. ca. 633 fernal; y en que has de parar? Refiere Valerio Maximo, que los Athenienses zelosos de que a solos sus Dioses se diesse la deuida adoracion, mataron a Timagora, porque yendo por embaxador al Rey Dario, le dixo algunas palabras de adulacion y lisonja, y hinco las rodillas delāte del. Y visto, q̄ no podian castigar al Rey, porque selo consintio, mataron al embaxador por castigo exēplar. No ay agora esse zelo entre los Christianos, lo qual es harto mal.

Et factum est, vt audiuit salutationem Mariæ Elisabeth, exultauit infans in vtero eius. Y acontecio, q̄ oyēdo sancta Ysabel la salutacion de la bēditissima Virgē Maria señora nuestra, se gozo el niño, que estaua en sus entrañas. Donde es notar, q̄ la voz de aq̄lla salutacion fue vn instrumēto, con q̄ nuestro Saluador embio el espiritu dela sanctificaciō a S. Iuan, como suelen con vna cuchar dar el letuario al enfermo, y con el espiritu dela sanctificacion no solo fue limpio del peccado original, y confirmado en gracia, mas (como affirma S. Ambrosio y otros muchos) le fue acelerado el vso dela razō. Porq̄ sino fuera assi, a q̄ proposito se auia de poner vn propheta de tanta autoridad y ancianidad como Zacharias a tratar cō vn niño rezie nacido, de negocios tā graues como.

mo trato endereçando la platica a el. Dõde despues de auer dado gracias a Dios, porq̃ auia venido al mũdo, se boluio a este niño, y le dixo; *Tu puer propheta altissimi vocaberis, præibis enim ante faciem Domini, parare vias eius.* Entiẽdeme niño, q̃ contigo hablo, pues tienes razon y juyzio. Y no me marauillo desto, porq̃ si la propinquidad del Sol haze madurar y sazonar la fruta mas presto, como se vee en muchas tierras, q̃ marauilla, que esta fruta se sazonasse tã temprano, teniẽdo tã cerca aq̃l Sol de justicia Christo hijo de Dios? De suerte q̃ si fue grã merced santificarle, tãbiẽ lo fue, darle juyzio, cõ q̃ le conociesse, y conociesse el beneficio, que de su diuina mano auia recibido, y conociẽdole, se sigio el alegria y jubilo, como de agradecimiento. *Spiritum Dei accepimus*, dize S. Pablo, *Vt sciamus quæ a Deo donata sunt nobis.* Dõde confiessa el sancto Apostol, q̃ de vna misma fuẽte mana la merced, y el conocimiẽto della, para agradecerla. Y es mucho aqui de notar, q̃ primero fue lleno del Spiritu sancto el niño, que su madre, porque dize el texto Sagrado, que oyendo la voz, se alegro, y luego fue llena sancta Ysabel del Spiritu sancto. De manera que aunque la voz de la sanctissima Virgen passo primero por las orejas dela madre, primero hizo operacion en el hijo. Como los rayos del Sol, que primero passan por el ayre, q̃ llegue a la tierra, pero primero engẽdrã calor en la tierra, q̃ en el ayre, porq̃ se terminã, y hazẽ reflexiõ en la tierra, y por la reflexiõ q̃ hazẽ, causã despues calor en el ayre. Assi acõtecio en esta sãcta visitaciõ, Christo verdadero Sol embio el espiritu dela santificaciõ embuelto en las palabras desu sãctissima madre al alma de S. Ioã, las quales passarõ por los oydos de sancta Ysabel, y hizierõ reflexiõ en el alma del hijo, y despues en el alma dela madre. Y conociẽdo el niño a su Dios, boluio la cara a el. Auicena *libro de generatione embrionis*, dize, q̃ el niño, quãdo esta en el viẽtre, tiene la cara hazia las espaldas dela madre. Y quãdo las dos madres sanctissimas, llegarõ a abraçarse, boluio S. Iuã milagrosamẽte la cara hazia el niño Iesus adorãdolo, y reconociẽdo la merced, q̃ le auia hecho, como quiẽ dize; De ti me viene todo el biẽ, y por esto *Cor meũ & caro mea exultauerunt in Deũ viuũ.* Y esta adoraciõ fue meritoria, por q̃ fue hecha en gracia, y cõ diuino amor. De manera q̃ este sancto niño desde las entrañas dsu madre comẽço a merecer. Y no solo adoro alli al Saluador dl mũdo, mas tãbiẽ lo alabo, y lo publico, tomãdo por instrumẽto la lẽgua desu madre, y assi comẽço desde alli, a exercitar su officio, q̃ era (como dixo el Euãgelista S. Iuã): *Hic venit in testimoniũ. Et testimoniũ perhiberet de lumine, vt omnes crederẽt per illũ.* Esta es vna grãde gloria y alabãça deste singularissimo varõ, q̃ despues dla soberana

Auice. l. de generat. embrionis. c. 30.

Ioan. 1.

Virgen Maria nuestra señora, fue el primero, que conocio al verbo diuino encarnado, y el primero, que promulgo el mysterio de su admirable encarnacion, y despues que el lo conocio y promulgo, la primera q̃ lo conocio, fue su madre sancta Ysabel, y despues su padre Zacharias, y despues el sancto Ioseph, y despues los pastores, y los Reyes, y hasta las bestias lo conocieron.

Los buenos caçadores caçan de muchas maneras las aues, vnas vezes en el agua, otras vezes enla tierra, otras en el ayre, otras en el nido: Assi Christo nuestro reparador y Maestro como singular caçador caço a Sant Pedro y a Sãt Andres en el agua; *Ambulans iuxta mare Galilee*, y a S. Pablo enla tierra; *Cadens in terra* lo prendio en su amor, y al buẽ ladron caçolo en el ayre estando enla Cruz, y al sancto Baptista lo caço en el nido del vientre de su madre. Y assi como caçado en el nido, quedo tan domestico enla casa de Dios, y tan amigo y priuado suyo. Y viendose caçado de Dios, se alegro, por verse preso de tal señor, y libre de peccado, q̃ no ay alegria enel mundo tal, como la q̃ recibe vn alma, viendose libre de tan maldito y desdichado estado. Ay del q̃ estando enemistado cõ Dios anda alegre; y no entẽdays, q̃ lo esta, aunq̃ os parezca, q̃ se rie, q̃ no le entra delos dientes a dentro aquella alegria, quãdo la conscience reprehende enlo interior. Tal estaua Dauid, quando dezia; *Miser factus sum, & turbatus sum vsque infinem, tota die contristatus ingrediebatur.* Y assi quando pidio la gracia, pidola por nombre de alegria diziendo; *Redde mihi letitiam salutaris tui.* Boluedme señor la gracia que perdi, que es la alegria de mi alma. Plinio dize vna cosa admirable del rayo; q̃ cae con gran furia del cielo, y consume el hierro de la espada, quedando la vayna sana, y cõsume los dineros dela bolsa, quedando ella sin lisiõ alguna. Assi es el peccado, q̃ destruye y mata el alma, dexando sano el cuerpo, por donde vino a dezir Ciceron aq̃lla grã sentencia; *Homini accidere nihil potest prater culpam ac peccatũ.* Ningun daño que le suceda al hõbre, se puede llamar verdaderamẽte daño, sino es el peccado. Mirad, que dixo vn Gẽtil con sola la lũbre natural? Que es razon, q̃ sintamos nosotros enseñados con la luz dela fee? y aun q̃ el pecado no mata el cuerpo, sino esta muy ciego y preuertido el peccador, no puede dexár, de sentir muchas afliciones interior y exteriormẽte. Y deq̃ aya algunos tan insensibles q̃ no sientã esto se maraui llaua mucho el sancto Iob, y assi dezia; *Sic in tenebris quasi in luce ambulant.* Ay de aquellos q̃ tã seguros y cõtẽtos viuẽ enla escuridad del peccado, y enla tiniebla dela mala vida, como enla luz dela vida virtuosa. Y destos se dize tambien en el Ecclesiastes; *Sunt impij, qui ita securi sun*

Psal. 39.

Plini. l. 2 de las historias naturales.

Iob. 24.

Eccle. 8.

quasi

quasi istorum facta habeant, sed hoc vanissimum indico. Ay algunos impios, que viuen con tanta seguridad, como si vuiessen obrado las obras delos justos, y esto tengo yo (dize el sabio) por cosa vanissima. Libre nos Dios de tal seguridad y de tal alegria. No sea nuestro contento y regozijo, sino como el de S. Iuan, q̃ era, por estar en el acatamiento de Dios, y por auer alcançado su gracia. No se lee en todo el Sagrado Euangelio, que S. Iuan se gozasse, y se regozijasse, sino fue, estando encerrado en el vientre de su madre. O que marauillosa Doctrina para los Ecclesiasticos; el sacerdote no se ha de alegrar sino en su camara, y aposento, y el religioso y la religiosa ensu monasterio y ensu celda tratando con Dios. Gran vileza seria, q̃ auiendo el Rey escogido a vno para su secretario y camarero, se fuesse el a barrer el establo, y a almohaçar los cauallos. Quien no mofaria y burlaria del tal, y no lo tendria por loco? pues mayor vileza y baxeza es, y mas digna de irrision, o por mejor dezir, de lastima, q̃ los Ecclesiasticos, que son escogidos para camareros y secretarios de Dios, para q̃ la mayor parte del tiempo la gasten recogidos en oracion y contẽplacion, dexen estos sanctos exercicios, y salgan a entender en negocios impertinẽtes, baxos, y viles. Con grande sentimiento lloraua el Propheta Hieremias, y dezia; *Qui nutriebantur in croceis, amplexati sunt stercora.* Los que se criaron embueltos en almayzares y en alhõbras de oro y de seda, han venido a abraçarse cõ la vassura. O incomutable Dios; y q̃ cosa tan digna de ser llorada con lagrimas de coraçon, es, ver a muchos Ecclesiasticos, q̃ ensus principios se criaron en muchas virtudes, y en sanctissimos y muy espirituales exercicios, (que esto significa, *Nutriebãtur in croceis,*) aficionarse despues de todo coraçon a las viles cosas deste mundo, (que esto quiere dezir, *Amplexati sunt stercora.*) Gozase S. Iuan en el vientre de su madre cõ la presencia del Saluador del mundo, porq̃ no ay verdadera alegria, sino donde el esta, y ensu ausencia toda la alegria es vana. Vano es el gozo delas aues, q̃ comẽ el grano en las redes delos caçadores, y el de los peces, q̃ se deleytan en el bocado, que esta puesto enel anzuelo, pues tan cercano tiene el dolor dela muerte: pues muy mas vana es la alegria, q̃ reciben los malos en los deleytes humanos y sensuales, pues quãdo estuuierẽ mas descuydados, lo pagará con eternos tormentos. Porq̃ como dize S. Pablo; *Cum dixerint pax & securitas, tunc repentinus eis supernemet interitus.* O miserables peccadores y quan burlados os hallareys entonces, viẽdo q̃ por deleytes tan breues ha de ser tan eterna la pena; *Nolite pueruli effici sensibus,* Dezia el mismo Apostol. No queràys ser como niños en el seso. Mas quiere vn niño vn cauallo de caña, q̃ vn ca-

Thre. 4.

1. ad Thess. 5. c.

2. ad Corin. 14.

gados con las manillas, collares, sortijas, y joyas de las mugeres Egypcias, q̃ no quedo pieça de oro, q̃ les dexassen de dar, y q̃ empleassen este oro y joyas, y hiziessen de todo ello vn bezerro, y lo adorassen: en tan grã offensa de su Dios y criador, q̃ delos bienes q̃ les dio tomassen ocasion, para offenderle assi, grãdissima maldad fue. Sientese mucho vna offensa hecha devno, a quiẽ se han hecho muchos beneficios. De Iulio Cesar se lee, q̃ estãdo ya dẽtro del senado con todos los que estauã conjurados, para lo matar, teniẽdo ya todos sacadas las dagas para executar su mal proposito, como era hombre de tãto valor, cõ vna pluma de hierro con que estaua escriuiẽdo se defendia tanto, que ninguno osaua llegar a el. Pero Bruto hijo suyo vno delos conjurados, viẽdo, que ninguno le osaua dar, fuese para su padre, el qual como vio, q̃ era su hijo estuuo quedo, y el ingrato hijo sacó su daga, y hirio a su padre, y viẽdo esto el padre dixo; *Et tu quoq; fili mi?* Que palabra tan sentida; y vos tambien me heris hijo mio, q̃ esperare delos demas? y dicho esto se tendio en el suelo, cubriendo el rostro con vn cabo dela ropa, y assi lo mataron a puñaladas. Como se puede esto applicar a muchos, q̃ siẽdo muy beneficiados de Dios, son los primeros en offenderle. Como se puede dezir de cada vno dellos; *Tu quoque fili mi?* Que el Gẽtil y el Moro offendan a Dios, no es de marauillar, mas que el Christiano hijo suyo adoptiuo le offenda, esto pone grande admiracion.

No solo los dones gratuytos y espirituales que de Dios auemos recibido, nos hã de mouer a agradecimiẽto, y a diuinos loores, pero tambiẽ los corporales q̃ en cada hora, de su poderosa mano se nos administran. Y para entẽder esto mejor, notese, que dize Aristoteles en vno de los libros. *De animalibus; Omnis substantia viuens melior est & nobilior substantia non viuente.* Toda substãcia q̃ viue, es mejor y mas noble, q̃ la substancia, q̃ no viue. De donde se sigue, q̃ vna hormiga y vna mosca, y vn gusanillo que viuẽ vida sensitiua, tienen mas alta naturaleza y mas noble, q̃ todas las estrellas. Y que todos los cielos con todos los planetas, q̃ no viuẽ. Y siẽdo estas criaturas q̃ viuen de tanta nobleza y valor, pierden muchas dellas esta vida tan preciosa, para q̃ se conserue la vida del hombre. Cada dia mueren los peces, las aues, y los animales, para que con ellos muertos se conserue la vida del hombre. O vida humana quan preciosa eres; pues para tu conseruacion, se hazen tantos estragos cada dia enlas vidas de otras muchas criaturas. Con quanta razon deue mirar el hombre, como emplea su vida, pues tan costosa es a tantas criaturas, que son mas nobles, que los cielos y las estrellas. Por aqui podra argumentar el hombre, quanta obligacion

Aristo. l. 17. de animal.

tiene,

tiene, a seruir, y a glorificar al autor vniuersal de todas las cosas, pues a tanta costa del vniuerso le sustenta. Y es mucho para cõsiderar, q̃ el Apostol S. Pablo escriuiendo a Timotheo su discipulo, hablãdo delos manjares, dize; *Quos creauit Deus vt â fidelibus, ys qui cognouerunt veritatẽ cum gratiarum actione perciperentur.* Todos los manjares dize el Santo Apostol, quel los crio Dios. Y para quien los crio? *Fidelibus.* Para los fieles, no para los Moros, no para los Turcos, finalmente para ninguno de los infieles. Y aunque ellos los comen los da Dios por amor de los fieles, y a ellos se deuen. Y que pension puso Dios a sus seruos, para los quales y por los quales crio tantos y tan varios manjares? Aqui lo explica el mismo Apostol diziendo; *Ad percipiendum cum gratiarum actiones*, Para q̃ se recibã cõ hazimiẽto de gracia. De dõde se infiere, que todos los fieles estan obligados, a dar gracias a Dios, no solo por lo que ellos comen y reciben, sino tambien por aquello, que todos los infieles del mundo comen y reciben, pues por ellos y por su respecto se lo da Dios. 1. *ad Timo.* 4.

Siempre han sido muy alabados y estimados los agradecimientos. Y entre todos fue muy particular aquel gran Artaxerxes Rey de Persia, del qual se dize, que auiendo vn dia salido a caça, como se perdiesse de sus monteros, aquexole mucho la sed, y andando buscando donde pudiesse beber, encontro con vn rustico, y dixole; tiẽes por tu vida que darme a beber, porque me muero de sed? El rustico de pecho harto piadoso, no se contẽto con dezirle, alli en aquella cañada esta vna fuente, en ella podreys beber, sino que fue con el, hasta donde astaua el agua, y en sus proprias manos juntas y muy bien lauadas primero, se la lleuo hasta la boca. Agrado al Rey tanto este buen termino del labrador, que nunca agua le supo tambien como aquella, aunque la beuiesse por vaso de oro, cuya taça fueron aquellas grosseras manos. Lleuolo consigo hasta que hallo a sus caçadores, a donde le mãdo dar por este seruicio vna pieça de oro de mucho precio, y mil ducados. Y sus vassallos como conocian en el tanto agradecimiento, no alcançauan cosa buena, que no se la offreciessen. Auiendo vno hallado vna granada, que le parecio mejor que las comunes, luego se la presento: y el Rey le mando dar vna ciudad, encareciendo mucho el animo de quien tal le auia presentado, y dixo: Dalde essa ciudad, que aunque fuera vna aldea siendo de tan buen dueño, viniera a ser tan granada como Roma. Ciento y veynte y siete prouincias seruian pacificamente a este Rey Artaxerxes, el qual por otro nombre se llamaua Assuero, y se esmeraua en su seruicio con mucho amor, por su grã magnificencia y largueza.

gueza. Y era lo tanto que tenia en su escritorio a mano, vn libro de caxa a donde escriuia los seruicios que le haziã sus vassallos, para pagarselos, como si por ellos vuiera de cobrar renta particular, auiendola el de dar por los seruicios. Y assi el lẽguaje de las partidas no era, deue fulano, o ha de pagar fulano, sino ha se de dar a fulano tãto por este y por este seruicio, que hizo a la corona Real, y en las margenes de las Partidas estaua, si se le pago o no. Vna noche que estaua desassossegado con cuydados de su Reyno, y no podia dormir, pidio aquel libro, con que se le quitasse aquella melancolia, y mando al que lo traxo, que leyesse de partida, en partida, gozandose de nueuo como agradecido, de ver los seruicios que auia pagado, y leyẽdo de vna en otra, llego a vna que dezia? Ha de auer Mardocheo de nacion Iudio, porque hizo seruicio al Rey en descubrir vna traycion, que ciertos criados de palacio tenian tramada, para matarle. Y como no dezia alli, que se le auia hecho merced alguna, procuro, de que se le gratificasse luego estremadissimamẽte como alli se lee. Pues si por este, y por otros premios q̃ este Rey daua, era tan bien seruido de sus vassallos, y tan amado, quãto mas grãdes son las mercedes que Dios haze, y quanto mayor cuydado tiene, de gratificar a los que le siruen? Que si aquel Rey tenia libro de *memoria*, pudiera perderse o quemarse, y si lo leyo esta vez, fue, porq̃ estaua desuelado. Pero Dios tiene su propria memoria por libro, q̃ no se puede quemar ni oluidar, siempre lo tiene presente. Y assi se dize del: *In memoria eterna erit iustus.* Alegraos, dize Dauid, los que soys del vando de Dios, porque seruis a vn Señor tan liberal, y tan agradecido, que no se contẽta con pagar los seruicios de contado, mas como sino los pagara, dexa viuos en su memoria los conocimientos. *In memoria eterna erit iustus.* De memoria tiene Dios todo lo que ha hecho por su seruicio el justo, no como quiera, sino que son tan antiguos en la memoria de Dios sus seruicios, como es antigua su memoria, Há tanto que Dios se acuerda dellos, como ha que Dios es Dios. Grandissimo consuelo es para el Christiano, saber, que desde que Dios es Dios, su disciplina, su ayuno, su mortificacion, su oracion, su limosna, y todas sus buenas obras, estan escriptas en la memoria de Dios, para pagar se lo todo. Y aun despues de pagado se queda ni mas ni menos escripto, como significando, que aun le queda Dios obligado. Quien no seruiria a vn tan liberal, y agradecido Señor? Si tãto se animauan aquellos a amar, y seruir a aquel liberal Rey, con quanta mas razon nos auemos de animar a amar, y seruir, a este soberano Señor de infinita liberalidad, y aprender del a ser muy agradecidos?

Este

Este agradecimiento mostro el niño preciosissimo Sant Ioan alabãdo al Señor con regozijo, por los beneficios que le auia hecho, y con este agradecimiẽto se dispuso para recibir mayors mercedes y gracias, con las quales començo luego en el principio de su vida a obrar obras tan heroycas, que a su abstinencia, y ayuno llamo el Señor no comer ni beuer, diziendo: *Venit Ioannes non manducans nec bibens.* Por que comia y beuia tan poco, que se podia llamar no comer ni beuer. Quando se començo en el mundo la pintura, pintauan tan groseramente, que era necessario poner sobre lo que pintauan el nombre de la cosa pintada, para que la pudiessen conocer. Pintauan vn caualio, que parecia mas carnero que caualio, y assi era necessario, poner encima escrito: este es caualio. Y si pintauan vn leon, era de suerte, que mas parecia cabrito que leon, y assi ponian encima vn retulo, que dezia: este es Leõ. Pero despues que vinierõ Appollodoro, Thimantes y Appelles y otros semejantes, pusieron la pintura tan en punto, que qualquiera imagen que pintauan estaua tã al viuo, que no le faltaua sino hablar. Al reues desto nos ha sucedido en las obras de virtud y sanctidad. Los Christianos en la primitiua Iglesia ayunauã de manera que era muy conocido su ayuno, campeaua tanto la perfection con que se hazia, que a media legua dixerades: aquel es ayuno, y lo mismo era de todos los otros exercicios Christianos, y de todas las obras de piedad que obrauan. Agora hazen el ayuno tan diforme, que es menester poner sobre este ayuno vn titulo, que diga: Este es ayuno. Porque cierto en la mesa que se pone al hazer colacion, y en su aparato, y en los manjares que se traen a ella, mas aparencia tiene de cena muy regalada, que no de ayuno. Rezays vn Aue Maria, es menester, para que se conozca ser oracion, ponerle vn titulo, que diga lo que es, tan relaxada y deuotamente, y tan sin attencion la dezis. Lo mismo se puede certificar de todas las demas buenas obras que hazemos. Ayamos pues verguença, de hazer nuestras obras cõ tanta imperfecion q̃ no se eche de ver, que son obras sanctas, y que acabadas de hazer tengamos mas razon de pedir a Dios perdon, de la imperfection con que las hazemos, que de pedirle gualardon por ellas. Otro lustre y apparencia tenian los sanctos exercicios del glorioso Baptista, con los quales conuertia el mundo, y lo traya en su seguimiento por los desiertos, enseñando a todos, a que glorificassen a Dios. Quando el soberuio Rey Nabucho donosor, significo sus intentos a Holofernes Capitan general de sus exercitos, *Iudit. 2.* de como queria subjetar todas las naciones, y darse a conocer, tomo tan apechos esta empresa el capitã, que luego puso los saldados en cãpo,

con los bastimentos necessarios para vna multitud tan numerosa, que cubrian la tierra como langostas. Yua tan puesto en el desseo, de dar a conocer a su Rey, y de que todos se le sujetassen, que aun saliendo de las ciudades a recebirle, con grãdes fiestas de musicas, luminarias, y coronas, para aplacarle, no bastaua, sino que las destruya, y talaua los mõtes. Y en particular le auia mandado el Rey, que destruyesse todos los idolos de aquellas tierras, para que a el solo llamassen Dios. Llego a tãto la altiuez deste blasphemo, y sacrilego tyranno, y la atreuida locura de su soberuio ministro, que tratando se del verdadero Dios, dixo a
Iudit. 5. vn hombre llamado Achior: yo te mostrare, que no ay Dios, sino Nabucho donosor. Tomemos desta historia lo q̃ haze a nuestro proposito si tales diligencias hazia aquel mal hombre, poniendo se a tantos trabajos, porque conociessen por Dios a su Rey, no siendo sino vn abominable y nefandissimo peccador, que desseo deuria tener el Christiano, y que diligencia seria bien que hiziesse de su parte, para que todos conozcan al verdadero y omnipotentissimo Dios? Para que todos alaben, adoren y siruan al que es Rey inmortal de los siglos? Por esta consideracion podremos en alguna manera venir en conocimiento del zelo, y diligencia conque el glorioso Baptista Procuraua, que de todos fuesse sanctificado, y glorificado el nombre de nuestro saluador Iesu Christo, verdadero Dios, y verdadero hombre, como Redemptor, y Saluador de todos.

Et repleta est Spiritu sancto Elisabeth, & exclamauit dicens: Benedicta tu inter mulieres. En esta visita, como dize S. Augustin: *Prophetant matres spiritu parvulorum*: Prophetizan las madres con el spiritu de los niños, ambas a dos fueron como instrumentos de sus hijos. Y assi se pueden comparar estos dos niños sanctissimos, con sus madres, a dos tañedores con sus harpas, que la musica, que han concebido ambos ados en sus animos, no la manifiestan: con sus vozes, sino cõ las vozes de sus instrumentos y harpas. Los niños son los tañedores, y las madres las harpas. Ha concebido el niño Iesus de hazer beneficio a Sant Ioan, y sanctificarlo, haze lo, no mediante su voz, sinq de la Virgen preciosissima. Quiere el niño Ioã agradecer esta merced, que recibe, y dar gracias por ella, haze lo mediante la voz de su madre. De manera que aun que no fue la sanctissima Virgen la que obro esta sanctificacion, sino su hijo, fue medio y instrumento, mediante el qual su Hijo la hizo. Bien pudiera el hijo de Dios sanctificar de otra manera a Sant Ioan, pero no quiso que fuesse mediante la voz de su madre, para que todos entendamos, que quantas mercedes ha de hazer al mũdo, han de ser por su ma-

no, y

no, y ella ha de ser nuestra medianera para alcançarlas. Y assi dize Sant Bernardo: *Sicut filius mediator est apud patrem, ita mater apud filium est mediatrix, vt omnes hoc nomine, sicut honorificant filium, honorificent & matrem:* Si os ha de hazer el Rey vna merced, da la cedula al Principe, y quiere que acudays a el, para que le respeteys, y le tengays reuerẽcia y amor: assi agora quiso el Señor hazer este beneficio a Sant Ioan mediante su madre, para que sepamos que por su intercession nos ha de hazer las mercedes, y quiso que el niño Ioan le alabasse, y a la sanctissima Virgen por la boca de su madre, que exclamo con vna voz grande. Como sancta muger, y essa es vuestra grauedad, que days vozes como loca? Quando a vno se le quema la casa, como podra estar sin dar vozes? que manauanse le las entrañas a S. Isabel, como no auia de dar vozes? *B. Bernar. ser. de Nati. Virg.*

Exclamando esta venerable muger llena del Spiritu sancto dixo: Bendita eres tu entre todas las mugeres. En dos estados esta repartido vniuersalmente el genero de las mugeres, en no virgines y virgines. El primer estado desde el principio del mundo fue maldito como parece en el Genesis, donde maldiziendo Dios a la muger, le dixo: *In dolore paries filios.* Y el estado segundo que era el de las virgines tambien se tenia por desdichado, y era modo de dezir entre los Hebreos. *Maledicta sterilis & que non parit.* Demanera que todas eran malditas, las vnas por parir con dolor, y las otras, por no parir, y no dar fructo. Pero dize Dios por el Propheta Hieremias: *Si separaueris pretiosum à vili, quasi os meum eris.* Si apartas lo precioso de lo vil, todo lo que quedare sera precioso. Esto se hizo en las sacratissima virgen Maria nuestra señora. Quito se de las madres lo que las haze malditas, que es parir con dolor, y quitose de las virgines lo maldito, que es no tener fructo, y quedose lo precioso, que es la limpieza de las virgines, y el dar fructo de las no virgines, y estas dos excellencias se juntarõ en ella, y assi quedo bendita entre todas las mugeres, porque todo lo bueno que ay en ellas esta junto en ella, que sola es madre y Virgen. O significan tambien estas palabras, que tuuo esta celestial Reyna, y madre de misericordia, la bendicion de todas las mugeres del viejo y nueuo testamento. Porque en el viejo testamento eran benditas las madres, y en el nueuo testamento son benditas las virgines, y ella fue madre y virgen, tuuo la bendicion de las vnas y de las otras, y por esto la dize: *Benedicta tu inter mulieres.* Y añadio, *& benedictus fructus ventris tui.* *Gene. 3.* *Hiere. 15. c.*

Quando el Angel saludo a esta glorioſa señora no dixo mas que: *Benedicta tu in mulieribus.* Y sancta Ysabel añadio: *Et benedictus fructus ventris tui.* Quando en la primauera veys vn arbol cargado de muchas

chas flores, dezis bendito el que te crio, q̃ tan hermoso estas. Pero quã-
do ya lo veys cargado de fruta, dezis, bendito arbol q̃ tal fruto da. Quã
do el Angel vio, y saludo a la esclarecida Virgẽ, era en la Primauera, y
vio la como arbol cargado de flores de gracias y virtudes, y por esso di
xo: *Aue gratia plena benedicta tu in mulieribus.* Pero Sãcta Ysabel vio
este arbol preciosissimo, cargado ya de fruta, estaua ya la singularissima
señora prenada, y por esso le dize: *benedictus fructus ventris tui.* Solo
Christo nuestro reparador se puede llamar entre todos los hõbres fruta
propriamente, porq̃ la fruta nace de la flor, y nace en la misma flor, y si
antes se cae la flor, o se quema, no nace la fruta, como parece claro quã-
do el yelo la abrasa, o el ayre o el agua la derriban. De suerte q̃ la pera,
y la mançana, y la ciruela, y almendra, nace cercada de aq̃lla flor hermo
sa, y puesta en medio della, como se vee por experiẽcia. Y todos los hõ-
bres, primero q̃ nazcamos, y tengamos ser, ya se ha caydo la flor, y la
virginidad de nuestras madres. Solo Iesu Christo nuestro summo biẽ
nacio de la flor, q̃ es su sanctissima madre, y en la flor de su virginidad,
sin q̃ se le cayesse ni marchitasse, y porq̃ nacio en la flor quedando su
sanctissima madre virgen cõ toda su integridad y pureza, por esto pro-
piamente se llama fruta. Tambien se llama con mucha conueniencia
fruta, porq̃ la fruta es vn manjar, q̃ se pone al principio, y a la postre de
la comida, y este soberano Señor es el principio y origen de todo
nuestro bien, y es nuestro vltimo fin, en el qual esperamos ser beatifica-
dos. Y assi dize el en el Apocalypsi: *Ego sum alpha & O, principium &*
Apo. 22. cap. *finis*, O fruta suauissima bienauenturados aquellos q̃ gustan de ti, y te
ponen en principio de todas sus obras, y te ponẽ por fin de todas ellas;
Hermanos de mi alma, yo os aconsejo con deseo de vuestro biẽ, que
quando quisieredes començar alguna obra, agora sea espiritual, o cor-
poral, que primero preparadas vuestras consciencias, con pura y verda-
dera confession, recibays esta celestial fruta en el ineffable sacramento
del altar, para que todo lo que hizieredes se haga mas a gloria de su di-
uina Magestad, y a prouecho de vuestras almas, pues el es la fruta, q̃ ha
de ser comida en el principio y el fin.

Añadio mas la venerable anciana sancta Ysabel, alabando a la san-
ctissima Virgen: *Et vnde hoc mihi, vt veniat mater Domini mei ad me?*
B. Thom. 1. p. q. 25. artic. vlt. in solut. vlt. Y de donde mereci yo, que viniesse a mi, la madre de mi Dios y señor?
Esta es la mas alta alabança, que podemos dar a esta soberana donzella.
Para entender mejor esto, se han de notar dos cosas. La vna es aque-
lla doctrina de San Thomas, tan celebrada de todos, el qual pregun-
tando, si pudo Dios hazer las cosas mejores de lo que las hizo, si pu-
do

do hazer el hombre mejor de lo que en si es, y lo mismo de los animales, de las plantas de los elementos, de los planetas, y de todas las mas cosas? Responde, que no ay duda, sino que pudiera Dios hazer las essencias de todas las criaturas, mejores de lo que las hizo exceptas tres, que son las gracias y dones que comunico a Christo su hijo en quanto hombre, en el qual como dize San Pablo: *Sunt absconditi omnes thesauri sapientiæ et scientiæ Dei,* La segunda cosa que no pudo hazer mejor es el premio, que tiene aparejado para sus electos, conuiene a saber el objecto beatifico, que es su diuina assencia, porque no puede Dios dar mayor premio alos suyos, que su infinita essencia, porque aunque algunos de los bienauẽturados vean mas claramente la diuina essencia que otros, y assi tengan mayor gloria; pero de parte del objecto beatifico la gloria de todos es vna, y tal, que no puede ser mejor, no enlos grados dela clara vision de Dios, sino en el mismo objecto beatifico. La tercera cosa que Dios no puede hazer mejor es, la dignidad de su sanctissima Madre, tan grande y tan excellente officio y ministerio, fue engendrar, y parir al hijo de Dios en quanto hombre, y ser madre de Dios, q̃ Dios no tiene otra mayor dignidad q̃ dar, y assi la llama alli este sancto Doctor dignidad infinita. Lo segundo que se ha de notar, es que S. Pablo hablando de si, y de los otros ministros Euangelicos, dize: *Idoneos nos fecit ministros noui testamenti:* y es lo mismo q̃ dezir, que Dios conforme a aquello, para q̃ elige a vno, assi le da la gracia, y assi le dignifica la persona. De donde se infiere, q̃ pues Dios dio a esta sacratissima dõzella la mayor dignidad q̃ dio a ninguna pura criatura, assi le comunico mayor gracia q̃ a otra alguna. Nestorio herejeldize q̃ se marauilla, porq̃ llaman a esta sanctissima donzella madre de Dios, y q̃ no se ha de llamar, sino madre de hombre, porq̃ como Christo tiene dos naturalezas humana, y diuina, y de su madre tomo sola la humana, luego no se ha de llamar, sino, madre de hombre. A este hereje responde S. Ignacio discipulo de S. Ioã Euangelista diziendo; yo te prouare, q̃ esta sanctissima muger es madre de Dios. Dime, Nestorio la muger q̃ te pario es tu madre? Si. Esta tu madre solamente te dio el cuerpo, por que el alma Dios la crio. Luego assi como la muger que te pario es tu madre por que te dio el cuerpo, en el qual esta el alma, assi Maria purissima es madre de Dios, por que le dio la naturaleza humana, dentro de la qual esta la diuina. En esta dignidad, y titulo de madre de Dios, se denota, que Dios entro en madre. Vn rio, quando va fuera de madre, solo el verlo, pone pauor, y espanto, ya turbio, lleua gran impetu, arranca los arboles, destruye

Ad Coloss. 2.

Ad Cor.

B. Igna. l. aduer. hæ. re.

destruye los sembrados: y haze otros muchos estragos, pero entrando en madre, va manso, claro, apazible, llegays os a el, y beueys de su dulce agua con suauidad. Assi antes que Dios se hiziesse hombre, era como rio fuera de madre, llamauale Moysen; *Deus magnus, potens, et terribilis.* Deute. 10. Y Dauid dezia: *Tu terribilis es, & quis resistet tibi?* Y como rio fuera de madre hazia grandes estragos, y castigos en los hombres, como Psal. 75. parecio en el diluuio, y en las ciudades de Sodoma, y Gomorra, y en la muchedumbre que mando matar en el desierto, por las idolatrias que cometieron, y en otros muchos castigos, de que haze mencion la santa Scriptura. Finalmente era tan espantable a los hombres, que dezian Exo. 20. a Moysen: *Loquere tu nobis, et audiemus te non loquatur nobis Dominus.* Hablanos tu, y oyrte hemos de buena voluntad, no nos hable el Señor, porque tenemos temor de morir si el nos habla. Pero despues que entro en madre, haziendose hombre en las purissimas entrañas desta sanctissima donzella, quedo como rio manso, y dulce para los hombres, para que lleguemos a el con confiança, y beuamos del agua de sus diuinas gracias, para apagar la sed de nuestras concupiscencias, y refrigerar los ardores de nuestras iras y codicias. Y assi cuenta Ioan. 7. el Euangelista Sant Ioan, que el mismo Dios hecho hombre, in medio de mucha gente daua vozes, diziendo: *Si quis sitit, veniat ad me et bibat.* Si alguno tiene sed venga a mi y beua. O dichosos los que con afficiō llegan a beuer deste rio claro, dulce y suaue, y lauā cō su agua las manchas de sus peccados. Quando de aqui adelāte hermanos mios dixeredes, o oyeredes dezir a otros, madre de Dios, acordaos deste ineffable beneficio que Dios nos hizo, en hazerse rio metido en madre, para remedio de nuestras almas. Y q̄ este es el rio de quiē mysticamente Psal. 64 dixo Dauid: *Flumen Dei repletū est aquis.* El rio de Dios, que es Iesu Christo nuestro saluador, esta lleno de aguas de gracias y dones espirituales. Y assi donde nosotros leemos, *benedictionem dabit legislator, ibunt de virtute in virtutem.* Bendicion dara el legislador, otros Psal. 83. trasladaron: *Benedictiones dabit legislator.* Bendiciones dara el legislador. Y assi esta en el texto Griego, y en la paraphrasi Caldayca: y liguese luego: *ibunt de virtute in virtutem.* Donde se denotan las innumerables gracias, bendiciones y beneficios, que el hijo de Dios humanado traxo al mundo, para que enriquecidos con ellas, vamos medrando de vitud en virtud, hasta llegar a ver a Dios en la grloria.

Pero pregunto yo. O venerable muger en que conocistes vos que essa sanctissima Virgen es madre de Dios? Por ventura conecistes lo en el habito y aparato Real, de que viene vestida y adornada? Veys lo en el gran

el gran acompañamiento, que trae consigo? en la pompa y magestad de los carros triumphales en que viene? No por cierto, que a pie, y pobremente vestida viene, y con vnas pobres donzellas en su compañia, de las que tenia en su casa, a quien enseñaua toda virtud y santidad, que aun el sancto Ioseph no vino con ella, porque si el viniera en su compañia, y oyera lo que vos dezis, llena del Spiritu Sancto, en alabança de su sanctissima Esposa, no se viera despues en la perplexidad, en que se vio, quando sintiendo la preñada, *Voluit occulte dimittere eam*, quiso secretamente dexarla. Pues en que la conocistes que era madre de Dios? A esto responde. *Vt facta est vox salutationis tuæ in auribus meis, exultauit in gaudio infans in vtero meo*. Vos Señora me lo dixistes, sin me lo querer dezir, por que en hablando con vuestras palabras descubristes, quien erades, por que luego distes de vuestra boca olor de Dios. No os marauilleys bendita Ysabel, por que quando vna persona acaba de comer vna alcorça fina y muy olorosa, luego en abriendo la boca, aquel olor da testimonio, que aquella suauidad y fragancia esta en su pecho. Y assi esta celestial Virgen que os saluda, huele a Dios, por que muy poco ha que entro en sus purissimas entrañas, y encarno en ellas, y como trae la alcorça fina y olorosa, que es la conjuncion de Dios, y hombre dentro de si, huele de essa manera. La esposa en los Cantares dize: *Fulcite me floribus stipate me malis, quia amore langueo.* Plinio en la historia natural dize, que ay vnos hombres monstruosissimos llamados Astamos, que no tienen bocas, visten se del vello de los arboles, no comen ni beuen, pero sustentanse del olor de los mançanos, y de las flores. Y realmente el olor sustenta mucho. Pero no es este el olor que la Esposa enamorada pide, diziendo: Estoy enferma de amor, venga mi Esposo, y aplique la medicina a la llaga que el hizo, y sea con flores, y mançanas. Vna persona Religiosa interpreta este antojo del alma enferma de amor, diziendo, que pedia sanctos desseos, y obras perfectas en sus proximos, entendidos por las flores, y mançanas. Y a mi parecer tuuo mucha razon, porque es cosa, que mucho recrea, y aliuia a vna persona enamorada de Dios, ver aprouechados a sus proximos en el seruicio de la diuina Magestad.

Cant. 8.
Pli. li. 7. natu. histo.

Agora tengo vida y consuelo, dize Sant Pablo, porque os veo firmes en el seruicio de Dios. *Fulcite me floribus, stipate me malis.* Fortalecedme de flores, y rodeadme de mançanas, que estoy enferma de amor. Como si dixera, quenten me aqui los desseos, y las obras de los justos, que con esto me consolare, y recreare, Y que co-

1. *Ad. Thes. 3. c.*

sa es enfermedad de amor? Es vna aficion, vn desseo, y ansia que abrasa el coraçon, por el aprouechamiento proprio en el diuino amor, y por el aprouechamiento de los proximos. *Defecit cor meum, & caro mea, Deus, cordis mei, & pars mea Deus in æternum.* Dize el Sancto Rey Dauid. Lo que era mio en el coraçon, y en el cuerpo desfallecio y acabose, por esto apoderose Dios de mi, quando me vio sin mi, y assi no quiero fuera del cosa para siempre. Dichosa el alma que llega aqui, y que no se alegra sino en amar ella a Dios, y en ver que otros le amen. Y pues sancta Ysabel, y el niño que tenia en sus entrañas estauan con la presencia de la sancta Virgen enfermos desta enfermedad de amor, que refrigerio tan singular recibieron con el diuino olor desta fruta, y destas flores desta sanctissima Virgen, y de su celestial hijo? y assi la glorioſa sancta despues de auer dicho: *Vt facta est vox salutationis tuæ in auribus meis*, añadio; *exultauit in gaudio infans in vtero meo.* Y con esto me combido a mi que por el os alabasse a vos Señora, y al fructo benditissimo de vuestro Vientre.

Vna de las cosas que muestra mas la grandeza de Dios, y mueue mas al alma a alabarlo, es la pureza de la conſciencia, y el verle vn hombre fuera de peccados, que antes solia cometer, ya os aura acontecido passar vn gran peligro sin echar lo de ver, y quando lo boluiistes a mirar, os trastornastes y estremeciſtes en tanta manera, como si estuuiera por passar, y assi os atemoriza el peligro passado, como si estuuiera presente. Assi es vn alma que el Señor alumbra: en quanto esta en los peccados, como no los estima, no los siente, passa por ellos facilmente, duerme con ellos como con amigos y compañeros; Pero despues que Dios le abrio los ojos, y vió el peligro en que estuuo, assi se estremece, y atemoriza, que no se harta de alabar y glorificar a Dios que la libro de tanto mal. Y assi en los cantares donde en nuestra translacion dize: *Tempus putationis aduenit.* Venido es el tiempo de podar, del Hebreo transladaron otros: *Tempus cantationis aduenit.* Venido es el tiempo de cantar. Lo vno y lo otro significa el verbo Hebreo, y es ello assi, que en aquel tiempo con el nueuo acceſſo del Sol crece la sangre, y prouee el coraçon de los animales de cierta alegria, de la qual nace vn desseo de cantar en los hombres. Todo esto significa, que en la primauera de la gracia, y conuersion, nacen vnos desseos de alabar mucho a Dios, en el nuevamente conuertido, contemplando el peligro, y el mal estado, de donde Dios le saco. Por esta causa dizen los que bien sienten, que

Cant. 2.

en

en aquellas palabras: *Domine labia mea aperies, & os meum annuntiabit laudem tuam.* Abre Señor mis labios, y mi boca, pronunciara tus loores, pedia Dauid perdon de los peccados, como en los otros versos precedentes, donde dixo: *Miserere mei Deus secundum magnam misericordiam tuam, & secundum multitudinem miserationum tuarum dele iniquitatem meam. Amplius lauame ab iniquitate mea, & a peccato meo munda me.* Assi el dezir, que le abra la boca, para lo alabar, es dezir, que le perdone los peccados, y le sanctifique el alma, porque como diximos, vna de las cosas que muestra mas quien Dios es, y mueue mas alabarlo es la pureza de la conciencia. Esto se vio bien en Sant Ioan, que en siendo sanctificado, y en siendole acelerado el vso de la razon, y conociendo los fauores que de Dios auia recebido por la lengua de su madre, començo a glorificarlo, a el, y a la madre, que lo concibio con todos estos loores, que arriba auemos dicho. En este sancto niño se cumplio lo que dize San Augustin hablando con Dios en los soliloquios: *Cognouit te, non sicut tibi es, sed cognouit te, sicut mihi es, & non sine te, quia tu es lux mea, qui illuminasti me.* Conocite Señor, no como tu eres en ti, porque eres infinito, y incomprensible, pero conocite como eres en mi, conoci de ti lo que eres en mi, y para mi suaue, misericordioso, y liberal, aunque no conozca lo que eres enti, conozco la obligacion que tengo a amarte, aunque no penetro el throno de tu gloria, y infinita magestad.

Psal. 50.

B. Aug. lib. soli. cap. 23.

Assi le conocio San Ioan, por los beneficios que del recibio, aunque mas perfetamente que San Augustin. Y assi el nombre por donde Christo quiso que le conociesemos en la tierra no fue tomado de la ygualdad del Padre, de la emanacion eterna de su entendimiento, mas de los beneficios que nos hizo, y de la obligacion que tenemos de seruirle: assi lo affirma el San Hieremias diziendo: *Hoc est nomen, quod vocabunt eum, Dominus iustus noster.* Esto es, nuestro justificador. Sera su nombre; señor de nuestra sanctidad, y justicia, señor de nuestra felicidad y autor della. Bendito y glorificado sea tal Dios, que por tal nombre quiere ser llamado. Mas quiere (dize Sant Augustin) ser conocido, por lo que es en nosotros, que por lo que es en si, y esto es gran motiuo de amor, considerando lo que Dios es mas de lo q̃ yo conozco del, y con esto pongamos todo nuestro animo, y esfuerço en amarle, porq̃ mas se merece en amarle, q̃ en conocerle. Por esto lo mas en que se emplea la sancta Scriptura es, en hazer mencion de las diuinas obras, y grãdes beneficios, q̃ Dios ha hecho a los hombres, para los inflamar

Hier. 23.

flanur en su amor. Y de las cosas que pertenecen a la incomprehensible Magestad de la beatissima Trinidad, cuenta muy pocas, porque Sant Ioan Euangelista, que fue, el que emprendio mas de proposito este negocio, con todo esso en el principio de su Euangelio lo concluyo en breues palabras, diziendo: *In principio erat verbum, & verbum erat apud Deum*. Y començo luego a declarar largamente las
Ioan.c.1. obras diuinas, que Dios ha obrado por nosotros, particularmente las de nuestro Saluador, para manifestar su diuinidad, y assi añadio luego: *Omnia per ipsum facta sunt. Et verbum caro factum est, & habitauit in nobis, & vidimus gloriam eius, gloriam quasi vnigeniti a patre*. Y llamò aqui gloria de Iesu Christo hijo de Dios a sus milagros, aplicando el nombre de la causa al effecto, porque no vieron los Apostoles en esta vida la essencia del verbo diuino, pero vieron el effecto, que fueron los milagros, y por ellos vinieron a conocer la causa, que era Dios. Y el tratar de las obras que hizo por nosotros, fue, como auemos dicho, para encendernos en su diuino amor. En el cielo descubre Dios su essencia, para que los justos la vean, y sean bienauenturados, y en la tierra descubre las obras de su bondad, y misericordia, para que ardentissimamente sea amado.

Es aqui en este lugar cosa dignissima de ser muy considerada, y de que puede el alma sacar mucho prouecho espiritual: como siendo Sant Iuan tan contemporaneo de Christo nuestro reparador, como aqui dize el Sancto Euangelio, no lo conuerso en toda su vida, sino solo quando lo baptizo. Y vna de las razones fue, porque quiso el Señor en esto mostrar, que communica su diuina Magestad tanto en la conuersacion interior a las almas a si subjetas, que aunqua carezcan de la conuersacion de lo ver en la carne, no careceu del fruto de la misma carne. Y esta fue tambien vna de las causas, porque el mismo señor no quiso embiar el Spiritu Sancto, sino despues de ser ausentado, y subido a los cielos. Ni quiso dar a sus discipulos perfecto entendimiento de sus mysterios, sino por el Spiritu Sancto, para mostrar, que esto es mas obra del Spiritu Sancto interiormente, que de su presencia corporal exterior. Y por esto me parece, que los que dizen: O si nos hallaramos en aquel tiempo, en que Dios humanado andaua por el mundo, y le vieramos, y conuersaramos con el quan cichosos fueramos que estos desseos son mas de espiritu de curiosidad, q̃ de amor. Porq̃ quien no conuersa a Dios, de la manera q̃ el se dexa conuersar en la tierra, no nace de amor el dessear conuersarlo de otra mane-

ra,

ra, porque este glorioso Baptista fue su contemporaneo, y no lo conuerso en la carne, sino en el espiritu como Dauid que dezia; *Audiam quid loquatur in me Dnminus Deus quoniam loquetur pacem in plebẽ suam, & super sanctos suos, & in eos qui conuertuntur ad cor.* Oyre lo que habla mi Dios: *in me, idest, intra me*, como declara S. Augustin. Como si dixesse; Recogerme he dentro de mi, y oyrle he quando me hablare al coraçon. *Quoniam loquetur pacem. Loqui pacem*, es phrasis Hebrea significa prometer abastança de todos los bienes, y esta, dize a qui Dauid, que promete Dios alos sanctos, *qui conuertuntur ad cor*, que se conuierten interiormente a su coraçon, que no andan fuera de si, sino dentro de si, y assi reciben las influencias del cielo. Es tan poderosa y de tanta eficacia la conuersaciõ interior y espiritual del alma cõ Dios, que vino S. Pablo a dezir vnas palabras acerca della, que causan assombro y pasmo, a los que bien las quieren considerar, tratando de como Moysen porque estuuo quarenta dias con sus noches en el monte Sinay conuersando con Dios, tanta luz alcanço de aquella conuersacion, que hasta en el rostro exteriormente resplandecia. Desto infiere el sancto Apostol: *Si quod euacuatur in gloria est, magis quod manet in gloria erit.* Si Moysen conuersando con Dios, al tiempo que recebia del ley mortal, ley que auia de acabarse, ley de sombras, ley ceremonial, y que no daua vida eterna, y toda via por la conuersacion de Dios salio de alli en semejança de gloria, quien conuersare con Dios en esta ley de gracia y espiritu que dura para siempre con abrasado amor, con tantos fauores como los merecimientos de Iesu Christo le dã, como no ha de salir desta conuersacion cõ mayor luz, cõ mas gloria, mas gusto, y mas reformacion de todas las imperfeciones que Moysen? La falta es nuestra, que no nos disponemos, tratamos a Dios de fuera, y Dios mas se communica con pureza de alma por trato interior. Verdaderamente son estas palabras de Sant Pablo de grandissima confusion y temor para los Christianos porque en ellas nos dize, que es razon, que seamos mas perfectos que Moysen, pues estamos en ley de amor y beneficiados con tan singulares beneficios. O Dios de immensa Magestad, y fuente de luz infinita; alumbranos Señor, para que veamos, quan escuros sin resplandor y sin lustre estamos por falta desta conuersacion interior. Pues hermanos mios aueys oydo lo que dize Sant Pablo, que se puede grangear y ganar con este trato interior de Dios, yo os ruego quan encarecidamente puedo, que os exerciteys en el lo mas que cada vno pudiere conforme a su estado.

Psa. 84.

2. *Ad Corin.* 3. *ca. Exo.* 34.

Conuiene tambien, que consideremos la humildad de la glorioſa

ſancta Yſazel, como ſe confieſſa por indigna deſte beneficio diziendo; *Vnde hoc mihi, vt veniat mater Domini mei ad me?* De donde mereci yo, que venga a mi la madre del ſeñor? Quereys ſaber bendita muger, de donde os vino eſſe bien? de que os teneys por indigna del, que ſi penſarades, que lo merecíades, no viniera a vos, por que los dones de Dios ſuelen yr, a quien ſe tiene por indigno dellos, humillandoſe haſta el profundo de ſu nada. *Gen.24.* En el Geneſis ſe lee, que viniendo Rebeca encima de vn Camello, y viendo a ſu eſpoſo Iſaac a pie paſſeandoſe por el campo, ſe baxo ella del Camello, y aſsi la recibio el Sancto Patriarcha por eſpoſa, y la hizo participante de todos ſus bienes. Todos caminamos en Camellos de preſumpcion y ſoberuia, pero viendo al celeſtial eſpoſo Ieſu Chriſto a pie y tan humilde, conuiene, que nos baxemos de los Camellos de nueſtra preſumpcion y ſoberuia, y nos humillemos y conformemos con el, ſi queremos tenerlo por eſpoſo, y gozar de ſus dones y gracias. El Aguila por muy alta que ſuba, y vaya volando por las nubes, toda via le es neceſſario baxar a la tierra, por que en ella halla, con que ſuſtentarſe, y no en el ayre. Aſsi aunque el hombre buelue muy alto, aunque ſea muy noble, muy ſabio, muy fuerte, muy hermoſo, y muy rico, no hallara en eſſas coſas, con que ſuſtentar ſu alma, conuiene le, baxarſe por humildad al proprio conocimiento de ſu vileza, y aſsi ſe remediara, como nos lo amoneſta el Eccleſiaſtico diziendo; *Eccleſ.3.* *Quanto magnus es, humiliare in omnibus, & coram Deo inuenies gloriam.* Quanto eres mayor en dignidad y en bienes deſte ſiglo, tanto mas te humilla en todas las coſas, en el coraçon, en los penſamientos, en las palabras y en las obras. Humillate en todas las coſas, dize el ſabio, y aſsi hallaras gloria en el diuino acatamiento. Como los arboles pueſtos en la cumbre del monte eſtan muy ſubjetos a los vientos, aſsi los hombres pueſtos en la cumbre y alteza de los bienes deſte ſiglo, eſtan muy ſubjetos a ſer combatidos del viento de la ſoberuia. Y por eſſo es muy verdadera aquella ſentencia, que dize; *Rara eſt humilitas honorata.* Rara es, y que con difficultad ſe halla, humildad entre las honras. Y aſsi ſegun Sant Bernardo, como es coſa excelente entre muchos, y bien guiſados manjares guardar templança, aſsi lo es entre honras y grandezas tener humildad, y vſar de llaneza con ellas. Las piedras preciolas ſuelen ſer engaſtadas en oro, pero el oro es muy contrario al luſtre y reſplandor de la perla y piedra precioſa.

El remedio que tienen los Lapidarios es poner vn poco de lo-

do

do entre el oro y la piedra preciosa quando la engastan, y assi no perjudica el oro a la perla, ni pierde su resplandor ni hermosura. Piedras preciosas en los pueblos son los nobles y grandes del mundo, y assi se llaman illustres, y el engaste destas perlas es el oro, y la renta que tienen, vno diez mil ducados, otro veynte, otro cien mil, y estos engastes y oro son muy contrarios al lustre y virtud de las almas, el remedio que ay, es, poner cada vno entre si y su estado vn poco de lodo, vna consideracion, de que mañana se ha de acabar todo, y se ha de boluer en lodo, y desta manera se humillara, quanto mayor fuere, y assi conseruara el lustre y la gracia de Dios. Por esso dize el Ecclesiastes: *Quanto magnus es, humilia te in omnibus.* Auer llanura en los valles no da tanto contento, como el verla en las cumbres de los altos montes, por que en aquella llanura se detienen las aguas, y assi se hazen alli vnos prados muy verdes, y muy hermosos, y si los montes en lo alto son agudos, y no tienen llanuras, no hazen las aguas reflexion en ellos, mas corriendo con impetu hazia baxo, los desflloran, rompen y afean.

Assi aun que la llaneza y humildad parece bien en las personas de baxa suerte, pero mas hermosa es, y mejor parece, en las que por sus dignidades, nobleza, y sabiduria, se pueden llamar montes altos. Y esta humildad y llaneza es causa, de que hagan en las tales personas grande reflexion los diuinos dones, y gracias.

Y a lo que dezis bendita muger, como siendo esta Virgen gloriosa madre de Dios, viene a vos? a esto respondo, que antes por ser madre de Dios grande, y poderosa, viene a vos que soys anciana, enferma, y necesitada. Tres maneras de criaturas crio Dios, y en todas ellas ordeno, que las mayores fauoreciessen a las menores. En las criaturas, vnas son todas espirituales, como son los Angeles; otras son todas corporales, como son los cielos, y los elementos: Otras son medio corporales, y medio Espirituales, como son los hombres. En las que son todas Espirituales, que son los Angeles, dize San Dionysio, que los mayores: *Illuminant, purgant, & perficiunt minores.* Alumbran y perficionan a los menores, reuelandoles los mysterios y reuelaciones que reciben de Dios. De las corporales la mejor y mas excelente es el Sol, y este, ya veys quanto bien haze a todas las demas criaturas corporales. Si el Sol se escondiesse, y no

B. Dion. l. de Celest. hierar.

illustrasse, y diesse buelta por todo el mundo, que seria de nosotros, y de todo el? En los hombres, que son medio corporales y medio espirituales, lo mayor y mas principal, que es el alma, fauorece a lo menor, que es cuerpo. Y assi dize Sant Bernardo; *Compositio animæ & corporis charitatem nobis commendat.* La composicion del alma con el cuerpo nos prouoca y enseña a tener charidad. Porque siendo el alma espiritual criada a imagen de Dios, y tan excelente como es, juntandole con el cuerpo vil y terreno, no lo destruye, antes lo viuifica de manera, que casi todo el bien que tiene, le viene del alma, y sin ella en vn momento se corrompe. Pues con todas estas cosas somos enseñados, que los mayores, mas nobles, mas sabios y poderosos han de imaginar, que son el Sol del mundo, y el alma del cuerpo de la Republica, para alumbrar fauorecer y remediar a los menores, a los pobres y necesitados. En el Ecclesiastico dize Dios hablando con cada vno de los tales; *Inclina pauperi sine tristitia aurem tuam.* Inclina tu oreja al pobre sin tristeza ni amargura de coraçon, quando te quisiere hablar: *Et redde debitum tuum, & responde illi pacifice in mansuetudine.* Ponderad mucho, que dize aqui el Señor, que es deuda, que deueys al pobre el remediarlo en sus miserias, y que le hableys con mansedumbre, y amigablemente. Y dize mas; *Libera eum qui iniuriam patitur de manu superbi, & non acideferas in anima tua.* Mirad, que grandes fauores haze a qui Dios a los pobres, que no señala juez para ellos, quiere, que quando agrauiaren al pobre, que qualquiera que se hallare presente sea juez, que le defienda. Sabia el Señor la poca posibilidad del pobre, para andar por las Audiencias, y el poco caso que de el se haze, por esso da comission al que estuuiere mas a mano, para que lo libre de la tyrannia del soberuio con mucha diligencia, y le encarga, que no empereze en ello. Y al que esto haze, le dize; *Et eris tu velut filius altissimi obediens, & miserebitur tui magis quam mater.* Y seras como vn hijo obediente amado del altissimo, y compadecerse ha de ti mas que tu propria madre. O dulcissimas y regaladissimas palabras; imprimalas Dios en nuestros coraçones, para que nos mouamos a ser piadosos y bien hechores de nuestros proximos necesitados. De aqui se infiere, que los imperios, los mayorazgos y las riquezas no dañan a los prudentes y temerosos de Dios, que saben bien vsar destas cosas, y obrar con ellas muchas obras de piedad y misericordia, sino a los vanos y sin prudencia, que no saben hazer bien con lo que poseen. Quando las aguas de Egypto (como refiere la Sagrada Escriptura) se boluieron en sangre, todo lo

Eccl. 4.

Exod. 7.

que

que beuian los Egypcios era sangre, y assi todos andauan ensangrentados y manchados con la sangre q̃ beuian y los Israelitas en aquel tiempo que beuian? Poruentura dexo Dios alguna parte de aquella agua del Nilo intacta, sin que se boluiesse en sangre, para que beuiessen della los Hebreos? No por cierto, sino que delos mismos rios y fuentes donde beuian los Gitanos, beuian tambien los Israelitas, pero era este el mysterio, (segun affirman grauissimos Doctores) que quando el Israelita sacaua el cantaro o el vaso del rio lleno de sangre, y lo tomaua en las manos, luego aquella sangre se conuertia en agua como de antes era, y se deshazia la plaga. De manera que en la mano yua, el ser sangre o agua, el ser plaga o no. En la mano del Egypcio era sangre, y en la mano del Hebreo, no. Assi podemos considerar, que aun que las riquezas y las grandezas del mundo son plaga y sangre, con que los hombres se manchan y ensuzian, no tienen estas cosas la culpa, sino las manos en q̃ caẽ. Si caen en manos de hombres prudentes y temerosos de Dios, se buelue en agua clara y limpia, y muy suaue para beuer, pues con ellas exercitan muchas obras de piedad: pero si caen en manos de hõbres imprudẽtes, crueles y sin temor de Dios, son sangre, con que ensuzian sus almas, y lastiman a sus proximos, q̃ parece verdaderamente, que no hizo Dios grandes y poderosos a algunos hombres, sino para que destruyessen a los pequeños, tan grandes es su cobdicia, y la sed que tienen de beuerlos como agua. Que diriades de la sed de vno, que yendo por vn camino assoleado y fatigado, y viendo otro caminante sudando, se llegasse a el con gran ansia, para beuerle el sudor de la cara; O que terrible sed deue tener, pues beue el sudor. No vees hombre, q̃ te hara mal q̃ te matara esse sudor? O que no puedo hazer otra cosa, que me muero de sed. Desta manera son muchos cobdiciosos de bienes tẽporales, q̃ tienen tanta sed, que beuen los sudores delos pobres. Quanto el pobre labrador gana con su sudor en todo el año, se lo beue el señor tyranno, con vna çancadilla que le armo.

Tambien se puede aqui notar, como sabe Dios trocar los propositos delos justos, de manera que sus merecimientos se augmenten, y se cumpla su diuina voluntad en ellos. Encubren los justos sus virtudes, su dignidad y valor, y manifiestalos y publica los Dios, para edificacio delos proximos. Yua esta sacratissima Reyna delos cielos apriessa, por guardar secreto, lo q̃ Dios auia obrado en ella. Las cosas de mucha importancia consigo traen obligacion, a q̃ se guarde secreto en ellas. Teneys vn amigo, a quiẽ descubris vuestro coraçon en materia graue y de mucho peso, no es menester, que le digays, que os guarde secreto, porq̃

de suyo esta obligado a guardarlo, antes lo affrentays, en dezirle, que tẽ ga secreto lo que le descubris. El mysterio sacrosancto de la encarnacion del hijo de Dios fue de tanta importancia, que importaua el remedio de todo el mundo, y no lo descubrio el Angel, sino a esta soberana secretaria del Spiritu sancto, por esso estaua ella obligada, a guardar secreto, como verdaderamente lo hizo. Y assi le quadran bien a ella aque
Can. 4. llas palabras delos Cantares: *Mel & lac sub lingua eius.* La miel y la leche debaxo de su lengua, porque la miel dela diuinidad y la leche de la humanidad, que se juntaron en sus purissimas entrañas, quãdo Dios en ellas se hizo hombre, estuuieron, no en su lengua, para lo publicar, sino debaxo de su lengua, para guardarlo en secreto. Y como oyo dezir, que Sancta Ysabel estaua preñada, penso entre si, si la voy a visitar, parecer se ha mi preñez, y sera camino, para descubrirse este mysterio, si no voy, dexo de obrar esta obra de piedad con mi prima. Buen remedio, quiero yr luego, y muy aprietta, y boluer me he, antes que se sienta, q̃ estoy preñada. Y por esto fue con tanta priessa. Aunq̃ despues que llego a casa de Zacharias, y vio el mysterio descubierto por el Spiritu sancto, dexose estar despacio en ella, exercitãdo obras de piedad con aq̃lla anciana preñada. De suerte q̃ vn niño, q̃ estaua en las entrañas de *su madre*, fue el instrumẽto, con q̃ se descubrio, lo q̃ la prudentissima y humildissima señora procuraua de encubrir. Quien tal pudiera pensar? No se fatigue nadie por manifestar sus virtudes al mundo, q̃ si Dios viere, q̃ cõuiene, por el camino que no piensa, las manifestara. Aunque el arbol cõ las hojas encubre su fruta, si la fruta es olorosa, con su olor descubre a si y al arbol, y de muy lexos la huelen los que passan, y dizen; tal arbol y tal fruta esta alli en aquel huerto, en el olor lo conocemos. Procuraua la nobilissima donzella encubrir con las hojas de su humildad la fruta, que traya en sus entrañas, mas como la fruta era tan olorosa, descubrio a si y al arbol, por donde conocio Sancta Ysabel, que ella era madre de Dios, tal olor sintio llegando a ella. Fue esta visitacion, como la delas parientas y amigas, que quando sus parientas estan preñadas, si tienen algunas reliquias preciosas se las lleuan, paraque puedan parir con menos dolor, y para este effecto como las reliquias suelẽ estar envnas nominas cerradas y embueltas dẽtro en otros cẽdales les ponẽ aq̃llas nominas al cuello. Era esta singularissima Virgẽ como vna nomina, q̃ tenia dẽtro en su sacratissimo vientre el Verbo diuino, reliquia de infinito valor embuelta en los cendales de la humanidad, por esto tendio sus santissimos braços sobre el cuello de su prima preñada, abraçandola con gran suauidad y amor, y assi es de creer piadosamente, que

por

por aquel contacto suauissimo pario la bendita Ysabel con menos dolor.

No sera sin prouecho, ni pequeña materia de lagrimas, considerar, quan differente fue aquella visita delas visitas destos tiempos, quantos males acarrean estas, y de quantos bienes fue causa aquella. Grandissima pone, ver, lo que se trata en las visitas de agora. Aquellas dos sanctissimas mugeres en aquella visita trataron de las misericordias diuinas, y agora en las visitas no se trata sino de vidas agenas, murmurando y infamando a sus proximos, que parece, no se juntan, sino para esto. En el Leuitico mandaua Dios, que el desenguado offreciesse por este peccado vna cordera y vna cabra. Y el mandar, que fuessen hembras, fue, para significar, que el vicio de la lengua es de hembras, y de condiciones flacas y mugeriles, que como no tienen fuerças ni valor, suple la lengua el que falta a las fuerças; y assi son las mugeres tan inclinadas a murmurar. Entre los brutos los mas couardes son mas vengatiuos, y los animalejos mas viles, dize Seneca, que en picandolos, luego bueluen a morder, y si enojays a vn gozquillo, no aura quien le acalle en dos horas, pero vn lebrel de Irlanda, sin ladrar, os dara vn bocado, que os lleue medio braço. Pues assi la muger como mas flaca, es mas vengatiua, y mas cruel. Por esso dixo el sabio: *Non est ira super iram mulieris.* Y como no se pueden vengar con las manos, procurã de vengarse con las lenguas, y assi son mas promptas a la murmuracion. No sea assi de aqui adelante (pido yo por la infinita charidad de Dios,) mas visitemonos, para tratar de las diuinas misericordias, que con nosotros este soberano señor ha vsado, a imitacion destas dos sanctissimas maestras, que oy nos pone delante el sancto Euangelio. Y lo que desseo, que mas ordinariamente tratassemos; es de la ineffable merced que Dios nos hizo, de darnos con tanto amor vna ley, que toda es amor, y tanto nos obliga a amarnos los vnos a los otros, y a no perjudicarnos ni en vna sola palabra. En el Exodo llama el Spiritu Sancto a la diuina ley palabras de amistad y amor, diziendo; *Scripsit in tabulis verba fœderis decem.* Que escriuio en las tablas los diez mandamientos, a los quales llama diez palabras de amistad. Y con razon, por que que mayor amor que mandar Dios a todo el mundo, que nadie sopena de su ira se atreua, a hazerte mal, hurtarte tu hazienda, a tocar en tu muger, a leuantarte falso testimonio? Y para q̃ te enciendas en amor, has de considerar, q̃ puso Dios esta ley a todos en tu fauor. Que es la ley de Dios para ti como vna carta de amparo, y vna salua y guarda Real en tu defensa para todo el

Leui. 5.

Eccle.

Exod. 34

mundo

mundo, para que nadie te haga mal, antes todos te hagan bien. Con la consideracion desta merced dezia Dauid; *Septies in die laudem dixi tibi super iudicia iustitiæ tuæ.* Por auerme dado señor tus mandamientos tan justos y tan en mi fauor, te alabe siete vezes en el dia. Y no contento con esto, dize mas adelante; *Media nocte surgebam, ad confitendum tibi super iudicia iustificationis tuæ.* De manera que de dia y de noche no se hartaua el agradecido Rey, de glorificar a Dios, por el fauor que le hizo, en darle ley tan en su prouecho. Y tambien en todos estos tiempos le pedia fauor, para guardarla. Pues por la luz de la fee y de la razon entendemos quanto esto nos importa, no nos oluidemos de imitar a este sancto Rey.

*Psa.*118.

Tambien nos conuiene mucho aprender de la sanctissima Virgen nuestra Señora, a referir a Dios la gloria de todos los bienes que puso en nosotros. Mirad, como en alabando la sancta Ysabel a grandes vozes, y diziendole aquellos tan singulares loores, se buelue ella a alabar a Dios diziendo: *Magnificat anima mea Dominum.* Engrandece y magnifica mi alma al señor. Que es como si dixera; Si algo en mi ay, que me engrandezca, dones de mi Dios, y magnificencia es suya, el querer engrandecer vna criatura de suyo tã baxa y tan pequeña. Pero podreys preguntar: Por ventura puede alguno hazer a Dios mayor, o añadir algo a su grandeza? No por cierto, porque es infinita. Luego como dize esta sapientissima señora. *Magnificat anima mea Dominum?* Digo, que magnificarlo es, con lo intimo del corazon, con vn cierto gozo del espiritu marauillarse de la immensidad y de la grandeza de Dios, por sus marauillosas obras. Dauid despertaua y combidaua su alma, a que alabasse a Dios diziendo; *Lauda anima mea Dominum.* Y en otra parte *Benedic anima mea Dominum.* Pero esta espiritualissima donzella no combida a su alma, sino dize; *Magnificat anima Mea Dominum.* Donde se significa la promptitud que su alma tenia en alabar a Dios, que actualmente lo estaua alabando, por lo qual no tenia necessidad de la cõbidar a ello. O quanta cõfusion es todo esto para nosotros, pues ni cõ muchas amonestaciones nos mouemos a estos sanctos exercicios mas, que si fuessemos vnas piedras insensibles. Y no solo no engrandecemos a Dios con humildes y amorosas alabãças, mas quãto es de nuestra parte, lo abatimos y afrentamos, y somos ocasion que su sancto nombre por otros sea blasphemado. Como lo hazian aquellos, a quien dezia S. Pablo; *Nomen Dei per vos blasphematur inter gentes.* El nombre de Dios es por vuestra causa blasphemado entre los Gentiles, que dizen; que tal es nuestro Dios como nosotros. O señor de Magestad infinita:

*Psal.*145
*Psal.*102

*Ad Roma.*2.

por

por tu ineffable clemencia remedies tan grande mal. Y añadio la sanctissima Virgen diziendo; *Et exultauit spiritus meus in Deo salutari meo.* No se alegra mi espiritu con loores humanos, ni con cosa alguna del mundo, que todo lo tiene pisado debaxo delos pies, sino en Dios mi salud, mi gloria y mi bien, porque solo el es laverdadera alegria del espiritu. O alma que eres eterna para durar en quanto Dios fuere Dios y tienes potencias capaces de Dios eterno, y ninguna cosa te puede hartar, ni dar perfecta satisfaction sino el; Poned en vn palacio Real vn rustico pobre, paraque more solo en el, no se hechara mas de ver, que si nadie morasse dentro. Es el alma vn palacio Real del Rey eterno, y tiene capacidad passiua infinita, para recibirle, aunque todo el mundo entrasse en ella, quedaria tan vazia como de antes, tan hambrienta y tan desconsolada. Por esso dezia Dauid; *Quid mihi est in cælo, & a te quid volui super terram?* Estas palabras declara sant Augustin deuotamente diziendo, que son vna admiracion, que haze Dauid, como hablando cõ su alma, y diziendole: Tu alma mia no entiendes el bien que tienes en el cielo. O señor, que es esto que tẽgo alla? ineffable por cierto es el biẽ que tengo, en teneros a vos. Pues teniendo os a vos en el cielo, tengo de querer en la tierra bienes, que los soleys dar tambien a los ladrones, y a los homicidas, y a los que apartays de vos? Cosa es essa, para querer enla tierra, quien os tiene a vos en el cielo? aca y alla señor a vos quiero *Defecit cor meum & caro mea, pars meà Deus in æternum* Como si dixesse: con esta consideracion mi cuerpo y mi alma se derriten con el pẽsamiento de tan grande bien, ni aca ni alla quiero otra cosa, si alla os tẽgo de tener *In æternum*, Quiero que comience este para siempre luego agora eneste momento, para nunca acabar. Bienauenturada el alma que no quiere sino a Dios, y no se alegra sino en Dios, que es su salud, porq̃ la alegria que se toma de las cosas dela tierra enfermedad causa, y no salud, como el que tiene dolor de costado, y se harta de vino, contento y gusto le da, pero despues lo pago con la muerte, porque gusto delo que no deuia, ni conuenia. No te gozes pues hombre sino en Dios tu salud, a imitacion desta Virgen gloriosa, la qual dize; *Exultauit spiritus meus in Deo salutari meo.* Alegrese vuestro espiritu o Reyna soberana, que vos lo pagareys presto. Tiene Dios este estilo, de dar a los principios vnos gustos y consolaciones singulares, con los quales enamora a los justos, y los esfuerça, a suffrir la carga, que despues les pone. Y assi dize Dauid, *Præuenisti eum in benedictionibus dulcedinis.* Preueniste señor con dones de dulcedumbre al justo, para animarlo a todo trabajo y dificultad. Abramos pues hermanos los coraçones con pureza y amor, para re-

Psal. 72.

Psal. 20.

ra recebir estas diuinas consolaciones,y no nos oluidemos dellas despues enlos trabajos y tentaciones que sobreuinieren,por que el oluidarnos dellas,es gran parte,para no resistir,y dexarnos vencer,como lo afirma S. Pablo diziendo a los Hebreos: *Nondum vsque ad sanguinem restitistis aduersus peccatum repugnantes, & oblitti estis consolationis:* A donde aquella,*&*,es causal,y vale tanto como, *quia*. Quiere dezir; No resistis en los trabajos,porque os oluidastes de las consolaciones diuinas. Pues Virgen sacratissima,alegre se vuestro espiritu en Dios vuestra salud,que tiempo vendra,que lo pagueys,Quando el tyranno Herodes buscare a vuestro hijo,para matarlo. Y por esta causa huyeredes con el a tierra estraña,y sufrieredes tã largo y penoso destierro. Y quãdo le perdieredes en Hierusalem,y quando delante de vuestros ojos le rompieren su sancto cuerpo con clauos,espinas y lança,por tanto hazed agora prouision de alegria,para sufrir tantas cruzes,y quando vinierẽs acordaros heys desto.

ad Heb. 12.

Añade mas la sanctissima Virgen; *Quia respexit humilitatem ancillæ suæ,ecce enim ex hoc beatam me dicent omnes generationes.* En estas palabras se manifiesta,como vna delas virtudes, que mas agradaron a los ojos de Dios en esta sanctissima donzella,fue su profundissima humildad. Assi lo auia significado antes el diuino esposo en los Cantares diziendo; *Vulnerasti cor meum soror mea sponsa,in vno crine colli tui,* Y este cabello es,el humilde pensamiento desu espiritu,que hiere el coraçon de Dios,y lo enamora. Vale tanto la profunda yqualificada humildad enlos piadosos ojos deste grã Dios,que por peccador que vno sea con este cabello aplaca su ira,y ata sus potentissimas manos. Mirad vn Rey tan malo como Achab, que mato a Naboth, por alçarsele con la viña, y cometio tantos y tan horrendos peccados, q̃ dize del la Sancta escriptura. *Igitur non fuit alter talis,sicut Achab,qui venundatus est,ut faceret malum in conspectu Domini.* Considerad,que tal deuia ser, pues auiẽdo precedido muchos malos Reyes tyranos y idolatras, con todo esso se dize deste,que no fue otro tan peruerso como el. Y viniendo el sancto Elias de parte de Dios,a amenazarlo con grandes açotes,con q̃ lo queria açotar por sus peccados, dize el texto Sagrado; *Cum audisset Achab sermones istos,scidit vestimenta sua, & operuit cilicio carnem suã,ieiunauitque,& dormiuit in sacco,et ambulauit demisso capite.* Oyendo estas amenazas cubriose de cilio,ayuno y dormia en el suelo, y andaua con mucha humildad. Y dixo Dios a Elias; No has visto a Achab humillado en mi acatamiento? Pues que se humillo por amor de mi,yo reuoco la sentencia,y le perdono. O bendito y glorificado sea tal

3. *Reg.* 21

tal Dios; Alabente señor todas las hierarchias del cielo, y todos los justos dela tierra por esta soberana piedad, que assi te aplacas, y te dexas vencer y atar con vn cabello de humildad, que vees en vn hombre, por gran peccador que sea. Costumbre es de Dios muy antigua; rendirse a quien se le rinde, y resistir a quien le resiste. Esto es lo que dize Dauid; *Psal.17.* *Populum humilem saluum facies, & oculos superborum humiliabus.* Que cosa fué ver venir a Pharaon con vn poderoso exercito, resistiendo a la voluntad de Dios, y en vn punto no quedo rastro dellos. Que se hizo toda aquella gente? aquel relumbrar de armes? Que se hizieron aquellos caualleros tan fuertes, y aquellos carros triumphales? *Submersi sunt in mare rubro, abyssi operuerunt eos,* se dize en el Exodo. Mira q̃ se gana por resistir a Dios. Y por el contrario que cosa es, ver a Dios, tan enojado contra este Rey Achab, y en tã breue tiempo verle tan manso, y que llama a Elias, para que vea aquella penitencia, y aquella humildad, con la qual le aplaco. Quando tu peccador te pones vn cilicio, y affliges tu carne con ayuno y disciplina, y te pones a vn rincon, prostrado cõ humildad, a llorar tus peccados, entiẽde, q̃ te esta Dios mirãdo y cõbidando a los Angeles, a q̃ te miren: Por ello ten perseuerancia en essa sancta obra, q̃ con ella agradas a toda la corte del cielo, como lo dixo la summa verdad. Pues si tan poderosa es la humildad del peccador, en los ojos de Dios, q̃ seria la humildad profundissima, salida de tan puro y tan sancto coraçon, como era el desta celestial Reyna? Por esto el Spiritu sancto le mouio la lengua, y la hizo pronunciar estas palabras, en las quales se manifestasse la excelencia de su humildad. Donde es de notar, como pondera vna glossa, que no dize: *Quia aspexit humilitatem,* sino: *Quia respexit.* Que es boluer a mirar lo que ya auia visto, como cosa q̃ agrada mucho. Y assi el mirarla Dios muchas vezes, significa, q̃ le agradaua mucho. Y tãbiẽ significa, q̃ le fauorecia muchas vezes cõ muchos y muy singulares beneficios. Y pues esta soberana muger, es en quien Dios puso sus ojos, põgamos nosotros todos los nuestros tãbiẽ en ella para imitar sus heroycas virtudes, y para ser muy deuotos y aficionados suyos. De todas estas grãdezas, q̃ Dios obro en esta gloriosa señora, dize ella, que fue la causa su omnipotencia, y su infinita misericordia, añadiendo adelante; *Fecit mihi magna, qui potens est, & misericordia eius à progenie in progenies timentibus eum.* Sobre estas palabras se puede aduertir vna cosa muy notable, y es, que se halla muy amenudo en la Sancta scriptura este adjectiuo, *magna,* ayuntado a la misericordia de Dios, pero nunca se halla ayuntado a su justicia. Dauid dize: *Miserere mei Deus secundum magnam misericordiã tuam,* y en otra parte dize; *Psal.50.* *Psalm.*

Exod.15.

Luc.1.

Mise-

Eccl.17. *Misericordia tua magna est super me.* Y el Ecclesiastico dize. *Quã magna misericordia domini, & propitiatio illius conuertentibus ad se.* Tam-
Psa.107 bien dixo el misino Dauid; *Magna est supercelos misericordia tua.* Y S. Pedro dize; *Qui secundum misericordiam suam magnam regenerauit*
1.Petr.1. *nos in spem viuam.* Y hallandose esto tantas vezes en las diuinas letras, no hallareys, que se diga en alguna parte dellas: *Secundum magnam iustitiam tuam.* En lo qual se significa, que para con nosotros suele Dios
Psal.57. vsar de gran misericordia, pero no de gran justicia. Por esto dize Da-
Psalm. uid; *Confitebor domino secundum iustitiã eius;* Pero no dize; *secundum*
Psal. 97 *magnã iustitiã eius.* Y en otra parte dize? *Iudicabit populos in iustitia,* mas no, *in magna iustitia.* En otra parte se dize, *iudicabit orbem terra in iustitia,* pero no, *in magna iustitia.* No querria tampoco, que por esto pensassedes, que Dios no vsa tambien de justicia en su tiempo, y lugar, y que por esta causa fuessedes licenciosos en peccar: que aunque co
1.q.21.ar mo dize sancto Thomas, se muestra mas la misericordia, pero que el ha
ti.3. zer misericordia sobre la justicia, no la destruye, antes la haze mas illustre. Seneca pone vna famosa fabula delos poetas, en el libro que haze delas questiones naturales, donde dize, que quando Iupiter el mayor
Sene.lib. de quest. natu. delos Dioses quiere echar rayos, fulminando desde el cielo sobre los mortales, para castigarlos, jũta el Concilio delos Dioses, para determinar aquello, que se deue hazer, mas que quando quiere ayudarlos (que de aqui se llamo Iupiter, a iuuando) lo haze sin tomar otro cõsejo mas que el suyo. Dexado a parte, que esto es vn retrato del buen Principe, el qual no se deue mouer con furia, a castigar digo, que esta fabula nos significa, como Dios summamente bueno es espacioso enla vẽgança, que parece, que junta vn consejo primero, mas no es espacioso enla misericordia, antes es promptissimo. Para castigar a Adam dize, que *ambulabat ad auram post meridiẽ*, muy de espacio. Pero no lo hizo assi para el hijo prodigo, andrajoso y asqueroso, antes dize el Sancto Euangelio. *Accurrens cecidit super collum eius*, abraçandolo dulcemente, y despues dixo, *cito proferte stolã primã*. Presto no os detengays. O bondad infinita de Dios? Mirad que priessa, para hazer misericordia al pobre. El
Cant. 4. esposo dize a la esposa enlos cantares. *Hortus conclusus soror mea sponsa.* Y ella como agradecida a tal alabança, llama al esposo; *Fons hortorũ, puteus aquarũ viuentiũ, que fluunt impetur de Libano.* Como si dixesse, si yo soy huerto cerrado, vos celestial esposo soys fuente de los huertos, que fertilizays todas las yeruas y plantas, y las hazeis produzir flores y fructo. No le llama fuente de camino, o fuente de monte, que no estan alli para regar, mas llamale fuente de huertos que es para regar, y

se

se va esparziendo en muchos arroyos, que van corriendo por diuersas partes del huerto, y buscando planta por planta, sin que quede vna sola yeruezita, sin q̃ sea regada. Nuestro esposo Dios es fuente de los huertos que son nuestras almas, de la qual manan y proceden innumerables arroyos de misericordias, con que son regados nuestros espiritus, y fertilizados nuestros coraçones. Y para mas engrandecer las excelencias destas aguas, dize la Esposa, que corren con impetu, porq̃ con velocidad socorre Dios con sus misericordias a nuestras miserias. Si considerays la sancta Scriptura, hallareys, q̃ quando habla del furor de Dios, le explica muy frequentemente con este verbo, *Stillare*, Leed en el Paralypomenon, y vereys como dize alli el Señor: *Non stillabit furor meus super Hierusalem.* Y en el mesmo libro mas adelante dize: *Idcirco stillabit furor meus super locum istum, & non extinguetur.* Y en Daniel esta escripto: *Et stillabit super nos maledictio & detestatio, quæ scripta est in libri Moysi serui Dei, quia peccauimus ei.* Y demas desto en Micheas se lee: *Non stillabit super istos: non comprehendet confusio, dicit Dominus Iacob.* Dize se destilar los trabajos, porque assi como el agua destilãdo desciende poco a poco, assi el furor de Dios y los trabajos desciẽde poco a poco, assi el furor de Dios y los trabajos descienden sobre nosotros poco a poco, porque si baxassen con impetu, nos ahogarian, segun somos flacos, y miserables, q̃ no tenemos paciencia para grandes trabajos. Delas diuinas gracias, fauores y misericordias no se dize, q̃ destilan sino que corren con impetu muy grande, para significar la liberalidad y amor, cõ que el Señor las haze. *Effundam super vos aquam mundam, & mundabimini ab omnibus inquinamentis vestris:* Prometio por Ezechiel este liberalissimo Dios. No dize: *Stillabo aquam mundam super vos.* Embiarle he destilada poco a poco, sino: *Effundam super vos.* Enbiarla he con gran abundancia, y con impetu. Y tambien por Esaias dize: *Ecce ego declinabo super eam quasi flumen pacis,* tampoco dize, *stillabo*, sino, *declinabo: vt fluuium.* En lo qual todo se significa, cõ que promptitud vsa Dios de su ineffable misericordia con los hõbres. Pero es mucho de aduertir, lo que dize aqui la clementissima Virgen nuestra Señora, y es, q̃ esta misericordia, de que Dios vsa, *à progenie & in progenies:* Que quiere dezir, en todos los tiempos, la haze, *timentibus eum*, a los que le temen, a los que se disponen para la recibir. Lo mismo enseño el Propheta Malachias quando dixo: *Orietur vobis timentibus nomen meum sol iustitiæ, & sanitas in pennis eius.* Nacera para vosotros, q̃ temeys mi nombre el sol de iustitia, y en sus alas traera la salud. Toma aqui metaphora del sol, a cuyos rayos tẽdidos a todas partes lla

2. *Para.* 12. *c.* & 34.
Dan. 9.
Mich. 2.
Eze. 26.
Isai. 66
Mala. 4

ma a las del sol,que traen salud,porque desenferman la tierra, y la sanan,la alegran,y la fertilizan. Assi vino el Saluador al mũdo, lleno de alas como sol,rodeado de obras milagrosas,y salutiferas. Y en dezir, q̃ trae la salud en sus alas,significa la ligereza con que este diuino Sol buela,a remediar las necessidades de los que le temen. O palabra dulce; O palabra regalada;qual es la piedra que te oye,que no se enternece, y se derrite en amor? Que se diga a vnos gusanillos viles:para vosotros se haze Dios hombre,y viene rodeado de misericordias con singular presteza,a socorreros. Mas juntamente se ha de aduertir:que dize: *Orietur vobis timentibus nomen meum.* Si no teneys temor de Dios, mas soys vn atreuido y desalmado,tã derramado como sino vuiera Dios a quiẽ temer,no os marauilleys,si no tocaren a vos los rayos deste diuino sol, porq̃ el nacio para quien le teme. Origenes en el Periarchon dize,q̃ las causas vniuersales concurren segun hallan la disposicion en las causas particulares,de manera q̃ ha de hauer disposicion enla causa particular, para q̃ la vniuersal pueda obrar. La centella prende enla yesca, y en la estopa,y no en el hierro,porq̃ no halla en el disposicion para prẽder en el. El sol engendra envnas partes elephãtes,en otras tigres y leones,y en otras bufanos,conforme a las disposiciones de las tierras. Assi el sol de justicia quiere,q̃ aya disposicion y temor en aq̃l,cõ quiẽ ha de vsar de misericordia. Esto significo el Spiritu sancto enlos cantares, donde dize la Esposa. *Similis est dilectus meus capreæ hinnuloque cerorum.* Semejante es mi querido a la cabra montes,y al ciervo nueuo, q̃ quando le persigue el lebrel,va huyendo,y boluiendo la cabeça. O esposo mio, y quan ineffable es tu misericordia;yo te persigo,y tu buelues los ojos, y me miras y quando mas te persigo,parece me miras con mas amor: de mi desuerguença,y de mi loca osadia,y atreuimiento tomas occasiõ de mirarme blandamente,para q̃ yo pare,y me disponga. Muestras lastima de mis trabajos,y me vas diziendo: Descansa,no te muelas, no te fatigues tanto. En esto muestras el desseo,q̃ tienes,de hallar en mi alguna disposicion,para hazerme bien,como lo significaste por aq̃llas palabras de Esaias: *Quiescite agere perverse*: Descansad de hazer mal, no os fatigueys tanto. Que parece q̃ sientes mas el daño q̃ me hago a mi, q̃ no a la offensa q̃ te hago a ti. Con razon dixo Dauid: *Quoniam melior est misericordia tua super vitas, labia mea laudabunt te.* Por que es tu misericordia mejor,y mayor que todas las vidas delos peccadores, por esso te alabare. Porque es tu misericordia infinitamente mayor, que todos los peccados,y los peccadores,no me hartare de alabarte.

Orige. 3. de Periar.

Canti. 2. &. 8.

Isai.

Psal. 62.

CON-

CONSIDERACIONES ESpirituales, en la fiesta dela sacratissima Virgen Maria nuestra Señora, que se llama de las Nieues.

CVenta el glorioso Euangelista S. Lucas, que estando predicando nuestro Saluador Iesu Christo a grande multitud de gente, leuanto la voz vna muger de entre aquellas cõpañas alabandolo, y diziendo: *Beatus venter qui te portauit, & vbera, quæ suxisti.* Dos cosas me parece a mi q̃ suelen enlazar y prender los coraçones delos hõbres, y les sujetan de tal suerte los animos, q̃ a poca fuerça y de su voluntad los captiuã, las quales son beneficencia, y eloquencia, bien hazer y bendezir. Estas hazẽ al mas libre sieruo, y lo ponen a los pies del q̃ con ellas vla. Dela primera q̃ es bien hazer dize vn Philosopho: *Libertatẽ vẽdere, est beneficium accipere.* El q̃ recibio la buena obra, haga cuenta q̃ ha hechado a los pies vnos grillos, porq̃ si tiene anima noble, y coraçon agradecido, ya no es suyo, sino de quien le hizo aquel bien. Y assi dixo otro: *Qui beneficium inuenit, compedes inuenit.* No ay grillos que mas liguen, y enlazen los pies, ni esposas q̃ mas aten las manos de qualquiera q̃ hazerle biẽ. Por lo qual quien hallo el hazer bien, hallo grillos y esposas. Tiene gran fuerça, para rendir y auassallar vn coraçon humano, el hazerle mercedes y beneficios. Siendo Vespasiano Emperador Romano, vino a el vn caualliero muy principal de casta de otro Emperador de Romanos, a quien de derecho le venia el imperio. Y los amigos de Vespasiano vinierõ luego a dezirle: importa mucho, quitar a este la vida (porq̃ no ay Rey tan pacifico, q̃ no tenga enemigos, los quales so color de q̃ se les guardasse a ellos su derecho se podiã juntar, y desassossegarle.) El discreto Emperador no tomo su consejo, sino luego lo mando llamar, y lo hizo Consul Romano, dãdole con ella dignidad grandissima quantidad de dinero, y mucha renta. Admirados los q̃ les auia parecido biẽ el consejo cõtrario, les dixo: Sabeys poco, agora le tẽgo yo atadas las manos, paraq̃ no las tenga contra mi, y aunque la sangre Real le este titilando en las venas, y le instigue a procurar el Imperio, esta obligacion y freno, que *Luce. 11.*

le tengo echado, le refrenara todos estos brios, y le hablara de mi parte. Tanto como esto consio dela obligacion de vn beneficio recebido. Queria y amaua tanto a su hijo la madre del Rey Dario, q̃ se atreuio a yr en su campo a la guerra, por no estar vn punto ausente del. Pues como la fortuna que tanto auia fauorecido a Dario al mejor tiempo le boluiesse las espaldas, fue vencido por Alexandro Magno, y presa su madre. Viendose la q̃ tan poco antes era señora de Persia, y madre de vn tan poderoso Rey como Dario, priuada del Reyno, ausente de su hijo, y captiua en manos de su enemigo, mirad, que haria? Pero el nobilissimo Alexandro la trato tan bien, y tan honradamẽte, como si no fuera madre de su enemigo, sino suya propria. Y no se lee, que enla muerte desastrada que los suyos dieron a Dario, hiziesse sentimiento, auiendose lo embiado Alexandro: y sabiendo de la muerte del mismo Alexãdro, tomo vn vaso de ponçoña, y se mato, no queriẽdo la vida despues de la muerte de su bienhechor. Dando a entẽder, que enlaza mas vn beneficio, que el amor de vn hijo.

No solo los nobles animos se rinden por vna buena obra, y quedan prendados cõ perpetua deuda, pero aun delos animales brutos tenemos experiencia, q̃ reconocen vassallage a quien les haze algũ beneficio. Particularmente dire lo q̃ se cuenta de vn Egypcio, que crio ensu casa vna Aspide, y la regalaua, dandole a comer con sus proprias manos. Esta aspide pario dos hijos, y como el vno se enojasse vn dia con vn hijo de aquel Egypcio, lo mato, y la madre se encendio en tal ira y pena, por la que auia dado a quien tanto bien le hauia hecho, que delante del mato al suyo, y con el otro se fue a los montes, sin boluer mas a aquella casa. Donde se vee, que hasta a los brutos obligan las buenas obras, y que ay en ellos agradecimiento.

La eloquencia claramente se vee que es Reyna delos coraçones, y señora de las voluntades, ella las manda, persuade, y incita. No ay cosa q̃ no hagan hazer vnas buenas palabras. La eloquencia es, la que pone la vandera enel homenage mas leuantado, y encumbrado, q̃ Dios crio en la tierra, q̃ es el entendimiento del hombre, ella lo señorea y conuence. Pues si estas dos cosas de si hazen estos dos effectos de qualquiera que las exercite, y tienen este valor, quanto mas lo tendrian en Christo verdadero señor del mundo, en quien se hallaron todas las gracias enel punto mas subido que Dios las pudo dar? Las quales viniendo a considerar Dauid, parece que se le salia el alma de gozo, y assi dize: *Eructauit cor meum verbum bonum, dico ego opera mea Regi.* Señor, vn diuino pẽsamiento me da saltos en el alma, que no me dexa sosiegar, ya va a salir

Psa. 44.

de

de mi coraçon, y me viene a la boca, dad me licencia, que lo diga: *Dico ego opera mea Regi.* No es el concepto digno menos que de Dios, a vos lo consagro. Que es ello Dauid? Señor estas dos cosas, hazer bien y dezir bien. *Diffusa est gratia in labys tuis.* Teneys essos labios bañados en gracia, no ay nectar, q̃ llegue a la dulçura de vuestras palabras. Muy atras se queda de vuestra eloquencia, la eloquencia de todos los hõbres. Y como va hablando de Christo nuestro bien, prosigue diziendo: *Propterea benedixit te Deus in æternum.* Han sido vuestras palabras poderosas, para atar las manos de Dios, endulçando su yra antigua. Pues que effecto podran hazer en los hombres? Ea pues Señor, *Accingere gladio tuo super fœmur tuum potentissime.* E ehad mano a essa espada, ponelda en los talabartes *super fœmur tuum*. Y declarando que espada es esta, dize: *Specie tua, & pulchritudine tua intende prospere procede & regna.* Salga essa hermosura vuestra, gozad de vuestra vẽtura, mãdad, y reynad, hazed delas vuestras, *propter veritatem mansuetudinem, & iustitiam, & deducet te mirabiliter dextera tua.* Vuestra eloquencia y buenas obras os han de hazer famoso, y amable, essas han de rendir los animos proteruos delos peccadores, con hazerles bien los poneys debaxo de vuestros pies, auassallados con la dulçura de vuestras palabras y doctrina, *Populi sub te cadent, sagitæ tuæ acutæ in corda inimicorum Regis.* Saetas atrauessaran las almas, y partiran los coraçones de vuestros enemigos. Y porque no se entendiesse, que estas saetas auian de ser de azero, dize: *Propter veritatem, mansuetudinem, & iustitiam, & deducet te mirabiliter dextera tua:* vuestras saetas han de ser eloquencia de doctrina celestial, y largueza de animo, y de voluntad promptissima de hazer buenas obras, y nunca alçar la mano dellas. Y si esto es assi, como se ha visto por experiencia, que mucho, que encendida aquella muger en su amor y reuerencia, exclamasse diziendo: *Beatus venter qui te portauit.* Si los Gentiles tuuieron en tanto a Hercules, por su eloquencia, que le fingieron por Dios della, dandole por esso tanta honra, como por su valentia y fuerças: q̃ tuuo que ver essa eloquencia, y la de todos los hombres del mundo, con la de aquel, que es palabra eterna del Padre, y se hizo carne por nuestro amor? Y de su liberalidad que se puede dezir? pues en vn hombre como Tito, que aunque era Principe, hijo del Emperador Vespasiano, eran sus fuerças cortas, y su poder limitado, pero tenia tanto valor en su animo, q̃ diziendole los suyos, que no fuesse tan prodigo en hazer mercedes, q̃ no bastaria renta de quatro Emperadores, para tanta liberalidad, respondio: *Non fas est, quem piam a conspectu Principis tristem discedere & sine aliquo dono.* Pareceos a vosotros, que conuẽ

dria,q̃ boluiesse alguno dela presencia del Principe triste, y sin alguna medra,si quiera por la verguença que passo,en llegar a pedirle? Pues si Tito tuuo por sacrilegio consentir que alguno fuesse triste y desconsolado de su presencia,sino muy cõtẽto y augmentado,auia de consentir el Principe dela clemẽcia Iesu Christo,q̃ ninguno que llegasse a el,a pedirle misericordia,y remedio dexasse de alcançarlo?

1.ad Cor. 6.cap. *Loquente Iesu ad Turbas,extollens vocem quædam mulier.* Escriuiendo S. Pablo a los de Corintho,les dize: *An nescitis,quia iniqui regnum Dei non possidebunt? Nolite errare;neque fornicarij,neque idolis seruientes,nec adulteri,nec fures,nec maledici regnum Dei possidebunt.* En estas palabras se manifiesta,quan gran peccado es la murmuracion,pues el sancto Apostol la junta con estos tan grandes males,y con otros torpissimos y nefandissimos,de que alli haze mencion. Es la lengua del murmurador vn pinzel del demonio,con que ennegrece la fama de los proximos. Y el primero a quien daña y enfuzia,es su propria alma. Y assi dixo el Ecclesiastico: *Lingua insipiens subuersio est ipsius.* Y Vatablo traslado aqui: *Lingua præcipitat hominem.* Como cauallo desenfrenado derriba a su dueño la lengua. De las entrañas saca el gusano por la boca los hilos,con que el mismo se ata y encarcela, para morir alli atado y preso. Desdichado murmurador,que de tus dañadas entrañas sacas las infamadoras palabras,con las quales atas,y encarcelas tu misma alma, y la hazes morir en essos hilos,que por la boca has hechado. Por esto dixo Caton: *Virtutem primam esse puto,compescere linguam.* Gran cosa es,poner freno a la lengua,y tenerla siempre con rienda,como mula maliciosa,y braua. Muchos vemos,que son castos,y otros liberales,y otros que tienen otras virtudes,y las grangean bien: pero muy pocos hallareys,que hablen como deuen. El sancto Abbad Pambo,que fue celebre enla virtud del silencio entre los monjes de aquel tiempo (del qual se lee,que viniendo a el cierta vez el Obispo Theophilo,por oyr del alguna sancta doctrina,no le hablo,ni vna sola palabra, y quexandose los monjes,porque no auia dicho alguna palabra de edificacion al Obispo, respondio:si con mi silencio no lo edifico,no veo, como con palabras lo pueda edificar.) Este venerable varon estando para morir, dixo:que yua alegre deste mundo,porque nunca le auia salido palabra de la boca,de q̃ le vuiesse entonces de pesar. Dichoso aquel que en aquel tiẽpo y hora,quando estuuiere ya para dar cuenta en el riguroso juyzio de Dios,pudiere dar este testimonio de si. Quanto aq̃l varon sancto yua alegre,tanto tenemos nosotros mas q̃e llorar,q̃ por ventura en ninguna cosa peccamos mas frequentemente,que enlas palabras, porque los

otros

otros peccados no estan tan a mano, como los dela lengua. Para hurtar para adulterar y para otros peccados de obra no ay tanta facilidad, como para murmurar, y infamar a nuestros proximos. Y oxala quan facil es la lengua en dezir mal, fuesse tan facil de curar la llaga que haze, mas no es assi, como lo affirma el Ecclesiastico diziendo: *Flagelli plaga liuorem facit, plaga autem lingua comminuet ossa, & multi ceciderunt in ore gladij, sed non sic qui interierunt per linguam suam.* Ecclc. 28
Libre nos Dios de tan grande mal. *Inquietum malum*, llama Sanctiago a la mala lengua. Ay enfermedades quietas, y otras iniquietas. Vn dolor de costado gran enfermedad es, mas esmal quieto, porque acaba al que le tiene, y alli para, mas la pestilencia es mas inquieto, da a vn hõbre, y matalo, y no para alli, anda salpicando inquieto por toda vna ciudad, y no ay remedio humano, para atajarlo, si Dios no lo ataja. Assi ay enfermedades espirituales, vnas quietas, y otras inquietas. Quebranta vno la fiesta, enfermedad es, pero alli para, hurta vno lo ageno, enfermedad es, pero alli para, no haze daño, sino a aquel, cuya era la cosa hurtada. Pero leuanta vno falso testimonio, que es enfermedad dela lengua, haze mal al que infama, haze daño al que lo oye, y rebuelue toda vna Republica, de suerte, que otro que Dios no la puede apaziguar. Por esto pedia Dauid a Dios affectuosamente. *Absconde me in abscondito faciei tuæ.* Pfal. 30.
Y de quien os ha de esconder sancto Rey? por ventura de vuestro hijo Absalon que os persigue? no pidò agora esso. Pues pedis, que os ampare de vuestro suegro y enemigo Saul? Tampoco. Pues de quien, que estos parece, que son los mayores enemigos, que aueys tenido? *A contradictione linguarum.* Gran marauilla es de Dios andar vn hombre en el mundo metido entre malas lenguas, y no ser dellas infamado, por esso pide Dauid a Dios, que le guarde de ellas.

Gran encarecimiento fue del mal de la lengua dezir Sanctiago. *Lingua est vniuersitas iniquitatis*, es vna vniuersidad donde se leen cathedras de todos los vicios, vna sala dõde ay armas y municion para todos los peccadores y peccados. Dela lengua se aprouecha la hypocresia y ambicion, para loar las obras vanamente, o quitar el valor dellas. Della se sirue la luxuria, porque *corrumpunt bonos mores colloquia prava.* La auaricia se sirue della para sus engaños. La ira que esta dentro en el pecho se sirue della, para turbar la paz, y sembrar discordias entre los hombres, y hazer daños y estragos irreparables. Dauid le da dos apodos particulares, por que hablando de los hombres de malas lenguas dize, *Sepulchrum patens est guttur eorum: linguis suis dolose* Pfal. 13.

agebant, venenum aspidum sub labijs eorum. Su garganta es sepultura abierta. Que cosa tan propria. Que ay en la sepultura, sino hedionder, huesllos feos y asqueroso? Pues esso descubren estos peruersos, quando las abren. Por esso dize David, q̃ sus bocas delos murmuradores son como sepulturas abiertas, que no las abren sino para descubrir males desus proximos. Lo segundo dize, que su lengua es veneno de Aspides. Tienen en ella mas ponçoña que quantas biuoras y aspides cria la tierra, y assi no tocan a nadie, que no le dexen muerto, y aun a los mismos muertos matan, porque la fama buena que les auia quedado, se la quitan. De mas desto la lengua perseuera mas enel mal, porq̃ todos los demas miẽbros se cansan, y con la vejez se hazen inutiles, mas la lengua tiene siempre su fuerça y azeros para hazer mal, y assi el rico auariento era mas atormentado en la lengua. Por esto como a miembro mas perjudicial la naturaleza la encerro enla boca, y la cerco de guardas, que son los dientes y los labios, porq̃ no le desmandasse. Pero no podemos dexar de confessar, que aũque la lengua es muy mala para males, tambien es muy buena para bienes, y que con vna palabra puede hallar remedio, para lo que con muchas ha dañado. El Apostol Sanctiago se espanta, de lo que puede hazer la lengua. *Nunquid fons de eodem foramine manat, dulcem & amaram aquam?* es posible que vna fuente por vn mismo caño mane agua dulce y salobre? No. Pues la lengua es fuente, que mana agua de vida, y ponçoña de muerte. *Ex ipso ore procedit benedictio & maledictio.* Con ella bendezimos a Dios, y con ella maldezimos a los hombres, que son hechos a imagen de Dios. Para remediar esto, es
Eccle.28 saludable el consejo del Ecclesiastico que dize: *Verbis tuis fac tibi stateram, & frenum oris tui.* Lo qual declara mas sant Gregorio en vn dialogo donde dize: *Ponderet vnusquisque sermones suos, & quos sibi loqui nõ vult, alteri non loquatur.* Vna delas diferencias que ay entre los sabios y los que no lo son, es, que a todos nos vienen mil cosas a la fantasia, pero el sabio y temeroso de Dios tiene vna balança entre la fantasia y la lengua, y todo lo que se le ofrece para dezir ponelo en aquella balança, q̃ es la razon, y pesale, y si es bueno y de peso, dalo a la lengua, que lo hable, y sino, no. Por que como dize sant Bernardo; *Lingua est aptissimum instrumentum ad euacuandum cor.* Es la lengua como pala, q̃ todo lo echa fuera, quanto esta enel coraçon y por esso no se ha de poner en ella, sino lo que fuere de peso, y lo que no es tal buelua a dentro, y quedese por dezir.

De todo lo dicho se infiere, que si el murmurar solamente es tan grã de mal, que sera leuantarse falsos testimonios a los proximos innocentes

tes? Prophetizando S. Pablo los grandes males y corrupciones delos tiẽ pos aduenideros, entre otras cosas que dixo, la vna fue: *Erunt homines criminatores.* Esto es, que impondran crimines a sus proximos. De esto se quexaua tambien Dauid diziendo; *Surgentes testes iniqui quæ ignorabam interrogabant me.* Esto es, imponian me lo que yo no auia hecho, ni sabia parte dello. Quan gran mal sea este, enseñalo el Spiritu Sancto en los Prouerbios, donde dize; *Iaculum & gladius & sagitta acuta, homo qui loquitur contra proximum suum falsum testimonium.* Allombro pone por cierto, ver q̃ nõbres le da la sancta Escriptura, al que leuanta testimonio a su proximo, significadores del gran daño que le haze. Pues sobre todo esto tiene indicio de mayor deprauacion y malicia, quando viendo hazer buenas obras a sus proximos, les leuantan, que haziendolas cometen grandes peccados, como hazian aquellos malditos Phariseos, que viendo al Saluador del mundo Iesu Christo hijo de Dios echar los demonios de los cuerpos de los hombres, deziã que en virtud de Belzebub Principe de los demonios los echaua. O malicia infernal, quien pudiera imaginar, que a tal deprauacion auian de llegar los hijos de Adam, que obras de tanta piedad y misericordia las llamassen abominaciones, diziendo, que el que las hazia tenia hecho pacto y concierto con el demonio?

2. *Ad Thim.* 3.

Prou. 25.

Toda murmuracion como auemos dicho es mala, pero mas mala, y mas perniciosa es contra los Ecclesiasticos. Por esso abrid los ojos, los que caeys en este crimen, porque el mismo Dios les tiene respecto, y aunque malos, les guarda su honra, y quando los castiga, de otro modo los castiga, que a los seculares, que no somos todos vnos. Murmuraron el summo sacerdote Aaron y Maria su hermana de Moysen, por que los auia affrentado, en casarse con vna negra Ethiopiana. Dales Dios por ello vna terrible reprehensiõ, y cubre de lepra a Maria, pero a Aarõ aunq̃ era mayor su pecado por ser hõbre, y Prelado llamole Dios, y dio le castigo, que el solo sabe lo que fue. No le quiso dar Sant Benito publico como a Maria, sino con diuino acuerdo le castigo en secreto. Sobre lo qual dize Sancto Theodoreto; Entrambos no peccaron? pues porque supo todo el mundo el castigo de Maria, y no el de Aaron, que fue principal en el delicto? Porque era sacerdote, y no ha de llegar a las orejas del vulgo la pena, que se le da al sacerdote. Assi lo ordeno la diuina prouidencia, q̃ no quiso, que alguno lo supiesse. No quiere, que se bañe el seglar, en agua rosada, por saber esso, q̃ no ay para ellos almibar mas gustoso, q̃ saber, q̃ su Prelado, o el clerigo, o el religioso son tratados mal, para perderles el respeto. Haze tambiẽ a este proposito aquella

Nũ. 12.

B. Theod. q. 23. *super. Nũ.*

Pro. 26.

sentencia de los Prouerbios, que dize; *Sicut qui mittit lapidem in acervum Mercurij, ita qui tribuit insipienti honorem.* Sabeys, que es dar a vn hombre necio, a vn hombre de poca cuenta vna dignidad? como echar vna piedra en vn montõ de Mercurio. Antiguamente los mercaderes, como aun no se auia inuentado la cuenta del guarismo, vsauan contar con vnas piedras desta suerte. Yuan numerando hasta ciento, y en llegando a ciento, tomauan vna piedra, y echauan la a vna parte, y yuan otra vez contando hasta ciento, y echauan otra piedra alli, y en llegando a diez piedras destas, ponian otra a otra parte, y aquella valia por mil. De suerte que la piedra, que por si no valia mas de por vno, puesta en aquel primer monton valia por ciento, y la que ponian en el otro monton de los millares valia por mil, y estos se llamauan montones de Mercurio, porque los mercaderes tenian por Dios de las cuẽtas a Mercurio. Pues dize el Spiritu Sancto, quien a vn hombre necio, que solamente valia en el siglo por vno, lo pone en alguna dignidad, es como poner vna piedra en aql montõ de Mercurio, q̃ aunq̃ alli vale por ciẽto, o por mil, tan piedra se queda assi como assi, porque el por si no es nada, y dandole vna Prelacia, ya lo estiman en mas, ya le cuentan por cien mil, y por dozientos mil. Aunque de *suyo no valia nada*, la dignidad le haze de estima y de valor, y le deueys reuerencia y respeto no por lo que era antes que recibiesse el cargo, sino por el officio y dignidad, que ya tiene. Quando Samuel declaro a Saul, como estaua Dios indignado contra el, prostrado Saul de rodillas tirole del manto, por detenerle, y rogarle, supplicasse a Dios, le perdonasse, y fue el tirar con tãto impetu, que le rompio vn poco del manto. Bueluese Samuel a el, y dizele; Assi? a esto te has atreuido, a romperme la ropa? A vn Sacerdote? Pues sabete. *Quod scidit Dominus regnum tuum a te hodie.* Yo te prometo, que te ha de costar bien caro, que Dios rompera y partira tu Reyno, y te lo quitara de las manos. A hermanos mios; si a Saul, porque rompio el manto de vn Sacerdote le destruye Dios, y le quita el Reyno, que castigo se puede esperar en esta tierra, donde estan los Sacerdotes tan agrauiados de vuestras lenguas, que cortã mas que nauajas? Pues mirad, q̃ dize Dios, q̃ ni vn mal pensamiẽto tengays cõtra ellos, por q̃ selo pagareys. *Et in Prophetis meis nolite malignari, quoniã qui malignãtur exterminabuntur.* Hara Dios vn castigo en vosotros, q̃ sea sonado. Desterraros ha de vuestra propria patria, y põdra enella quiẽ trate mejor alos Sacerdotes. Y si la murmuraciõ es tã detestable siẽdo cõtra los Sacerdotes, quãto mas lo seria, siẽdo cõtra el Señor y Dios q̃ consti tuyo los sacerdotes, qual era la de aq̃llos proteruos phariseos, q̃ escupiã

ponço-

ponçoña cõtra la ſumma innocẽcia de nueſtro Saluador Ieſu Chriſto?

Al tiempo q̃ eſtos malignos hombres infamauan al innocentiſsimo Cordero, *Extollens vocẽ quedã mulier de turba dixit illi; Beatus vẽter qui te portauit.* De tan grande multitud de gente como alli eſtaua, ſola vna muger boluio por la honra del Señor. Cierta vez pregunto vn hõbre al miſmo Señor; *Domine ſi pauci ſunt qui ſaluantur?* Y el le reſpõdio, *Contendite intrare per anguſtam portam.* Trabajad y porfiad de entrar por la puerta eſtrecha y angoſta. Parece, q̃ no reſpondio aqui el buen Ieſus a propoſito, porq̃ no le preguntaron, lo q̃ era menester, para entrar enel reyno de los cielos, ſino ſi entrariã alla muchos o pocos. Pero conſiderada bien la reſpueſta, ſe vee, q̃ reſpõdio ſapientiſsimamẽte, como quiẽ era. Quiſo dezir en eſto; La puerta del cielo es eſtrecha, q̃ es la penitencia y la vida virtuoſa, y caſi todos los hõbres ſon amigos de põpa, abundancia, regalo, deleyte y libertad. Pues de aqui podeys cõjecturar ſi ſon pocos o muchos los q̃ ſe ſaluã. En eſta reſpueſta tira el Señor a dos fines, q̃ ſon, reſpõder a la pregunta, y enſeñar, lo q̃ hã de hazer para ſaluarſe. Por eſto dize, *Contendite intrare per anguſtam portã.* Quãdo vn hõbre animoſo y fuerte deſſea mucho enttar en algũ lugar, y ay muchos, q̃ le impidẽ la entrada, pone todas ſus fuerças, para vẽcerlos, y paſſa cõ grãdiſsima violẽcia por todos ellos haſta llegar a dõde deſſea. Aſsi es aqui; dize el Señor, Mirad, q̃ el mundo, el demonio, y la carne, procuran impediros la entrada del cielo; por tãto porfiad y trabajad de vẽcerlos, poned en eſte negocio todo el cuydado y diligẽcia poſsible. Y porq̃ ſon muy pocos, los q̃ ſe animã y esfuerçã, a paſſar por eſtas difficultades, por eſſo ſon pocos los q̃ ſe ſaluã. Vn maeſtro de Paris aparecio deſpues de ſu muerte por diuina diſpẽſaciõ al Obiſpo de aq̃lla ciudad, y le dixo; Sabe, q̃ eſtoy enel infierno. Y el Obiſpo le pregunto, ſi tenia toda via aq̃lla ſciencia tã grãde, de q̃ era dotado en eſte mũdo, y el reſpõdio; Solas tres coſas ſe, la primera, q̃ ſoy eternalmẽte cõdenado, la ſegũda, q̃ la ſentẽcia es irreuocablemẽte dada cõtra mi; la tercera, q̃ por los deleytes del cuerpo, y por las hõras del mũdo ſoy priuado para ſiẽpre dela viſta de Dios. Pregũto el deſdichado al obiſpo, ſi el mũdo perſeueraua aũ como de antes, o ſi era ya acabado, y diziẽdole, porq̃ pregũtaua aq̃llo, reſpõdio; Tãtas almas hã baxado eneſtos dias al infierno, q̃ apenas creyera yo q̃ tãta gẽte auia enel mũdo. Y ſi ſon tãtos los q̃ ſe cõdẽnan, y tã pocos los q̃ ſe ſaluã, mucho me marauillo, como no tememos eſte tã cõmun peligro. Si fuerã las puertas del cielo, y las del infierno, yguales, y ſe ſaluaran tantos, quantos ſe condenan, aun auia gran razon, para temer, pero que digo puertas yguales? aunque no vuiera de

Luca. 13.

ſer

ser mas de vno el que se ha de condemnar, es tan grande mal el carecer de la vista de Dios, y padecer en el infierno para siempre, que el saber, que solo vno se auia de condemnar, nos auia de hazer temblar a todos. Si estuuiesse vn gran exercito de hombres en vn campo, y supiessen todos por diuina reuelacion, que auia de caer vn rayo, y matar a vno solo, sin saber, qual dellos auia de ser, no ay dubda, sino que cada vno temeria su proprio peligro. Y que seria, si les fuesse reuelado, q̃ el rayo auia de matar la mayor parte dellos? Como estarian todos consumidos
Mat. 7. de tristeza y amargura? Pues como no tenemos nosotros, auiendo nos dicho la summa verdad, que no puede mentir; *Angusta porta & arcta via est, quæ ducit ad vitam, & pauci sunt, qui inueniunt eam?* Sino es que digamos, que es menos mal el infierno para siempre, que el rayo que cae del cielo, y mata a vno, y le priua de la vida corporal. A ninguno de nosotros ha assegurado Dios, ninguno tiene cedula suya de que se ha de saluar, nuestras obras nos condemnan segun la presente justicia pues como no tenemos vn tan grande, y tan Eterno mal? Quien os assegurò hermanos, que no yreys adonde van aquellos, cuyas obras vos imitays? O ciegos miserables? que esta infelicidad se os auia de añadir sobre las de mas, que estando en tan estraño peligro, *no lo temiessedes?*
Genes. 6. Quando Dios anego el mundo, estauan los hombres tales, que se dize en el Genesis; *Omnis quippe caro corruperat viam suam.* Y quando el mismo Señor dio aquel castigo a los Hebreos, de que ninguno entrasse en la tierra, que tantas vezes les auia prometido, y tanto ellos desseauan, dize alli el texto Sagrado; *Cum clamaret omnis multitudo, & lapidibus vellet opprimere Moysen & Aaron, apparuit gloria Domini*; Y
Nũ. 14. les dixo, que ninguno dellos entraria en aquella tierra. Y despues en tiempo de Hieremias, estauan todos tan corruptos, que dixo Dios; *Circuite vias Hierusalem, an inuenietis virum facientem iudicium?* De
Hier. 5. donde parece, q̃ ni vn solo bueno auia en tan grande multitud de gente. Despues desto llorando el Propheta Micheas los grandes males de su pueblo dezia; *Væ mihi, quia factus sum veluti qui colligit in autumno racemos vindemiæ.* Ay de mi, que me parece, quando busco vn bueno en la Republica, que ando buscando algun razimo de vuas en vna viña vendimiada y rebuscada, donde no se halla razimo, que sea bueno porque si se halla alguno, es azedo, y agrazon. Y declara luego el Propheta lo que entiende por esta metaphora y dize. *Periuit sanctus de terra.* La mucha costumbre de peccar quasi buelta en naturaleza les auia de manera estragado el dictamen de la razon, que a lo malo llamauan bueno, como lo declara alli el mismo Propheta dizendo; *Malum*

manum

manuum suarum dicunt bonum. Pareceme, que viene a proposito desto lo que dize Plutarco de vn sabio, que pregunto a vn hombre, que venia de Athenas, que le auia parecido de aquella ciudad, y delo que auia en ella. Y respondio, que le auia parecido toda, virtud. Y preguntandole como era esso, pues en vna Republica grande necessariamente auia de auer de todo, Respondio, que ningun peccado se tenia por peccado, porque tenian costumbre, de peccar, y assi todo lo tenian por bueno. El robo de los mercaderes lo tenian por buen trato, el fausto arrogante del cauallero por nobleza, y assi todos los de mas vicios que auia en los diuersos estados, eran tenidos por actos virtuosos. Y que esto passasse entre los Gentiles no era mucho; mas que passasse en el Reyno de Israel, donde predicaua Micheas, esto era mas de espantar, y mucho mas, que passe el dia de oy en la Christiandad, donde professamos la ley de gracia, y auemos recibido tan ineffables beneficios de Dios, y que agora aya tanta corrupcion en todos los estados, tanta negligencia en los Prelados, tãta desobediencia enlos subditos, tanta infidelidad y desslealtad en los casados, tan poca grauedad en los ancianos, ninguna disciplina ni modestia en los mancebos. De manera que podemos dezir, de muchos dellos lo que dixo Sant Pablo de los Gentiles; *Tradidit illos Deus in desideria cordis eorum.* Como Sancto Apostol, Dios los entrego a sus peruersos desseos? parece, que es esso leuantarle falso testimonio? Esto es conforme aquello que dixo Dauid de Semey, quando lo apedreaua; *Dominus praecepit ei, vt malediceret mihi.* Como Sancto Rey leuantays vn falso testimonio como esse a Dios? Nunca Dios tal le mandò. Dize, que se lo mandò, porque con tal impetu y efficacia arrojaua aquellas piedras Semey, como si Dios se lo mandara debaxo de riguroso mandamiento. Assi se entiende lo de Sant Pablo, que de tal manera viuian aquellos Romanos, y tan esclauos se auian hecho de sus vicios, como si Dios los vuiera puesto en manos de sus passiones, y les dixera; esso quiero q̃ desseeys, q̃ hagays y ameys, no lo queriendo Dios sino permitiendolo. Assi se entiende tãbien aquello de Esays; *Vidimus eum quasi percussum a Deo.* Esto es; De tal manera lo trataron, como si Dios les vuiera mandado debaxo de precepto absoluto; Vengaos en el y trataldo conforme a vuestra deprauada voluntad, no lo auiendo Dios mandado, sino permitido. Esta deprauacion es mas de llorar en nosotros, que en los Gentiles ni aunque en los Iudios pues estamos obligados a ser mejores agora, que los que viuierõ en los siglos antepassados. Con gran razon pues dize el Señor que son pocos, los que se saluan. Y nos da claro testimonio dello este Sagrado Euangelio, pues

Ad Roma. 1. c.

2. Re. 16.

Isai. 53.

dize,

dize, que estando murmurando los Pharisæos, y los Letrados de la ley de su Dios y criador, sola vna muger en toda aquella innumerable gẽte llena de fee y encendida en amor, boluio por su honra a vozes.

De aqui pueden tomar motiuo los sieruos de Dios de paciencia, quando ven, que haziendo buenas obras, ay quien murmure dellas. Si perdona vno la injuria, dizen, que lo haze de couarde. Si reparte sus bienes con los pobres, dizen, que son restituciones de los robos que ha hecho. Si se viste llanamente, dizen, que lo haze de escasso. Esto permite Dios por prouecho de sus sieruos, porque con la murmuracio delos malos se perfeciona su bondad. Es la murmuracion como vna lima, q̃ quita lo superfluo y grossero de la obra, q̃ haze el artifice, assi quita ella del justo la vana gloria, que podia tener de las buenas obras, y por ella paciencia le haze el Señor particulares beneficios, como lo enseña Dauid por estas palabras; *Verba iniquorum preualuerunt super nos, & impietatibus nostris tu propitiaberis.* Multiplicado se han las palabras, y murmuraciones de los iniquos sobre nosotros, y porque las sufrimos, nos haras Señor mercedes. Y de mas desto ordanara Dios quãdo menos lo piensen los justos, que se leuante alguno como esta muger delãte de los Pharisæos, que a vozes publique sus buenas obras con confusion de los mrrmuradores, y quando no vuiere quien, el mismo Dios bolue ra por ellos. Quando la Magdalena vngio los pies del Señor con aquel precioso vnguento tan oloroso, que quedo la casa llena de olor, y dize Sant Ioan; *Dominus impleta est ex odore vnguenti*, Pero cõ todo esso no falto a quiẽ oliesse mal, porque estaua alli el perdido Iudas, y oliole todo aquello a perdido, y assi dixo; *Vt quid perditio hæc*; Quien dixera que tan buena obra auia de oler tan mal? Mas no es de marauillar, por que el precioso olor de las viñas floridas huele mal a los animales ponçoñosos, y los haze huyr. Mas si Iudas murmuro de la Magdalena infamandola de prodiga, el Señor boluio por ella, y la alabo diziendo; *Sinite illam, bonum opus operata est in me.* Mirad que sacan los justos de ser murmurados, que los alabe Dios por su boca.

Psa. 48.

Ioan. 12.

Beatus venter. Quien pensara, que entre gente tan maligna, y donde tanta ponçoña auia derramado Satanas, se hallara vna muger de fee tan viua y tan abrasada en diuino amor? Mayormente que Salomon en el libro de sus desengaños dize vna sentencia temerosa; *Virum de mille vnum reperi, mulierem ex omnibus non inueni.* No quiere dezir que no ay ninguna muger buena, porque no se puede negar, que aya muchas sanctas, que son resplandor del mundo, y adorno del linage humano. Pero dize esto el Sabio, porque las que son buenas se vienen a oluidar de su

Eccle. 7.

de su naturaleza femenil, y se visten de vn animo varonil, y fuerte, para emprender grandes cosas. Y assi aunque en el cuerpo son mugeres flacas, en el animo son varones de pecho valeroso. Pero otras, y las mas en todo son mugeres en el cuerpo y en el animo, Y assi de la Magdalena quando era peccadora dixo Sant Lucas: *Ecce mulier*. Como si dixera veys vna muger, que en todo es muger, en galas, en libertades, en profanidades y en huiandades, y como tal auia ganado nombre de peccadora. Esta bendita muger, que alabo al Señor, aunque lo era en el cuerpo, no lo era en el animo, pues con tanto espiritu se oppuso a la maldad de aquellos Phariseos. Y de aqui se infiere, quanto yerra el hombre maligno, que quando lo reprehende, respondè; No os marauilleys de lo que me veys hazer, que todos viuẽ como yo, verdad es, que vnos son tã descuydados, que traen sus peccados escriptos en la frente, otros son gente mas recatada, peccan con tan grande artificio, que solo Dios los entiende, pero de ser malos, no lo dudeys. Quiere este peruerso defender, y dar color a su maldad con nota, y affrenta de todos. Maldito es este juyzio y parecer. Como sufriria Dios el mundo, sino vuiesse buenos entre los malos? No digays hermanos: todo el mundo es espinas, que entre essas espinas tiene Dios muy hermosas rosas, sino q̃ muchas vezes no se diuisan. Es la Iglesia militante como vna parua de trigo, enla qual ay granos y paja, y como estan los granos entre la paja no se echan de ver, pero al tiempo del auentar el labrador el trigo, todos los granos se juntan en vn lugar, y la paja buela para otra parte. Assi estan agora los justos entre los peccadores, que apenas se parecen, pero quando viniere el dia del auentar, que sera el dia del juyzio, entonces se juntaran todos los justos a vna parte, para ser pueltos como granos en el granero del cielo, y los malos como paja yran a ser quemados en el fuego del infierno. Desta metaphora vso el glorioso Baptista Sant Ioan hablando de Christo nuestro Redemptor, *Cuius ventilabrum in manu eius, & purgabit aream suam, & congregabit triticum in horreum suum, paleas autem comburet igni inextinguibili*. O temerosas palabras: Como hermanos mios oyendo las no se quiebran nuestros coraçones de temor, considerando la corrupcion de nuestras costumbres, por la qual justamente podemos imaginar, que somos las pajas q̃ hã de ser quemadas eternalmẽte, si cõ tiẽpo no nos remediamos? Hablãdo el Sãcto Elias cierta vez cõ Dios, le dixo: *Altaria tua destruxerũt, & prophetas tuos occiderũt gladio, & relictus sum ego solus*. Y entre otras cosas q̃ Dios le respõdio, la vna fue: *Derelinquã mihi in Israel septẽ millia virorũ, quorũ genua nõ sunt curuata ante Baal*. Mirad, como

Luc 3.c.

3. *Re.* 19.

en aquel

aquel ricō tan pequeño auian quedado siete mil varones sanctos. Quiē pensara, que entre tanta infidelidad y ydolatria como entonces auia en Israel, se conuersauan tantos justos en su pureza? Tambien en el Apo-
Apoc.7. calypsi dize Sant Ioan, que vio quatro Angeles, que querian destruyr la tierra y el mar, y vio, que otro Angel les daua vozes diziendo; *Nolite nocere terræ & mari, nec arboribus, quoadusque signemus seruos Dei nostri in frontibus eorum*. Cosa marauillosa, que estando el mundo tan perdido, que lo queria Dios arruynar, con todo esso auia entre los malos algunos buenos, a quien querian señalar los Angeles, porque fuessen libres de aquel açote de Dios. De todo esto se parece quan falso es el juyzio de los peruersos, que les parece, q̄ todos son malos como ellos.

Extolens vocem quædam mulier. Gran confusion, es que los sabios, poderosos y ricos todos callan, y vna mugerzita, de quien no se hazia caso, essa habla, y buelue por la honra de Dios. El peccado haze al hom couarde, y que tema, aun donde no ay que temer. Cae sobre los pecca-
dores aquella maldicion, que Dios echo antiguamente a los q̄ no guar-
Leu.26. dassen la ley de Moysen diziendo; *Dabo pauorem in cordibus eorum, terrebit eos sonitus folij volantis, cadent nullo persequente*. O sancta Maria Señora, y que temerosa maldicion; Con q̄ palabras se pudiera mas explicar la flaqueza, y pusilanimidad de los peccadores, que con estas q̄ a qui dize el Señor? En esta miseria y miedo estaua el desdichado Cain, pues dixo hablando con Dios; *Ecce eicis me hodie a facie terræ, omnis*
Gene.4. *igitur qui inuenerit me, occidet me*? Passays por tal temor? No auia en tōces en el mundo otras personas sino sus padres y el, su padre y su madre no le auian de matar, pues como dize; *Omnis qui inuenerit*
Psal.26. *me occidet me*? Descubre se aqui el effecto del peccado, que haze timido y medroso al hombre, sin que aya quien le persiga, y por esso no tiene animo para boluer por la honra de Dios. Al contrario el justo viue con tanta seguridad que puede dezir con Dauid; *Si*
Psa.17. *consistant adversum me castra, non timebit cor meum*. Y la causa desto auia dado antes diziendo: *Dominus illuminatio mea & salus mea, quē timebo? Dominus protector vitæ meæ a quo trepidabo*? Y assi adonde nosotros leemos; *Sub vmbra alarum tuarum protege me*. Otra translaciō dize; *Sub vmbra alarum tuarum proteges me*. Y assi esta en el texto Griego, y en la Paraphrasi Caldayca. Donde se manifiesta la confiança y seguridad con que vn justo pide a Dios, que le ampare, pues que pidiendole, *protege me*, las mismas palabras significan, *proteges me*; que es como si dixesse; Supplicote Señor, que me ampares, y estoy cierto, y seguro, que me ampararas. Que materia tan grande se descubre aqui para der

ramar lagrymas, que es, ver tantas injurias y affrentas como se hazen ala diuina Magestad oy enel mundo, con tantos y tan diuersos peccados, y quan pocos bueluen por su honra. No digo yo poniendo a riesgo sobre ello sus vidas, mas ni aun sin peligro de la menor perdida del mundo. Todo esto es señal de falta de amor de Dios, y que la culpa ha causado esta couardia en nuestros coraçones.

Extolens vocem quædam mulier. Escriuiendo S. Pablo a su discipulo Timotheo le dize; La muger aprenda en silencio cõ toda humildad, porque no le esta bien a la muger, ser bachillera y Doctora, pero si el hombre calla, y no buelue por la honra de Dios, hable ella, y supla esse vazio. Con tal orden y concierto estan los elementos ligados entre si, que a falta del elemento superior supple el inferior. Si faltara el fuego, subiera naturalmente el ayre, y faltando el ayre subiera el agua, y el lugar del agua ocupara la tierra, porq̃ no se de vazio en el vniuerso; Assi porque no faltasse este celestial elemento dela alabança de Iesu Christo nuestro Dios, quando callaron los discipulos, hablo el ladron conuertido en la Cruz, y quando esta boca se cerro abrieron la suya los elemen tos mudos, y las piedras duras, assi lo dixo el Señor, quando entro en Hierusalem con sus discipulos, y los niños le apellidauan por Rey de Israel, y por Saluador, los Phariseos no gustando de aquella musica, pidieron le, que los hiziesse callar, a los quales respondio; *Dico vobis, quod si isti tacuerint, lapides clamabunt*, y assi fue quando todos callaron, viendo lo en la Cruz desamparado y blasphemado, entonces salierõ las piedras, a defender su honra, y porque nõ tenia lenguas con que hablar, hirieron se vnas con otras, y hizieronse pedaços. Assi aqui callan los Doctores y maestros de la ley, y quieren escurecer el milagro, juzgandolo por maleficio, sale vna muger a la demanda, y buelue por la honra de Iesu Christo diziendo; *Beatus venter qui te portauit.* Pues no vuo valedor mas poderoso, q̃ se oppusiesse a la autoridad de los Phariseos en defensa del celestial Redemptor? Que podria hazer vna muger con tantos enemigos tan fuertes, y tan indignados? Ay se muestra el poder de Dios, y la fuerça de su gracia, que escoge instrumentos flacos, para derribar los fuertes. Con el dicho del muchacho Daniel desautorizo el falso testimonio de los juezes ancianos, que deponian cõtra Susana. La braueza del Gigantazo Golias, que assombraua los exercitos de Israel, a manso con la animosidad de vn moçuelo y pastorzillo Dauid humilde y desarmado. Y quiere, que vna muger alcance victoria del grã capitan Sisara, y que cõ vn clauo le passe las sienes. Y q̃ Iudith biuda recogida se guarde, para quebrantar el orgullo de Holofernes, y cortarle la

1. *ad Thimot.* 2.

Luce. 8.

en liuiandades de moços. Y si hablò vna vez, yo seguro, que no parò en esso, sino que deuen de ser muchas, y que deue de entrar en su casa, y tras esto q̃ le puede esperar de dos moços liuianos, sino qualquiera liuiãdad? Y con estas malas imaginaciones llega el tiempo del parto, diziendo lo q̃ imagino a otros tales como el, y affirma diziendo; yo seguro, q̃ deuen de andar en malos tratos. O juyzio infernal; Mira pecador miserable, q̃ no te dixeron assi, sino q̃ fulano hablò con fulana, y poruentura fue bueno y sancto lo q̃ hablarõ, como vienes a produzir vn monstruo como este? No me espanto q̃ eres Comadreja, q̃ concibiẽdo por las orejas palabrillas, las echas por la boca bueltas en animales ponçoñosos. Mandar pues Dios, q̃ no comiessen Comadrejas fue, vedar, q̃ con falsos juyzios no conuirtamos en mal lo que oymos, ni lo engrandezcamos, haziendo de vna mosca vn Elephante.

Extollens vocem quadam mulier de turba. Turba significa multitud de gente menuda. Cosa marauillosa fue, q̃ a vn tan singular Predicador como era el verbo diuino humanado, (de quien dize el mismo Euangelista S. Lucas; *Mirabantur in verbis gratiæ eius, quæ procedebant de ore eius,*) no se mouiessen los grandes, y poderosos del mundo, a oyr su celestial Doctrina. Del Elephante escriue Plinio, q̃ rehusa en gran manera passar por el agua, y la causa es porq̃ vee en ella su sombra, y como es tan gran bestia, espantase de ver su misma imagen y su sombra en el agua. O Elephantes del mundo; O grandes y señores de la tierra, y como passa esto por vosotros; Que como soys tan grandes bestias, y en el agua dela diuina Doctrina se parece vuestra imagen, y vuestra sombra, y alli se manifiesta, quien vosotros soys, y quan bestial es vuestra vida, por esso rehusays tanto, y huys, de venir a los sermones, por no os atemorizar y cubrir de tristeza y melãcolia, viẽdo en esta sancta agua vuestra imagẽ Pregũtãdo Annas al Señor de su Doctrina le respõdio; *Quid me interrogas? interroga eos, qui audierunt, quid loquutus sum ipsis, ecce ij sciunt, quæ dixerim ego.* En estas palabras se parece, q̃ nunca el desdichado Annas siendo de los principales del pueblo, auia oydo predicar ni si quiera vna vez al diuino predicador, auiẽdo predicado tãtos sermones en Hierusalẽ. Tãbiẽ cuẽta S. Lucas, q quãdo fue lleuado el buẽ Iesus a casa de Herodes. *Gauisus est valde, erat enim cupiẽs ex multo tẽpore videre eũ.* Dõde se manifiesta, q̃ aunq̃ el Señor auia predicado muchos sermones en toda Galilea, dõde este peruerso Rey residia, nũca le auia oydo vna sola palabra ni lo auia visto. Hasta agora por nuestros pecados llega esta maldita costũbre, q̃ estãdo ordinariamẽte las Iglesias llenas de la gente comun del pueblo, q̃ acuden cõ deuociõ a los ser-

Luc. 4

Ioan. 18.

Luc. 23

mones,los grandes,y poderosos se estan dormiendo en las camas,profana y torpemente,contentandose con oyr el dia de la fiesta vna Missa rezada,y aun procurando que se diga muy apriessa,tanto asco y azedia tienen a las cosas de Dios. O gente desdichada; Creo cierto,que sereys compañeros de Anas, y de Herodes en la otra vida, pues en esta soys sus imitadores.

Pregunto:pues esta muger pretendia loar al Señor,y auia tanto que dezir del, porque haze mencion solamente de la madre? A esto se responde, que es cosa natural,en viendo vn buen hijo,alabar luego a sus padres,y en viendolo malo,darles a ellos la culpa. Por esto aunque no fuesse sino por su honra,auian de poner los padres grandissimo cuydado en la crianca de sus hijos, por esso dezia el sabio: No beatifiques a ningun hombre antes que muera: *Quoniam in filijs suis agnoscitur vir.* En los hijos q̃ dexa,y en sus costumbres se conocen las del padre. Pues de que alabanca sera digna la sanctissima Virgen,que tiene tal hijo,que siendo verdadero hombre es verdadero Dios. Por esto comienca de aqui la alabanca desta Sacratissima Señora. Alabando el vientre,toda de pies a cabeca la alaba. El vientre es la officina donde se *forjan* los hombres peccadores,de alli salen con el peccado original,y con los malos resabios:pero en esta purissima donzella,el vientre es consagrado, y del nos vino la sanctidad y bendicio. Y si su vientre era bendito,que seria su alma? Si entrando en casa de vn señor veys los vasos para los seruicios baxos,que son de plata y oro,luego juzgays que tal sera lo demas,que suele ser mas precioso. En la sancta Escriptura se dize: *Quod forpices candelabri & claui portarum ex purissimo auro erant confecti.*
3. *Reg.* 7. Si en el templo de Salomõ los candeleros,las tigeras de despauilar, los clauos de las puertas eran de oro purissimo,de que seria el arca,los cherubines, y el propiciatorio,que era lo mas principal? Y si contando la
2. *Paral.* 6. *cap.* misma Escriptura las riquezas y potencia de Salomon,dize que el escabello de sus pies era de oro,y todos los vasos del seruicio y ornato dela casa eran de lo mismo,de q̃ seria la ropa,en q̃ se le daua de beuer,y los platos cõ q̃ le seruiã ala mesa? Pues si en este tẽplo viuo dõde Dios moro,y en esta casa de plazer dõde se vino a holgar entre los hõbres,el viẽtre q̃ es lo menos (q̃ en las otras es fragua de peccado) en ellas es sancto
Gene. 30. y bẽdito,q̃ sera todo lo demas? Sabemos la bendicio q̃ echo Dios a Labã,y como le acrecẽto en hazienda,porq̃ tenia en su casa y seruicio a Iacob,varõ sancto. Si tã larga es la magnificẽcia dela diuina bõdad,y tan grãde el amor q̃ tiene a sus leales siruos,q̃ beneficia alos idolatras y malos,porq̃ se siruẽ delos buenos,y los tienẽ en su casa,con q̃ dones, con

que

que beneficios enriqueceria, a la que no a Iacob sino a su vnigenito Hijo tuuo en su vientre, y en su casa, y le hizo todos los regalos, y seruicios posibles, con amor de madre, y humildad y subjecion de hija? Si el vaso en que se guarda el vnguento precioso de tal manera toma su olor, y lo encorpora en si, que no huele como vaso, sino como la misma Algalia y vnguento: auiendo conseruado tanto tiempo la Virgē Sanctissima en sus entrañas al autor de la gracia, y de todos los olores espirituales, que marauilla que oliesse al mismo Dios, a costumbres diuinas, y pureza soberana? Que lengua podra encarecer esto? Con publico vniuersal edicto mando pregonar Alexandro, que ningun pintor fuera del famoso Apeles, se atreuiesse sopena de muerte, a pintar su imagen, pareciendole indignidad de su persona ser por otro Pintor menor retratado. Pues quanto mayor indecencia es, querer vn peccador como yo pintar en los coraçones de los que esto leyeren, a la sacratissima madre de Dios, sus loores, virtudes y excellencias? Para esto vn celestial Pintor era menester, quiero dezir, vn Seraphin del cielo, y aun quedaria corto. De aquel mismo pintor Apeles, a quien tanto estimaua Alexandro, cuentan las letras humanas, que como vuiesse pintado vna imagen, en cuya hermosura y perfecion auia empleado quanto sabia, y descubierto todos los tesoros de su arte, acabada, sacola ala plaça, para comun gusto y recreacion de todos los ojos Athenienses. Y como vn ciudadano viesse la pintura, admirado de su perfeciō puso abaxo vna letra, que dezia: *Pulchra imago.* Como despues viniesse Apeles, y viesse la letra al pie de la imagen, puso otra vn poco mas abaxo, que dezia: *Insipientia.* Gran necedad ha sido esta. Y preguntandole, por que hizo aquello, respondio: que lo que por si esta alabado, no es menester que nadie lo alabe: y como esta imagen esta por si tan encarecida, qne no ay partezilla en ella que no sea lengua en su loor, poner, *Pulchra imago*, Ha sido insipiencia. Parece, que esto se podia dezir, de los que se ponen a alabar vna cosa tā acabada, y de tanta perfecion, como es aquella, en quien Dios tanto se esmero, que dixo della: *Tota pulchra amica mea.* Pero no es assi, porque como los ojos de los mortales no veen claramente la hermosura desta imagen, escriuimos y predicamos sus excellencias, para manifestarlas alos que no las saben, y para aficionarnos a ella, y hazernos sus deuotos, y verdaderos imitadores de sus virtudes, y particularmente de lo que ella mas se precia, que es de la pureza singularissima. Al contrario lo hazen agora muchos, que se preciande sus deuotos, y por otra parte son vnos sensuales, y deshonestos. Del Rey Ioran cuentan las sagradas letras, que dixo a Iehu: *Pax* 4. *Regu.* 9. *cap.*

est Iehu? Y respondiole Iehu: *Quæ pax? adhuc fornicationes matris tuæ Iezabel, & veneficia eius multa vigent?* Y das me paz? No quiero essa paz, y quitole la vida, passandole con vna flecha de vn arco, con que le tiro. Assi aca: que paz, que requiebros podeys dezir ala madre de Dios con que deuocion, con que espiritu, siendo vn deshonesto, y sensual? Y aunque este vicio en todos parece mal, mas feo es en los Principes, y poderosos. Estando Scipion en España por Proconsul de los de Cartago los Cartaginenses, pensando que le hazian gran seruicio offrecieron le vna donzella captiua Aragonesa muy hermosa, y desposada con vn hombre principal, y el generoso capitan viendola, boluio los ojos a sus Romanos, y dixo. *Forsitan acciperem, si homo priuatus essem & non Imperator.* Recibiera la yo por ventura, dize Scipion, si estuuiera sin cargo como qualquiera de vosotros, pero siendo capitan y Señor, seria grande escandalo para mi exercito: y mando venir alli a su esposo, y a su padre, y honrandolos mucho, les dio a su hija y esposa, y embiolos a su tierra llenos de mercedes. Estimo tanto el esposo Aragones esta obra de Scipion, que dexando su esposa en su tierra, de ay a pocos dias vino al real de Scipion, con toda la gente que pudo auer a seruirle. Esto dexo de hazer el Romano gentil, por el cargo y officio que tenia: mas el dia de oy a los señores, aunque son Christianos todo les parece licito.

At ille dixit, Quin imo Beati qui audiunt verbum Dei & custodiunt illud. Los Hebreos preciaron se mucho de ser de casta de Abraham, y assi dezian al Señor jactandose desto. *Semen Abrahæ sumus.* Y si se preciaran desto procurando de imitarle en las virtudes, no fuera malo. Preguntando vn hijo del Rey Antiocho (como cuenta Plutarcho) a vn ayo suyo, si seria bien yr a vn combite, al qual estaua combidado, con solas estas palabras le respondio el ayo; Hijo eres de Rey. Significandole, que no conuenia a la autoridad Real mezclarse en los combites con la demas gente. Con mucha mas razon pudieran dezir los Hebreos, que no conuenia a hijos de tan sancto padre, hazer las obras que hazian. Y mucho mas nos conuiene alos Christianos, teniendo tanta nobleza y hidalguia, que somos hijos de Dios, y herederos de su gloria, por mas que el mundo, y la carne nos combiden, a abstenernos de tales combites. Finalmente los Hebreos toda su nobleza ponian en la carne, y como esta muger fuesse deste linage, de aqui procedio, q̃ ponia toda la bienauenturança y gloria en la carne de nuestra Señora. Pero como esto no procedio de malicia, sino de deuocion y amor, quiso el Señor, sacalla deste error, porque entendiesse, de donde procede el bien, y assi respondio; *Quin imo Beati qui audiunt verbum Dei.* Dando a entender

Ioan. 8.

der en esto, que el ser bienauenturado el vientre dela sacratissima Virgen, le vino de auer oydo, y obedecido la palabra de Dios. Y assi dize S. Augustin: *Beatior fuit virgo Deum mente concipiendo, quam ventre.* Mas bienauenturada fue la sanctissima Virgen, concibiendo a Dios en la mente, que no enel vientre. Y esto esta claro, porque ninguna cosa le aprouechara, el concebir a Dios, y traerle en su vientre, sino lo creyera, y por fee, y amor le cõcibiera en su alma. Y assi sancta Ysabel llena del Spiritu Sancto no le dixo; Bienauenturado es tu vientre, porque concibio a Dios. sino; *Beata quæ credidisti, quoniam perficientur ea quæ dicta sunt tibi a Domino. Quin imo beati qui audiunt verbum Dei.* No digo, que no es bienauenturado el vientre, que me traxo (dize el Señor) sino que lo es, porque primero me concibio con el alma, y con el espiritu la muger que me concibio corporalmente. De aqui se infiere, quã necios loeos y vanos son, los que se glorian de sola la carne, como los Iudios, porque si a sola la carne se mira, ya sabemos, que Abrahan fue hijo de Tare vn gẽtil idolatra, por lo qual le mandò Dios salir de Chaldea. Y assi la nobleza de Abrahan no le vino por la carne, sino por la Fe, obediẽcia y amor, como lo affirma S. Pablo diziẽdo; *Credidit Abraham Deo, & reputatum est illi ad iustitiam.* Esta Fe que concibio es, la que le ennoblecio, porq̃ por ella vino a obedecer, y a amar a su criador, y no le ennoblecio su carne. Luego si Abrahan no tuuo la nobleza de su carne, como la tendra el Hebreo de la misma carne de Abrahan? Si aquel de cuyo hijo tu te precias, no fue noble por su carne, porque fue hijo de vn padre ruyn, y el fue el primero, que leuãto linage por su virtud, como te precias tu delo que el no se precio, ni le ennoblecio? O locos Iudios, que se precian de sola la carne de Abrahan no teniendo su fe, su obediencia y su amor, y locos tambien los Christianos que agora en la ley de gracia ponen toda su felicidad, y bienaventuraça en la nobleza del linage, y en otros bienes temporales. Hermanos mios entended en que esta el bien, creed a la summa verdad, que dize; *Beati qui audiunt verbum Dei & custodiunt illud.* Humillaos, obedeced a la diuina voluntad, executad lo q̃ de su parte se os intima, y sereys bienauẽturados; porq̃ essas cosas tẽporales aun para la felicidad y cõtento de la vida importã muy poco, pues vemos los mas nobles, los mas poderosos y ricos, viuir ordinariamẽte cõ menos cõtento. Poco sabe del mundo, quiẽ no entiẽde q̃ no ay oy gẽte mas fatigada, ni mas cansada q̃ ellos. Y si con la grandeza, y nobleza del linage no se acõpañan grandes tesoros, para sustentarla, ningun genero de infelicidad humana ay mas grande, porque todos los demas hombres del mundo nacen con ma-

Gene. 12 Ad Roman. 4.

nos, para sustentarse a si, y a los que Dios les diere en compañia dela vida, y estos nacen como troncos inutiles, impossibilitados por las leyes de la vanidad y locura del mundo, para poder passar sin fastidio y pesadumbre de los otros, este breue curso de la vida, porque tienen por deshonra, y afrenta todo aquello que Dios ordenò, para riquezas del hombre, que fue el trabajo de sus manos y su industria, porque estas son las riquezas naturales, como lo enseñò Iob diziendo; *Homo nascitur ad laborem.* Pero estos son como zanganos, que quieren chupar la miel que los otros como abejas han trabajado. A estos infelices hombres como a tullidos, ciegos y mancos, le les desea communmente de los q̃ mas los quieren cada dia la muerte. Dichoso el estado donde vna viña, y vna junta de bueyes haze alos hombres riquissimos, y les hinche el coraçon de contento, sin saber desear mas. Y con auer todas estas miserias en los nobles y grandes del mundo, con todo esso; *Beatum dixerunt populum, cui hæc sunt.* Pero yo digo lo que alli dize Dauid; *Beatus populus, cuius Dominus Deus eius.*

Iob. 5.

Psa. 143.

Quin immo beati qui audiunt verbum Dei. La muger alaba a la sanctissima Virgen de la dignidad, y el Señor alabala dela virtud, obediẽcia, y gracia, porque esto es lo que mas se ha de desear, y procurar. Assi lo significo Sant Pablo quando dixo: *Per quem accepimus gratiam & Apostolatum.* Donde primero hizo mencion dela gracia, que del Apostolado, porq̃ mas estimaua tener la gracia de Dios, que no el ser Apostol. Y aunque pone aqui el Señor dos cosas, con que el hombre alança la vida eterna, pone primero el oyr la diuina palabra, como principio de todo biẽ, q̃ por esta causa hablando de su celestial doctrina, la llamò simiente diziendo; *Semẽ est verbum Dei*; Porque la simiente tiene virtud muy propinqua, de produzir el fructo, y assi la tiene la diuina palabra. Scoto en el primero de las Sentencias dize, que assi como lo vltimo q̃ esperamos del arbol es la fructa, no para guardarla, sino para gozarla, porque *fructus* se dize *a fruor*, y como el fructo nace de la flor, y la flor del ramo, y el ramo del tronco, y el tronco dela rayz, y la rayz nace de la simiẽte, assi el vltimo fructo, de que auemos de gozar, es Dios. Trabajamos en todos los exercicios de la vida Christiana. Que esperamos de todo esto? q̃ Dios se nos de a si mismo. Y de dõde nos viene q̃ alcãcemos este fructo, q̃ es Dios? Digo q̃ la vista de Dios, y la possession suya se alcãça por la charidad, porq̃ sin ella ni el derramar la sangre ni el entregar el cuerpo a los tormentos basta para esto, como lo afirma S. Pablo diziendo; *Si tradidero corpus meum ita vt ardeam, charitatem autẽ nõ habeã, nihil mihi prodest.* El oro, y la plata, porq̃ son metales preciosos

Adrom. 1.

Luca. 8.

Scot. li. 1. d. 6.

1. Ad Corint. 13

cioſos, aunque no eſten hechos moneda, con todo eſſo tienen ſu precio y valor, pero el cobre, o el eſtaño, como es metal vil, y baxo, ſino ſe haze dello moneda no hallareys quien os de nada por el. Si tomaſſedes vn pedaço de vn caldero de cobre, y fueſſedes a la plaça, y pidieſſedes por el alguna mercaduria, todos ſe reyrian de vos, y ninguna coſa comprariades con el, por q̃ no es moneda. Pero ſi en eſte metal eſta ya el cuño de las armas Reales, y eſta hecho moneda, entõces tiene valor. Aſsi ſon nueſtras obras, no ſon pieças de oro, ni de plata ſino viliſsimo metal. Qualquiera obra que de nueſtra parte podemos hazer, enlo que es deſu coſecha, no es de valor, para alcãçar la vida eterna, es metal vil, y ſin precio. Pero ſi en eſte metal ſe imprime el cuño, las armas del Rey celeſtial, que ſon ſu diuina gracia y charidad, hazenſe nueſtras obras agradables a ſu altiſsima Mageſtad, a trueco de las quales ſe alcança el reyno de los cielos. Y eſſa charidad nace dela Fe, porque la fe me enſeña, q̃ Dios es vn bien ſoberano, y que por ſerlo, eſtoy obligado a lo amar. Eſta Fe me enſeña tambien las grandes mercedes que me ha hecho, como por mi ſe hizo hombre, y murio en vna Cruz. Por otra parte la ley natural me dicta que ſea agradecido, y de aqui vengo a concebir vn amor a eſte imenſo Dios, y procuro quanto mas puedo, de yr medrando y creciendo en eſte amor. Veys como la charidad procede de la Fe? Por lo qual dixo S. Pablo. *Sine fide impoſsibile eſt placere Deo*: Aquel verdade ramente agrada a Dios, que le ama. Delo qual ſe parece claro que dixo tanto en eſto el ſancto Apoſtol, como ſi dixera: Sin Fe impoſsible es amar a Dios. Pues las coſas dela Fe ſon tan auentajadas, que el ingenio humano por ſutil que ſea es impoſsible alcançarlas, por que ſi llegaſſe a ellas, ya no ſerian de Fe. Y por eſto para tener eſta Fe es meneſter oyr la palabra de Dios, como lo encarece el miſmo S. Pablo, diziendo: *Quomodo credent ei, qua non audierunt*? Y deſpues concluye: *Ergo fides ex auditu, auditus autem per verbum Chriſti*. Y aſsi ſe vee, como para alcãçar la Fe es meneſter oyr la palabra de Dios. Veys como Dios que es el fructo que eſperamos, no ſe alcança ſin charidad, y la charidad no ſe alcança ſin Fe, y la Fe no ſe alcança ſin la predicacion de la palabra de Dios. Por eſto con gran conueniencia la llama el Señor ſimiẽte, y principio de todo bien, pues por ella ſe alcança eſte diuino fructo como eſtà probado.

Ad Hebre. 11.

Ad Roma. 10.

La fuerça deſta diuina palabra y de la predicacion Euangelica declaro el Propheta Eſaias admirablemente diziendo; *Et erit in nouiſsimis diebus preparatus mons in vertice montium & fluent ad eum omnes gentes*. Para declarar el ſancto Propheta quanta eficacia auia de tener la

Iſa. 30.

diuina palabra,y quanta muchedumbre de gente se auia de conuertir con ella,dize que la Iglesia es vn monte muy alto,y que han de venir a ella las gentes como a vnos rios caudales,quando se despeñan por vna cuesta abaxo: Direys,no entiendo esso,vos no dezis que la Iglesia está en vn monte,y que los que van a ella son como las aguas delos rios que corren con impetu; *Fluent omnes gentes.* Si son aguas que corren,como han de subir? ya se sabe con que difficultad sube el agua hazia arriba. Si dixerades que la Iglesia estaua en vn valle,y que los rios se vienen corriendo a ella,dixeramos que trayan fuerça. Pero yr corriendo hazia arriba,en vn monte,y como agua muy trabajosa cosa será. Ahi vereys vos,que con ser los creyentes como agua,y la casa de Dios como vn monte,q̃ no ay cosa a que mas dificultosamente suba vn hombre despues del peccado,q̃ a las cosas de Dios,como subir vn rio a vn monte, con todo esso tienen tanta fuerça las diuinas palabras, q̃ *Fluent ad eum omnes gentes.* Yran cuesta arriba con tanta fuerça, como si baxaran vnos rios quebrandose entre mil peñascos. Porq̃ las palabras de Dios, q̃ son las q̃ mueuen estan arriba,y assi las han de yr a buscar allà. Y esta es la efficacia desta palabra diuina. Quantas vezes os ha acontecido tener vn enemigo terrible,q̃ os ha hecho vna injuria muy grande,tratase de q̃ le perdoneys. Es como subir vn rio por vn monte es muy cuesta arriba. Oys vn sermon,ponen os delante como os condenays sino perdonays,y como Dios murio en vna Cruz,y rogo por sus enemigos, q̃ le crucificaron,caua esta consideracion en vos tanto,q̃ aquella cuesta tan aspera y tan fragosa la subis con tanta facilidad,q̃ vos mismo le pedis perdon a el. Desto se pueden traer muchos exemplos,que lo que no pudieron acabar con algunos muchas importunaciones, pudo la palabra diuina. Y sino dezidme,con que conquisto Dios el mundo y sus potencias,auiendo en el tantas contradiciones,sino con vnas palabras llanas,sinceras,sin colores,ni afeytes,llenas de Dios? Cõ estas no vuo principe ni Monarcha ni fuerça que le resistiesse. Por esta causa con gran propriedad dize Salomon en el Ecclesiastes,q̃ las palabras de los sabios son como aguijones,y como clauos hincados en lo alto. Donde nota S. Gregorio,q̃ con razon se llaman aguijones,por que no saben lisongear ni regalar con blandura las culpas de los delinquentes,sino lastimar los. Tomo Salomon la metaphora de las aguijadas con q̃ pican los bueyes perezosos,y los hazen andar. Dize, que son, *Sicut claui in altum defixi*, como clauos hincados en alto,esto es, hincados profundamente. Assi lo declara S. Hieronimo. Quiere dezir Salomon,q̃ las palabras de los sanctos no son lisonjeras ni bladas,sino de pũta aguda,y tan afilada,

Eccle.12
B.Grego. lib.24. mora.c. 22.

que

que penetran lo intimo, y quedan enclauadas enlos coraçones a manera de clauos muy bien limcados. Los hombres furibundos, y que no tienen santo zelo, dizẽ con otro intento las palabras peladas. De manera q̃ aquello, q̃ enlos buenos es loable, en ellos es vituperable. Por este exẽplo familiar se entendera. Labra vn platero vn rico vaso de oro, y para perfecionarlo, dale muchos golpes sobre la yunque, y lo mismo hazen los oficiales que tiene en su casa. Sucede q̃ entra vna persona defuera, y dale vn golpe con el martillo, en oyendolo el platero, da vozes de alla dentro, no me llegueys ay. Y saliendo, tomale el martillo dela mano, y reprehendelo diziendole, que le destruye su obra. Pues como dando le el y sus criados tantos golpes, no le destruyen, y este que a penas le llẽgo ya lo destruye? Si porque el platero como maestro mayor, y los de su casa como enseñados por el, con cada golpe que dan hazen obra, y los que no entienden el arte, con cada golpe deshazen obra. Assi es en lo que vamos tratando, con los golpes de reprehensiones y castigos que da Dios a los hombres, haze obra, y esso mismo hazen los de su casa, los varones buenos, y que han aprendido el arte del bien martillar, que es el reprehender con zelo y espiritu. Pero el otro que viene defuera, el colerico y atronado, que no aprendio enla casa del diuino platero, con los golpes de palabras y obras destruye el vaso, por que las palabras son palabradas, y los golpes pedradas, ageno de todo concierto, como lo es de zelo y de buen intento. Differentes destos, de quien habla Salomon, son aquellos de quien dize S. Pablo escriuiendo a Timotheo. *In nouissimis diebus instabunt tempora periculosa, & coacernabũt sibi magistros prurientes auribus.* Si el enfermo no tiene gana de beuer, dessea que le pongan vn aparador lleno de vasos, y dize, no me deys en esse vaso, ni en esotro, sino en aquel. Es, que no tiene gana de beuer que si la tuuiera, por qualquiera beuiera de buena voluntad. Assi, porque no tienẽ los hombres gana de beuer esta palabra diuina, desechan los predicadores, que les parecen asperos, y reprehendedores de sus maldades y vicios, y buscan maestros a su gusto. Mirad que nombre les puso el santo Apostol: *Prurientes auribus*, rascadores de las orejas, de aqui hã dado los predicadores vanos, en dezirles cosas al sabor de su paladar, q̃ den contẽto a las orejas, y no lleguen al coraçon. Muy desatinado seria vn medico, que teniendo vn enfermo mal de coraçon, le pusiesse los emplastos en las orejas. Estan los peccadores enfermos de coraçon, y tienen necessidad de medicinas, y emplastos, para remedio de essa enfermedad, y los predicadores sin espiritu ponenles los emplastos enlas orejas, que son las rhetoricas vanas, muy compuestas, y muy cortadas.

ad Tim.

Padres

Padres predicadores, por la charidad fraterna a que me obliga esta materia, les suplico por reuerencia de nuestro Saluador Iesu Christo, q̃ entre las demas oraciones que cada dia tienen en su rincon se acuerden siempre de pedir con entrañables gemidos a la soberana Magestad; Mi Dios, si siendo predicador no tengo de ser fiel en vuestra mies, sino que otros fines me han de subir al pulpito, cortad los passos a mis intentos enriquecedme Dios mio, de vn azerado spiritu, que lleue almas a vos: enseñadme como tengo de enseñar: dadme a entender, donde estan las venas del menester del alma, para que con la lanceta de vuestra diuina palabra, sepa herirlas; de suerte que salga dellas toda corrupcion. Hazed me vn vicedios vuestro en la tierra, a quien se dirija en cierta manera el poder de criar: Dadme vna lengua tan operatoria, que assi como dizie̅ do vos: *Fiat lux, fiat firmamentum*, Fue todo hecho, assi con mi dezir, se crien enlas Republicas, nueuas virtudes. Que si yo predicare restitu cion, se crie restitucion, y vaya el otro a su casa, y restituya luego lo que deue. Si predicare castidad, si perdon de enemigos, si deuocion y reco-gimiento, si confessiones continuadas, si frequencia de la sagrada comu nion, que todo esto se crie luego.

Vno delos medios mas bastantes, para hazer estos effectos, es, que pro cure el predicador de hazer lo que dize el Spiritu sancto en los canta- *Cant. 4.* res: *Fauus distillans labia tua sponsa.* Que panal es este al qual son seme jantes los labios de la Esposa, sino Christo Iesu? El panal es agujerado, y en aquellos agujeros esta la miel dulce. De la misma manera son aque llas llagas sacratissimas de nuestro diuino Redemptor. Y aquellos labios que predican a el solo, se llaman labios, que destilan el panal de miel. E-ste dulcissimo panal ha se de destilar, y no derramarse. Quie̅ quiere hen chir vn vaso de algun licor, no lo ha de verter de golpe: porque derrama ra fuera la mayor parte, sino poco a poco lo ha de yr destilando, y infun diendo dentro en el vaso, de modo que no se pierda gota: Assi los diui nos misterios deste dulcissimo panal Iesu Christo, no se han de dezir atropelladamente, sino como quien destila, los ha de yr declarando po co a poco el Euangelico predicador, y imprimiendolos en los coraçones de los oyentes. Dulcissimas son las obras, que el Señor obro en este mundo, hablar de su pobrissimo nacimiento, de su preciosissima infan-cia, de su glorioſa vida, siendo de mayor edad, y finalmente de su san-ctissima muerte, todas son cosas suauissimas, si el sieruo de Dios, y deuo to predicador, las sabe dezir y predicar con el sentimiento que se re- *Ad Ro-* quiere, y assi se llamara con razon: *Labia distillantia fauum mellis.* *ma. 5.* Mayormente si va todo esto acompañado con el buen exemplo de la

vida

vida virtuosa. O que buen predicador S. Pablo que dezia: *Habeo igitur gloriam in Christo Iesu, non enim audeo aliquid loqui eorum quæ per me non effecerit Christus.* Sea la gloria a nuestro Señor Iesu Christo por todo cuyo es todo lo bueno, que nunca me atreuo a salir en publico, a predicar de humildad, de castidad, de misericordia, de paciencia, q̃ no procure primero con el fauor de Dios: de poner por obra estas virtudes. Quando lo que el predicador enseña, es solo palabra fabricada enla boca entre los dientes, sin que dello sepa el alma, con solas palabras lo recibe el auditorio, con vn dezir: Bien o mal predica, bien sabe, gracia tiene. El dezir se paga con dezir, pero quando nace del coraçon por sentimiento, y de las manos por obra, coraçones y manos lo reciben. Y assi S. Augustin trasladaquellas palabras: *In mandatis tuis exercebor in mandatis tuis garriam, vel loquar.* En tus mandamientos me exercitare, y de ellos podre hablar. Solemos dezir de vno: Bien puede hablar fulano desto, porque lo entiende y sabe, y se exercita en ello toda su vida, enla guerra, en las letras, enla nauegacion, en hazer mal a vn caballo, se suele dezir esto. Assi vn predicador bien puede hablar en aquello, en q̃ se exercita. O Christo Iesu verdadero amador de las almas; criad por vuestra misericordia y clemencia en vuestra Iglesia predicadores tales que puedan hablar de experiencia. Vio S. Ioan (como dize en el Apocalyp si) vnos Angeles de Dios (por quien se entienden los predicadores) que estando cantando canticos diuinos, lançauan despues sobre la tierra, siete vasos llenos de la ira de Dios como se les auia mandado: *Effundite phialas iræ Dei in terram.* Como se puede hazer esto tã en paz, que no laltime aquellos, sobre los quales se derrama? En esto se significa, q̃ los predicadores vnas vezes han de predicar cosas deuotas, para enternecer los coraçones y otras vezes han de predicar las rigurosas amenazas de Dios para atemorizar los peccadores. Donde nosotros leemos enel Genesis, que Abraham edifico vn altar, *Et invocabit ibi nomen Domini*, La paraphrasis Caldayca tiene: *Precatus est Dominum.* Tuuo oracion. Y otra translacion dize: *Predicauit ibi in eo loco Dominum.* Dõde con vn mismo termino dize la sancta Scriptura; Orar y predicar, q̃ predicador y orador, todo ha de ser vno, y los oyentes tambien de su parte deuen orar. Dela suerte que quando doblan por vn difuncto dezis: Dios te perdone, assi quando oys tañer denoche a sermon, o por la mañana, si quiera con vna ligera oracion deueys dezir: Dios sea contigo predicador, y te de buena manderecha en vn negocio de tãta importancia. Iesu Christo por su piedad te enseñe como has de enseñar, y su diuino espiritu te predique, paraque nos prediques. Dios te de palabras

Psa. 118.

Apo. 15. & 16.

tan

Catholica, y con quantas lagrimas tus sanctos Apostoles derramaron esta diuina semilla. A mi por cierto me llora el coraçon dentro en el pecho, porque no puedo llorar de fuera. Yo lloro señor, por que no puedo llorar. Duelome, de verme con esta sequedad, deue dezir el zeloso predicador. Siembro yo tambien agora la preciosa semilla de tu sancta palabra, y serian necessarias aqui lagrimas, assi como es necessaria la lluuia a los campos secos, para que den fructo. Estoy cierto, que mejor prenderia mi palabra en los coraçones destos mis hermanos, si de mis ojos llouiessen lagrimas, y de mi boca saliessen llantos y suspiros. Dame pues señor fuente de lagrimas, para hazer fructo en esta sementera.

En algunos lugares de la sancta escriptura se dize; *Onus verbi Domini*. Peso y carga de la palabra de Dios. Pero pregunto, como puede ser pesada vna cosa, que tan ligeramente buela por el ayre? Pues la Sancta escriptura lo affirma, cosa muy pesada deue ser. Y pone la Dios sobre las espaldas del predicador, para que el despues la descargue sobre el pueblo. Con gran peso por cierto sube vn predicador en el pulpito, y con gran carga, pues sube con obligacion de enseñar las virtudes, y reprehender los vicios llanamente, sin tener respecto a grandes ni a pequeños. Por esto dixo sant Pablo a su discipulo Timotheo; *In omnibus labora, opus fac Euangelistæ.* Deste trabajo y fatiga de predicar parece que hablo el Ecclesiastico, quando dixo; *Omnis labor hominis in ore eius*. Y assi dizen, que los labios se llaman labios *à labore*, por que para hablar fructuosamente, es necessario trabajar primero con el entendimiento en el estudio de los libros, y con la voluntad enla oracion con affectos piadosos, y despues con los labios, hablando con feruor y efficacia. Tã bien se dize, *Onus verbi Domini*, para significar que no es vazia o vana la palabra de Dios. Sabeys qual palabra es vana y ligera sin peso? Aquella que consiste en lenguaje vano y demasiadamente artificioso, que no contiene substancia alguna, no tiene tuetano, solamente se oye vn ruydo exterior de palabras, que salpican vn poco en las orejas, mas no haze presa en el coraçon. Y como no pesan, se van volando por el viento del oluido. Hermosa cosa es por cierto ver vna Nao, que viene sulcando por el mar con las velas desplegadas, y con las vanderas tendidas. Mas si despues de llegada al puerto la ven vazia de mercancias, y que no trae mas que aquella pompa y apparato exterior, todos se bueluen desfabridos, de donde pensauan hallar cosas que comprar, para accommodarse con ellas. Tal seria el predicador, cuyas palabras hincadas y eloquentes llegassen al puerto de las orejas del auditorio,

Zac. 12. c.

Malac. 1 c.

2. ad Timo. 4.

Eccle. 6.

de la verdad, necessarios son predicadores que tengan buenas manos, y sepan cõ eficacia menear la espada espiritual, que es la palabra de Dios, y herir sus coraçones.

Como sea cosa importantissima, que los predicadores sean hombres de pecho, por esso començó Christo nuestro Redemptor a predicar a los treynta años de su edad, y este su silencio, pone freno a los mancebos, que no sean amigos de pregonar lo poco que saben, no quierã vsurpar officios de maestros muy experimentados, en la edad los que han de ser discipulos. Los paxarillos que salen del nido, antes de estar vestidos de alas y plumas, no buelan, sino caen. Cenon Cithyco dixo a vn moço muy parlero, *aures tuæ in linguas defluxere.* Las orejas se te han mudado en lenguas. Dãdo a entender q̃ el moço ha de oyr mucho y hablar poco; assi lo dize el Spiritu sancto en el Ecclesiastico; *Adolescens loquere in tua causa vix, si bis interrogatus fueris, ad caput tuum responsum tuum.* Mancebo entiende en ti, y dexa a los otros. Habla por ti a penas, y en lo que te cumpliere. Y si dos vezes fueres preguntado, responde con la cabeça por señas. Parece muy bien el empacho en los mancebos, y la verguença y encogimiẽto. Que bien viene esto cõ la bachilleria q̃ agora se vsa en moços? que a penas saben quatro proposiciones, quãdo andan muertos por predicar y enseñar. Y si hallã ocasion para predicar en vn dia tres sermones, se atreuẽ a ello sin temor. De Ciceron se refiere q̃ con ser tan grande orador y principe de la eloquencia, el cõfessaua de si mismo q̃ todas las vezes que subia a orar, se cubria de temor. Y vna vez se turbo y no pudo dezir palabra, y cierta vez auiẽdo de orar, pongamos caso tal dia como oy. Traxole vn esclauo suyo nueua, q̃ la oraciõ se auia de quedar para mañana y dixole el. Es posible q̃ no tengo de orar oy? no señor. Pues yo te ahorro, y te doy por libre de albricias por tal nueua. Exẽplo es este para predicadores, que no tengan por hazaña predicar de repente, y aceptar el sermon de oy para mañana, pues han de tratar en materias mas graues que las que trataua Ciceron en Roma, que eran ciuiles y de menor quantia, como del destierro de Milon, de la osadia de Marco Antonio, y de otras semejantes. Todo esto es nada respecto de los mysterios de nuestra Sanctissima fee, de los bienes de la gloria, y de las penas eternas, de los sacrosanctos sacramẽtos y remissiõ delos peccados, y plãtar virtudes en coraçones de carne. Y al fin salir en publico a mostrarse a si mismos, como espejos y dechados dellas, para cosas tan altas y tã importantes mucha cõsideraciõ es necessaria, y mucha experiencia, la qual no esta en los moços.

Ecclesi. 32.

Beati qui audiunt verbum Dei & custodiunt illud. No dize el señor

q̃ basta oyr la palabra de Dios, para alcãçar la bienauenturança mas, aña de, que junto con oyr la se ha de poner por obra. Porque assi como es necessario que la semilla se encorpore en la tierra, y echa rayzes, y se cõserue en ella, y desta manera lleua fruto, assi la Palabra de Dios. Haze fructo, si sembrada en el coraçon humano, es alli guardada con mucha affection. Assi la guardaua Dauid quando dezia, *In corde meo abscondi eloquia tua vt nõ peccem tibi.* Para encarecer a vna persona lo que la quereys, y que sera impossible oluidaros della en ningun caso, dezis que la teneys esculpida y grauada en el coraçon, escripta en el alma, que como es incorruptible no se puede borrar la tal escriptura. Con esta firmeza tenia el Sancto Rey escriptas las palabras de Dios en su coraçon. Sant Ignacio nombraua muchas vezes a Iesus en su passion y martyrio, y preguntandole los verdugos la causa, respondio que lo tenia en el coraçõ. Mirando por curiosidad aquellos hõbres despues de muerto el sancto, su coraçon, hallaron en todas las particulas que cortauan del, escripto con letras de oro el nombre de Iesus. No ay muerte ni fuerça criada que pueda quitar ni raer las letras escriptas en la voluntad si ella no quiere. Mas porque no dize el Sancto Propheta, en mi coraçon guarde vuestras palabras, sino escõdi? Respõde Sant Basilio, para significar el mucho precio en q̃ las estimaua. Es manera de hablar Hebrea, llamar escondido a lo que es precioso, porque ordinariamente guardamos y escondemos las cosas ricas y de mucho valor. Pero veamos a que fin se esconden las palabras de Dios en el coraçon? auemos de guardar las como el auariento los doblones, que no los vea Sol ni Luna? no. Si no como se dize, quien guarda halla. Ha se de guardar la palabra de Dios para el tiempo de la necessidad. Que tiẽpo es esse? quãdo ay ocasion de peccar, *Vt non peccẽ tibi.* Para esso escondo señor tus palabras en mi coraçon, para no peccar cõtra ti. Para sacar deste theoro quãdo fuere menester remedio para el peccador. De suerte que guardar la palabra de Dios es, valerse della para no peccar. La triaca beuida se va luego al coraçon, y lo fortalece de modo, que quãdo llega la ponçoña de la Biuora que mordio como lo halla armado cõ la triaca, pierde la fuerça y buelue para atras vencida. La palabra de Dios puesta en el coraçon, es vn saludable antidoto cõtra todo veneno, el peccado es Biuora ponçoñosa, muerde con la tẽtacion, pero no puede matar sino llega al coraçõ. No ay peccado mortal sino da consentimiento la volũtad. Pero si quãdo llega la mala sugestion, halla el coraçon abraçado y defendido con la triaca de la palabra de Dios, luego se desuanece y pierde sus azeros. Quando el demonio tento a Christo Saluador del mũdo en el desierto,

Psalm. 118.

a todas

a todas tres tentaciones respõdio con testimonios de la Sagrada escriptura, enseñandonos a vencer las tentaciones, y a rebatir los golpes del enemigo con la palabra de Dios. Estas son aquellas piedras limpissimas q̃ saco Dauid del arroyo, y las echo en su çurron, cõ que despues vencio al Philisteo, porque el Christiano del arroyo de la Sãcta escriptura, del sermõ que oye, del libro que lee, ha de recoger las sentencias q̃ mas le agradaren, y hazẽ mas a su proposito y guardarlas en el çurron de su memoria, para apedrear y vencer al demonio, quando con el peleare. Quãdo te persuadiere Sathanas que busques riquezas, descalabrale con aquella piedra, *Dormierunt somniũ suum, & nihil inuenerunt viri diuitiarum in manibus suis.* De que sirue atheforar con trabajo, lo que por fuerça se ha de dexar con dolor? si te persuade que pretendas officios y honras, arrojale aquella piedra, *Praeterit figura huius mundi.* Que son las honras deste mundo, sino hõras de entremes a donde el que quiere representar vn Rey, lo representa muy acompañado de criados, el y ellos ricamẽte vestidos, y acabada la representacion queda hecho vn picaro? Si te dixere la carne, q̃ la entregues a riẽda suelta a sus apetitos, respondele q̃ *Momentaneum est quod delectat, & aeternum quod cruciat.* Y q̃ es mala grangeria, por vn deleyte momẽtaneo, obligarse a eternos tormẽtos. Por falta de no conseruarse la palabra de Dios, (como aqui auemos dicho,) haze tan poca operacion y tã poco fruto en las almas de los q̃ la oyen. Por esta causa Sanctiago en su Canonica amonestando a los hombres q̃ se aprouechẽ de la diuina Doctrina, y q̃ obren conforme a ella, explico por vna marauillosa comparacion, q̃ de no conseruarla los oyentes, veniã a no ponerla por obra, diziendo. *Estote factores verbi & nõ auditores tantũ fallentes vos metipsos. Quia si quis auditor est verbi, & nõ factor, hic cõparabitur viro, cõsiderãti vultũ natiuitatis suae in speculo. Cõsiderauit enim se, & abijt, & statim oblitus est qualis fuerit.* Notad lo primero, como dize este Sancto Apostol, que es engañarse el hombre a si mismo, cõtentarse con solo oyr la palabra de Dios. A sermõ vamas y no ay mas, y quedã muy contentos pareciendo les q̃ aquello basta. Lo segundo es mucho de notar, que puso la comparacion del hombre q̃ se mira en vn espejo, porque ordinariamẽte los que son hombres como lo han de ser, varones, y no affeminados, si alguna vez se mirã al espejo, es tan de passo, y hazen tã poca reflexion en el espejo, q̃ luego se oluidan de su propria figura que vierõ alli. Y no puso la cõparacion de la muger q̃ se mira al espejo, porque la muger mirase muy de espacio, y compone su cara por el espejo, quita la señal, o el defecto que vee en su rostro, y al fin aprouechase del espejo, mas el varon mira de pre-

Iacob. 1. cap.

ſtro, y no ſe adereça ni cõpone, por lo que vee en el eſpejo. Aunq̃ eſto deuia de ſer en aquel tiempo, quãdo Sanctiago eſcriuio eſta comparacion, porque agora mal peccado, ſon muchos hõbres tã poco hombres y tã affeminados, que ſe componen al eſpejo como mugeres. Lo tercero notad tãbien, como cõpara la palabra de Dios al eſpejo. Y aſsi aueys de conſiderar, que quãdo ſe os predica vn ſermon, ſe os pone vn eſpejo delante, para que en el veays vueſtras faltas, y las emendeys, y para que muy de eſpacio os mireys y remireys en el, rumiando bien lo que en el ſermon ſe dize, para componer vueſtra alma por el, q̃ eſto es conſeruar la palabra de Dios, para que haga prouecho. Y de no ſe mirar los hombres cõ eſta attencion, dize Sanctiago q̃ viene, el aprouechar les tã poco, y lo que peor es que muchas vezes no ſolo no ſe aprouechã del ſermon, mas como es eſpejo, y les repreſento ſus fealdades, vã murmurãdo del. De la ximia ſe dize, q̃ ſi acierta a mirarſe en algun eſpejo, como alli ſe ve tan fea, tan ſuzia, y tan negra, concibe tanta rauia contra el eſpejo, que ſi puede lo haze pedaços. Que coſa mas al proprio ſe puede dezir, de lo q̃ hazen los hõbres de mala cõciencia q̃ llenos de rauia y de indignacion, porq̃ en el ſermõ ſe les repreſenta quié ellos ſon, querriã comer viuo al predicador, y quebrar, y aniquilar, y deshazer la Sancta Doctrina que predica. O ximias ximias y q̃ culpa os tiene la palabra de Dios ni el que la predica de ſu parte, ſi voſotros eſtays ſuzios, feos, y hechos vnos demonios? Procurad de remediaros, pues eſta tã amano el fauor de Dios, y no os quexeys de quié no os tiene culpa, y haze ſu officio como es obligado. ¶ *Beati qui audiũt verbũ Dei & cuſtodiũt illud.* Del q̃ oye y no retiene la palabra de Dios dize el Eccleſiaſtico. *Cor fatui quaſi vas confractum, & omnem ſapientiam nõ tenebit.* Dezis de vn hombre muy deſcuydado, q̃ tiene alma de cantaro, y dezis bien, pero añadid lo que el Spiritu ſancto dize, *Et omnem ſapientiam non tenebit.* De q̃ ſirue hinchir vn cantaro quebrado en vn rio, ſi de alli a ſu caſa no lleua gota ſino algunas horruras en el ſuelo, vn dezir, muy largo predica, muchas vozes da; atreuido es eſcuchaſe quando habla, juega mucho de manos, da muchas palmadas, eſcupe muy amenudo, todo ſe le va en dezir antiguedades, y en pronũciar vocablos exquiſitos. Deſdichado de ti cãtaro quebrado, nunca aca vinieras ſi ſolo eſſo auias de ſacar del ſermõ, y nada en honra de Dios y en bien de tu alma, *Omnem ſapie tiã non tenebit.* Procura hermano de tener mas cuenta con el bien d' tu alma, y de retener la ſancta Doctrina q̃ oyes para reparo de tu cõciencia. El padre Sant Auguſtin dize q̃ en Roma en el templo de la Fee, eſtaua vna eſtatua de la miſma Fee, q̃ era vn viejo venerable cõ vna carta en la mano

Eccleſi. 20.

mano, y vn niño cabe si a quien enseñaua. Lo qual significaua, que quié ha de enseñar la Fee, ha de ser viejo en la prudencia, y quié la ha de aprender, ha de ser niño en la llaneza y sinceridad de animo, para recebir con humildad lo que se le enseña y predica, para que lo ponga luego por obra, porque *Fines sine operibus mortua est*, dize Santiago. Esta vn hombre desmayado, y pensays vos que ya esta muerto, pero viene el medico, y tomale con attencion el pulso, y dize que esta viuo, porque le halla pulso. El pulso no es vida, pero es testimonio de vida, y por esso dize, que en aquel cuerpo ay alma, y que aquel hombre esta viuo, y quando no le halla pulso tiene lo por muerto. El bien obrar es el pulso, en que se conoce que esta la Fee viua en el alma, de donde se parece quan perdido y infiel esta el mundo, pues tan sin pulso de bien están los mas de los hombres. Pues fuera de vna Fee muerta, en lo demas ay poca differencia de nosotros a los Gentiles. Aquella columna de fuego q de dia era nuue blanca, que guiaua a los Hebreos por el desierto, guiaualos pero no los metia en la tierra de promission, porque esta conquistada fue por fuerça de armas, peleando. Iosue y los suyos, trabajando y sudando, y venciendo los Gigantes y naciones que la posseyan, la ganaron y entraron en ella. Assi la Fee y la Doctrina Christiana es como aquella columna, que nos saca de las tinieblas y infidelidad en que estauamos, y nos enseña el camino de saluacion, pero para entrar en la gloria y para merecerla, no basta la Fee y la Doctrina que se nos enseña es necessario obrar, y pelear, y vencer; y assi dize sant Pablo, *Sancti per fidem vicerunt regna*, y añade, *Operati sunt iustitiam*, y sigue se luego, *Adepti sunt repromissiones*. Fue necessario, con aquella Fee obrar justicia, para alcançar lo prometido y de aqui viene, que cõ ser esta vida presente tan llena de miserias, y la vida del cielo tan llena de bienes, con todo esso haze esta vẽtaja nda del cielo, en que en esta vida ay lugar de merecer, y de hazer penitencia, y de ser cada dia mas perfectos, y quanto a esto es mejor, que la del cielo, porque alli no pueden merecer. *Nemo est*, (dize Salomon) *Qui semper viuat, & huius rei habeat fiduciam.* Ninguno se puede perpetuar en esta vida, ni ay quien tenga esperança dello. Y añade luego; *Melior est canis viuus leone mortuo.* Mejor es el perro viuo q el Leon muerto. Que tiene que ver esto con dezir, que la vida se acaba? Sant Hieronymo sobre este lugar dize, que por el Leon muerto se entiende el justo, que esta fuera desta vida gozando de Dios, y por el perro viuo el peccador que se le da espacio de penitencia. Pues dize el Sabio; Quanto a mudar estado y augmento de merito y de vida espiritual, mejor es el peccador viuo, q el justo defuncto, porq pue-

A l Hebrer. 11.

Eccle. 9.

delegar a mayor alteza de santidad. Que admirable documẽto, para no despreciar a ninguno, por gran pecador que sea? Leon muerto era Sant Hilario, *Plenus gratia & fortitudine*, Alferez delos muertos, apedreado por amor de Iesu Christo. Y sant Esteuan en el cielo, y auia en la tierra vn perro viuo, y en el discurso de su vida vino a ser mejor el perro viuo, q̃ el Leon muerto, porq̃ mayor sancto fue sant Pablo que sant Esteuan. Leon muerto fue sant Antonio Abbad de mas de nouẽta años de hermitaño, luzero de la vida heremitica, y sant Augustin era perro viuo, hereje Manichio antes de su conuersion, y despues sucedio, q̃ conuertido vino a ser tan grande Doctor dela Iglesia, y tan grande luz del mundo. Los varones justos despues de su muerte no pueden mas merecer, y los pecadores que viuẽ, se puedẽ conuertir, y reduzirse a Dios de tal manera, que hagan ventaja a los muertos. Aprouechemonos pues de tanto bien, no nos contentemos con qualquiera cosa, porque a mayores merecimientos mayor corona. Por q̃ Dios nos quiere coronar con grande corona, no se contenta con qualesquiera seruicios. Y assi en aql *Psal.30.* Psalmo a donde nosotros leemos, *Veritatem requirit Dominus*: Otros trasladaron, *Veritatos requirit Dominus*. Y assi esta en el texto Griego y en la paraphrasis Chaldayca. En la qual variedad de traslaciones se descubren dos altissimos mysterios. El vno, q̃ no se contenta Dios con vna verdad, quiero dezir con vna buena obra, sino que pide muchas por q̃ como dize Santiago, *Quicunque totam legem seruauerit, offendat autem in vno, factus est omnium reus. Qui enim dixit, non mechaberis, dixit, & ne occides.* Como si dixera. Que aprouecha, que por vna parte seas casto, si por otra eres homicida, cosa tan aborrecible a Dios: y q̃ por vna parte seas humilde, si por otra eres ladron. Gran confusion de Christianos es lo q̃ quiero dezir. Dio vn Philosopho Pithagorico se cuẽta, q̃ como comprasse vnos çapatos, y a la hora no tuuiesse dinero, para los pagar, pidio al çapatero termino hasta el dia siguiẽte, y como traxesse el dinero, supo en el camino, que aquella noche se auia muerto el çapatero su acreedor. El muy lleno de cõtento tornose con el dinero a su casa. Pero remordiẽdole la conscieñcia boluio, y arrojo el dinero en la casa del çapatero diziẽdo, *Tibi vivit, qui alijs defunctus est.* Hablando consigo. Sabe que para ti viue el que para otros es muerto. Dando a entẽder, q̃ para restituyrle el dinero, viuo estaua el acreedor, a lo menos q̃ era tanto como viuo. Pues si vn Gẽtil sin lumbre de fee de tal suerte sacude sus manos dela hazienda agena, q̃ confusion sera para el Christiano, hurtarla, o retenerla contra la voluntad de su dueño? El otro segundo mysterio q̃ en estas translaciones se significa es, q̃ no se con-

Iaco.2.c.

contenta Dios, ni pide de nosotros solamente; que adelante hagamos buenas obras, pero quiere tambien que ofrezcamos de presente, pues no tenemos ni vna hora cierta de vida, y aunque la tuuiessemos, es grã desatino aguardar a la vejez, para bien obrar, a donde faltan las fuerças, y sobran las enfermedades. Y assi aqui no dixo el señor; *Beati qui audierunt & custodierunt*, ni dixo, *Beati qui audient & custodient*, sino dixo de presente; *Beati qui audiunt & custodiunt*. Para que entendamos, que no basta auer oydo y hecho, ni tener proposito de oyr y hazer, sino ay perseuerancia en oyr y hazer hasta el fin. Y por esto vno de los principales cuydados del justo, ha de ser, pedir con instancia a Dios le de fauor, para perseuerar en el bien començado.

Assi como el justo es adornado de prudencia y discrecion, assi desea ser adornado de constancia y perseuerancia, porque como no ay indiscreto, que no sea variable, *Stulti vt luna mutantur*, dize la sancta escriptura; Assi es de coraçones de sabios, viuir muy libres de todas alteraciones y mudanças, porque como la inquietud nace de la nouedad, y para el hombre sabio no ay cosa nueua, sino todo es entendido assi, y pensado assi, assi no ay cosa, que le inquiete, sino que goza de aquella buena ventura del Psalmo; *Per diem Sol non vret te, nec Luna per noctem*. Ni el Sol de la prospera fortuna, ni la Luna de la aduersa lo alborota, siempre esta de vna misma manera mas fixo que el norte, teniendo por guia a la razon, haziendo y estimando por honra los medios con que esta misma honra se merece. Para mayor confusion de los que en esto son defectuosos, oyan lo que de vn principe Siracusano se escriue, que estando platicado con vnos amigos suyos, le traxeron nueuas, como auia muerto vn hijo suyo, que era la lũbre de sus ojos, y heredero de sus bienes, y respondio con el traña mesura del rostro (que es adonde suele salir lo que siente el coraçon) pues enterrado. Y boluiose muy sereno a la platica que auia començado. Esta se halla muy mas perfectamẽte en los justos, que son vna imagen trasladada de Dios, *Apud quem non est transmutatio, nec vicissitudinis obumbratio*. Por el contrario tienen tanta inconstancia los pecadores, que luego despues de castigados, bueluen facilmente a pecar, por lo qual merecen, que se les doble el castigo, porque es estilo de Dios, el que guarda aca la justicia. Prendẽ a vno por ladron, pruebase que ha hecho muchos hurtos, y por ser la primera vez que le prenden, no lo ahorcan, sino sentencian lo a duzientos açotes, y a que le corten las orejas, porque sea conocido. No se enmiẽda, sino prosigue en su mala vida, haze vn hurtillo de poco valor, de hasta quatro reales, prendenle por el, y en viendolo sin orejas sin remedio le sentencian, y le ahorcan. Vala me Dios; a donde se sufre, que

Psalm. 120.

fre, que auiendo hecho tantos insultos antes, no hagan mas de quitarle las orejas, y que agora por vna nonada le quiten la vida? No os espanteys, que cayo sobre mojado. Si el no vuiera hecho los primeros robos, no le costara tanto este, esso haze Dios ordinariamente, que auiendo sufrido muchos peccados a vno, lo viene despues a castigar de manera, que los pague todos juntos. No porque Dios castiga los peccados vna vez perdonados, sino porque castiga con mayor seueridad los peccados cometidos despues del perdon. Aquel Propheta y Rey auia cometido contra Dios dos muy grandes peccados, el vno de homicidio, el otro de adulterio. Viene de parte de Dios el Propheta Natan a reprehenderle destos peccados. Postrase de rodillas el Rey delante del, y dize; *Peccaui Domino.* Yo conozco que he errado, y peque contra mi Dios. Dize el Propheta; No aya mas; *Dominus transtulit peccatum tuum a te.* Agradeced, que es la primera: Dios os ha perdonado. Dale despues antojo, de saber, quanta gente de guerra tenia en su tierra, y manda a Ioab, que haga alarde y reseña de toda ella, y la traya en vna copia; Haze se assi, y hallan, que auia ochenta mil soldados, que podia poner en campo, quando quisiesse. Començo a vfanarse, de verse tan poderoso, pareciendole, que con esto podia conquistar el mundo, enojose Dios, de verle presumido y soberuio, embiose lo a dezir cõ el Propheta Gaad, viene el Propheta; Que has hecho rey, que esta Dios indignado contra ti? Entendio Dauid, que auia de ser como la passada, hincase de rodillas, y dize; *Peccaui Domino.* Peque cõtra mi Dios, rogad por mi, que me perdone. Dize el Propheta? No ha de ser assi como pensays, leuantaos de ay. Entendiades, que cada dia os auia de perdonar? Pensauades, que os escapariades desta, como de la otra? No sera assi, escoged vna de tres horcas. O tres años de hambre en todo vuestro Reyno, o que os persigan vuestros enemigos tres meses, o tres dias de pestilencia: Quedo Dauid tamañito, de ver el gran castigo, que le esperaua, y dize; Ha que tengo el coraçon metido entre dos losas, no se, qual de estas tres horcas escoja. Pero yo me determino, de ponerme en las manos de Dios, antes que en las manos de mis enemigos. Venga la pestilencia, que yo confio en la diuina misericordia, que me ha de socorrer. Y matale Dios en tres dias setenta mil vassallos. Viendo la destruycion de su Reyno, hincase de rodillas ante el Angel, que teniala espada desnuda diziendo; *Ego sum, qui peccaui. Isti omnes quid fecerunt?* Ea Señor basta el castigo hecho, y si vuestra Magestad quiere que vaya adelante, executese en mi vuestra ira, que soy el culpado, que estos innocentes que deuen; muera yo señor, y no tãtos.

2. *Reg.* 23 & 24.

Porque

Porque sepays como lloua Dios la recayda en el offenderle. Pareciole que era pecado pequeño, y que quien auia disimulado con el vnos pecados tan grandes, como de homicidio, y de adulterio, le perdonara facilmente este. Pues no ha de ser assi, que cae este sobre mojado: traeys las orejas cortadas, y no podeys escapar de la horca.

Beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud. Bienauenturados los q̃ oyen la palabra de Dios, y la guardan. Llámalos el Señor bienauenturados, para significár la suauidad, y el gusto espiritual, que los justos recibẽ, en hazer lo que Dios les manda. Comunmente solemos dar el nombre de la cosa a la imagen della. Y assi señalando las imagines de los Sanctos dezimos: Este es Sant Pedro: Este es Sant Pablo: Este es Sant Ioan. Assi son los justos llamados aqui, y en muchos lugares de la Sancta Escriptura, bienauenturados, porque traẽ en sus almas vna imagen dela bienauenturança. Desde esta vida comiençan en alguna manera a gozar de los bienes de alla. Y este es el mysterio que cuenta Sant Ioan en el Apocalypsi, donde dize: que vn Angel le mostro la celestial Hierusalem, *Descendentem de cælo*, que descendia del cielo. Quando la gracia y la charidad y la paz, y la suauidad del Spiritu Sancto, y la seguridad de la conscience se comunica a los justos, entonces se dize baxar en alguna manera, la ciudad celestial de la gloria aca a la tierra, a tener su assiento en ellos. Y esto es en vn sentido lo que pedimos, quando dezimos: *Adueniat regnum tuum.* Baxen de aquellos dones, de aquellos gustos, de aquellas consolaciones celestiales, de que gozan Señor tus escogidos en tu reyno aca a nosotros a la tierra. Es tan grande el gozo que resulta de la buena conscience, que Sant Pablo le llamò gloria, diziendo: Nuestra gloria es esta, el testimonio de nuestra conscience, que auemos conuersado en este mundo, cõ simplicidad de coraçon, y sinceridad de Dios. Quiso dezir en estas palabras. Hemos hallado vn cielo en el suelo, y vn parayso en la tierra, y vn extraordinario contento, en el valle de lagrymas. Y no es mucho que los justos llenos del Spiritu Sancto (cuyo fructo dize Sant Pablo que es gozo y paz) reciban gusto en la execucion de las virtudes, pues los infieles confessauan, que lo recibian. Sobre lo qual quiero poner aqui vna cosa, que os assombrara. Ya aueys oydo dezir de vn hombre, que se llamaua Epecuro, el qual puso la bienauenturança en el deleyte, tanto lo amò. Este como fue vn hombre que no creya la immortalidad del alma, ni la prouidẽcia de Dios, ni mucho menos, que auia premio para los buenos, y castigo para los malos; y como buscasse todos los caminos para el deleyte, con grandissima diligencia, y subtileza, en

Apoc. 21

2. ad Corint. 1.

Ad Gala. 5.

seño, que para alcançar vno el deleyte, lo primero que auia de hazer era, huyr mucho los vicios, y seguir la virtud. Que es esto Epicuro? que tienes tu que ver con la virtud, pues no crees, que ay premio para ella? Y como enseñas, que aborrezcan los vicios, pues no crees que ay castigo para ellos, y son los que acarrean tantos deleytes? Responder como amo tanto el deleyte, y lo busco en todas las cosas, y no hallo cosa mas deleytosa, que la honestidad, y la hermosura de la virtud, por esso digo, que la siga el que quiere hallar el deleyte. Y como y bien todo huyo de la tristeza y amargura contraria al deleyte, y como ninguna cosa atormenta mas el animo ni el coraçon, que la conciencia de los peccados, por esto digo, que huyan dellos: O cosa marauillosa que tal venga a dezir vn hombre gentil tan amigo del deleyte, y que no lo diga el Christiano creyendo la immortalidad del alma, y la eternidad de los bienes de la gloria, y de los tormentos del infierno? Desto se asombre el cielo, y la tierra, y los mudos elementos, y las piedras insensibles. y esto si fuesse posible auian de sentir y llorar.

Conforme a esta doctrina quiero poner aqui vn discurso, que sera prouechoso a quien bien lo quisiere considerar. En los Cantares se dize del justo: *Turris Dauid mille clypei pendẽt ex ea omnis armatura fortium.* Es el justo vna torre, de la qual estan colgados mil escudos, q̃ son todas las armas de los fuertes. Cosa notable es, que se diga, que en el justo todas las armas son escudos. No ay espadas ni lanças ni dardos? En esto se significa, que la virtud del justo mas consiste en sufrir, que en acometer. La paciencia es todas las armas: *Patientia enim perfectum opus habet.* Gran excelencia es esta dela paciencia. En las batallas, el Alferez como lleua el estandarte, o la vandera leuantada en alto, no se puede defender, aunque le den mil golpes, y aunque lo hagan pedaços, no la ha de dexar de las manos. Assi los fieles Christianos han de lleuar leuantada la vandera de la obra virtuosa, y la Cruz de la penitencia, y suffrir quantos golpes les dieren sin dar ninguno, porque su officio es, padecer como Iesu Christo su verdadero capitan, y lleuar en alto la Cruz, no la dexar de las manos, por peligros en que se vean, sin que jamas muestren flaqueza en padecer. Pero pregunto. O Christo diuino capitan pastor, y padre de la sancta Iglesia, como pudiendo lleuar a los vuestros por contentos, y regalos los lleuays por tantos trabajos, y dificultades a vuestro reyno? Que capitan ay, que pudiendo lleuar a sus soldados por camino llano, los lleua por cuestas, barrancos y despeñaderos? y que pastor ay, que pudiendo lleuar sus ouejas por prados verdes y fertiles, las lleua por tierra seca, y arenales esteriles? Y

Cant. 4.

Iaco.

que

que padre ay, que pudiendo llenar a sus amados hijos vna larga jornada, en caualllos, en coches, y en literas, los haze marchar a pie con mucha fatiga? Pues como vos clementissimo Capitan, cuydadosissimo y vigilantissimo Pastor, y piadosissimo Padre, lleuays a vuestros soldados, a vuestras ouejas, y a vuestros amantissimos hijos, por tantos trabajos y dificultades, por tanta hanibre, tanta sed, y tanta persecucion? Mayormente que en los tiempos antiguos lleuauades a los vuestros por hartura, por riquezas, honras, y prosperidades? Buen testigo es desto el Propheta Esaias, que dixo en vuestro nombre a los Hebreos: *Bona terræ comedetis.* Vna de las respuestas que se da a esta question es, que aquellos padres antiguos no tenian la paga tan cercana como agora en la ley de gracia, no estaua aun el cielo abierto, y assi despues que viuian muchos años en seruicio de Dios, no recibian la paga en muriendo. Auiendo viuido quinientos años, seys cientos, setecientos, ochocientos, y nouecientos, fielmente en seruicio de Dios, no recibian luego la paga en muriendo, por esso los entretenia su diuina misericordia con aquellos regalos. Pero agora en la ley de gracia esta la paga al pie de la obra, en muriendo el justo, recibe luego el premio, y por esso ya que el tiempo es poco, y tan cercano el premio, conuiene, que sea assi, para mayor corona. Por esto a los labradores de la viña, que vinieron a la postre les pagaron primero, porque los otros que auian trabajado todo el dia, almorçaron, comieron, y merendaron, tuuieron estos entretenimientos: pero los postreros, todo fue trabajo, no vuo almuerço ni merienda para ellos, en lo qual se significo, que los antiguos tuuieron sus regalos, y entretenimientos corporales, pero los de la ley de gracia, en esse poco tiempo que viuieron, padecieron grandes trabajos corporales, por que auian de hallar luego en muriendo, abierta la puerta del cielo, y aparejada la corona de la gloria. *Isai. c. 1.*

Aunque no podemos dexar de confessar que no son sus afliciones tan a secas, que no tengan grandes entretenimientos de consolaciones espirituales, por las quales los llama el Señor aqui bienauenturados. Y assi tratando el Sancto Dauid, de la suauidad y consolacion de los justos, parece que hablo mas particularmente de los de la ley de gracia, diziendo por verbo de futuro: *Memoriam abundantiæ suauitatis tuæ eructabunt, & iustitia tua exultabunt.* Regoldaran cõ la memoria de la abundancia de vuestra suauida. Donde es mucho de ponderar esta palabra *eructabunt*, en la qual se significa, que auia de ser tan grande la alegria espiritual de los justos, que auian de sobreuenir en los tiempos

tiempos aduenideros, que no les auia de caber en los coraçones. *Et iustitia tua exultabunt.* Y otra translacion tiene; *Et iustitiam exultabunt.* De suerte que el verbo, que en nuestra translacion es neutro, lo haze esta otra actiuo, Donde por diuino encarecimiento se significa, que los justos auian de alegrar la justicia de Dios. Que quiere dezir, q̃ si en Dios pudiesse caber alegria de nueuo, se alegraria de ver tan alegres y tan contentos a los justos, que auian de suceder en los tiempos aduenideros. Bẽdita, y glorificada sea tal bõdad, y tal amor: No os pasmays hermanos leyendo estas cosas? No nace en vuestros coraçones algun nueuo desseo de seruir a vn Dios, que assi regala, y acaricia a sus amigos, q̃ aun aca en el mundo en medio de tantos toruellinos, y tempestades los haze bienauenturados? Por esso no era mucho, que los dexasse padecer, pues les acudia con tales refrescos. Celso y Iuliano grãdes perseguidores de la Christiandad dixeron, que ninguna cosa más desdichada podia acõtecer a vn hombre en este mundo, que ser Christiano, y seguir las leyes del Euangelio. Ay, ay, y mil vezes ay, quantos Iulianos y Celsos hallareys agora entre los Christianos; Los quales, aunque no digan esto por la boca, lo dizen por las obras, y por su modo de viuir, que pues huyen tanto de la guarda desta celestial ley, dan a entender, que tienẽ por infelicidad el guardarla, porque no han gustado por sus demeritos, de la suauidad interior deste yugo. En semejante error estauan los Phariseos, que dixeron a Christo nuestro Redemptor: *Quando regnum Dei venturum est?* Y respondio el Señor, *Regnum Dei non veniet cum obseruatione, nec dicetur: Ecce hic, aut ecce illic. Regnum Dei intra vos est.* Los Phariseos carnales esperauan el Reyno de los cielos en cosas de carne, en riquezas y honras mundanas, y el Señor los quita a ellos, y a nosotros de este error diziendo: El reyno de Dios no esta en essas cosas exteriores, sino en el amor, en la virtud, y en tener a Dios en el alma, que da quietud de espiritu y sossiego, y apaga la sed de essas cosas temporales. Y assi dixo Sant Pablo a los Colossenses: *Mortui enim estis, & vita vestra abscondita est cum Christo in Deo.* Aquellos con quien hablaua el Sancto Apostol, muertos estauan a las concupiscencias del mundo, y gozauan en Dios de vn contento y riqueza espiritual, porque como dize Sant Bernardo: *Cui Deus incipit dulcescere, necesse est vt mundus amaresca.* Mas todo esto parece algarauia a los carnales. Porque, *carnalis homo non percipit ea quæ spiritus Dei sunt, stultitia enim est illi.* Procura hermanos de ser espirituales, y de exercitaros en la guarda de las diuinas palabras, y començareys a experimentar cõ quanta razon dize el Señor: *Beati qui audiunt*

Luc. 17.

Ad Colos. 3. ca.

1. Ad Colos. 2. ca.

audiunt verbum Dei, & custodiunt illud.

Es importante que notemos aqui, que assi como la sancta Escriptura llama a los justos, que estan en este mundo bienauenturados, porque tienen en sus conciencias, vna imagen de la bienauenturança, assi llama a los peccadores, malauenturados. *Maledicti qui declinant a mandatis tuis.* Porque tienen en sus almas vn traslado del infierno, y son ya en alguna manera aca, malauenturados Por esto en diziendo el Propheta Esaias: *Dicite iusto quoniam bene, quoniam fructum adinuentionum suarum comedet:* Añade luego: *Va impio in malum, retributio enim manuum eius fiet ei.* Assi como los malos buscan inuen Isaiæ. 3. ciones de juegos y deleytes, y de mil disfates, y modos, conque offender a Dios, assi los justos buscan inuenciones de sanctos exercicios, para agradarle mas. Y los vnos y los otros comiençan desde esta vida a gustar de los fructos de sus inuenciones. Los justos, gozan de la alegria del coraçon, y los peccadores, son atormentados con remordidimientos de conciencia, y con amargura de coraçon.

Y assi aquellas palabras de Sant Pablo. *Qui flent tanquam non flentes sint, & qui gaudent tanquam non gaudentes sint,* se pueden dezir de 1. ad Corint. 7. los buenos, y de los malos. Porque los que tienen la gracia de Dios, aunque anden desnudos y rodeados de mil miserias, aunque *Flent, tanquam non flentes.* Porque en medio de essos trabajos gozan de la alegria del espiritu, porque la sancta Escriptura dize; *Secura mens quasi iuge conuiuium.* La alma justa y de buena cõsciencia siempre goza Prou. 15. de vn celestial combite, y los peccadores aunque se gozan con los deleytes temporales, si les abriesse des los coraçones los hallariades mas tristes que la noche, y mas negros que vna tinta, y aunque *gaudent, tanquã non gaudentes sunt.* Assi lo afirma el Spiritu Sãcto, diziendo. *Pre cordia fatui quasi rota carri.* Las entrañas del peccador (q̃ es el proprio loco) son como vna rueda de carro. La rueda del carro q̃ no esta vngida siẽpre anda gruñẽdo, y rechinãdo, Assi las entrañas del peccador, como no tienẽ la vnciõ del Spiritu Sancto, siempre estan inquietas por la murmuracion de la cõsciencia; q̃ anda peleando contra el mal. Al fin son vn traslado del infierno. Los dañados enel mismo infierno llaman, y llamã siẽpre a su Dios y Señor. Entre la mayor fuerça del fuego cruel alli no pueden, no apetecer naturalmente a Dios, que los crio, y para quien fueron formados, y alli dentro no pueden perder eternalmente, la natural esperança de gozar deste Dios criador suyo. Digo esperança, no esperança que nace de la voluntad libre, para la tener fundando se en racional discurso, sino esperança que responde al natural apetito,

el qual

el qual en todas las demas cosas naturales se va entero enel alma, no solo en medio de las culpas, sino tambien en medio de laspenas. Porque, aunque del peccado queda el alma herida enlo natural, pero no despojada como lo queda en lo sobrenatural. Esta esperança ni es esperança virtud, la qual diffine Sancto Thomas desta manera. *Spes est motus in bonum futurum arduum possibile*, porque ya estan imposibilitados: Ni es esperança libre de la voluntad. Pero impropriamente y largo modo se dize esperança, *vt est naturale pondus ad Deum, cuius creatura est, & ad quem creatus est homo.* De aqui se sigue la verdadera exposicion de aquel lugar difficultoso de Hieremias: *Expectabitis lucem, & ponet eam in vmbram mortis.* Esperareys la luz dentro delas llamas y de los tormentos del infierno, tendreys esperança de luz, pero conuertiraos la Dios en sombra de muerte, y tinieblas, como parece de las vozes y peticiones del rico auariento, que nada de lo que desseaua se le concedio. Arguye se tambien de aqui, y deue quedar por muy cierto al descuydado del hombre, que quando carezca del gozar de Dios cõdenado a penas eternas, no solo sentira el mal de daño, y de sentido, pero tambien sentira otro, que aunque se reduze al de daño, no se si es menor, que es el viuir eternalmente con aquella congoxa perpetua, de estar apeteciendo con el apetito natural, y esperando a aquel summo bien, que con libertad deliberada, y cõfirmada en la malicia aborrece cõ desesperaciõ, despedido para siẽpre jamas q̃ no ha de gozarlo. Que sentira (me dezid) el desdichado desta cruel batalla y desconsuelo? Pues la vida del peccador en este mundo, es v ntrasllado desto, pues toda esta llena de desseos, sin jamas tener satisfacion de ninguno dellos.

Medi. 1. 2. q. 3.

Hier. 13.

Podra alguno dezir: yo veo algunos peccadores, q̃ aũdã nadando en vn mar de peccados, y cõ todo esso viuẽ muy alegres y contentos, como dezis vos, que traen vna imagen del infierno en sus coraçones? Esso es señal de muy grande deprauacion, y rotura de conscience. Acõtece en tiempo de guerra, quando suenan los tiros, y dispara la artillerias, y hazen vn estruendo, que parece hundirse el mundo, si ay alli algunos hõbres borrachos y tomados del vino, se estan riendo con mucha alegria y contento, como si todo estuuiesse seguro, y pacifico. Y si dezis marauillado: Valame la beatissima Trinidad; Como se rien estos y se gozan estando en tan estraño peligro? Por que estan embriagados y fuera de juyzio, y piensan que aquello es algun juego de cañas, y cosa de gran regozijo, y por esso se rien al tiempo que auian de llorar. Creed me hermanos mios, que los vicios deste mundo son vn vino que embriaga a los hombres, y quando se dan mucho a ellos quedan

como

como borrachos, como sin juyzio, y sin razon. Contra estos exclama el Propheta Esayas diziendo: *Va qui potentes estis ad bibendum vinum & viri fortes ad miscendam ebrietatem*; Ay de los que soys aficionados a beuer vino, y os days aseguir las embriaguezes, que quedays como hombres fuera de juyzio. Y como los embriagados no sienten el peligro en que estan, y rien de lo que auian de llorar assi lo hazeys vosotros, pues estando en peccado, y teniendo vn tan poderoso enemigo contra vosotros como es Dios, viuis con tanto contento, como si tal no fuesse; Y estos miserables, quando los predicadores en los pulpitos, o sus amigos con charidad los reprehenden, y los amenazan cõ las penas del infierno, mofan y burlan de todo, pensando, que son encarecimientos, y modos de dezir, y quedan se tan seguros, como si lo q predica la Fe, y el sancto Euangelio fuesse mentira. *Isaia, 5.*

Cãta se este sagrado Euãgelio (dõde se trata esta alabãça de la sacratissima Virgẽ Maria, q̃ alcãço ser madre de Dios, cõcibiẽdo en su viẽtre al Verbo diuino en esta sanctissima festiuidad, q̃ se llama delas Nieues que es vna comemoracio̅ de vn milagro, que Dios hizo en Roma, señalando en este tiempo de tan gran calor con nieue, vn lugar donde se hiziesse vn templo en honra desta celestial Señora. Cantase con gran conueniencia este sancto Euangelio, en la fiesta de las Nieues, porque enla nieue estan significadas las gracias, porque ella alcãço a ser tan singular templo de Dios, y que Dios morasse en su vientre, y fuesse ella su madre. Dela nieue material dize el Ecclesiastico: *Aspergit nuem pulchritudinem candoris eius, admirabitur oculus.* Estas palabras se puedẽ aplicar con gran propriedad a esta hermosissima donzella, porque del resplandor de su hermosura se marauillã no solo los hõbres, mas tãbien los angeles. No hablamos aqui dela hermosura corporal, porq̃ por ser los cipreses muy altos y hermosos, los laureles muy verdes, los plãtanos muy vmbrosos, los cedros muy oloroso̅s, y muy vistosos, no por esso estos arboles son mas fructiferos: assi no por ser los hõbres de perfecta estatura, y de mucha hermosura corporal, son mas virtuosos. Antes assi como ordinariamẽte vemos q̃ debaxo del hielo christalino esta vn cenagal peligroso, y en lo interior del diente blanco suele estar vn gusano suzio, assi debaxo de lindos cuerpos y hermosos rostros, suelen estar muchos y muy horrendos peccados. Y assi digo, que la hermosura corporal en los imprudentes suele ser madre de muchos vicios. Digo en los imprudentes, porque los prudentes, y verdaderos sabios, de la hermosura corporal toman ocasion, para ser mejores. Porque assi como el hombre prudente quanto mas preciosa es la ropa de que anda *Eccl. 43.*

vestido

vestido, tanto mas la guarda del poluo, y de otras immundicias, porq̃ no se manche y affee, assi quanto mas hermoso es el cuerpo, que es ropa del alma, tanto mas lo guarda, porque no sea manchado, y contaminado con las torpezas destè mundo. Desta hermosura corporal no tratamos agora aqui, sino de la espiritual, de la qual dize Dauid; *Omnis gloria eius filia Regis abintus.* Grã admiracion nos deuen poner estas Palabras, que diga el sancto Rey: Toda la gloria y hermosura del alma sancta esta enlo interior. Como, y en las cosas exteriores no ay hermosura? Si porcierto, pues aun en la charidad no se contento S. Ioan con que la tengamos interiormente, sino que es necessario, que se muestre por defuera en obras de piedad diziendo: *Qui habuerit substantiã huius mundi, & viderit fratrem suum necesse habere & clauserit viscera sua ab eo, quomodo charitas Dei manet in eo?* Como si dixesse: Si vno pudiẽdo exercitarse en obras de misericodia, no se exercita, señal es, q̃ no tiene caridad interior en su alma. Y assi alabãdo el Esposo ala Esposa en los Cantares le dize; *Emissiones tuæ paradisus malorum punicorum.* Vuestros pimpollos, Esposa mia, son como pimpollos de granados. Pimpollos llama a las obras exteriores, que proceden de la virtud del coraçon. Porque, O diuino Esposo, las comparas a las granadas? Como no ay otras plantas mas deleytables, y mas hermosas. Los vergeles de rosas y jazmines y otras flores olorosas, no son mas agradables, que los huertos de granados? Compara la a las Granadas, porque la granada es colorada por defuera, y esta muy mas colorada de dentro y tiene aquellos granos puestos por gran orden y concierto. En esto se significa, que el alma sancta de tal manera tiene sus pensamiẽtos, y desseos abrasados en diuino amor, que por defuera da muestras muy ciertas con obras exteriores de aquella charidad interior. Y esta es tambien la causa, porque Dios mandò cubrir el arca del testamento, de tãtas cortinas, y tan pintadas, como parece en el Exodo. Para denotar, que en esta vida son menester virtudes exteriores, para que este guardada el arca interior, que es el alma. Desto se precia la Esposa quando dize; *Nigra sum, sed formosa sicut tabernacula Cedar, sicut pelles Salomonis.* Las tiendas y pieles guardan del agua, y de las otras tempestades al que esta dentro dellas, assi las virtudes exteriores son guarda de la hermosura interior. Por lo qual podemos en estos desdichados tiẽpos dezir con lagrimas aquellas palabras del Propheta Ioel de parte de Dios; *Ficum meam de corticauit.* Gran mal porcierto, que vna gente cruel ha procurado de descortezar la higuera de Dios, que es su sancta Iglesia. Estos son los hereges, que procuran cõ sus falsas doctrinas descortezar

Psa. 44.

Ioan. 1. Cano. 3.

Cant. 4.

Exo. 26.

Cant. 1.

Ioel. 1.

cortezar y desnudar la Iglesia catholica, delas cerimonias sanctas, y de todos los buenos exẽplos exteriores. Por delicada q̃ sea la corteza desiẽ de mucho la virtud del arbol. Assi aunq̃ las sanctas y ecclesiasticas cerimonias parezcan poca cosa, aprouechan mucho, para conseruacion de las virtudes interiores. Pues si esto es infalible verdad, como dize Dauid. *Omnis gloria eius filiæ Regis abintus.* Toda la gloria de la hija del Rey, de la sancta Iglesia, consiste en lo interior? Quiere dezir, que el valor y hermosura de las obras exteriores procede delo interior del alma, porque en ella esta el buen vso del libre aluedrio acompañado de la diuina gracia y charidad, por lo qual son las obras exteriores agradables a la diuina Magestad. Y por esto en diziendo Dauid. *Omnis gloria eius ab intus*, añadio; *In fimbrijs aureis circumamicta varietate.* Donde claramente enseña el Spiritu sancto, que no esta toda la gloria, y hermosura del justo en lo interior, sino que tambiẽ consiste en obras exteriores, aunque como diximos, las exteriores reciben la vida y valor de lo interior. En esto se prueua efficazmente, quan gran error es el de los hereges destos tiempos, en condenar las sanctas cerimonias, y las obras exteriores de la Iglesia Catholica en el culto diuino.

Aunque estos desdichados hombres porfian de yr adelante con sus errores, confiemos, que Dios nuestro Señor los destruyra, como lo tiene prometido por el Propheta Zacharias, y boluera por su sancta Iglesia. *Ecce ego ponam Hierusalem lapidem oneris cunctis populis* (dize Dios) *omnes qui leuabuntur eam concussione lacerabuntur, & omnia regna terræ colligentur aduersus eam.* No se congoxe mi Iglesia, dize Dios por mas que todos los Reynos del mundo hagan liga para la inquietar, que no preualeceran contra ella, antes yran cõ las cabeças quebradas. Yo pondre a mi Iglesia tan firme, como lo esta vna piedra pesadissima esto es: *Lapidem oneris, hoc est, grauissimum.* Esto es Hebraismo, como, *vas electionis, vas electissimum.* Vaso escogidissimo. *Et omnes qui leuabunt eam concisione lacerabuntur.* Y todos los que intentaren mouerla de su lugar, y assiento, saldran hechos mil pedaços. Sant Hieronymo declarando este lugar dize: que la tierra de Palestina en los mas principales pueblos della acostumbrauan, que viesse siempre en medio de la plaça vna piedra grande redonda, en el qual mostrassen sus fuerças los mas valientes, y briosos moços de la republica, y el que la mouiesse mas, quedasse con la palma, y premio. Y a estas piedras llamauan *lapides oneris*, Piedras de carga, piedras para prouar sus fuerças la gente, que de ellas presumia. Y aun dize el mismo sancto Doctor, que el con sus proprios ojos vio vna en la plaça de Athenas. Lle-

Zach. 12

gaua vno a alçar la piedra, y mouiala vn poco, pero costauale vn buen desgarro en la mano. Llegaua otro con mas brio, y por mouerla vn poco mas, costauale vn dedo. Llegaua otro, y costauale, quedar con el braço descoyuntado. Finalmente todos quedauan molidos y fatigados, y al cabo se quedaua la piedra en su mismo ser tan entera, y sana como antes. Pues a este proposito dize Sant Hieronymo que habla Dios por el Propheta, llamando a su Iglesia piedra de carga puesta en medio de la plaça del mundo todo, que por ello se llama Catholica, y vniuersal, porque su sonido salio por toda la tierra. Lleguen todos los que quisieren, y prueuen sus fuerças, que nada les aprouechara, que la sancta Iglesia se estara queda y sana, en los quicios de su integridad y firmeza, y ellos, *concisione lacerabuntur*, quedaran destroçados, y perdidos. Leuantese vn Cayo Caligula, y menee esta grauissima piedra de la Iglesia, persiguiendo, atormentando, y quitando la vida alos Christianos, que alcabo el desuenturado ha de morir mala muerte, a manos de sus proprios compañeros, que dentro de su aposento le den de puñaladas. Llegue a prouar sus fuerças el lobo carnicero Nero, que en el collegio Apostolico hizo la riça que sabemos, que el mismo con vn puñal se ha de quitar la vida. *Concisione lacerabuntur.* Llegue el traydor de Iuliano apostata, que no llegó a sus manos jamas Christiano alguno, que no lo matasse con vna hambre infernal, y insaciable, que al fin ha de venir del cielo vna saeta, que le atrauiesse el coraçon. *Concisione lacerabuntur.* Pues mirad ellos hereges los fines que tuuieron tan desastrados, y de los que agora restan no dudeys, sino que seran de la misma manera castigados. *Concisione lacerabuntur.* Sino es, que se rindan a los pies desta piedra grauissima, reconociendo sus culpas con penitencia verdadera. Aunque yo para mi tengo por muy difficultosa la conuersacion de los tales, no por parte de la misericordia de Dios, si no por su dureza y obstinacion. Porque aunque deuemos confessar cõ verdad infalible, que entre las disposiciones para la justificacion tiene el primer lugar la diuina vocacion. Porque si Dios justifica a los que llama con su gracia, y justificados los engrandece con el don de la perseuerancia, y perseuerando ellos los premia cõ su gloria, todo esto tuuo su immediato principio de los auer llamado. Sant Pablo enseña esto claramente diziendo: *Quos predestinauit, hos & vocauit, quos vocauit, hos & iustificauit, quos autem iustificauit, illos & glorificauit vel magnificauit.* Y assi entre los titulos grandiosos que a los fieles ponia en la misma Epistola, es dezirles: *Omnibus qui sunt Rome dilectis Dei, vocatis sanctis, gratia vobis & pax a Deo patre nostro.* A todos los amados de Dios

Ad. Roma. 9. c.

Ad Roman. 1.

de Dios que estays en Roma llamados, para ser sanctos, y siruos suyos, gracia y paz sea a vosotros. Donde aduierte Sant Athanasio sobre estas palabras, que Sant Pablo con el vn titulo da razon del otro. Dizeles: Amados de Dios, y llamados para sanctos. Como si dixera: Sabeys de que os viene el ser amados de Dios? de que os llamò. Gracias a la gracia de su llamamiento y vocacion. Y aqui se vera, con quãta obligacion se precia deste soberano beneficio el mismo Apostol quasi en todas sus Epistolas, donde se llama muy aboca llena, *Vocatus Apostolus*. Y tiene razon muy grande Sant Pablo, y todos los demas de su trato y valia, de preciarse deste titulo y renombre; Porque aunque todos los demas beneficios de Dios como son el justificarnos, y el ser perseuerantes, sean tan conocidos fauores como lo son; pero alcabo son obras donde nosotros tenemos parte, y en aquel solo no; con todo esso no podemos dexar de conceder, ser importante la disposicio del sujeto, para acudir al diuino llamamiento, la qual es muy agena de gente tan estragada, tan malicioſa y corrupta.

Tratando pues de la hermosura Espiritual y no de la del cuerpo, dezimos, que elegantissimamente se llama *Candor*, prosiguiendo la declaracion de las palabras del Ecclesiastico, que hablando de la nieue dize; *Pulchritudinem candoris eius admirabitur oculus*. Alexandre de Ales en su Theologia dize, q̃ la diuina gracia hermoseadora del alma, es vn resplandor, de la luz eterna, q̃ clarifica el entendimiento, y encieude y abrasa la voluntad. Y como el rayo y resplandor del Sol reuerberãdo en vn espejo, parece q̃ trae configo la imagen del mismo Sol, y la imprime enel Espejo, de manera que en el mismo Espejo se vee la imagẽ del Sol. Assi la diuina gracia reuerberando en vna alma imprime enella de tal suerte la imagen de Dios, y la dexa tã deificada, q̃ parece mas Dios que alma. De sancta Cathalina de Sena se lee, q̃ le concedio Dios, que pudiesse ver la hermosura de las almas, que con ella conuersauan, y dezia a su confessor. O padre mio y si viessedes la hermosura de vn alma, no dubdo, sino q̃ por ella desseariades padecer muchas muertes. Desta hermosura espãtados los Angeles dizẽ aq̃llas palabras de los Cantares. *Quæ est ista, quæ ascendit sicut aurora consurgens, pulchra vt luna, electa vt Sol?* Todos estos nõbres delas cosas corporales mas hermosas se ponẽ, para declarar mejor su hermosura. Y de quiẽ cõ mas razõ pudierõ marauillados dezir esto fue dela Virgẽ Maria. Seneca en sus Morales pregunta, porque la naturaleza fabrico algunos metales tan claros y tranſparentes, que otros cuerpos se pudiessen ver en ellos, como parece en los espejos de cristal, y en otras piedras preciosas. Y vna delas razo-

Alex. 3. p. mẽ. 4.

Cant. 6.

Sen. l. 9. mo. c. 17.

nes queda, es, que hizo la naturaleza este milagro, no para que el hombre viendo su hermosura en estas criaturas se ensoberueciesse, sino para que se pudiesse ver por ellas la mayor belleza, y hermosura que Dios ha criado entre las cosas corporales, que es el Sol. Para que ya que la flaqueza de nuestra vista es tanta, que no puede sufrir aquella tan grãde luz, que vuiesse en la tierra cosas, en que aquel exceſſo se templasse, y ya que no podemos mirar al Sol en su naturaleza y substancia, pudiessemos alomenos mirarlo en vn espejo, o en vna fuente clara. Este mismo medio tomò Dios para dexarse ver en la tierra de los ojos humanos. Y no es mucho suceda esto en la tierra, pues en el cielo no ay Seraphin ni alma justa, que pueda ver aquel diuino Sol, sino le da Dios vnos antojos, que los Theologos llaman lumbre de gloria, con los quales confortados los ojos del Seraphin, y del alma sancta tienen fuerça para mirar aq̃lla infinita Magestad. Conuino pues, q̃ como la naturaleza hizo cosas en q̃ se pudiesse ver la luz del Sol natural, assi hiziesse Dios cosas milagrosas, en q̃ se pudiesse ver la luz del Sol diuino. Estas cosas milagrosas son los sanctos llenos de su diuino amor y gracia. Entre los quales a quien mas principalmente quadra esto, es a la purissima, y esclaresscida Virgen Maria. A ella la llama la diuina sabiduria *Speculũ sine macula, imago bonitatis illius.* Y assi dize Sant Ambrosio, que como tocando el Sol al espejo echa de si vnos rayos y resplandores, que parece que se ha passado alli el Sol, assi tocando el Sol de justicia, a esta sanctissima donzella, parecio ella vn Sol resplandeciente. Y lo mismo auemos de dezir de los sanctos, aun que no en vn mismo grado.

S. Amb. libro. de Virgin.

Siendo esto todo assi, couenientissimamente podemos dezir; *Aspergit niuem.* Crio Dios a esta purissima criatura como vna nieue: *Et pulchritudinem candoris eius admirabitur oculus.* Tan hermosa la hizo, que pone admiracion a los hombres, y a los Angeles. El que mira a la nieue con atencion, y despues pone los ojos en otra cosa, aunque sea blanca le parece negra, assi mirando y contemplando la hermosura y sanctidad de la soberana madre de Dios, y contemplando despues la hermosura, y sanctidad de los otros sanctos no parece tan grãde. La nieue por todas las partes es blãca y hermosa, assi esta celestial dezella por todas las partes fue pura, hermosa y excelẽte. Fue hermosa en su cõcepciõ, hermosa en su nacimiẽto, hermosa en su vida, y hermosa en su muerte, hermosa en los pẽsamiẽtos, hermosa en los dẽseos, en las palabras y en las obras. La nieue fertiliza mucho la tierra, por esso dezimos año de nieues, año de bienes. Assi esta piadosissima Virgẽ cõ sus fauo-

res

res haze fecundas, y fertiles las almas de sus deuotos, alcançandoles de la diuina misericordia muchos dones. Della se puede dezir lo que se dize en los Prouerbios; *Sicut frigus niuis in die messis, ita legatus fidelis ei qui misit eum.* Como el frio de la nieue alegra y refresca en tiempo de estio a los segadores, que andan segando, assi alegra el mensajero fiel al que lo embia. Mensagero y legado fiel es la madre de misericordia, que lleua nuestras oraciones a Dios con gran fidelidad. Y assi dize sant Bernardo; *Nihil nos Deus habere voluit, quod per Mariæ manus non transierit, & nihil ex operibus nostris sibi esse gratum, nisi per Mariæ manus offeratur, ideo modicum illud, quod Deo offerre desideras, gratissimis Mariæ manibus cura tradere, si repulsam non vis habere.* Assi como Dios nuestro Señor quiere, que todas las mercedes que nos haze, passen por las manos sanctissimas de su benditissima madre, assi quiere que todos nuestros seruicios para que le sean agradables passen por las mismas manos. Por tanto, dize Sant Bernardo, esso poco que aueys de offrecer a la diuina Magestad, si quereys que no sea desechado, procurad, que sea referendado por esta glorioſa Reyna. Nunca alegro tanto el frio de la nieue a los que andan abrasados en los grandes calores. Como alegra la memoria piadosa deste legado fiel a sus deuotos. La nieue cubre la yerua verde, que suele ser pasto de los animales, de suerte, que no la pueden pacer ni comer. Yerua verde son los hombres carnales, que por ser tales, son pasto de las bestias infernales, y aun a estos suele amparar y cubrir la sanctissima Virgen, como nieue con su efficacissima intercession, para que conuertidos no sean ya pasto de los demonios. Con la nieue se descubren las pisadas, y la huella de las bestias fieras, y por esto facilmente las caçan en tiempo de nieue, y con el fauor de la Reyna de los Angeles se descubren las pisadas, la huella, astucias, y insidias de los demonios, y assi son facilmente vencidos. La nieue cubre los muladares, y haze, que parezcan hermosos. Muladares son los peccadores llenos de abominaciones y peccados, pero dize Dauid; *Niue dealbabuntur in Selmon. Selmon* segun Sant Hieronymo quiere dezir *Virtutis obumbraculum*, sombra y amparo de virtud, el qual nombre conuiene bien a esta clementissima Señora madre de misericordia, y con su fauor y intercession se conuierten los peccadores, y de muladares quedan blancos como la nieue, y hermosos en los ojos de Dios. O peccadores, que como muladares oleys mal a Dios y a los Angeles, acogeos a este abrigo de virtud, tomad por singular deuota, y abogada a esta soberana emperatriz del cielo y de la tierra, para q̃ cubiertos como de nieue, y conuertidos por verda-

Rſal. 67.

verdadera penitencia quedeys hermoseados con la diuina gracia.

Tiene de mas desto la nieue otras propriades, en que se significan tá-bien las gracias, por las quales alcançó la Reyna de los Angeles a ser tá singular templo de Dios. La nieue resfria, y en esto responde ala diuina gracia, y tiene con ella semejança, porque el officio de la gracia es, resfriar la concupiscencia. La nieue conseruase en los montes altos, y en esto responde ala limpieza y virginidad, la qual no se conserua commodamente en palacios, en visitas, en tratos y en cõuersaciones, sino con oracion, contemplacion y recogimiento, que son montes altos. La nieue con los rayos del Sol se derrite, y desciende a los valles, y en esto responde a la humildad, la qual donde mora, haze, que el hõbre quãto mas rayos de diuinos beneficios recibe del Sol de justicia, tanto mas se humille y abata. Todas estas cosas se hallaron eminentissimamente en esta celestial Señora. El curioso pintor que ha de pintar en vna pequeña tabla vn gran exercito, viendo se impossibilitado de poder por menudo descubrir todas las personas del, suele pintar las cabeças allomando vnas sobre otras, y detras de vnos riscos y peñas, con muchas lanças y vanderas, supliendo cõ el arte la pequeñez de la tabla, y haziẽdo con el pinzel vnos atomos de aquello, a que de todo punto no puede llegar su ingenio. Assi sere yo, que no pudiendo mostrar en breue escriptura el exercito de las virtudes de la sanctissima Virgen nuestra Señora, señalare solamẽte las cabeças destas tres. De las quales da claro testimonio el colloquio que passo entre ella y el Angel, porque saludãdola le dixo; *Aue gratia plena*, Dõde hizo mencion de la primera excelencia, llamandola llena de gracia. Aristoteles en los phisicos dize; *Quanto magis aliquid appropinquat principio in quolibet genere, tanto magis participat essentiam illius principij.* Quanto mas vna cosa se llega a vn principio en qualquiera genero, tanto mas participa dela essencia de aquel principio. Principio de calentar es el fuego, principio de alumbrar es vna hacha encendida, quanto mas vno se arrimare al fuego, tãto mas participara de su calor, quanto mas vno se llegare a la hacha, tanto mas participara de su claridad. Principio de gracia es Dios, luego el que mas llegado estuuiere a este principio, mas participara de su diua gracia. Y assi dize Sant Dionysio en el libro de la celestial hierarchia *Angeli qui propinquiores sunt Deo, magis participant de bonitatibus diuinis.* Y si ay alguna criatura, que este mas cerca de Dios, q̃ todos los Angeles y todos los hombres, participara mas de su bondad y de su diuina gracia q̃ todos ellos. Esta es la singularissima y preciosissima Maria, q̃ esta mas junta por amor a la diuina voluntad q̃ todas las criaturas,

Arist. 8. Physico.

B. Dion. l. de cele. hierarc. cap. 4.

criaturas, y assi participo mas de su diuina gracia, que ninguna dellas. Por lo qual dixo Sant Hieronymo; *Cæteris virginibus præstatur gratia per partes, Mariæ vero tota se infudit plenitudo gratiæ.* A las otras virgines fue les repartida la gracia, a cada qual vna poca, pero a Maria parece que se le infundio toda la plenitud de la gracia. Quando vn padre de familias reparte su trigo por los vezinos, dalo por medida, pero para el vso de su casa no cura de medir, sino toma a bulto quanto ha menester. Assi el padre Eterno sacando el trigo de la gracia de la trox de su omnipotencia, reparte la a las almas de los justos por medida, mas a la sanctissima Virgen porque era casa suya, no se la repartio desta manera, sino que en ella, *Tota se infudit plenitudo gratiæ.* Esto es, diosele toda la gracia, que fue necessaria, para ser madre de Dios. Quando se desposo Rebeca cõ el Patriarcha Isaac, no salio al casamiento cõ joya que de su padre Batuel vuiesse recebido, sino con las que le auia embiado el Patriarcha Abraham con su mayordomo. Assi esta nobilissima dõzella para aquel vinculo y despossorio del verbos Eterno, no salio con joya alguna de su padre Adan. En este sentido. No salio con las imperfectiones que los otros hijos de Adan heredaron del, sino con las joyas del padre Eterno, que son gracias y virtudes infusas y adquisitas, y por esso le dixo el Angel; *Ave gratia plena.* *B. Hier. sermon. Assump.*

Tambien tuuo esta esclarecida donzella la segunda excelencia significada por la nieue, que es la pureza y virginidad, la qual fue en ella tan singular, que solo el mirarla, en alguna manera mitigaua los ardores de las concupiscencias carnales, como prueua Ierson. Sola la presencia de la nieue tiene fuerça y efficacia de enfriar, porque *Imaginatio facit casum.* Esto ven por experiencia los que en tiempo de calor miran hazia las sierras cubiertas de nieue, que les parece, que reciben vn cierto frescor de solo mirarla. Pues este effecto hazia la vista desta hermosissima nieue en los coraçones de los que la mirauan, y agora lo haze en los coraçones de los que la contemplan. Vna de las grandes miserias q̃ tiene la criatura es, ser cobdiciada para mal, ser tropiẽço y ocasion, para que otros offendan a Dios. Gran infelicidad es esta por cierto, y que deue de dar grã pena y congoxa a vna persona temerosa de Dios. Como, que sea yo criatura de Dios, y que me aya dado su diuina Magestad hermosura y otras gracias corporales, y que yo con las gracias que el me dio seamos lazos de las almas, y ocasiones de offensas del mismo Dios? O grã miseria? por tal la sentia Salomõ quãdo dezia; *Creatura Dei facta sunt in tẽtationẽ animæ hominũ, & in muscipulã pedibus insipiẽtiũ.* Cosa digna de ser llorada cõ lagrimas de sangre delos q̃ tienẽ

verdadero amor de Dios, que vos, que teneys la gracia y la hermosura corporal vsays bien della, y que sin querer vos, lo que teneys para seruir a Dios, venga el otro. Y tropiece en ello, y lo dessee, y lo procure, y offenda a Dios, a quien vos tanto amays. Gran desgusto es este por cierto, que con mi espada maten a mi padre, y que con la cinta cõ que yo me ciño ahoguen a quien me rescato de manos de Turcos. Yo no lo hago, mas no puede dexar de darme pena, que mis cosas sean instrumentos de tanto mal. Esta miseria no tuuo la sacratissima Reyna de los Angeles, porq̃ aunq̃ fue la mas hermosa pura criatura corporal q̃ jamas Dios crio fue su hermosura adornada, hõrada y dignificada cõ este singular priuilegio, que careciesse desse mal, que nunca pudiesse ser cobdiciada de nadie carnalmente. La hermosura de las otras mugeres aun que sean sanctas atrahe a mal. Y assi dize el Ecclesiastico. *Propter speciẽ mulieris multi perierunt, & ex hoc concupiscentia quasi ignis exardescit.* Y esto aunque la muger sea muy sancta, porque la culpa no esta en ella, como ya diximos, sino en quien la mira imprudentemente. Sancta Cathalina, Sancta Margarita, Sancta Ynes, Sancta Cecilia, sanctas eran y sus hermosuras hazian penar y peccar a otros como se lee en sus vidas. No fue assi en esta seraphica donzella, cuya hermosura carecio desse mal, y tuuo este bien, que nunca fue tropieço, para que nadie pecasse, antes apagaua cõ su vista la concupiscencia carnal, de los que la mirauan, como lo affirma Sant Buenauentura. Y assi con razon la glorifica la sancta Iglesia con aquellas palabras del Ecclesiastico. *Quasi Cedrus exaltata sum in Libano, & quasi mirrha electa dedi suauitatem odoris.* Porq̃ el Cedro cõ su olor haze huyr las serpientes, y la myrra, con su fragancia mata los gusanos. Assi esta glorioſa Señora por particular prerogatiua de Dios con su purissima y honestissima hermosura apagaua los desordenados apetitos de los hombres. O virgen sacratissima; y con quanta razon clama la sancta Iglesia, y os dize; *Eia ergo aduocata nostra, illos tuos misericordes oculos ad nos conuerte*, Para que cõ vuestro fauor vençamos nuestras passiones, que son vnos gusanos, que roen nuestros coraçones, y vnas serpientes ponçoñosas, que emponçoñan nuestras almas.

Ecclo. 9.

B. Bona. l 3. d. 43. arti. vlt. Eccl. 24.

Tambien tuuo esta nobilissima princesa singularmente la virtud dela humildad, que se representa en la nieue, que se derrite con los rayos del Sol, y desciende a los valles profundos. Mirad como se derritio con los rayos del diuino Sol, y baxò al valle profundo de su menosprecio y humildad, pues al tiempo que era escogida para madre de Dios, se confiessa por esclaua del mismo Señor diziendo; *Ecce ancilla*

cilla Domini, fiat mihi secundum verbum tuum. En el Ecclesiastico di- *Eccl.32.*
ze; *Ante tonitruum præibit coruscatio, & ante verecundiam præibit gratia.* Como el trueno echa de si el relampago, assi la cara del vergonçoso produze de si gracia. No se puede sufrir vn peccador sin verguença, es odioso a Dios y a los hombres, como por el contrario si es vergonçoso, parece, que inclina los ojos de quien quiera a amarle. Por esto con razon dixo el Sabio estas palabras algo escuras, las quales significan, que como el trueno echa de si relampago, assi la cara del vergonçoso produze de si gracia. De la qual Doctrina se sigue, Que si el peccador con la verguença adquiere amor y gracia, mucho mas lo adquirira el justo, que aun de sus buenas obras ha verguença. Y como la verguença nace de la humildad, y la sanctissima Virgen fue la mas humilde de todas las criaturas, assi fue la mas vergonçosa de todas ellas. Por lo qual adquirio tan singular amor y gracia, que no ay lengua de hombres ni de Angeles, que lo puedan explicar. Con esta humildad agrado tanto al omnipotente Dios, que puso sus ojos en ella con singular attecion, como en cosa que mucho le agradaua. Esto significo ella diziendo; *Quia respexit humilitatem ancillæ suæ, ecce enim ex hoc beatam me dicent omnes generationes.* No dize, que la miro, sino que la remiro. Las cosas que mucho nos agradan, no nos contentamos con mirarlas vna vez; sino que las miramos y remiramos muchas vezes. Mas es de ver vn justo y mas hermosura tiene que todo lo que Dios, crio en el mundo. Quando Sathanas dixo a Dios, que auia *Iob.2.*
cercado la tierra preguntole el Señor; *Considerasti seruum meum Iob?* Consideraste a mi sieruo Iob, que no ay en la tierra otro semejante, recto, temeroso de Dios, y que se aparta del mal? Mucho auia en la tierra que ver, y dexandolo todo pregũta el Señor, si vio a Iob, sabiendo que lo auia visto, porque siendo sieruo de Dios, era mas de ver, que todo lo restante del mundo. Grande encarecimiento fue este en el modo de preguntar, del qual vsamos algunas vezes. Vee vn hombre, que su compañero esta mirãdo vna cosa, y preguntale; Veys esto? Bien vee, que lo vee. Pues que le pregunta? Es ponderar, lo que ay alli, que ver, como significando, aun no veys bien, no penetrays del todo lo que ay en esso que mira, s. Esto significo el dezir Dios; considerasste a mi sieruo Iob? Lo que mas campea, y hinche los ojos, es vn justo. El Pharisco, que combido a Christo nuestro bien a comer, bien veya a La Magdalena prostrada ante sus sacratissimos pies, lauandolos con sus lagrimas, y murmuraua della. Con todo esso le pregunto el buen Iesus; vees esta muger? Tenia mucho que ver, y no penetraua Simon lo interior de

aquella alma conuertida. Es grande la hermosura de vn bueno, la de vna alma adornada con virtudes, mucho mayor sin comparació que la del cielo adornado con estrellas, aunque los peccadores no la saben consirar bien, y assi no la estiman. Pues que seria la hermosura espiritual de aquella alma sanctissima de la gloriosa Virgen, que assi arrebataua los ojos del immenso Dios?

Si los justos se llaman aqui en la tierra bienauenturados, porque tiné en sus coraçones vn trasladó del cielo, con mucha mas razó se pudo *Psal.50.* llamar bienauenturada esta soberana señora, pues lo tuuo mas excellẽte que todos ellos. Aquellas palabras, de Dauid hablando con Dios; *Tunc acceptabis sacrificium iustitiæ*, se pueden referir a los bienauẽturados en el cielo. Quãdo los justos estuuierẽ en la gloria, acceptareys dello sacrificio de justicia Y si pregũtays, como siẽdo quatro las virtudes cardinales, prudẽcia, tẽplãça, fortaleza y justicia, no dixo Dauid; aceptareys Señor sacrificio de prudẽcia, o sacrificio de templança, sacrificio de fortaleza, como dixo, de justicia, siendo no menos acepto a Dios el sacrificio de la prudẽcia, y el de la fortaleza, y el de la templança, que el de la justicia? A esto se responde, que en la bienauenturança cessara el vso de la fortaleza, y el de la templança, y el de la prudencia, mas no el de la justicia Declaremos esto. Dezid me, que cosa es prudencia, sino vna virtud y vna vigilancia perfecta, con la qual gouernamos nuestras actiones para encaminarlas y conduzirlas a buen fin, cõ la qual se discierne el biẽ del mal, y nos haze huyr del mal prudẽtemẽte, y llegarnos al bien? y como en el cielo no aura mal alguno, ni peligro de mal, no sera necessaria esta vigilãcia, que se dize prudencia. Tãbien la fortaleza es, vna virtud, con la qual sufrimos valerosamente los sinsabores, las aduersas fortunas, y nos mostramos intrepidos y cõstantes, como el peñasco entre las olas del mar, y porq̃ en el cielo no aura sin sabor ni desgusto alguno, ni golpe de fortuna, contra el qual ayamos de opponer el escudo de la fortaleza, porque todo sera quieto, y lexos de afflicio y trabajo, no sera necessaria alli esta virtud. Lo mismo se dize de la templança, que es vna virtud, que nos haze refrenar estos mouimiẽtos sensitiuos, que no se desatẽ y desenfrenẽ en las prosperidades y deleytes. Y porque en el cielo no aura deleytes sensuales, y la carne y la sensualidad no seran rebeldes cõtra el espiritu, no sera alli necessario este freno, q̃ se llama tẽplança. Las armas no son necessarias, sino en tiempo de guerra, cessada la guerra, cessa el vso dellas, y se q̃da solo para bien parecer. Assi estas virtudes sõ necessarias en la Iglesia militãte. Acabada la milicia y la guerra, cessara el exercito dellas, y se colgaran estas armas en las murallas de aquella

sancta

sancta Ciudad de Hierusalem, quando *Sedebit populus Domini in pulchritudine pacis*, por esto no dize; *Tunc acceptabis sacrificium prudentiæ, o fortitudinis, o temperantiæ*, mas *Iustitiæ*. Porque la justicia es tã excelente, que sirue en tiempo de guerra y en tiempo de paz, y alla es siẽpre buena, y su vso siempre vale, porque justicia es, dara cada vno lo que es suyo con justa orden. En el cielo cada cosa estara dispuesta cõ su orden. La carne estara sujeta al espiritu, y el espiritu a Dios, empleandose siempre en sus loores llenos de entrañable amor. Este es el sacrificio de justicia, que alli acepta Dios. Y la sanctissima Virgen tuuo estando aca en este mundo vn retrato muy al proprio de todo esto, siempre offrecio a la diuina Magestad sacrificio de justicia, pues su sanctissima carne siempre estuuo sujeta al espiritu, y el espiritu a Dios: de manera, que siendo verdadera muger de hueso y de carne, viuio como si fuera vn Angel. Crio Dios al principio tres generos o grados de criaturas, vnas que tienen ser, como los cielos, los elementos, los minerales; otras, que de mas desto tienen vida, como las plantas, los animales; otras, que tienen entendimiento, como son los Angeles. Y no auia mas grados de cosas en el principio. Parece pues, que podiamos preguntar al criador de todo: Señor, si la naturaleza intellectual teniades dada a los Angeles, la vital a los animales, la corporal a los elementos, que dexays para el hombre? El hombre, dize Dios, tengalo todo. Escoja lo que por bien tuuiere. Si se quisiere dar a cosas espirituales, sea Angel, si a cosas brutales, sea bestia, si a cosas terrenas sea tierra, haga le la criatura que quisiere, y tome la figura que le pareciere y por bien tuuiere. O Virgen singularissima, y que bien supiste escoger, pues viuiste en la tierra vida angelica y seraphica, adornada de mas gracia que ninguno de los Angeles y de los Seraphines.

Esta solemnidad es fiesta de dedicacion de vna Iglesia, que se edifico en Roma, en reuerencia de la soberana Virgen Maria nuestra Señora. Cosa es certissima y infalible, que Dios esta en todo lugar, pero mas particularmente y por mas singular existencia esta en las Iglesias y templos, porque alli obra mas particulares marauillas. Y assi donde nosotros leemos en el Psalmo; *Mirabilis Deus in sanctis suis.* Marauilloso es Dios en sus sanctos, S. Hieronymo traslado del Hebreo; *Mirabilis Deus in sanctuario suo.* Marauilloso es Dios en su tẽplo, en su sanctuario. En el cielo es Dios admirable, communicando su gloria a los bienauẽturados cõforme a sus merecimiẽtos. En el infierno es Dios admirable, exercitando su justicia, y castigando a los malos conforme a sus delictos. En esta machina del mũdo es admirable, ocupandola todo *Psalm.* 67.

toda con su essencia, presencia, y potencia; y gouernandola tan marauillosamente con su infinita sabiduria. Pero particularmente dize el Real Propheta, que es admirable en su santuario en su templo, en su Iglesia, llamando a los peccadores, despertando las almas dormidas, y trayendo las a verdadera penitẽcia por las vozes de sus predicadores, y adornandolas con sus dones y gracias en los confessionarios a los pies de los confessores, y reficionandolas en la mesa del sancto altar con el ineffable sacramento de su sacratissimo cuerpo, y despertandolas a deuociõ cõ las deuotas cerimonias y cãtos espirituales de sus ministros. Por experiencia vemos, que entre los Christianos vnos son perfectos, que se guian mas por la consideracion del entendimiento, y por los actos del espiritu, que por las cosas sensibles. Otros son mas flacos rudos y imperfectos, que no juzgan las cosas por su valor, sino por la aparencia exterior. Y aunq̃ las cerimonias, los cantos, y ornamentos, y los preciosos retablos, y hermosas imagines mueuen a todos, y los despiertan a deuocion, mucho mas necessarias son para los imperfectos y rudos, para que se mueuan por ellas a deuocion, y a amor de Dios. Lo qual elegantemente enseño Dauid por vna propriedad de vn animal diziendo; *Aedificauit sicut vnicornis sanctificium suum in terra, quam fundauit in secula.* Edifico Dios su tẽplo como el domicilio del vnicornio. Este animal, como dizen los naturales vsa de vn singular artificio y inuencion, para caçar las otras fieras, matarlas, y comerlas. Porque escoge por morada suya vn lugar vmbroso, donde estan los arboles llenos de hojas verdes y muy espessos en el tiempo del mayor calor, quando el Sol con sus rayos, parece que llueue fuego. Y estando alli escondido, como los animales affligidos del calor buscan lugares sombrios y frescos, y vienen a acogerse alli, sale de aquella emboscada el ferocissimo vnicornio, y los haze pedaços y los come. Desta manera, dize Dauid, hizo Dios su domicilio y su templo, poniendo se de tras de tãta Magestad, y escondiendose en la autoridad de los Ecclesiasticos, en los aparatos de los altares, en la riqueza de los retablos, en la hermosura de las imagines, en la preciosidad de los ornamentos, y en la suauidad dela musica, para que assi marauillado el peccador, y mouido con tanta grandeza y diuersidad de cosas tan excelentes, sea caçado deste diuino vnicornio. Esto es; salga el soberano vnicornio Dios desta emboscada, y caçe al hõbre, dando le este pensamiento. Grande es el señor que de tal manera quiere ser seruido. Pues tambien yo le quiero seruir y amar con limpieza de mi alma, pues fue criada para templo suyo. Y como esto sea assi, que tanto prouecho se saca para las almas del apa-

Psalm. 77.

rato

rato de las Iglesias, que premio y galardon tan grande merecen aquellos, que las fundaron, y las dotaron con grandes rentas, para que todo esto se pusiesse por obra? Esto podremos entender, por lo que acontecio al Propheta Zacharias, al qual dixo el señor. *Sume a transmigratione ed Holdai & a Thobia & ab Idaia, & venies tu in die illa, & intrabis domum Iosiæ, & sumes aurum & argentum, & facies coronas, & pones in capite Iesu filii Iosedec sacerdotis magni.* Zach. 6. Estos tres varones auian venido de Babilonia, donde estauan captiuos los hijos de Israel, y trayan vna gran summa de oro y de plata, que embiauan los captiuos para la edificacion del templo. Y el señor mando a este Propheta, que los fuesse a buscar, y que los hallaria en casa de Iosias hijo de Sophonias, y mandole, que de aquel oro y plata que trayan en limosna, hiziesse vnas coronas, y que en ellas esculpiesse los nombres de aquellos tres varones, que la auian traydo, y que despues de hechas las coronas, que las pusiesse sobre la cabeça del sacerdote, y despues las colgasse en el templo, para perpetua memoria de aquella tan sancta obra. Quien pues oyendo esto no entendera lo mucho que Dios precia la limosna hecha a las Iglesias, y a los ministros dellas, y como honra y premia a los que las hazen? Manda el señor que las coronas se pongan primero sobre la cabeça del summo sacerdote, que es el mas precioso lugar de toda la republica, y que despues las cuelguen de las paredes del templo, para que el pueblo la vea muchas vezes, y lean los nombres de los que las traxeron, y assi se animen a hazer otras obras semejantes.

Los que son pobres y no pueden fauorecer a las fabricas de las Iglesias, ni al sustento de sus ministros, no se desconsuelen, pues se pueden exercitar en la edificacion espiritual de si mismos, que son los proprios templos de Dios como lo affirma Sant Pablo diziendo; *Vos estis templum Dei viui.* 2. ad Corin. 6. c. Y assi el mismo Apostol hablãdo en otra parte de Dios dixo: *Hic cæli & terræ cum sit Dominus, non in manufactis templis habitat.* Act. 17. Esto: grã Dios como sea señor del cielo, y dela tierra, no mora en estos templos hechos con manos. Y Salomon en la consagracion del tẽplo dixo: *Ne putãdum est, quod vere Deus habitet super terram, si enim cæli & cæli cælorum te capere non possunt, quanto magis domus hæc?* 3. Reg. 8. c. Cosa admirable es esta por cierto; Auia hecho el sapientissimo varon aquel templo illustrissimo, donde auia gastado gran summa de dinero, imaginad, que costa podian hazer dozientos mil hombres, que andauan en la obra, pagados, y mantenidos en espacio de siete años que duro el edificio, sin las piedras preciosas, y el oro de que estaua todo el templo cubierto, y los innumerables vasos de oro, y plata, y de otros

metales

metales que se hizieron para su seruicio, y despues de hecho confiessa, que Dios no mora en estos templos materiales. Parece locura auer hecho templo tan rico para morada de Dios, y despues dezir, què no mora Dios alli. Pues para que lo hezistes venerable Rey? Yo os lo dire, si vos me respondeys primero a otra pregunta, y es: Para que hizo Dios el cielo pues el mora aqui, y alli y en todo lugar, y no tiene necessidad de cielo? A esto respondo, que hizo Dios el cielo, para que morassen sus seruidores en el, que son todos los bienauenturados. Pues assi dize Salomon, hize yo este templo para que moren en el los seruidores de Dios, y en el le adoren, y reuerencien y para que los hombres que son los proprios templos de Dios, por las riquezas, adorno y pureza deste templo material, aprendan a purificarse, y adornarse a si mismos. O si esto considerassemos hermanos charissimos muy amenudo, y como temeriamos de ensuziar nuestras almas con las immundicias de los peccados. *Ostende Domui Israel templum vt confundãtur ab iniquitatibus suis.* Dixo Dios a Ezechiel. Lo mismo os digo yo a vosotros, que os acordeys, que soys templo de Dios, y assi os confundireys de vuestras iniquidades. El sancto Dauid dize de si mismo: *Vnam petij a Domino et hanc requiram, vt inhabitem in domo Domini omnibus diebus vite tue.* Cosa admirable es, que demande Dauid a Dios vna sola cosa, o pensays que Dios es pobre, o que es tan escasso, que con difficultad concede lo que se le demanda, y finalmente lo que le pedis no parece cosa tan grande ni tan preciosa, pue dezis: *vt inhabitem in domo Domini omnibus diebus vite mee.* O incommutable Dios, y que beneficio tan singular hazeys Señor, a quien esto concedeys; Pues Dauid era Rey, y auia de gouernar el Reyno, para lo qual no conuenia que morasse en la casa material del Señor, y dize, que aquella merced q̃ pedia, que la auia de alcançar, *& hanc requiram*, que morasse en la casa del Señor todos los dias de su vida, sigue se, que no hablaua de la habitaciõ de aquella casa material, mas queria dezir. Esto beneficio he pedido a Dios, y tengolo de alcançar, que me de virtud y gracia, para que more yo siempre dentro de mi mismo, y mire por mi conscience, y procure de purificar mi alma, y de reparar los estragos della, pues soy templo y morada suya. Esta merced que es singularissima, y importantissima para nuestra saluacion, auemos de pedir con instancia, tambien nosotros, a la diuina Magestad.

Ezc. 43.

Psa. 26.

La fabrica y edificio desta casa ha de ser al reues de como se edifican las casas materiales. Porque los artifices echan las piedras toscas en los cimientos, y en el seguimiento del edificio ponen las piedras pulidas y labradas

labradas para que todos las vean. Assi edifican tambien los peccadores, que ponen por fundamẽtos sus males. En que se funda el soberuio? Todas sus obras van fundadas en viẽto, y en vanidad. Y en que se funda el auariento? Todas sus obras se fundan, en como conseruara lo ganado, y en como adquirira mucho mas. Y en q̃ se funda el sensual? en cũplir los torpes apetitos de su carne. Y estos fundamẽtos tan pestiferos encumbren los, que no se parezcan como piedras toscas de cimiento, y si algun bien hazen, esso ponen en lo alto q̃ todo el mundo lo ve. Pero los justos edifican a imitacion de Dios, el qual edificando, puso lo mejor por cimiento. Edifico el mũdo, y puso los cielos por cimiẽto de los elementos, y de quãto en ellos ay: Edifico al hombre, y puso el alma por cimiento del cuerpo, y assi quitada el alma, cae el cuerpo y muere: Edifico la Iglesia, y puso por fundamento a su vnigenito hijo humanado, como lo affirma S. Pablo diziendo: *Fundamentum aliud nemo potest ponere præter id quod positũ est, quod est Christus Iesus.* 1. *ad Co.* 3. Assi los justos echã en los cimientos las piedras pulidas, que son las virtudes, la paciencia, la mansedũbre, y la charidad: *In charitate radicati*, como dize S. Pablo. Y este fundamento lo cubren con la tierra de la humildad, y por defuera ponen las piedras menos labradas, y menos pulidas. Quiero dezir: Dessean quanto es de su parte, que sus imperfeciones sean vistas, y conocidas de todos, por ser abatidos y despreciados, y si no las publicã es, por no dar mal exemplo, y por no escandalizar los flacos. *Ephe.* 3.

Aunque todos los Christianos son templos, ay differencia de vnos a otros, assi como la ay entre los templos materiales, q̃ vnos son hermitas, y otros son Iglesias parrochiales, y otras Iglesias cathedrales. Assi entre los Christianos vnos son como hermitas, que estan en los montes, que no se barren ni se limpian, ni se celebra missa en ellas, sino de año en año, en el dia del sancto, cuya es la vocacion de la hermita, y todo el mas tiempo estan llenos de telarañas, y de otras immundicias. Desta suerte ay muchos Christianos, que no se purifican con el sancto Sacramento de la confession, ni reciben la sagrada comunion, sino vna vez en el año, cuasi compelidos de la verguença, y del temor, de no ser nõbradamente descomulgados. Demanera que todo el mas tiempo estan llenos de immundicias y peccados. Otros son como Iglesias parrochiales, donde se celebra ordinariamẽte el diuino officio, y se barrẽ cada semana. Estos son vnos Christianos de mediana virtud, que se confiessan y comulgan las pascuas, y las otras fiestas principales, y assi viuen con mas pureza de sus conciencias. Otros son como Iglesias cathedrales. Las quales se barren y limpiã muy amenudo, y se celebra en ellas cada

dia el

dia el sacro sancto sacrificio de la missa con mucha solenidad, y tienen choros de musicas suaues en alabança de Dios, tienen ricos ornamentos, y preciosas y hermosas imagines. Estos son los Christianos muy perfectos, los quales purifican, y barren cada dia sus almas con rigurolo examen de sus consciencias, y las riegan frequentemente con abundantes lagrimas, reciben muy amenudo los diuinos sacramentos, sus coraçones son choros dõde aỳ continuas alabanças de Dios, pronunciadas por la boca con mucha deuocion, porque cumplen lo que Sant Pablo amoneſta diziendo: *Cantantes et psalẽtes in cordibus vestris.* Los ornamentos ricos son las diuersas virtudes de que estan adornados. Ay tambien en ellos hermosas imagines. Ay la imagen de la beatissima Trinidad, que es la liberalidad. Tanto quanto vno comunica mas sus bienes con charidad a sus proximos, tanto tiene mas perfecta esta imagen, porque el Padre se da todo al Hijo, y el Hijo y el Padre dan toda su essencia al Spiritu sancto. Y assi si vno de cien ducados q̃ tiene da los oche a por amor del Señor, y otro que tiene otros ciento, los da todos por el mismo amor, este postrero es mas semejante a Dios, q̃ se da todo. Ay tambien la imagen de Iesu Christo crucificado, porque como dize Sant Pablo: *Qui sunt Christi, carnem suam crucifixerunt cum vitijs et cõcupiscentijs.* Y assi como el que esta crucificado no puede mouer pie ni mano, mas esta impossibilitado para todo mouimiento; assi todos los justos tienen crucificada su carne, sus desseos y codicias, cõ los clauos del temor, amor y esperança, pare que no se mueuan en cosa alguna contra la diuina ley. Destos tẽplos principales auemos todos de procurar de ser en quanto nos fuere possible conforme al estado que cada vno tiene.

ad Eph. 5.

ad Gal. 5.

Pues tratamos de edificacion de templo, sera muy a proposito encargar aqui la reuerencia que deuemos tener a los lugares sanctos, como nos lo enseño nuestro celestial maestro Iesu Christo, el qual entrando en el templo de Hierusalẽm, y viendolo hecho vn rostro de animales, y vna feria de vendedores y compradores lo sintio de manera, que con aquella condicion diuina, y con aquella mansedumbre y humildad de coraçon, y con aquella ternura de entrañas, con que muchas vezes lloraua de compasion de los hombres, no obstante todo esto dize el euangelista Sant Ioan, que hizo vn açote de vnas sogas, y açotandolos con el. los echo a todos fuera del templo, derribando las mesas, y derramãdo la moneda, que sobre ellas estaua, porque no suffrio su coraçon, ver, con que desuerguença era offendida la Magestad de su padre. Cosa es de espanto, ver aqui vn señor, que dize; *Discite a me quia mitis sum*, del qual dixo el glorioso Baptista; *Ecce agnus Dei*, y q̃ se ponga con tanto

Ioã. 2. c.

rigor,

rigor, a açotar aquella gẽte. Quien jamas vio vn cordero, yr persiguiẽdo a vnos lobos? No os marauilleys de esso, porque a este mansuetissimo cordero lo llamo Sant Ioan en el Apocalypsi, loen, diziendo: *Vicit leo de tribu Iuda.* Porque es cordero, para los peccadores arrepentidos, y es leon brauo, para los duros y proteruos. Dexa tu dureza hermano mio, y hallar lo has blando y suaue. De todo esto se saca vn muy efficaz argumento, para entender, quanta reuerencia se deue a los lugares sagrados, y quanto aborrece Dios las insolencias y peccados que se hazen en ellos, pues nunca se lee auer castigado con sus proprias manos, sino a los que profanauan el templo. Si viniesse el Rey en persona, desde la corte a este lugar, a castigar con sus proprias manos vn delicto, argumento seria que aborrecia el Rey mucho aquel delicto. Viene el gran Rey Iesu Christo del cielo, a castigar con sus manos este desacato del lugar sancto, luego muy aborrecible le deue de ser este peccado entre todos los peccados. Pecco Adan, y embio Dios vn Angel, que lo echasse del Paraysо: peccaron los malditos de Sodoma, Gomorra, y llouio Dios fuego sobre ellos, que los quemo: pecco el mundo por lasciuia, embio Dios las aguas del diluuio, que los anego: peccaron los viejos contra Susanna, y embio Dios a Daniel que descubrio su maldad, y los hizo castigar. Pecco Dauid, y embio Dios vn Angel, para que castigasse al pueblo con pestilencia. Pero solo este peccado castiga Dios con sus manos proprias, ni embia Angeles ni fuego, ni aguas, ni prophetas, sino el mismo en persona lo castiga. No porque lo que aquellos hazian era tan gran mal, sino por hazerlo en tal lugar. Y si porque vendian y comprauan en el templo, cosas que eran necessarias para los sacrificios, los castiga Dios assi: Tu que vienes a la Iglesia, y robas en ella la fama de tu proximo murmurando, y tu que vienes a cometer adulterio mental en ella mirando a la otra, y codiciandola, y tu que vienes a hazer conciertos illicitos al lugar sancto, como te castigara Dios, pues vienes a offenderle a su propria casa? Desto se quexaua su diuina Magestad, con gran sentimiento por el Propheta Hieremias diziendo: *Quid est quod dilectus meus in domo mea, fecit scelera multa?* Que vn traydor haga vna maldad a otro, no es marauilla, mas que vn amigo vuestro viniesse de proposito a vuestra propria casa, a offenderos, ya daros de bofetadas que diriades del? Que vn Moro, y vn Alarue offendan a Dios, no es de marauillar, que no le conocen, empero que vn Christiano que le conoce y es de los amigos y beneficiados de Dios, venga a su propria casa a offenderle, y darle de bofetadas, esto es lo que assombra: *Quid est quod dilectus meus* *Hier.* 11.

in domo mea fecit scelera multa? Que viste en mi Christiano a quien tãto a me, (dize Dios) para que en mis baruas y en mi presencia viniesse a hazer tantas maldades? O que palabra tan sentida si el hombre sintiesse, sino vuiesse perdido el sentido, y no se vuiesse buelto como vna piedra: Ay, y como te castigara Dios hasta echar del gremio de los suyos con los daños en el infierno; O que açotes seran aquellos que alli descargara en tus espaldas la justicia de Dios; Si dezia Iob: *Miseremini mei, quia manus Domini tetigit me.* Y llamaua toque de la mano de Dios el matarle los hijos, el quitarle la hazienda, el cubrirle el cuerpo de llagas y dexarlo assi en vn muladar, perseguido de sus amigos, y de su propria muger, si a todo esto llamaua toque, que sera quando Dios cargare la mano, y diere el golpe lleno en los desdichados peccadores? Si tal paro a su amigo con vn solo toque, que tal te parara a ti enemigo suyo, con el golpe del puño cerrado? Temed hermanos a este potentissimo Dios, y guardaos de offenderle en todo lugar, y mucho mas en los lugares sanctos, adonde se celebra tã alto mysterio, como es el de la missa, y adonde esta ordinariamente el sanctissimo sacramento del altar. Que pensays que hiziera Dauid, y aquellos sanctos Prophetas, y Patriarchas antiguos, si tuuieran la magestad de Dios en sus sacrificios y templo, como nosotros lo tenemos agora? Con que deuocion y reuerencia lo honraran? Si honrauan assi la sombra, como honraran la verdad? En el tabernaculo de Moysen solos los sacerdotes entrauan, y vestidos con ropas sacerdotales, los pies descalços, limpios, y lauados y la semana que auian de entrar, no beuian vino ni cidra. A Señor, que no entran assi en vuestra Iglesia, sino con tanta pompa y magestad como por las plaças, y por las calles; Como Christianos, no creeys, que esta Dios aqui? Cierto auiamos de andar besando el suelo, reuerenciando estos ladrillos y losas, que estan en la casa del Señor. Callo la poca limpieza de los altares, y corporales: que ay en muchas Iglesias de la Christiandad. Que Fe, que deuocion, que sentimiento ay en los Ecclesiasticos, que aquel Dios de Magestad infinita, delante de cuyo acatamiento se prostran los poderes del cielo, y pasma toda criatura, lo ponen en tanta immundicia? En las mesas donde ellos comen, se ha de poner todo muy limpio, y si no, quieren comer viuos a sus criados, y los manteles de los altares, aunque esten suzios como manteles de meson, y de venta, no les causan asco, ni hazen caso dellos. O gente desagradecida a tan ineffable beneficio; Assi gratificays el venir Dios a ponerse en vuestras manos, y estarse aqui por compañero vuestro? O no sea assi por el amor con que nos quiso hazer tan singulares mercedes, mas ya

que

q̃ no podemos darle la honra que merece, alomenos honremos le con to das nuestras fuerças, y posibilidad. Vna cosa quiero dezir a este propo sito para nuestra confusion, que se cuenta en el primer libro de los Reyes, donde se dize, que quando los Philisteos captiuaron el arca del te- 1. *Re.* 5. stamento, y la pusieron en el altar de su dios Dagon, entrãdo por la ma- 6. ñana: *Inuenerunt Dagon iacentem in terra corã arca Domini. Caput autẽ Dagon & duæ planamanũ eius abscissæ erant superlimen.* Y como las manos, y la cabeça del idolo estuuiessen sobre el vmbral de la puerta del templo, dize alli el texto sagrado, que *Propter hanc causam non calcant sacerdotes Dagon, & omnes qui ingrediuntur templum eius superlimen, vsque in hodiernum diem.* Con tanta reuerencia tratauan el lugar, que auia tocado Dagon, que tenian por cosa digna de summa veneracion todo lo que auia tocadõ el idolo, tanto que ni los sacerdotes ni los del pueblo osauan tocarlo. Que encuentro tan terrible se nos da aqui a todos, pues con tan poca reuerencia como auemos dicho tratamos los lugares sanctos. Como no nos corremos, y se nos caen las caras de verguença, oyendo dezir el honor grande, con que tratan los Gentiles los lugares dedicados a Sathanas, y viendo el summo desacato con que tratamos nuestras Iglesias consagradas al verdadero Dios?

A los profanadores del templo, la primera vez que los castigo, les dixo el Señor, q̃ hazia la casa de su padre casa de negocios; y porq̃ no se enmendaron, los castigo, y ocoto segunda vez, y los reprehendio con mas asperas palabras diziendoles, que hazian la casa de su padre cueua de ladrones. Este estilo guarda con nosotros ordinariamente, mas poco aprouecha, de lo qual se quexa su diuina Magestad, en los Prouerbios diziendo: *Si contuderis stultum in pila, quasi prisanas feriente de super pilo, non auferetur ab eo stultitia eius.* Prou. 2. Los granos de cebada (que esto significa ptisanas) si estan humedas, y los quereys moler en vn almirez, quanto mas golpes les days, mas se entupen y se hazen vna pasta, lo qual no sera si estuuiessen secos, mas a dos golpes que les diessen, despedirian de si aquella paja, de que estan cubiertos, y se boluieran en poluo. Los hombres llenos de concupiscencia, humedos en carnalidades, quanto son mas heridos y lastimados de Dios, mas entupidos y proteruos quedan. Pero los que no estan tan estragados, al menor golpe que reciben, despiden de si las cascaras, y las pajas de sus imperfectiones, y se cõuierten en poluo, considerando en su muerte, y en el remate que han de tener estas cosas. Porq̃ de la enfermedad, y de qualquier otro trabajo sacan esta consideracion consigo mismo: Si este trabajo o este dolor se me haze tan incomparable, como sufrire aquellos trabajos y do-

lores, que nunca se han de acabar? Porque los muy corruptos y estragados no se aprouechan desta manera de los trabajos, les añade Dios otros mayores, y con todo dize Sant Ioan. *Cum feciſſet quaſi flagellum*: Que hizo vno casi açote, significando, que los açotes de esta vida, respecto de los de la otra son casi açotes. Lo qual noto Sant Augustin sobre los Psalmos, declarando aquellas palabras de Sant Pablo: *Tanquam morientes, tanquam nihil habentes, quaſi triſtes.* Donde a la muerte, y a la hambre y a la pobreza, y a la tristeza, a todo lo llama el sancto Apostol casi. Libre nos Dios de los trabajos, de la hambre, y de los açotes del infierno, que aquellos son enteramente açotes y trabajos. Y este es el mysterio porque Sant Ioã en el Apocalipsi dixo: *Qui nõ eſt inuẽtus ſcriptus in libro vitæ, iuſſus eſt mitti in ſtagnũ ignis.* Está que de fuego llama al infierno, y no rio, para significar la differẽcia que ay de los trabajos deste mũdo, a los del otro. A los trabajos desta vida, llama la sancta Scriptura rios, quando dize, en los Cantares: *Aquæ multæ non potuerunt extinguere charitatem.* Porque como las aguas del rio, passan y corren, assi los trabajos, Y aunque a vos os parezca, q̃ vuestra pena no passa engañays os: porq̃ aũque este queda, la costumbre la disminuye, hazen callos los trabajos, y cada dia se sienten menos. Mas en el infierno nunca se disminuyen, no hazen alli callos los trabajos. Este es el milagro, que haze Dios en los daños, para mayor tormento suyo, que al cabo de cien mil años esten tan rezientes y tan tiernos en el padecer y sentir, como en la hora que entraron alli. Por esso llama al infierno estãque de fuego, porque estan en el quedos los trabajos sin passar. Aca son aguas de rio, que tras las turbias vienẽ las claras. Si esto traxessemos delante de los ojos, no correriamos a rienda suelta por los vicios, como corremos, cosa es digna de ser llorada cõ lagrimas de sangre que gente que esto cree, viua cõ tal descuydo. No puedes peccador suffrir aqui vn dolor de vn diente, pues como te atreues a suffrir tales y tãtos dolores, tan eternos y con tal ternura siempre en el sentimiento dellos? O padre de las lũbres, alũbra nos señor agora por tu clemẽcia, para que sintamos esto, y nos remediemos pues tenemos tiempo.

B. Aug. ſup Pſa. 43.

Apoca. 20.

Can. 8.

Es mucho aqui de ponderar, que aquellos, a quien el Señor açoto, y reprehendio, assi castigados y reprehendidos baxaron las cabeças, y no se lee dellos, que dixessen, que hazia mal, en castigarlos, aunque le preguntaron, con que poder lo hazia. Para que entendays quantos peccados y abusos publicos, se podian remediar si los que rigen y gouiernan, pues tienen ya la potestad manifiesta y sabida, tuuiessen pecho para ello. No ay malo tan malo, que el mal le parezca bien, y si vee que es calli-

es castigado por sus demeritos, calla y suffre el castigo, pues entiende que lo castigan por la honra de Dios, y bien publico. Bien saben los cirujanos que en los cauterios que se dan con vna varilla de oro obrasada, no ay peligro, porque la bondad del metal escusa el daño, que se podria hazer con aquellos cauterios, demanera que aunque escuezen y lastiman, no traen consigo peligo ni daño. Si os parece que las palabras con que los predicadores, o los prelados, o otros proximos zelosos de vuestra saluacion os reprenhenden, son asperas, y os escuezen, y lastiman, creed que salen de vn pecho dorado, de vnas entrañas ceñidas con faxa de oro finissimo, de desseo, de que Dios se sirua, y que nadie le offenda. El primero sermon que Sãt Ioã oyo en el Apocalypsi de la boca de Dios, fue reprehendiendo a siete Obispos. Vio a Dios en vn pulpito echando centellas por los ojos, su lengua era vna espada desnuda, y en la mano derecha tenia siete estrellas, para que entendays, que el predicador, y el prelado que os ha de reprehender vuestras culpas, ha de ser vna espada de dos filos, q̃ con ella os atrauiesse las entrañas: y os desmenuze los huessos, y os parta el coraçon por medio. En la mano ha de tẽner estrellas, que si fuera menester tomie el cielo con las manos, y los eche abaxo, y rebuelua cielo y tierra, y elementos, porque os boluays del camino que lleuays, que esso es tener Christo nuestro summo bien en su mano siete estrellas, que parece, las queria arrancar de su fundamento, para q̃ le siruiessen de rayos, para deshazer aquellos siete Obispos. Pero dize: que *Erat præcinctus ad mammillas zona aurea*. Que traya por los pechos vna cinta de oro, que estaua ceñido con vna petrina de oro maçiço. porque de pecho assi ceñido con cinto de oro, de amor y charidad, hã de salir las reprehensiones, por asperas que sean, y si a esto aduierten los reprehẽdidos, no tendran, porque exasperarse, mas tomaran motiuo, para conuertirse. *Apoc. 1. 6.*

Por no auer pechos assi ceñidos, con amor y charidad, ay tanta falta de reprehensiones y auisos en el mundo. Todas las cosas sobran en las cortes de sus principes, y en las casas de los grandes, sino es, quiẽ les diga la verdad, y los reprehenda, porque ni ellos los permiten, ni ay quien se les atreua. Entrad en el palacio de vn gran señor, vereys, que ay mucho dinero, mucho trigo, mucha tapiceria, muchos brocados, que sobrã por las paredes, criados, que no caben en casa, cauallos demasiados, lisonjeros que cubren el sol, solo de vna cosa les vereys pobrissimos, de vn Iesu Christo, vn Sant Ioan Baptista, de vn Propheta Micheas, y de otro siruo de Dios, que con libertad diga: Mire vuestra señoria lo que haze, como viue, el exemplo que da, como frequenta los sermones.

Aunque deys todo su estado por vn hõbre destos, no lo hallareys. Que
Psal.59. sentimiento haze sobre esto el Propheta Esaias diziendo: *Conuersum est retrorsum iudicium, & iustitia longe stetit, quia corruit in plateis veritas, & aquitas non potuit ingredi.* Quedose la verdad en la plaça, y no pudo entrar en la casa del Principe. Todo puede entrar, que sobre por los tejados, sola la correcion anda huyendo, escondida anda a sombra de tejados de los reyes y señores. El famoso Demetrio entre otros consejos dixo vna vez al Rey Ptolomeo: Acostumbraos a leer muchos y muy buenos libros, y en ellos hallareys consejos, que vuestros amigos y consejeros no os dan o por ser lisonjeros, o por no atreuerse, o por no se les entender todo lo necessario, para os aconsejar bien.

Quãdo el Señor hizo este castigo en el templo, dize el sagrado texto, que *recordati sunt discipuli eius*, que estaua escripto del: *Zelus domus tuæ comedit me.* El zelo le comia las entrañas, y le comio la vida, porque por el zelo de la honra de su padre, y por el zelo del prouecho de las almas hizo, lo que hizo y dixo lo que dixo, y reprendio lo que reprendio. Proueanos su diuina Magestad de otro zelo semejante al suyo: para q̃ le imitemos como fieles seruos suyos.

Lo vltimo que aqui auemos de notar, es el nombre, que pone el Señor al tẽplo, y a la Iglesia, diziẽdo. *Domus mea domus orationis vocabitur.* En todo lugar podemos orar y alabar al Señor, y assi dezia Dauid:
Psal.102 *In omni loco dominationis eius benedic anima mea Domino.* Pero con todo esso el lugar mas particular, y mas proprio de la oracion es la Iglesia. Quando el Propheta Esaias denuncio al Rey Ezechias de parte de
Esaiæ. 38. Dios que auia de morir, dize el sagrado texto: *Conuertit Ezechias faciem suam ad parietem & orauit ad Dominum.* Este boluerse a la pared con el cuerpo, y con los ojos, mas parece superstition de gentiles, que hecho de Rey religioso y Catholico. Pero a esto satisfaze Sant Gelasio diziendo, que el palacio de los Reyes de Iudea estaua en tal puesto y traça fabricado, que las paredes del palacio Real eran las mismas que las del templo, enseñando con esto a los Reyes la vnidad, que deuen tener con Dios, y el temor de su presencia en sus juyzios, y la consulta que deuen hazer con el en todos sus negocios. Boluio pues el affligido Rey el rostro a la pared que era del templo, para obligar a Dios, a quiẽ tenia por benigno, que le prolongasse sus dias. Pensays que es pequeño cõsuelo, tener aquien boluer la cabeça en vuestas desgracias y trabajos? No es sino muy grãde, y se deue estimar por singular merced, el dezirnos el Señor, que su casa es casa de oracion, adonde auemos de acudir en nuestras necessidades, teniẽdo, como tenemos por Fe, q̃ es infinita su liberalidad,

liberalidad, en tanto que a vnos Hebreos dixo Esaias, porque no pedia a Dios: *Vt quid molesti estis & Deo meo?* Porque soys molestos a mi Dios? Dezid sancto Propheta, como llamays molestos a ellos hombres, porque no piden? aca llamamos molesto y importuno al que pide vna vez y otra, pero al que no pide llaman lo comedido y no molesto, esse es lenguage de los hombres que a aquel tienen por molesto, que es pedigueño, y importuno, pero para cõ Dios aquel es molesto que no pide. Y assi porque el Rey Achab no quiso pedir, le llamo molesto, porque Dios quiere, que le pidamos, y perseueremos, y le importunemos. Argumento desta verdad es tambien lo que dize Dauid en el Psalmo: *Praparationem cordis eorum audiuit auris tua.* Con ser la musica vna cosa de tanto gusto, ay muchos, que no pueden suffrir el oyr templar el instrumento, el baxar vna cuerda, y leuantar otra, y tienen por caro el gusto de oyr tañer, si han de oyr templar, y assi los prudentes tañedores templan los instrumentos fuera de la sala, porque no reciban aquel enfado, y es Dios tan amigo de la musica de nuestra oracion, que aquello que no pueden suffrir los hombres, le da a el summo contento, que es vn luchar con el pensamiento, al tiempo que queremos orar, porque viene alli la mala palabra, y la mala imaginacion. Y de que estemos tẽplãdo nuestros coraçones, y despidiendo dellos estas imperfeciones esta Dios gustando. Quando Sant Bernardo entraua en el templo a orar dezia: Pensamientos, estudios, negocios, quedaos aqui, que no os dexo por malos, sino porque no es razon, que esteys conmigo delante de Dios. Quedaronse los criados y el jumento a las rayzes del monte, en quãto subio Abrahan a la cumbre del a orar, y a sacrificar al Señor.

Isai. 7.

Psa. 9.

Tres lugares notables ay en la sancta Scriptura, dõde se parece claramente, con que presteza acude Dios y socorre, a los que con presteza acuden a el con sus necessidades. El primero esta en el Genesis, donde se lee, q̃ llegando Eliezer, mayordomo de Abrahã, a Mesopotamia, yẽdo a buscar muger para el hijo de su Señor, puso se deuotamente en oracion, pidiendo en ella a Dios, que le encaminasse en aquel negocio. Y despues de auer orado con tantas condiciones, como alli dize, añade el sagrado texto vna cosa de grande ponderaciõ; *Nec dum intrasse verba compleuerat, & ecce Rebeca gerediebatur habens hydriam in scapula.* Apenas auia acabado de dezir estas palabras en su alma, y de pensar esta oracion en el coraçon, quando llego alli Rebeca donzella virgen y hermosa con su cantaro de agua. De suerte que no espero Dios que lo pronunciasse por la boca, sino que antes que lo acabasse de formar en el

Gen. 24.

coraçon, tuuo todo lo que desseo y pidio en su oracion. Mirad, cõ que puntualidad acude Dios a los que son puntuales en su seruicio. En los Cantares dezia aquella sancta esposa; *Osculetur me osculo oris sui, quia melliora sunt vbera tua vino.* O si mi esposo viniesse a tocarme con los labios de su sanctissima boca, porque tus pechos señor son mejores que el vino. Sobre estas palabras dize el Doctissimo Origenes: No parece que va concertada esta oracion de la esposa, porque primero comiença a hablar con ausente diziendo; De me paz con su boca, y luego en el mismo punto habla con presente diziendo; Porque tus pechos son mejores que el vino, y assi no parece concertada la oracion, porque habla con presente y con ausente. Y respoude agudamente diziendo; Por aqui entendereys, que presto alcança lo que dessea la deuota oracion, y el desseo encendido de Dios que presto se cumple y satisfaze. Esta alma desseosa de ver a Dios, y de gozar sus sanctos abraços, rogauase lo como ausente diziendo: *Oculetur me oculo oris sui.* O si me tocasse con su boca. Y luego al punto antes que lo acabasse de dezir vino el esposo, y puso se le delante, y assi prosiguio luego la platica como con presente diziendo; Porque tus pechos son mejores que el vino. Como oraua con entrañables desseos, y suspiraua por Dios, apenas vuo acabado de pedirle, que viniesse, quando lo vio delante de si presente. No vays notando, que cerca tiene lo que dessea la verdadera y deuota oracion? Otro lugar famoso ay tambien en confirmacio desta verdad. El Propheta Esayas nos enseña a orar, para que alcancemos con larga mano mercedes de Dios diziendo; *Frange esurienti panem tuam, & egenos vagosque induc in domum tuam &c.* El preambulo de la oracion ha de ser, vsar de misericordia, que de vn pan que tẽgays en vuestra mesa partays con el pobre, y q̃ aluergueys al peregrino en vuesta casa. *Tunc erũpet quasi mane lumen tuum.* Quando vuieres hecho limosna, y te pusieres en oraciõ, romperse ha tu lumbre, rasgarse ha tu lumbre. No se podia dezir mas encarecidamẽte, quan presto socorre Dios al que ora deuotamẽte, despues de auer vsado de misericordia con su proximo, que con dezir, rasgarse ha tu lumbre, que fue dezir; Alumbrarte ha en vn instante, porque como dize Sant Chrysostomo, lo que se rasga, rompese en vn punto. Vna muger que corta vn poco de lienço con tigeras, va muy poco a poco; pero quando lo rompe, concluye en vn instante. Para dar a entẽder la breuedad, con q̃ socorre Dios al que ora, y le pide luz, conocimiento y desengaño, lo pone desta manera, *Erumpet lumen tuũ.* No dize, Amanecera, assomara el Sol por la mañana, sino rompera los cielos para darte lumbre. Como si tuuiera el Sol vn velo negro, que cubriera

Canti. 1. cap.

Isai. 58.

briera su resplandor, y no le cortara con tigeras, sino con ambas manos le rompiera y rasgara de parte a parte; *Erumpet quasi mane lumen tuũ.* Y es denotar, que en la Sancta Escriptura, lumen significa prosperidad y felicidad, y si pidieres a Dios remedio de las dolencias de tu alma. *Sanitas tua citius orietur*, Tu sanidad nacera mas presto que lo imagines. *Et præibit ante faciem tuam iustitiam tua.* Si pidieres justificaciõ de tus culpas, la justicia que desseas, yra delante de ti. Quiere dezir, saldrase al camino, hallarla has mas presto delo que pensauas. Mirad agora hermanos con quantos encarecimientos, con quanto aparato de palabras, con quanta eloquencia y artificio, y finalmente por quãtas maneras da Dios a entender por el Propheta la summa breuedad, con que oye y socorre a los que deuota y piadosamente le llaman, despues qué han hecho obras de piedad cõ sus proximos. Tambien es aqui mucho de ponderar, que hablando el esposo con la esposa, le dize quatro vezes que buelua a el, el rostro por estas palabras; *Reuertere, reuertere Sunamitis, reuertere, reuertere, vt intueamur te.* Y la esposa no la llama a el mas de vna vez diziendo; *Reuertere dilecte mi.* Porque como somos tan inclinados al mal, como nos alexamos tanto de Dios, como nos auemos buelto aspides sordos, que endurecen los oydos ala voz del sabio encantador, es menester, que nos llame Dios quatro, y aun quatro cientas vezes, para que vna vez le boluamos si quiera el rostro. Somos tan desamorados, que se cansa Dios (si assi se puede dezir) de rogarnos por si cõ llamamientos interiores, y por las vozes de sus ministros, que dizen con Sant Pablo; *Legatione pro Christo fungimur, obsecramus, reconciliamini Deo.* No dize, que quiere reconciliarse con nosotros, por que no es nuestro enemigo, sino que nos reconciliemos nosotros cõ el. Siendo el offendido ruega, y suplica con tantas vozes de ministros como tiene en su Iglesia, que nos reconciliemos con el. Pero la Esposa vna sola vez llama al Esposo, y luego le halla a su lado, porque es tal Dios, que media vez que le llamen viene desalado con amor O Diuina piedad, que tan presto te enternece la voz de quien te llama; Quien con esta consideracion no te llamara con confiança?. *Cant. 6.* *Cant. 2.*

Otro mysterio notable ay a cerca desta materia. Sant Ambrosio declarando aquellas palabras; *Intret deprecatio mea in conspectu tuo Domine*, dize, que en el original Griego esta; *Intret dignitas mea Domine in conspectu tuo.* Suplico os Señor, que se os represente mi dignidad, que se os ponga delante delos ojos. Quiere dezir; suplico, os, que la mireys y considereys. Que dignidad es esta en que Dios ha de poner los ojos? Ay por ventura valor en el mundo, ay prendas de personas, ay *Psa. 118.*

calidad de linage, ay merito, ay estado a que Dios tenga respecto? No dezia Abrahan; *Loquar ad Dominum meum cum sim puluis & cinis?* Pues como dize Dauid *Intret dignitas mea in conspectu tuo.* No parece, sino que dize: Mirad Señor, que no soy quien quiera, mirad q̃ merezco ser oydo, soy Rey, y como tales menester, que me deys audiencia. Bien sabia este sancto Rey, que ha de ser Dios rogado con humildad y con deuota submission, pero verdaderamente tiene diuino mysterio esta palabra, *Dignitas mea*, y vna singular razon, para alcançar de Dios lo que pide representando le su dignidad y officio, y que por esta causa tenia mayor necessidad de remedio. De aqui auemos de tomar licion para orar, para que cada vno represente a Dios las obligaciones de su estado, y la gracia y caudal que ha menester para su officio. Dizẽ los Theologos, que a medida del officio, para que Dios elige a vno, le da la gracia, y le dignifica la persona, que es lo que dixo S. Pablo; *Idoneos nos fecit ministros noui testamenti.* De aqui aprenda el religioso a orar, diziendo; Señor hizistes me frayle, que es gran dignidad, suplico os, que me deys espiritu, para que pueda ser buen frayle. *Intret dignitas mea in conspectu tuo.* Y que diga el Principe, Dad me Señor gracia, para que sea buen Principe, defensor de la Republica, y amparador della, y que diga el Obispo; Hizistes me Señor prelado, dad me gracia para que sea buen Prelado, padre de los pobres, amparador de la religion Christiana, y predicador de la sancta fee. *Intret dignitas mea in conspectu tuo.* Y que diga el casado; Dadme Señor gracia, para que sepa hazer bien este officio, para que sepa tener paz con mi muger, guardar justicia con mis criados, enseñar a mis hijos, y a toda mi familia, a que viuan en vuestro sancto temor y amor.

2. *Ad Corint.* 3

Isai. 62.

El Propheta Esayas nos da tambien vn sancto documento en esta materia; *Qui reminiscimini Domini ne taceatis, & ne detis silentium ei.* Los que os acordays del Señor, que soys los que orays, porque oraciõ es *Eleuatio mentis in Deum*, es acordarse de Dios, porque el que ora con la boca, y no pone aduertencia con el coraçon en Dios, es como Tordo o Papagayo, y no ora. Pues los que en la oracion leuantays el espiritu al Señor, no calleys aunque no os responda luego, porfiad llamando, q̃ quando menos lo penseys, os respondera. Cuentase de Scipion Africano, que nunca boluio de la plaça a su casa, sin hazer alguna buena obra a alguno, y si acaso se le passaua dia sin encontrar esta ocasion, se querellaua grauemente, de auer perdido aquel dia. Lo mismo cuenta Suetonio del Emperador Tito (a quien llamauan *Humani generis delicias*) Que acordando se vna tarde de no auer hecho en aquel dia

Põtanus lib. 1. *de magni.*

Sueto. in vita titi.

dia merced alguna, dixo aun su priuado; *Amice, diem perdidimus.* Pues si en el pecho de vn hombre Gentil cabia tan gran magnificencia, que tenia por perdido el dia q̃ no hazia bien; que cabra en el pecho de Dios, de bõdad, y liberalidad infinita? y pues esto es assi, con que confiança podremos recurrir a el con nuestras necessidades?

CONSIDERACIONES ESpirituales, dela Sacratissima Assumpcion, de la soberana Virgen Maria nuestra Señora.

IVSTA cosa es, que conforme a la alteza de las fiestas que celebramos, assi sea alta y encumbrada nuestra deuocion en ellas. Cosa clara es que entre las fiestas de la sanctissima Virgen Maria madre de Dios, esta fiesta de oy tiene el principal lugar, por que es el dia en que se le alço el destierro, para ver a su vnigenito hijo sin mezcla de tristeza alguna. Muchos dias tuuo esta glorioſissima Reyna y Señora de los Angeles de singular alegria, como fue el dia que se vio madre de Dios, y quando vio nacido al Redẽptor del mundo, y le tuuo en sus braços, y quãdo lo vio resuscitado, y tãbien quando despues lo vio subir cõ admirable triumpho al cielo. Pero ninguno destos fue dia puro como el de oy, todos los tuuo con mezcla de alguna tristeza. Por que aunq̃ recibio gran consolaciõ en verse madre de Dios, y en ver al Verbo diuino humanado en sus braços, como era sapientissima, y sabia, lo q̃ auia de padecer despues en la Cruz, esto causaua grã amargura en su sanctissimo coraçon. Y aunque se consolo mucho viendo lo resuscitado, y viendolo subir al cielo con glorioſa Magestad, no dexo de sentir como madre la ausencia de tal hijo, y la falta de tã suaue conuersacion. Y assi es de creer, q̃ en todos los dias q̃ despues viuio, sintio mucho esta soledad, y q̃ como el Sãcto Iob viendo se priuado de la prosperidad en q̃ se auia visto, dezia. *Quis mihi tribuet vt sim iuxta menses pristinos, quando splendebat lucerna Dei ſuper caput meum, quando lauabam pedes meos butiro, & petra fundebat mihi riuos olei.* Iob. 29. Assi esta piadoſissima madre suspiraua, y derramaua abundantes lagrymas, acordãdo se de la dulcissima conuersacion que en tan largo tiempo tuuo con su amantissimo hijo, y de la suauidad cõ que su coraçon entonces era bañado y recreado. Pero oy

fue

minado con diuina luz no solo lo q̃ sucede en tiempo pero lo posible que no ha de ser? *Quid non vident qui vident te? omnia vident.* Dize Sant Gregorio, quiere dezir que dexan de ver los que veen el espejo donde se representa todo a todos? A esto responde Sancto Thomas diziendo, que en quanto dura el mundo tendran nueuas marauillas que saber los mas perfectos Angeles, acerca dela disposiciõ que tiene Dios en su eternidad traçada de los justos y escogidos. De manera que juntando lo que en este lugar nos enseña este Sancto Doctor, con lo que en otros lugares dize, auemos de affirmar que quanto a la visiõn y conocimiento dela diuina essencia, lo que vieron los Angeles enel primer instante de su bienauenturança sobrenatural, vieron despues, sin auer en aquella vista felicissima crecientes ni menguantes; pero quanto a las criaturas, especialmente aquellas que tiene Dios señaladas para su casa, no vieron los Angeles, en el principio de su felicidad todo lo que les auia de suceder. Ay mucho que ver en esso, y estima en mucho Dios las traças que en esso tiene pensadas, y assi las va descubriendo, poco a poco conforme al decreto de su diuina voluntad, a los Angeles que assisten a su presencia. Dira alguno q̃ esta respuesta trae cõsigo mayor razon de dudar. Como se puede affirmar que los Angeles del cielo en vn instante vieron a Dios, y todo lo que en el auia que ver, y q̃ si buelven los ojos alas criaturas, tendran que ver nueuas marauillas, en quãto el siglo durare? A esto respondo, ser argumento de quan differente es la criatura del criador, pero no de que pueda ygualar con el. Es Dios tan vno y tan ygual (y si assi se puede dezir) tan liso y raso, que estando en la Doctrina deste Sancto Doctor, no se puede ver vna diuina persona, sin verse todas ni vna Diuina perfecion sin verse todas. Pero el hombre esta compuesto de cosas tan differentes, y tan desiguales, y tan lleno de desigualdades, y tiene tales doblezes y pliegues, reueses y rebueltas, que pensareys tenerle conocido y no sera assi. Y si esto no os satisfaze, digo, que aunque sea facil conocer la criatura, pero comprehender todo lo que puede Dios hazer enella, es difficil, y assi no es marauilla que tratando desto, diga el Sancto Doctor, q̃ en quanto durare el mundo, yra Dios descubriendo a los bienauenturados las marauillas que su Magestad obra, y haze en las criaturas. Si entrays en la officina donde se labra el barro, mas facil es entenderlo a el que al official que lo labra, pero entẽder todo lò que se puede labrar en el, es tan difficultoso como el comprehender el saber del artifice. Nosotros comparados a Dios somos barro, y el es solo el official. Assi lo dixo el Propheta Esayas. *Nos vero lutum, & fictor noster tu.* Aunq̃ sea

4. *Dial. B. Thom. 3. p. q. 106. ar- cul. 4.*

1. p. q. 12.

Isa. 64.

sea muy facil comprehender y entẽder de todo punto este lodo y barro es muy difficil de entender lo que el diuino artifice en el labra, y las marauillas peregrinas y extraordinarias q̃ en el obra. *Terribilis in consilijs super filios hominũ* dezia Dauid. Que es dezir, soys Señor profundissimo y inacessiable en las traças y disposiciones soberanas de los hijos de los hombres. Y en otra parte dize. *Mirabilis facta est scientia tua ex me, confortata est, & non potero ad eam.* No dize, *Non potero ad eum*, sino *ad eam*, que es dezir, q̃ entendera el hõbre a Dios, pero entender lo q̃ esse mismo Dios, puede hazer en vn justo, no le sera possible. Admiren se pues los Angeles, q̃ razon tienen para ello, y digan. *Quæ est ista quæ ascendit per desertum sicut virgula fumi?* La segunda dificultad q̃ estas palabras tienen es, q̃ siendo los Angeles tan bien comedidos cõparen a esta celestial Reyna y madre de Dios al humo. Parece Angeles benditos q̃ la affrentays en esto, porq̃ aca en el mundo de vn hõbre de poco assiento y seso, dezimos, es mas liuiano q̃ el humo. Y del impaciente y colerico y q̃ luego scatusa, dezimos, que tiene humo en las narizes. Y quando algunos alaban las grandezas del mundo, dezimos para ocuparlas. Todo es humo; y assi el Sancto Dauid humillando se dezia. *Defecerunt sicut fumus dies mei.* Desfallecieron mis dias como vn poco de humo. Siendo esto assi, como comparan los Angeles a la nobilissima Virgen al humo? digo q̃ esta es vna de las mas altas alabãças q̃ los Angeles le pudieron dar, y vna admirable comparacion para significar su excellencia. Porq̃ el humo olorosso en la Sãcta Escriptura significa aplacacion. En los Numeros se lee, q̃ se leuanto la ira del Señor contra los Hebreos, y en thurificando Aaron summo sacerdote se aplaco Dios luego. Y en el Genesis se dize, q̃ con el sacrificio de Noe, *Odoratus est Dominus odore suauitatis.* Con el humo de aquel sacrificio recibio el Señor gran suauidad, y hizo pazes con el mundo. Y en el Exodo se mando hazer vn sacrificio. *In odorem suauissimum in conspectu Domini.* Por esto diziendo, q̃ subia, *Sicut virgula fumi ex aromatibus*, significaron los sanctos Angeles q̃ subia la esclarecida Virgẽ a aplacar y amansar a Dios. O marauillosa prerogatiua de vna pura criatura racional! q̃ tiene por officio aplacar y amãsar a Dios. Por esto dixe poco ha, q̃ su subida es no solo sin perdida nuestra, mas para muy grande vtilidad de todos los miserables hijos de Adã. Porq̃ assi como Christo nuestro biẽ es (segun dize S. Iuã) por quiẽ tenemos entrada a negociar cõ el padre, assi esta Emperatriz es la puerta para negociar cõ el hijo.

Psa. 69. Psa. 138. Psa. 101. Nũ. 16. Gene. 8. Exo. 29.

Plutarco y Valerio Maximo refierẽ de aq̃l insigne varõ Coriolano, q̃ como fuesse cõ mucha inuidia y malicia desterrado de Roma, y se fuesse

fuesse a los Holcos gente inimiciſsima del pueblo Romano, fue dellos con mucho contento recebido, y hecho capitã General de todo ſu exercito. El qual como le heruiesse en el pecho la ira q̃ tenia contra ſus enemigos los Romanos, con todo el exercito a el encomendado cerco la ciudad de Roma, y la puſo en grande aprieto y affliccion, cõ determinacion q̃ tenia de no dexar piedra ſobre piedra enella, ni hõbres ni mugeres. Los Romanos viendo ſe tan anguſtiados, embiarõle muchos Embaxadores, delos mas principales de ſu Republica, para q̃ humalmẽte le pidieſſen tuuieſſe por biẽ de leuãtar el cerco. Pero ninguna coſa pudierõ acabar cõ el. Tornarõ a embiar todos ſus ſacerdotes veſtidos de põtifical, pero tã poco le pudierõ mouer deſu primer intẽto. Temia el ſenado, tẽblaua el pueblo, lamentauan los varones y mugeres, la cercana muerte q̃ eſperauã. Pero Beheria Illuſtre matrona Romana madre del miſmo Coriolano, vino ſe al exercito de los Holcos. A la qual como viesſe ſu hijo, los braços abiertos, lleno de contento ſe vino a ella. Pero Beheria como enojada le dixo. Paſſo, detẽte Coriolano, q̃ antes q̃ reciba abraço de ti, tẽgo de ſaber, ſi vẽgo a ti como a hijo, o como a enemigo. Si eſtoy en tu exercito como a captiua, o como madre tuya. A eſtos terminos me auia de traer mi antiguedad y deſdichada vejez, q̃ primero te viesſe yo deſterrado de Roma, y agora capitã enemigo ſuyo? Como has tenido fuerças para deſtruyr y talar la tierra? no miraras cruel Coriolano q̃ aqui te engendre, y eſta tierra Romana te crio? Eſtas palabras acõpañadas cõ muchas lagrimas mouierõ tãto a aq̃l fuerte capitã q̃ abraçãdo a ſu madre cõ grãdiſsimo amor dixo a grandes vozes. Ha Roma, vẽcido me has. Y aſsi por ruegos deſta en cuyo vientre yo anduue por eſpacio de nueue meſes, te perdono, aunque eres harto digna de ſer deſtruyda, y por mi mano caſtigada.

Pues ſi eſte capitã hõbre gẽtil y ſin Dios tuuo tal reſpecto a ſu madre y vſo de tãta piedad por amor della, quãto mas la vſara Chriſto cõ nosotros por reſpecto de ſu madre ſacratiſsima? Si Beheria mouio a ſu hijo a miſericordia, y alcãço perdõ para los Romanos q̃ aſsi lo auiã injuriado, quãto mas podra la Reyna delos cielos inclinar a ſu hijo Ieſu Chriſto capitã vniuerſal de ſu yglesia, a q̃ vſe de miſericordia cõ nosotros? ſi las razones d̃ Beheria fuerõ cõ tãta elegãcia dichas y tã efficaces q̃ lo q̃ no pudierõ los Embaxadores, los legados y ſacerdotes y todo el ſenado Romano alcãçar, ella lo acabo, quãto mejor podemos nosotros confiar en la ſoberana Virgen, que lo que los Apoſtoles, Martyres, Confeſſores, Prophetas, Patriarchas, y los Angeles no pudieron negociar con Chriſto, ella ſola lo negociara. No dudo ſino que ſon de tanta

efficacia

efficacia sus palabras y sus ruegos para con su vnigenito hijo, en defensa de los miserables peccadores, que le mueuen, y en alguna manera le fuerçan a que exclame diziẽdo. Vencido me aueys peccadores, poniẽdo me tal intercessora de vuestra parte. Y assi por ruegos y merecimiẽtos desta sacratissima muger, en cuyas virginales entrañas anduue nueue meses, yo os perdono, aunque dignos por vuestras culpas de ser arrojados en el profundo del infierno. Ved pues peccadores con quanta razon podemos dezir agora, que tenemos mas cercano el remedio. Y pues tal abogada esta de nuestra parte en el cielo, aprouechemonos della, y con deuotos loores, y alabanças celebremos su fiesta.

Lo primero que en razon de estos loores quiero tratar, es vna duda que sin duda es muy grande. Porque el auctor de la vida Iesu Christo quiso tener quatro Euangelistas, que escriuiessen muy por menudo su encarnaciõ, su nacimiento, predicacion, vida, muerte, resurreciõ y Ascension, y que ninguno dellos tratasse destos successos dela glorioſissima Virgen su madre? Porque desta tan gran Señora vuo tan grã silencio? en que argumento despues de Christo nuestro Saluador pudieran mejor emplear sus plumas los sanctos Euangelios, que en las cosas desta precioſissima Reyna? Pues porque los mysterios de Iesu Christo nuestro bien se escriuen, y los de su sanctissima madre se callan? Por ventura fue esto hecho sin singular acuerdo del Spiritu Sancto? no por cierto. A esto responden algunos padres de la vida espiritual, que fue, porque los Euangelistas cerraron primero sus historias euangelicas, q̃ la sanctissima Señora muriesse, la qual murio algunos años despues. Buena razon es esta. Pero otra harto rara dio vn Docto varon. Cosa sabida es dize el, que las cosas diuinas se suelen alabar con silencio, y las humanas se suelen celebrar con palabras. Dauid dize a Dios en la letra original. *Te decet ſilentium Deus.* Como si con palabras claras dixera Dios de mi coraçon siendo vos infinito, como podre con mi lengua, y mis loores engrandeceros? por tanto conuiene que con silencio celebremos vuestras grãdezas, pues con palabras no puede llegar a ello nuestra flaqueza. Y en otra parte donde nuestra translacion dize. *Iubilate Deo omnis terra*, la letra Hebrea dize, *Sileat omnis terra Deo.* Calle toda la tierra las alabanças de Dios, reconociendo con humilde sentimiento, que para ellas es todo hombre corto y tartamudo. Esta es la causa porque los Romanos ponian, a las puertas de los tẽplos vna imagen de vna Diosa llamada Angerona, atada con vna venda la boca, en significacion que todos los que en el templo entrassen, deuian celebrar callando las grandezas de su Dios. Y aquella imagen que los AEgipcios

cios ponian en las puertas de sus templos cõ el dedo sobre la boca, que otra cosa queria significar, sino que para las cosas diuinas deuemos cerrar la boca, pues no sabemos ni podemos abrirla como conuiene? Ora pues Christianos, dezid me, yo os ruego, que recibio Iesu Christo hijo de Dios de la sanctissima Virgen? y que recibio ella de su hijo? la singularissima Virgen dio a su hijo la humanidad que fue vna cosa criada, vna cosa finita y limitada, con la qual el immenso se estrecho, el Eterno se temporalizo, y el que era infinito cupo en vnas entrañas, en vn pesebre entre pañales, y aun en vna angosta Cruz. Pero Christo nuestro bien dio a esta purissima donzella que fuesse madre de Dios, que es dignidad infinita, honra infinita. Assi lo enseña Sancto Thomas y con gran razon. No puede niugun entendimiento criado, ni el mismo entendimiento de Dios, considerar alguna muger, madre de mejor hijo q̃ esta glorioſissima Virgẽ. Que mejor hijo q̃ el hijo del Eterno padre? Pues que mejor madre q̃ la madre de tal hijo? pues el hijo es infinito, el ser su madre sera dignidad infinita. No cõsiderays hermanos el marauilloso trueque y cambio q̃ ay entre la madre y el hijo? la sanctissima madre da a Christo la humanidad, que es cosa finita, y Christo Saluador del mundo, por la humanidad recebida da a la Virgen ser madre de Dios, que es dignidad infinita. Pues si las cosas finitas y humanas se han de celebra con palabras, y el Verbo Eterno siendo infinito, quiso estrecharse, y limitarse con los terminos de la humanidad en las virginales entrañas, hablẽ todos ya de Christo, y escriuan los Euangelistas sus hazañas. Y si las cosas infinitas y diuinas se deuen alabar con silencio, y la sacratissima Virgen por ser madre de Dios alcanço vna honra y dignidad infinita, razon es que sus grandezas y excelencias se celebren con silencio, y que nadie se atreua a historiarlas. El auer trocado el hijo de Dios con la Sanctissima Virgen, recibiendo della el ser humano y finito, y ella del vna maternidad y dignidad infinita, es la causa porque se atreuen los Euangelistas a escriuir de Christo Redemptor del mundo. Y assi dize Sant Iuan. *Quod audiuimus, & manus nostre contrectauerunt de verbo vitæ.* Lo que con nuestros oydos auemos oydo, y con nuestros ojos visto, y con nuestras proprias manos auemos tocado, del Verbo Eterno hecho hombre, es lo que os escriuimos, que como esta humanado se puede hablar del. Pero de la Virgen sanctissima que se dize? *Hortus conclusus, soror mea, sponsa, fons signatus.* La llama el Spiritu Sancto en los Cantares. Significando que nadie sino Dios que tiene las llaues de sus grandezas y virtudes, sabe dezir della como es razon. Virgen oculta y secreta la intitula Esayas,

Thom. 2. *p. q.* 25.

1. *Ioan.* 1. *& ip.*

que esto significa la palabra Hebrea, *alma*, quando dize *Ecce virgo concipiet*. En lugar de virgo esta *alma*, significando, que nadie puede alcançar la alteza de sus virtudes. Puerta cerrada la apellida Ezechiel, *Porta hæc clausa erit & non aperietur, eritque clausa Principi*. Por donde nadie puede entrar ni contemplar la grandeza de sus merecimientos incomparables, sino solo el Principe delos siglos. El Archangel Sant Gabriel dixo a esta misma Señora, al tiempo que en sus entrañas se auia de celebrar la diuina encarnació, que el Spiritu Sancto causaria en ella vna gran sombra, que nadie sino el podria comprehender la dignidad infinita, que en aquel punto le daua, el ser madre de tal hijo. *Virtus altissimi obumbrabit tibi*. Y aquel estar de los Cherubines cubriendo con las alas el propiciatorio, de que fue figura y significacion, sino de que la Sacratissima Virgen arca Deifera, donde el mana de vida fue encerrado, esta para todos los ingenios criados encubierta? siendo pues esto assi, que diremos hermanos desta soberana Emperatriz? con que palabras la nombraremos? con que loores la alabaremos, que no queden todos muy atras de lo que ella merece? Por esta causa alabandola, y glorificandola, auemos de desear de alabar la, y glorificarla mucho mas.

Lo primero que aqui podemos considerar es, el abrasadissimo desseo que ardia en el pecho desta serafica Virgen, de ver a Dios, y de gozar de su gloria. Y para entender mejor esto, es de notar, que los Romanos como desseosos de alcançar victoria de todo el mundo, buscaron ardides, y inuenciones para animar a sus capitanes, a que con mas brio emprendiessen los negocios de las batallas, y se esforçassen mas por salir victoriosos, y vna de las inuenciones que hallaron, y por ventura la mas principal, fue dar gloria de triumpho a los vencedores. Y con ser aquella gloria tan breue que no durana mas de vn dia, con todo esso es indezible el trabajo a que se ponian por alcançarla. Pues que desseos deuian de ser los nuestros, y que auiamos de hazer por alcançar el triumpho de la gloria celestial, siendo tal como es, y que ha de durar para siempre jamas? Tratando el Rey Dauid de la gloria delos bienauenturados, dixo que tiene cinco colas que parece corresponder, a cinco generos de gloria, que los Romanos dauan a los que triumphauan. Los quales eran los que se siguen. El primero hazian vnos arcos triumphales, en los quales estauan esculpidas y dibuxadas las hazañas que auian hecho los triumphadores. Y segun eran mas o menos las hazañas, assi eran mayores o menores los arcos. El segundo, lleuauan a los triumphadores en vnos carros de gran magestad, por

Psalm. 149.

por los quales tirauan muchos cauallos. El tercero, que les yuan cantando canciones compuestas de las grandes hazañas que auian hecho. El quarto lleuauan colgadas de los mismos carros las armas, y los escudos de los que triumphauan. El quinto lleuauan presos, y atados a los mismos carros los enemigos vencidos. Dize pues el sancto Propheta en aquel Psalmo: *Exultabunt sancti in gloria: lætabuntur in cubilibus suis. Exultationes Dei in gutture eorum, & gladij ancipites in manibus eorum. Ad faciendam vindictam in nationibus. Ad alligandos Reges eorum in compedibus, & nobiles eorum in manicis ferreis.* Y despues concluye diziendo *Gloria hæc est omnibus sanctis eius.* Esta es la gloria de que gozan todos los sanctos, no vno, ni cien mil, sino todos. Aqui pone el Sancto Rey cinco cosas, que corresponden a las cinco de los Romanos. La primera es *Exultabunt sancti in gloria.* Gozarse han los sanctos en la gloria. Este es vn arco triumphal muy mas auentajado que el de aquellos. En el arco ay dos puntas que comiençan de lo baxo, y van subiendo hasta juntarse en lo alto. Assi en entrando el alma en el cielo, es eleuado su entendimiento, con aquel artificio marauilloso q̃llamã los Theologos lũbre de gloria, paraq̃ suba y alcãce a ver y entẽder a Dios, en su essencia y existencia, y luego la voluntad produze vn singularissimo amor de esse mismo Dios, al qual vee y entiende. Veys las dos puntas que suben de lo baxo, que es el alma, y se rematan en lo alto, que es Dios. Esta es la gloria del alma, que consiste en la vision y fruycion de aquel infinito bien, Que es lo que dize aqui *Exultabunt sancti in gloria.* Y quanto mayores hazañas huuiere hecho el alma en este mundo, tanto sera mayor este arco triumphal de su gloria en el otro. Como lo tiene Dios prometido en el Apocalypsi, donde dize. *Dabo vnicuiq; vestrum secundum opera sua.* En mysterio desto dixo el Ecclesiastico hablando del justo. *Quasi arcus refulgens inter nebulas gloriæ.* Como vn arco resplandeciente de gloria, que se haze en las nuues, assi es la gloria del justo. Como el arco no se haze en el cielo sino quando esta cubierto de nuues, assi este arco de la gloria se fabrica en quanto el alma que es vn cielo precioso, esta cubierta de la nuue que es el cuerpo, porque despues que se apartare del cuerpo no podra merecer. Y assi como no basta que este el cielo cubierto de nuues, para que se haga el arco, sino concurre juntamente el resplandor y rayo del sol: Assi no basta que el alma este en el cuerpo para merecer la gloria, sino concurre el rayo del sol de justicia que es su diuina gracia. Porque con ella, y con el buen vso de libre aluedrio se merece, y se fabrica este arco Celestial de la gloria. Por esto hermanos mios nos

Apoc. 2.

Eccl. 50.

conuiene darnos priessa a obrar este arco enquanto tenemos vida, pues no sabemos quando Dios nos la quitara. Y aunque agora no veamos el fructo de nuestras diligencias y trabajos, tengamos paciencia que presto se descubrira, y vera lo que auemos merecido, como la tiene el platero, quando labra el arco de oro, que todo lo tiene cubierto con pez, y labra por el enues, y assi no vee lo que ha hecho, hasta que es acabada la obra, y se quita la pez. Assi nosotros en quanto labramos las obras de nuestra saluacion, todo lo tenemos cubierto con la pez obscura de la Fe, y no sabemos lo que tenemos merecido, ni lo veremos hasta que se acabe la obra del merecer, y salga el alma desta vida mortal. Porque entonces se quitara la pez de la Fe actual, y veremos a Dios, y lo que auemos obrado y merecido. Tambien como para labrar el arco se requieren martillos limas, tenazas, con otros instrumentos, y officiales que ayuden a hazer la obra. Assi son necessaros los trabajos, y prouechosos los enemigos que nos persiguen, porque todos son instrumentos y artifices, que nos ayudan a labrar esta obra, que traemos entre manos. Porque *per multas tribulationes oportet nos intrare in regnum Dei*, dize Sant Pablo. Por lo qual deuemos dar muchas gracias a nuestro Señor, quando nos vemos en trabajos, y perseguidos de nuestros aduersarios, como las daria vn platero a quien le diesse de gracia muy buenos instrumentos, y muchos ayudadores para hazer su obra. Y mucho mas, pues es muy diferente el negocio y el interes. La segunda es *Letabuntur in cubilibus suis.* Veys aqui los carros triumphales, que son los cuerpos, en los quales han de yr triumphando las almas, porque en juntandose el alma con el cuerpo en la Resurrection vniuersal, triumphara con mas gloria, mas intensiuamente; por que si vn halcon buela bien con vnas pihulas, mejor bolara sin en ellas. El desseo que tiene el alma glorioса de verse ayuntada con el cuerpo, es como vnas pihuelas que no la dexan del todo emplear en Dios, coma lo tienen muchos Sanctos y Theologos illustrissimos, que siguen al Maestro, el qual tiene a Sant Augustin, y a Sant Hieronymo de su parte, porque le queda aun este desseo por cumplir, y estando ya vnida con su cuerpo glorioso, como quitadas las pihulas, no teniendo desseo por cumplir, que le sea estoruo, toda se engolfara en Dios, y assi sera mas intensiua su gloria. Alli seran los cuerpos como carros triumphales de quatro cauallos, que seran las quatro dotes con que han de ser adornados conuiene a saber, la ligereza, la impassibilidad, la subtileza, y la claridad. La tercera es, *Exultationes Dei in gutture eorum.* Esta es la musica, vna cõtinua alabãça y

Magist. Sẽt. l. 4. dist. 46.

ça y loora al Señor que los crio, y los redimo, como dize Sant Ioan en el Apocalypsi, que vio a los bienauenturados, y que cantauan *canticũ nouum*: Llama se aquella musica delos sanctos cantar nueuo, porque al cabo de mil millones de años, que estaran cantando, y glorificando a Dios, recibiran tanto gusto y suauidad en aquellos cantares y loores, como si en aquella hora comencassen. La quarta es, *& gladij ancipites in manibus eorum*. Lleuaran en las manos las armas con las quales vencieron a sus enemigos. Estas no fueron armas carnales, ni de hierro, sino espirituales, que son las virtudes, como lo dize Sant Pablo: *Arma militiæ nostræ non carnalia, sed spiritualia sunt*. O que gozo sentiran alli los justos, de ver sus armas, de ver sus virtudes, con las quales alcançaron tan grandes victorias. Por experiencia vemos, que quando auemos comido buenos manjares, o vna grajea muy fina, o alguna alcorça preciosa, que sale del estomago vn aliento oloroso, y dulce, con el qual nos estamos relamiendo la lengua, y los labios, cõ vn gusto estraño. Al contrario si comimos puerros, o cebollas, o algunos grosseros manjares sale a la garganta, y a la boca vna amargura y azedia que nos causa grã desabrimiento. Las virtudes y buenas obras, puestas en el estomago del alma, que es la buena conscience, echan de si vn nueuo gusto, y vna consolacion espiritual, con la qual el alma se esta relamiendo, y gustãdo de auer obrado bien. Estaua el sancto Iob puesto en el muladar, cubierto de llagas, y alli se consolaua, trayendo a la memoria las buenas obras que auia hecho en su seruicio de Dios, y assi dezia, *Cor vidua consolatus sum, oculus fui cæco, & pes claudo. Pater eram pauperũ, ostium meũ patuit viatori, foris non mansit peregrinus*. Y Dauid tambien se consolaua, acordando se de los seruicios que auia hecho a Dios, y dezia *Eructauit cor meum verbum bonum*. Vn buen aliento, y vna gustosa palabra y pensamiẽto, ha salido de mi coraçon. Y de que os vino este gustoso pensamiento, sancto Propheta? *Dico ego opera mea Regi*: Porque me põgo yo a relatar delante de mi Dios, y mi Rey, las buenas obras que he hecho en su seruicio, dandole muchas gracias, porque me faubrecio para las hazer. Por el contrario, assi como de los malos manjares, sale vn sinsabor y disgusto a la boca, y a los paladares, assi de las malas obras, y de los peccados cometidos, procede vn remordimiento, y vna tristeza terrible, al que los cometio. Pues si aca en este mundo las buenas obras hechas, no viendo aun el premio dellas, nos dan tanto gusto con su memoria, que sera quando gozemos de los grandes premios que se dã por ellas? Que gusto recibiremos de auer sido castos, de auer sido piadosos, de auer sido penitentes? y de auer empleado bien el tiempo de-

Apo.5.c.

2.ad Corin.10.c.

Iob. 29.

Psa.44.

sta vida? O valame la beatissima Trinidad, que gozo recebira vn alma quando vea que por dos dias de ayuno que ayunó, por vn jarro de agua fria que dio a vn pobre, por dos lagrymas que derramó, por quatro suspiros que dio, le da Dios tan soberanos premios? Como seria razon hermanos mios, que pensassemos esto muchas vezes, para animarnos a obrar mas de lo que obramos. Preguntase entre los Theologos, si los justos en la gloria se acordaran de los pecados cometidos en esta vida, y si acordandose dellos, si recibiran tristeza. A lo qual responde Ricardo que si, pero que no recibiran tristeza por ellos ni la pueden recebir, mas que se gozan de la diuina misericordia que los perdono. Y gozan se tambien de verse libres de las terribles penas que por ellos merecian. Bienauenturada tierra, a donda las espinas se bueluen rosas, y clauellinas. Pues si de las culpas se saca materia de alegria, que sera de la memoria de las buenas obras y virtudes? La quinta es: *Ad alligandos Reges eorum in compedibus, & nobiles eorum in manicis ferreis.* Lleuaran a sus enemigos alli vencidos, presos, y captiuos. Estos enemigos son los sentidos corporales, que en esta vida nos hazen cruel guerra. Llamalos, *Reges*, por que ordinariamente reynan en el hombre, y ordinariamente anda hecho esclauo, y muy obediente a sus sentidos, y en tonces yran captiuos a la razon: y no aura en ellos Repugnancia.

Ricar. in 4. d. 43. & 48.

Concluye el Sancto y Real Propheta Dauid, despues de auer dicho todas estas cosas diziendo. *Gloria hæc est omnibus sanctis eius.* Esta es la gloria y triumpho, que se da a todos los sanctos de Dios. Estas cosas quiso el Spiritu Sancto que las dixesse Dauid a los hombres, para animarlos, a que con toda efficacia las desseassen, y procurassen alcançarlas. Aquellos Gentiles Romanos, por solo vn dia que auian da triumphar, pone pasmo los trabajos que padecian, los riesgos en que se ponian, y las batallas en que entrauan, ninguna cosa los espantaua, ninguna dificultad los hazia boluer a tras, so lo por alcançar aquella tan pequeña, y tan caduca gloria, y nosotros a quien es prometido tan marauilloso, y tan eterno triumpho, lastima grande es ver, quan tibios, y quan floxos andamos en la pretension de tanto bien, que no ay dificultad ni trabajo por pequeño que sea, que no nos canse, y atemorize, y aun nos haga boluer a tras.

Si viessedes vn hijo de vn Rey, Principe heredero de vn gran Reyno, en tierra estraña, andrajoso, roto, y pobre, y con todo

ello

esso sin ningun desseo de yr a casa de su padre, donde seria tratado como Principe, y se anduuiesse mirando a las musarañas, por vna parte, y por otra; no lo tendriades por loco? pues que cosa mas al proprio puede representar nuestra miseria que esto? Hijos de Dios, herederos de su bienauenturado Reyno, puestos aca en tanta miseria, y con todo esso tan sin desseo de yr alla, hechos vnos bausanes, ocupados en mirar las musarañas, en vnas niñerias que es verguença dezirlo, y pensarlo. O almas redemidas con la sangre del hijo de Dios, aued lastima de vosotros, no perdays tan grande bien. Si os dixesse que en Roma, o en Hierusalem, esta Iesu Christo Redemptor nuesto, con la Sacratissima Virgen Maria su madre, y que los podiades ver en forma corporal, quien dexara de yr alla, por ver con sus proprios ojos cosa tan buena? Los caminos yrian llenos, ni temeriades los trabajos, ni los peligros ni os espantaria la costa, solo por ver vna hora, y conuersar aquella sanctissima humanidad del Señor. Pues, porque no pondremos alguna diligencia, por ver, no por sola vna hora, sino para siempre, la cara de Dios? Porque nuestra gloria essencial, no consiste en gozar de la humanidad Sanctissima de Iesu. Christo, nuestro Saluador, sino en gozar de la infinita, y immensa Diuinidad.

Quanto mayor conocimiento tienen los mortales de aquellos bienes eternos de la gloria, tanto mayor desseo conciben dellos por esso los suele Dios reuelar a los particulares amigos suyos, como lo affirma el Apostol Sant Pablo, Escriuiendo a los de Corinto, donde despues de auer dicho. *Oculus non vidit neque auris audiuit, nec in cor hominis ascendit, quæ præparauit Deus his qui diligunt illum.* Las quales palabras bueltas en Romance, es como si dixesse. Ni el ojo vio, ni en el coraçon del hombre pudo caer la grandeza de los premios, que Dios tiene aparejados para los que le aman. Añadio luego tras ellas. *Nobis autem reuelauit Deus per Spiritum Sanctum*: Pero a nosotros, que somos tan particulares en su casa, a quien haze tan singulares fauores y mercedes, ha nos reuelado por el Spiritu Sancto la grandeza delas riquezas de la bienauenturança celestial. 1. *ad Corin.* 2.

Desto les nacia andar siempre suspirando por ellas; y sin a los bienauenturados Sanctos Apostoles, y a otros fieles amigos de Dios nuestro Señor, les fue hecha reuelacion de aquella vida Eterna, quien podra dexar de affirmar que a aquella que

se auentajo a todos los sanctos en el diuino amor, le fueron mas claramente reuelados aquellos soberanos bienes? De donde le nacia vn abrasadissimo desseo, que ardia siempre en su pecho virginal, de ver a Dios, y de posseer aquellos celestiales thesoros. Y si el Real Propheta Dauid, suspiraua diziendo: *Heu mihi, quia incolatus meus prolongatus est.* Ay de mi que mi destierro se ha prolongado, con quanta mas razon podra ella llamar prolixa peregrinacion, a los doze años que viuio conforme a la sentencia, de muchos Doctores, despues de la marauillosa Ascension de su sanctissimo hijo? quiẽ considera las ansias del Apostol Sant Pablo, por verse en este destierro, con las quales dezia escriuiendo a los Philipenses: *Coarctor, desiderium habens, dissolui, & esse cũ Christo.* Martirizado, atormentado, y oprimido me trahe el desseo, de verme ya desatado deste cuerpo mortal, y en compañia de mi dulcissimo maestro, Señor y Redemptor Iesu Christo. Tras lo qual añade luego: *Permanere autem in carne magis necessarium propter vos.* Como quien dize si algun desseo tengo de viuir, no es por otra cosa mas, que solamente por amor de vosotros, por el prouecho que entiendo que recebis con mi presencia. De donde se collige que todo el desseo, que el sagrado Apostol tenia, quanto era de su parte, no era otro, que acabar presto para yr a gozar dela bienauenturança Pues veamos agora, quiẽ encenderia tan ardiente fuego en el pecho deste sancto varon, sino el auer visto en aquel su milagroso rapto la diuina essencia? Como el açor despues de auer hecho la presa, y encarniçadose enella, cogiendole le ponen el capirote, y le atan en el alcandara con las pichuelas; que respeluzado esta, y que desassossiego tiene con la memoria dela caça que auia tomado, y que ya tenia por suya, y dela qual el començo a gozar? Desta manera aquel generoso açor Paulo, como auia volado tan alto, y auia hecho presa en la diuina essencia, y auia gustado della, viendose otra vez con el capirote de la carne, y atado en la alcandara del cuerpo, parece que no podia sossegar, y que en alguna manera todo lo queria quebrantar, y romper por yr a Dios. Y no solo Sant Pablo de quien dize el glorioso Sant Augustin, en el libro de videndo Deum, que vio la diuina essencia, pero otros justos, aunque nó llegaron a tanto como esso, fueron tan enamorados de Dios, que derramaron muchas lagrymas con desseo de yra el. El Perro que barrunta a su señor, y esta preso con la traylla, metido en vna camara, con las vñas rasguña la puerta, y aulla y gime, que parece que todo se deshaze por yr a su Señor, y si esto haze vn bruto animal, como no hara mucho mas vn justo encerrado en el miserable cuerpo? Muy mala señal es hermanos mios, el no

Ad Phili. 1. cap.

sentir

sentir en nosotor este desseo de ver a Dios. Razõ es q temamos el vernos tan aficionados a esta vida mortal, y q̃ nos tomẽ traiudores, acordãdo nos q̃ nos auemos de morir, porq̃ todo esto nace de poco amor d̃ Dios. Y si Sant Pablo y los otros justos, tanto desseauan salir deste mundo, y estar con Christo, quales serian las ansias y los desseos desta celestial Reyna, cuyo coraçon con tan tierno y abrasado amor era llagado? Por que si San Pablo vio vna vez la diuina essencia (como dize Augustin:) Ymagino yo, y creo, que no me engaño, que la purissima Virgen la vio, no vna, sino muchas, y con mas perfection que Sant Pablo. Por que si las gracias y priuilegios q̃ Dios entre todos los sanctos repartio, los deposito en ella en grado mas heroyco, y excelente, porque no pensare yo, y creere piadosamente, que estando en esta vida vio la diuina essencia mas claramente que Sant Pablo? Pues si por auerla visto Sant Pablo, nacieron en el aquellos ardores: quanto mas vehementes serian los ardores que la sacratissima Virgen nuestra Señora tendria, por salir deste mundo? Y si el padre de la Iglesia Sant Pedro tuuo reuelecion de su muerte como el lo affirmo diziendo. *Certus sum quod velox est depositio tabernaculi mei, secundum quod Dominus Iesus reuelauit mihi.* Y lo mismo dixo Sant Pablo: *Ego autem iam delibor, & tempus resolutionis meæ instat:* Porque no concederemos este priuilegio, a la madre de Dios, a quien con summa perfection, todos se concedieron. 2. *Pet.* 1. c.

Digna cosa es de ser aqui notada, que assi como celebramos la muerte sanctissima, y glorioso resurrection y admirable Ascension de Iesu Christo nuestro Redemptor, assi celebramos en este dia de oy juntamente, la Preciosa muerte, y la Resurrection gloriosa, y la Assumpcion marauillosa a los cielos desta celestial Emperatriz. Celebramos lo primero su muerte sanctissima, porque aunque confessamos piadosamente que no tuuo peecado actual ni original, quiso Dios nuestro señor que passasse por las puertas de la muerte, para que se entendiesse quã infalible es su palabra, y quan verdadera es aquella sentencia, que de su parte promulgo Sant Pablo diziendo. *Statutum est hominibus semel mori:* Aunque su muerte fue muy differente de las muertes de los otros hijos de Adam, porque las de los otros son con dolores, y la suya fue con alegria. Quando lleuan a la carcel vn delinquente hombre peruerso y abominable, asen del quatro, o cinco ministros de la justicia, y lleuanlo a empellones, como es vil, assi lo lleuan vilmente maltratando lo, pero vn hombre noble si lo lleuan a la carcel no es de essa manera, sino lleuanlo sobre su palabra, sin tocar en el los ministros de la justicia. No sotros como traydores a la diuina Magestad, somos lleuados a la muer- *Ad Hebre.* 9.

te, asidos de los ministros de la justicia de Dios que son los dolores, enfermedades, melancolias y tristezas con que morimos ordinariamente. Pero la madre santissima de Dios, como nobilissima fue leuada a la muerte, sin que tocasse en ella ninguno de los ministros de la justicia, no tocarō a ella los dolores y tristezas, que tocā a los otros hijos de Adan. Quando alguna cosa dura se quiebra, no se puede quebrar sin violēcia, y sin dar estallido, pero las cosas blādas, como es el algodon, y la lana fina, y bien cardada, parten se sin violencia, y sin estallido, assi nosotros porq̄ somos duros, inobedientes y rebeldes, quebramonos en la muerte, con gran estallido, cō mucho sentimiento; pero esta piadosissima Señora de la qual canta la Iglesia. *Virgo singularis inter omnes mitis.* Mā sa sobre todas las criaturas, como era tan mansa, tan tierna y tan blanda, con admirable amor, y charidad, quebrose en la muerte sin estallido, sin violencia, y sin ruydo de dolor alguno. Tambien suelen los hombres morir con amargura y fatiga grande, de las tentaciones de los demonios, porque los peccados, que en el tiempo que los cometian, les representauan, que no eran nada, y que era grande la misericordia de Dios, para perdonarlos, entonces les representan, que son muy grandes, y que no merecen perdon. Nada desto tuuo aquella de quien dize la sancta Iglesia: *Maria mater gratiæ mater misericordiæ.* Dizē los sanctos, q̄ murio de puro desseo de ver a Dios, y assi podemos pensar que puesta en altissima contemplacion, prostrada en el diuino acatamiento dezia. Ya Señor he viuido tantos años en este destierro. Despues que os subistes al cielo hijo dulcissimo, muero en cada vno de los vuestros. Porque a vos matan en cada vno dellos, desfallezco por verme ya con vos, *Cōcupiscit & deficit anima mea in atria Domini.* Los sanctos, y los Angeles que con vos estan me desean, por el amor que me tienen. Por tanto, *Psa.141.* *Educ de custodia animam meam, ad confitendum nomini tuo, me expectant sancti, donec retribuas mihi.* Sacad me ya Señor, mio desta tā prolongada carcel. Oyo el piadosissimo Señor, las justas peticiones de su sanctissima madre. Aunque la muerte le fue dulcissima a ella, fue muy penosa a los sanctos Apostoles q̄ se hallaron todos presentes a este tiempo y sazon, como lo afirma Sant Dionysio discipulo de S. Pablo hablando con Timotheo, en vna carta que le escriuio. Porque aū que sintieron mucho la ausencia de su diuino maestro, toda via se consolauan con la presencia y amparo de su gloriosa madre, y eran confortados cō su vista. Pero agora que quedauan huerfanos del sanctissimo hijo, y de la benditissima madre, que sentirian? Podemos piadosamente creer, que a este punto los consolo el consolador de los tristes, y desconsola-

B. Dionys. li. de diui. nomi. ca. 3.

dos,

dos, Christo Iesu. El qual cõ mucha razon quiso tambien hallarse presente à la muerte de su amantissima madre. Porque si queriendo partirse deste mundo dixo a sus discipulos: *Iterum veno ad vos, vt accipiã vos ad me ipsum, vt vbi sum ego, & vos sitis*, De lo qual colligen los Doctores que se hallo presente a la muerte de cada vno de sus Apostoles. Luego mas razon era que se hallasse presente a la muerte de su benditissima madre, pues que siendo ella muger mortal y passible, se puso a tanto riesgo y peligro, que rompio por la furia de los Iudios, por hallarse presente a la muerte de su dulcissimo hijo, quando todos los lo desampararon. Quien podra pensar que auiendo hecho esto la madre piadosa con el sanctissimo hijo, que pudiendolo el hazer, sin trabajo suyo, y con tanta consolacion de su madre amantissima, que no lo hizesse? Por lo qual podemos piadosamẽte, confessar, que dio su sanctissima alma en las manos poderosas de su vnigenito hijo. Dichosa tal muerte. Procuremos hermanos de imitar en la vida (en quanto pudieremos) a esta nuestra soberana, para que nuestra muerte sea en alguna manera semejante a la suya. Ioan. 14.

Lo primero que nos puede mouer a bien viuir, es la consideracion de la breuedad de la vida, y si queremos saber bien esto preguntemos lo a los que despues de auer acabado esta jornada, gozan de eterna gloria, o padecen con perdurable tormento. No ay justo en el cielo, ni dañado en el infierno, que todas las vezes que tiende los ojos por la eternidad no se assombre, de que vna cosa tan breue como es la vida humana, sea la llaue de bien, o de mal tan largo. No ay bienauẽturado que contemple aquella primauera del cielo, florida con el frescor del Spiritu sancto que acabe de engrandecer las misericordias de Dios, que por vn soplo de vida le diesse tan larga gloria, por tan breues tristezas, tan espaciosas alegrias, y por tan cortos trabajos; interminables descansos. Pues los del infierno dizen: Nosotros en naciendo luego dexamos de ser. Hombres locos como dezis esso? no viuistes algunos de vosotros setenta y ochenta años? Apenas, dizen, vuimos nacido quando morimos y no los desmiente en esto que dizen, el texto sagrado, antes en alguna manera parece que lo confirma diziendo, tales cosas dixeron los del infierno, porque fue como humo la esperança de su vida, fue huesped que passo por vuestra casa, y nunca lo vistes mas, fue vna espuma liuiana que suele hazer el agua. Ellos auian comparado la soberuia de sus riquezas y estados a la sombra, y al correo que passa corriendo, a la naue que nauega con viento prospero por el mar, al aue que passa volando, y haze con las alas vn poco de ruydo que *Sapi. 5.*

son

son cosas todas estas que de mas de passar presto, a penas dexan rastro ni señal, y deuierō le de parecer al sabio comparaciones de cosas espaciosas y prolixas, en respecto de la breuedad de la vida, y voluiola a comparar a cosas mas breues.

Platon llamo a la vida sueño de gente despierta, y a Sant Chrisostomo le parecio demasia, y la llamo sueño de gente dormida, o embriaguez de hombre tomado del vino. Y donde nosotros leemos *Ecce mēsurabiles posuisti dies meos*, dize otra letra. *Ecce mensura pugillorum* *Psal. 38.* *mensurasti dies meos.* *Psal. 89.* Pues lo que cabe en el puño no es posible no ser breue. Y donde nosotros leemos, *Anni nostri quasi aranea meditabuntur*, Sant Hieronymo traslado. *In furore tuo consumpsimus annos nostros, quasi sermonem loquens*, consumese la vida del hōbre, como quien echa vna palabra por la boca, que en hablando la es palabra irreuocable. Si perdemos esta occasion y tiempo que tenemos, no nos podemos mas aprouechar del. Mirad a que compara la Sancta escriptura la breuedad de la vida, a vna palabra que se echa tan presto de la boca y no se puede despues cobrar perdida vna vez, y assi donde nosotros leemos. *Neque omnes qui descendunt in infernum*, en el Hebreo esta, *Neque omnes* *Psal. 104* *qui descendunt in silentium.* Porque estando en el infierno ya ha rematado Dios cuenta con ellos, ya ha puesto silencio en su causa, no aprouechan ya gemidos ni vozes. Agora no es tiempo de silencio, por tanto aprouechemonos del, no seamos tan necios que echemos a perder el tiempo, como quien echa vna palabra de la boca, como quien no haze nada, siendo tan gran perdida. Tambien se pueden declarar estas palabras, *anni nostri sicut aranea meditabuntur*, desta manera, nuestros años y nuestra vida se puedē imaginar como la vida de la araña, la qual quādo mas descuydada esta en el nido y casa que tiene hecha, desentrañandose para sacar aquellos hilos, viene la otra barriendo y leuanta la escoba al rincon, y deshaze todo aquello y embuelta en su propria tela cae abaxo, y es pisada y muerta. Estaua vn hombre muy contento con su casa, que por ventura para edificarla, se auia desentrañado y aun puede ser, que vuiesse desentrañado tambien a otros, pareciale que ya gozaua de sus trabajos y tenia echada la red para sus ganancias, viene la muerte que todo lo barre, y por mas alto que estè, le alcança con la escoba, y da con el cuerpo en la sepultura. Y aun puede ser tal la red que estaua texiendo, que embuelta y en redada el alma en ella, baxe aun mas abaxo que el cuerpo, que es al profundo horrible del infierno para siēpre jamas. Y a lo que diximos, que Sant Hieronymo traslado este verso, consumimos nuestros años como el que habla vna palabra se puede

ponderar,

Ponderar, que la palabra se habla tan presto, que para significar a vno que no le occuparemos mucho solemos dezir. Señor, vna palabra. Y para denotar la diligencia y presteza con que vno acabò su obra, se dize, en dos palabras hizo esto. Y en dezir el Propheta acabanse nuestros dias en vna palabra, es dezir, acabanse breuissimamente.

Seneca en vna de sus epistolas dize, que fue vn dia a ver vna heredad suya, y que en toda ella no hallo, sino auisos de quan presto se auia desaparecido su vida. Quexauame (dize el) del casero, que gastaua mucho en reparos de la casa, y respondiome, no tengo yo señor la culpa sino la casa que es muy vieja, y por momentos se desmorona, y dixe entre mi, que hare yo que la edifique y puse la primera piedra de sus cimientos? Quexaua me del hortolano, que cultiuaua mal los arboles, pues no dauan fructo como solian, respondio me, no tengo yo señor la culpa, que harto sudo y trabajo, sino ellos q̃ son muy viejos, y dixe. Pobre de mi, que yo los plante por mi mano. Bolui el rostro, y vi a vn rincon vn hõbre viejo al parecer muy acabado y preguntele quien traxo aqui este hombre? respondio me el señor ya no me conoce? sepa que yo soy su criado con quien se solia muchas vezes burlar. Dixe entonces entre mi, cierto que deuo mucho a mi heredad, pues todo quanto ay en ella me auisa de mi vejez, y de que ha volado mi vida como viento. Mirad como aquel Gentil con prudencia, de todas estas cosas tomaua motiuo para cõsiderar que se acabaria presto su vida, y muchos Christianos ay, que con ser enseñados del Sancto Euangelio, no saben sacar de cosa alguna vna buena consideracion.

El Rey Ezechias dixo con gran sentimiento, que apenas se auia acabado de vrdir la tela de su vida, quando la corto el texedor, con la tijera de la muerte. Caso espantoso es este, que quiera Dios esto assi. Siendo el hombre vna criatura tan milagrosa, q̃ vino a dezir Dauid hablando con Dios. *Mirabilis facta est scientia tua ex me.* A donde conozco señor quien vos soys, a donde descubro vuestra sabiduria inefable, es en la fabrica de mi mismo, marauillosa es señor vuestra sciencia en mi. Cõ mucha razon dize esto Dauid, porque marauillosa cosa es ver de que materia forma Dios vna criatura tan excellente, que hizo para ella este mundo visible, que tiene el primer grado despues de los Angeles, y es llamada como ellos a la gloria del cielo. Ver aqui el admirable composicion de dozientos y quarenta y cinco huessos del cuerpo humano, pegados con tan admirable orden y concierto de cuerdas, a quien los medicos llaman ligamentos, ver tanta muchedumbre de nieruos compuestos, y juntandose vnos con otros cõ tan marauilloso concierto, ver *Isa.* 38.

sobre

sobre todo esto, diuidirse y estenderse tanta muchedumbre de venas a manera de rios o de acequias, para humedecer y dar alimento a las partes del cuerpo, por pequeñas que sean, que nadie bastara a contarlas. Ver sobre todo esto estenderse la piel con tanta differencia de colores, para hermosura del cuerpo. Proueer finalmente, que en toda esta muchedũbre de cosas, ninguna aya ociosa, sino que todas siruen a la vida y hermosura del hombre. Y assi con mucha razon dize Dauid. *Mirabilis est sciẽtia tua ex me.* En mi tengo señor ocasion para conocer tu marauillosa sciencia, marauillosa se muestra en mi composicion. Y que con ser esta criatura tan milagrosa, quiera Dios que sea tan breue su vida? quien edifica vna casa muy sumptuosa, para derribarla luego? Quien planta vn arbol precioso, para arrancarlo al momento? quien pone en el telar vna tela muy delicada, para cortarla mañana? Dios haze esto, cria vn moço, hasta ponerlo gallardo, hermoso, que lleua tras si mil ojos, cria vna muger que llega a parecer vna flor, viene luego de traues el cierço de la muerte, y quema flores y rosas, marchita la gallardia y juuentud. Desta consideracion quedaua assombrado Iob y dezia. *Manus tuæ fecerunt me, & plasmauerunt me totum in circuitu, & sic repente præcipitas me?* Vuestras manos me hizieron señor, y con vn fauor y otro me subistes a la cumbre, y de alli me despeñastes de repente? quien tal pensara? Parece señor que se puede quexar el hombre de vuestra prouidẽcia. Distes larga vida al Elephante, a los Cueruos, a las Cornejas. Y a este animal tan excelente donde quisistes poner las muestras de vuestro saber, al mejor tiempo le cortays la vida? No quiso Dios proueer al hombre en muchas cosas con tan larga mano como a los otros animales, porque tuuiesse ocasion de exercitar lo mas excelente que tiene, que es la razon y prudencia, no en buscar cosas para el cuerpo sino para el alma. Encarece pues la Sancta escriptura tanto la breuedad de la vida, porque los hombres sean mas grangeros y escassos della. Gran lastima es que siendo tan breue la vida, en ninguna cosa seamos tan liberales como de esta poca vida que tenemos. Guardamos el dinero tras siete llaues, grãgeamos las heredades con gran cuydado, y de solo la vida somos prodigos, si quisiessemos grangearla, podriamos hazer la de breue larga como lo dize la diuina sabiduria del justo? *Cõsummatus in breui, explenit tẽpora multa.* Por esto lo ordeno Dios assi, para que lo que falta de vida, sobre de diligencia, porque de tal manera podemos viuir, que vn dia nos valga por vn siglo de años. Aquellos animales, de quien dize Sant Iuan en el Apocalypsi que estauan todos llenos de ojos, significan los justos, que todos son ojos, con que velan a su alma, que como esta tan rodeada de

Psa.138.

Apoca. 4.c.

enemigos,

enemigos, y tienen tan breue el tiempo, hazen siempre centinela. Es necessario tener ojos en las manos para mirar lo que hazemos, ojos en los pies para mirar los passos que damos, ojos en la lengua para mirar lo que hablamos, ojos en los oydos para aduertir lo que oymos, y ojos en los ojos para mirar lo que miramos, todos hemos de ser ojos para mirar como viuimos.

Por aqui se entenderan dos pinturas antiguas del amor. Vnas vezes le pintauan dormido y otras despierto, pero auia esta differencia en las pinturas, que quando le pintauan durmiendo, estaua armado de todas armas. Vn moço robusto, membrudo, reclinado sobre el siniestro braço, la rodela por cabecera, la espada empuñada, el arco al hombro, y la aljaua llena de saetas, en fin a punto de pelear: mas quando lo pintauan velando pintauan lo muy hermoso, y muy galan, el vestido sembrado de Perlas y de oro, en fin todo de fiesta y de gala. Dexando otras muchas declaraciones digo que quisieron significar los antiguos por esto, que tanto era velar vn hombre, como estar armado de todas armas, y no velando auia menester estar muy armado y defendido.

Espanto es lastimoso que con todos estos auisos no quedamos auisados, sino que sucede agora al mũdo, lo que sucedio en tiempo de Noe. Tenia Dios entonces amenazados a los hombres y apercebidos, y los maços y martillos de los carpinteros, que fabricauan el arca, los auisauan cada dia. Y Noe les predicaua, y nada bastaua ponerles miedo ni temor. Antes viuian tan descuydados, que andauan ocupados en bodas y desposorios, y muchos se desposauan aquella noche, y sobre mesa hazian burla del viejo Noe, y de como caducaua, esperando el fin del mundo, y gastando sus dineros tan sin prouecho en vna arca. Pero repentinamente se abrieron las cataratas del cielo, y los abismos de la tierra, dandoles la muerte tã poco plazo, como da agora a los que se mueren sin pensarlo.

Dichosos luego los que velan y aduierten estas cosas, porque estos hallaran remedio para sus almas, como lo significa aquel verso escuro de Dauid segun el sentimiento de vn varon Docto. *Si dormiatis inter medios cleros penne columbæ de argentate & posteriora dorsi eius in pallore auri.* Si dormis en medio de las suertes, parecereys vna paloma con alas de plata, y los remates de oro. Dormir quiere dezir pensar mucho vna cosa. Dormire sobre ella, se dize communmẽte q̃ es dezir pensarla he muy biẽ pẽsada. Assi el pensar el hõbre en aquel trance tan peligroso, quãdo se le ha de dar vna de dos suertes tã desiguales, o infierno para siempre, o gloria para siempre. El temer y recelar esto, esso le dara ente- *Psal. 67*

enteramente la vida. Esta differencia vereys ordinariamente entre el predestinado y el prescito, que el prescito viue olui dado de aquel peligro, pero el predestinado siempre viue temeroso, como Sant Hieronymo, que confiessa de si, que le atronaua los oydos cada hora, la trompeta del juyzio, y le erizaua los cabellos, el pensar quando le auian de dar aquella voz temerosa. Y ha se de notar que Philosophia tanto quiere dezir como meditacion de la muerte. Y assi el lugar donde Platon leya su singular Pphilosophia, se llamaua Academia, porque era vn lugar triste y sombrio, y alli holgaua el de viuir, y no queria q̃ en el vuiesse alegria alguna, porque los hombres aprendiessen la Philosophia, y no gustassen de otra cosa, sino de aquella tã prouechosa licion. Y dezia este Philosopho que de dos cosas, no sabia, qual llorasse primero. Cõuiene a saber, o porque los buenos mueren, o porque los malos viuen. Preguntando le vn Griego, porque mostraua tanto sentimiento en la muerte del Rey Agesilao, respondio. No lloro tanto porque murio Agesilao, como porque viue Alcibiades, cuya vida espanta a los hombres y escandaliza al mundo. Este Philosopo despues de cansado de estudiar y leer en su Academia, se retraxo a viuir y morir jũto a vn oraculo muy deuoto, donde dando se a la contemplacion murio, y por el buen exẽplo que dio en la vida y en la muerte fue adorado como Dios.

Commuumente como el hombre viue assi muere. Como aquel tyrãno Abimelec que dixo estando para morir a vn criado suyo, *Euagina gladium tuum, & percute me, ne forte dicatur, quod a fœmina interfectus sum.* Sãt Chrysostomo parece que quiere sobre este caso, tomar el cielo con las manos. Pues como infelicissima criatura agora es tiempo de essas vanas presumpciones? Los cascos por el suelo, y la soberuia sobre las nuues, esse es el dolor de tus peccados? Esse es el dar gritos pidiendo a Dios misericordia y rogãdo q̃ te atẽ la cabeça, para poder viuir algo mas, y suplicar a Dios y pedirle perdõ de tus peccados? Iusta justicia de Dios. Pena de su acostumbrado mal viuir, que muera aquel tratando de aquellas cosas en que se ocupo viuiendo. Que el auariento miserable q̃ ocupo la vida en chupar sudores de pobres, se le vaya todo en aquel tiempo en contar dineros mental y vocalmente, en inquirir por las llaues, y si las arcas estan bien cerradas, quando auia de estar pidiendo a Dios misericordia de sus peccados. El q̃ es sensual y torpe trata a aquel tiempo de torpezas, y habla palabras que no se pueden oyr. El iracundo y bellicoso amigo de venganças, puñadas y guerras, desto trata en aquel tiempo. Aquella costumbre antigua le sirue de ploino, y lo hunde en el infierno. Vio el Propheta Zacarias vna estraña vision, vio vna grande olla

Iudiciũ. 9.

Zach. 5.

olla o caldero de dos asas, y sentada en el vna muger, que segũ le declaro a el el Angel, era la maldad, la qual traya consigo vna massa de plomo. O como declararõ los setenta. *Lapidem plumbeum*, Vna piedra de plomo, y el poder diuino la arrebato, y dio con ella dentro de aquel caldero, *Et misit massam plumbeam in os eius*. El mismo plomo que ella traya, le siruio de cobertera, pues se lo puso encima para que sin poder respirar, se ahogasse la desdichada en el caldero. Estampa temerosa de lo q̃ hemos dicho. El mismo plomo de tu acostumbrado mal viuir, te haze ahogar y desatinar, para que ni sepas pedir a Dios misericordia, ni vsar de los medios importantes a su salud. *Granabit eam iniquitas sua, corruet & nõ adijciet vt resurgat.* Dize el Sancto Propheta Esays Llegays al otro que esta muriendo. Señor cõfessaos. Responde que me plaze, dexad me agora vn poquito, que estoy muy fatigado. Volueys otra vez, quereys os confessar señor? responde, de aqui a vn rato, que querria reposar, por ver si podria dormir vn poco. Bolueys la tercera, y aun no es valedera cõ el. Señor mirad que os moris, y nada esta hecho, ni testamento, ni otra cosa, ordenad vuestra conscientia, desenmarañad vuestra alma y hazienda, concertaos con Dios y con los hombres; responde, no me deys pena por quien Dios es, que priessa es esta? quereys me acabar antes de tiempo? aun no me muero, yo me siento mejor en mi disposicion, y al cabo el desdichado se acaba sin dezir. Iesus. O alma infelicissima! o fin de vn fin que no lo tendra jamas en sus eternas penas a donde cayste. *Corruit & non adijciet vt resurgat.* Cayste en el caldero de la justicia de Dios, cayste en la carcel perpetua, tapote la boca el plomo de tus acostumbrados vicios, no te aprouechaste de los medicinales sacramentos, no hizo en ti fructo la sangre de Iesu Christo. *Virum iniustum mala capient in interitu*, el peccador muy acostumbrado a peccar, los mesmos peccados le prenden en la muerte y le ciegan, para q̃ no acierte a aprouecharse de aquella preciosissima sangre. Por reuerencia de aquel Señor, que con tanta clemencia murio por nuestro remedio os suplico almas Christianas, que escarmentemos en cabeça agena, y q̃ agora que tenemos tiẽpo, salgamos a priessa deste caldero infernal, desta olla de los vicios, antes q̃ el mucho assiento, haga massa de plomo y el plomo nos aplome los sentidos, y nos eche en el profundo abismo de los finitos tormentos. Ni tampoco aguardemos que venga la vejez, que aũque se dize *Senectus ipsa est morbus*, que la misma vejez es enfermedad, yo la llamo, no vna, sino mil enfermedades, y mil dolores con q̃ el hombre se embaraça para no disponerse como cõuiene para la muerte. De nuestro diuino maestro Iesu Christo dixo Sant Iuan, *Sciens quia venit* *Isa. 24.*

hora eius. Donde significo, que fue suya la hora de su muerte, en lo qual nos enseño que procuralemos por todas las vias posibles, que sea nuestra la hora de nuestra muerte. O sancta Maria Señora, y quantas cosas se atropellan entōces y se juntan, para unpedir que no sea nuestra aquella hora; el cuydado de la salud, y de recebir los remedios que ayudan a ella, como sō las sangrias, las purgas, y las otras medicinas: por otra parte los dolores de la enfermedad; el cuydado de repartir la hazieda entre los hijos y la muger, las lagrimas de la misma muger, hijos y amigos. O incommutable Dios, y quien contara tantas cosas como alli se atrauiessan, para nos embaraçar, y sobre todo turban mucho los temores de la muerte, y del juyzio estrecho que nos espera. Esta vno en la carcel, condemnado a muerte, esperando por horas y momentos con temor, quando han de sacarlo a ahorcar. Vee qual traben el jumento, la soga la ropa de la misericordia, la Cruz, y el confessor. O que miedo, o que sobresalto, o que horror. Mas quando le quitan los grillos, y le dizen, hōbre vestios esta ropa, y le ponen la soga al cuello, y le suben en la bestia, y le atā las manos y le ponē la Cruz en ellas, y le abren las puertas de la carcel, que sentira aquel pobre? quanto mayor sentimiento tendra el alma traydora en el dia de la resurrection vniuersal y juyzio postrero, quādo le māden vestir no la ropa de la misericordia, sino de la justicia y ira de Dios, y cubrirse de vn cuerpo hediondo, para salir a la horca de la eternidad del infierno? Pues si estas cosas se representan a la hora de la muerte, como no turbaran el juyzio del enfermo? por tanto aparejemonos agora de espacio, para q̄ estas cosas no nos turben entonces.

De la consideracion ordinaria destas cosas, nace el desprecio del mūdo, y de todas sus pompas. Y assi dize S. Hieronymo en el Prologo de la Biblia. *Facile contemnit omnia, qui se semper cogitat esse moriturum.* Facilmente desprecia todas las cosas, el que siempre trae en su pensamiento que se ha de morir. En el libro llamado *Fasciculus temporum*. Se refiere que dixo Dios a Matusalem. Mira que has viuido ya casi quinientos años, y nunca has hecho casa en que viuas, y andas de arbol en arbol, de ramada en ramada. Si te parece haz vna casa donde passes lo restante de la vida. Pregunto Matusalem. Señor y quanto me queda por viuir? quedarte han otros quinientos años. No mas señor, dixo el? Pues para essos quinientos años me tengo yo de poner en cuydado de hazer casa? A que proposito, no me lo mādeys Señor, que como he passado hasta aqui, passare lo que queda. O xalà oyerā esto todos los Principes y grandes del mundo, cuyas ansias son edificar alcaçares, palacios y torres, que al cabo son de viento, o menos que de viento, pues al

viento

viento estan sujetas. Para seys dias de vida que les queda y esso en duda pretenden memoria larga. Si memoria pretẽden, en vn hospital y en vn monasterio se hallaria mejor, y hallariã memoria del cielo y de la tierra. Esto los affamaria mucho mas, que las grandes casas edificadas para vanidad. Del Sancto Moysen dize el Apostol Sant Pablo. *Moysès grandis factus negauit se esse filium filiæ Pharaonis, magis eligens affligi cum populo Dei, quam temporalis peccati habere iucunditatem.* Gran confusion es esta para los señores deste tiempo, que solo se precian de ser grãdes del mundo, sin procurar de serlo delante de Dios. Todo esto nace del olvido de la muerte. Vna cosa notable en este caso escriue Iosepho. Dize que siendo Moysen niño muy hermoso, y tan pequeño que lo tenia la Princesa en los braços, para recrearse con el, llegó a aquella sazon el Rey su padre, y viẽdo lo como era tan salido, pidiolo a su hija y quitose la corona y puso la sobre la cabeça del niño Moysen, y que leuanto el niño el braço y la arrojo en el suelo con grande desden y enojo, como diziendo. No es esta la corona que yo pretendo, sino la que ganare en seruicio de Dios de Israel. Mirad conforme a esta historia quan con tiempo alumbro Dios a Moysen, a que despreciasse las glorias y honras del mundo.

Ad Hebre. 11.

Ioseph. li. 2. a. ant.

Cosa importante será aduertir a esta coyuntura y sazon, lo que dize Sant Ambrosio, que el glorioso Sant Iuan Euangelista tenia cuydado de dar el sanctissimo Sacramento, a la preciosissima Virgen todo el tiempo que viuio despues de la Ascension del Señor, y de celebrar el diuino mysterio de la Missa en su presencia, como su pastor y su cura, de dõde podemos inferir que el tiempo de su sanctissima muerte le administro el inefable Sacramẽto, y la recreò con aquel preciosissimo viatico, donde se nos da motiuo para hablar vn poco deste altissimo mysterio. Pero quien sera bastante a declarar las grandezas deste admirable Sacramento? Si de aquel manà con que Dios sustentò a los antiguos en el desierto, no vuo quien acertasse a dezir lo que era, sino que viendo lo todos dixeron. *Quid est hoc?* y assi se quedo cõ el nombre de admiracion que es manhu, o manà, quanto ménos aura quien declare el *Quid est hoc*, Deste pan diuino y mysterioso y los admirables effectos que haze? del dixo el Señor que es pan del cielo, y por esto del cielo auemos de esperar la intelligẽcia del. Vna de las preciosas joyas q̃ el diuino esposo dio a su esposa la Iglesia, fueron vnas hermosas arracadas y garcillos. Y assi le dixo, *Murenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argẽto.* Estuuo la esposa desseosissima de ver al esposo y su inefable hermosura, y pidiẽdole esto cõ aq̃llas dulcissimas palabras. *Osculetur me osculo oris sui.*

Lib. 5. in examer. c. 18.

Can. 1. c.

El para cõsolarla y entretenerla responde, No os congoxeys esposa mia, que yo os hare vnos ricos çarcillos, porque seran de oro fino, y de inuencion nueua, que seran plateados, que seran guarnecidos con plata. Que tiene que ver lo que la esposa le pide, con lo que el esposo le promete? Pide ella su vista, y que le toque con los labios de su boca, y prometele el vnos çarcillos, aunque con salpicaduras de palata. Sant Bernardo dizẽ que por los çarcillos, es significada conuenientemente la fee, porque los çarcillos cuelgan de los oydos y los adornan. Y porque el organo que sirue a la fee son los oydos, *Fides ex auditu*, Porque la fee desta vida es camino para ver a Dios en la otra, por esso a quien pide vista clara del esposo, le dan çarcillos que es dezirle, *Audi filia & vide*, No pretendas ver y creer como Sancto Thomas, sino primerõ oyr y creer, y despues sera el ver. Los Philosophos antiguos y Poetas (que de baxo de vnos reboços y fictiones, nos dexaron muy cuydadosos preceptos, para la informacion de nuestras cultumbres,) fingieron, que porque vn mancebo llamado Tutasio vio en vna fuente a la Diosa Diana desnuda que luego a la hora cego, castigando lo en esto la Diosa. En lo qual se puede significar, que el que quiere ver a Dios desnudo, que quiere ver desnudamente aquel pielago de infinitas perfectiones; crea que ha de cegar. Persuadese que el mismo Dios ha de permitir, que pierda la vista de la fee, como lo vemos en muchos Herejes, que con vano pensamiento quisieron mirar los diuinos mysterios. Y assi no ay sino creerlos como los enseña la sancta madre Iglesia. Particularizando mas esta Doctrina de S. Bernardo, parece me a mi, que aunque a todos los mysterios de la fee les puede cõuenir el nombre de çarcillos por la razon ya dicha, mas particularmente lo podemos aplicar a este mysterio soberano de la Eucharistia, que por antonomasia lo llamo el señor *Mysteriũ fidei*. Quando dos caualleros se desafian, y salen a pelear al campo, el vencedor suele quitar al vencido vna pieça la mejor de su arnes, vna celada, vn braçalete, el estoque o el alfãge y de aquella pieça leuanta vn tropheo y lo toma por armas: pues assi la fee sobre natural pelea con nuestro entendimiento altiuo, que quiere naturalmente enteder los diuinos mysterios, y ella le vence y aprisiona con la cadena de la pia affection de la voluntad. *In captiuitatem redigentes omnem intellectum, in obsequium Christi*. Captiuo y rendido el entẽdimiento, la fee victoriosa toma esta pieça, la creencia deste mysterio, con vencer al hombre que crea vn milagro tan escondido, este es el triũpho de la fee, y esto se toma por tropheo. Y assi pintan a la fee con caliz y hostia en la mano, porque lo tiene por armas. Direys, porq̃ razõ

este

este sacramento se alça con nombre de fee, no son mas profundos el de la encarnaciõ y el de la Trinidad? digo que por dos razones. La primera porque ay verdades de fee, que assientan en razon natural, como es que ay Dios, que es vno y omnipotente, que se puede prouar por razon natural, y lo alcançaron los Philosophos. Otros ay que se registraron por ojos humanos, como la humanidad de Iesu Christo nuestro Redẽptor, sus milagros, su nacimiento de madre Virgen, su muerte, su Resurrection y subida a los cielos. Hombres vuo testigos de vista destas cosas, y mas que por las obras admirables que el señor hazia, conocierõ la diuinidad del Verbo que resplandecia por el veril de la humanidad. Y assi dize S. Iuan. *Vidimus gloriam eius quasi vnigeniti à Patre.* Pues el mysterio de la encarnacion y el de la Trinidad, aunque son puramente de fee, y leuãtados sobre toda razon natural, con todo esso hallamos en la naturaleza algunos exẽplos, que ya que no hazen demonstracion, hazen vna sospecha y barrunto de que puede ser. Assi vemos que dos naturalezas tan distinctas como carne y espiritu se juntan y hermanan tãto q̃ constituyen vna misma persona. Y que vna pua de limon se iuxiere con vn cedro, y siendo arboles de diuersas especies, el fructo que lleua tiene sabores de entrambos, y assi podemos entender que el summo espiritu de Dios se engasto en el barro de nuestra carne, resultando desta vnion vna persona diuina y humana, que es Christo, vn enxerto, cuyo fructo tuuiesse sabor de ambas naturalezas, q̃ padeciesse como hõbre, y hiziesse marauillas como Dios. Tabiẽ vemos que en la essencia del alma estan arraygadas tres potẽcias entre si realmente distinctas, memoria, entendimiento, y voluntad. Y assi consideramos q ay en Dios tres personas diuinas en vna essencia. Estas cõparaciones aunq̃ son faltas, y cortas como vestiduras de niños para Gigantes, son cõjecturas por donde se pueden rastrear estos mysterios. Pero dad me, si sabeys, vna semejança natural, de lo que en este inefable sacramento passa, que vn cuerpo tenga propriedad de espiritu, y este todo en toda la historia, y todo en qualquier parte della, y que diuididos los acidentes y partida la hostia no se diuida el cuerpo Sacro sancto de nuestro Redẽptor. Y que quede entero y tan grande como esta en el cielo en la menor particula de la hostia, y con todas sus partes no confusas ni mezcladas, sino cõ ordẽ entre si cõ el todo, el cuello jũto cõ la cabeça y no cõ los pies, y el braço cõ la mano y no con la rodilla, y todo encerrado en vn punto, y que el pã no se aniquile, aunque dexa de ser toda su substancia, porq̃ se conuierte en la de Christo nuestro bien. Ay en la naturaleza cosa que se parezca a esta? ay algun escalon por donde se pueda subir a barruntarlo el entendimiento

Medin. p. 3. q. 2. art. 2. y. q. 4. art. 3.

dimiento del Seraphin mas entendido? La fee sola lo enseña, y las comparaciones de que vsamos tambien son sobre naturales, que como Dios mudo la vara de Moysen en serpiente, y el agua de las bodas en vino, assi es poderoso para mudar el pan en carne, y el vino en sangre, y assi probamos vn milagro mayor con otros menores. Ay quien hable aqui sino la fee? Pues llame se *Mysterium fidei*, pues ella sola descubre este secreto. La segunda razon es mas subtil y delicada, porque la difficultad que ay en la fee, es creer lo que no se vee, *Argumentum non apparentiũ*. Es la fee vna reconuencion del entendimiento voluntaria y firme, con que tiene por ciertas las cosas que no vee, y esto no haze mucha repugnancia al entendimiẽto, porque dado que naturalmente haze mejor rostro a la euidencia, y gusta mas de ver, toda via no es contra su natural, sino muy conforme a el, creer algunas cosas, que vee. Y assi creemos que vuo Iulio Cesar y Pompeyo, aũque no los vimos. Vos creeys que fulano es vuestro Padre, aunque no os vistes engẽdrar. Lo que tiene mucha difficultad es creer el hombre lo contrario de lo que vee. Vee pan y vino con su proprio color y sabor, y hazerle creer que es Dios, esta es la difficultad. *Domine quis credidit auditui nostro?* Otra difficultad semejante a esta, puso el Propheta Esayas quando dixo estas palabras. *Esa. 53.* *Generationem eius quis enarrauit? quoniam abscissus est de terra viuentium.* Habla a la letra de la generacion espiritual de los fieles, que procedio de Christo Saluador del mundo, y su Iglesia, mediante su muerte. Y dize quien se atreuera a predicar, que vn hombre ha de engendrar despues de muerto? La generacion es action vital, con que vn viuiente se origina y procede de otro viuiẽte. Pues como la muerte puede ser camino para la generacion? quien ha de creer tal cosa, que la generacion ha de ser continua por la muerte? es creer lo contrario de lo que vee. Esta *Ad Roma. 4.6.* fue la fee de Abrahan que alaba Sant Pablo, *Qui in spem contra spem credidit.* Auia le Dios prometido que por la linea de Isaac, auia de tener tãta prosperidad de hijos como las estrellas del cielo, y tras esto mãdauale matar a Isaac. Pues como despues de muerto tengo de esperar decendencia de hijos? si. Creyo Abrahan viendo lo contrario de lo que esperaua ver. Assi, en este ocultissimo mysterio la fee desmiente a los sentidos, y los haze creer lo contrario de lo que vemos. Y porque esto es difficultosissimo, llama sẽ por excelencia, *Mysterium fidei*. El mysterio de la fee, y los çarcillos de la Iglesia. Estos çarcillos son ricos de oro fino, porque la substancia que este Sacramento encierra, es lo mejor que ay en los cielos, y en la tierra, como el oro es mas subido que los demas metales. Porque aqui se da la carne y sangre de Iesu Christo nuestro

bien

bien, y por cõcomitancia propinqua su alma, y donde està su alma y su cuerpo esta el Verbo diuino por vniõ hypostatica y personal. y donde esta el hijo està el padre y el Spiritu Sancto por vnidad de essẽcia, y assi todo es oro subidissimo de quilates. Pero q̃ nouedad es platear oro, siendo ordinario dorar la plata? Esta es la curiosidad de la inuencion, que en este sacramento se cubre el oro que es la substancia, y se parece la plata que son los acidentes. Estauan los discipulos muy tristes porque el Señor se ausentaua dellos, y assi les dixo. *Quia haec locutus sum vobis, tristitia implenit cor vestrum.* Veys aqui la esposa desseosa de ver al esposo, y de tenerlo consigo. Pues dese vn corte, que se quite delante la presencia corporal, porque no nos sea estoruo con la suauidad de la humana presencia, y se quede juntamente para que nos consuele y sanctifique. Y assi dase el oro plateado, la diuinidad y humanidad de Christo Iesu debaxo de la blãcura del pan ocultada, y assi es el amor ya todo espiritual.

Caro mea verè est cibus. Dize la summa verdad hablando deste altissimo mysterio. En estas palabras se significa, que en la hostia consagrada, no solo esta la virtud del diuino Saluador, como en los de mas sacramentos, donde obra la virtud de su passion, sino el mismo Christo, esta cuerpo presente, y que la vnion a que se ordena no solo es de espiritu, sino del cuerpo. Y es la razõ, porque esta differencia ay entre el gusto y las demas potencias, que las otras no se juntan con sus obiectos substancialmente, sino por su semejança. Veys vos a quella pared, claro esta que la pared està apartada de vuestra potencia visiua, y que no entra dentro della, para que la veays, sino despide de si y imprime en la vista su especie que es vna imagen de pared que la vereys relumbrar en las lumbres de los ojos, y mediante aquella imagen veys la pared. Lo mismo passa en las potencias interiores, que tambien tienen sus retratos de las cosas que imaginays y entendeys, y en ellas las contemplays, aunque esten absentes, como si estuuiessen presentes, pero el gusto no se contenta con las semejanças de las cosas, sino recibe la substãcia dellas, no gusta de pan y vino pintado, sino que ha de tocar el gusto el verdadero pã y vino para que lo sienta. Vniõ corporal y real ha de auer, y esto es, porque se ordena a otra mayor vnion, para conuertirlo comido en la misma substancia del que lo come. El pan y la carne q̃ comeys, de ay a poco es vuestra carne, vuestro dedo, vuestro braço, y vuestra sangre. Y assi la mayor vnion q̃ ay en las cosas de la naturaleza diuersa, es la q̃ se haze del mãjar y del que lo come. Y esta quiso nuestro Redemptor q̃ vuiesse entre el y nosotros, haziẽdo su carne verdadero manjar, y dexãdo se *Ioan. 6.*

comer, y assi dize *In me manet & ego in illo.* El que me come, queda en mi y yo en el, yo me encorporo en el, y el en mi. Alli estoy no solo por semejança y amor, sino por presencia corporal. El està en mi cõuertido y trasformado, sin dexar de ser el. No entendays que comiendo nosotros al Señor le conuertimos en nuestra substancia, porque esso repugna a su dignidad y a su carne gloriosa, que es imposible, sino el nos conuierte y asemeja a si. Quando el manjar es muerto, el que lo come lo conuierte en si, y le communica su propria vida, pero si el manjar, fuesse viuo, como si vna aue estuuiesse viua en el estomago, ella conuertiria en si la carne de quien la vuiesse comido. Y assi vemos que las lombrizes viuas en el estomago de vn niño, le consumen y desentrañan. Y vna sanguijuela pegada a la garganta le chupa la sangre. Los manjares todos q̃ el hõbre come sõ muertos, y assi tiene poder para mudar los en si, pero este pan diuino es viuo, *panis viuus qui de cœlo descendit.* Aqui esta Christro viuo, en cuerpo, alma y diuinidad, y assi el hõbre no tiene virtud para mudarlo en si; y como aquella sanctissima carne esta viua, ella cõuirte en si al hombre q̃ la recibe, y lo haze a su semejança, como dixo el mismo Señor a Sant Augustin. *Cibus sum grandium, cresce & manducabis me, non tu mutabis me, sed tu mutaberis in me.* Manjar soy no de niños, sino de grandes, no de peccadores, sino de justos, crece no tanto en la edad, como en la pureza y perfection, y comer me has, y entiende que no me has de conuertir en ti, como las demas viandas que alimentan tu carne, sino que tu te has de mudar y conuertir en mi, y hazer vna misma cosa conmigo.

Ioan. 6. Hablado el mismo señor deste diuino mysterio dixo. *Nisi mãducaberitis carnem filij hominis non habebitis vitam in vobis.* Donde es mucho de ponderar, que hablando del prouecho que se sigue de la diuina communion, y del daño que viene al que no la recibe, no hablo de la pena que merece el que la recibe indignamente, dixolo esto en silencio para mayor encarecimiẽto de tan gran maldad. Solon el que dio las leyes a los Athenienses, señalando en ellas las penas, que merecen los culpados en diuersas culpas, no dio ley en que señalasse la pena q̃ merecia, el que matasse a su Padre. Y dà la razon desto Tullio diziendo, que le parecio a Solõ que no auia de auer hombre que cometiesse tal maldad, que matasse a su padre. Los Romanos que entendieron que aun hasta aqui podia llegar la maldad del hombre, haziendo ley en que señalaron las penas con que auia de ser castigado, el que tal peccado cometiesse. Con todo esto es gran encarecimiento de quan gran peccado es, el que come el parricida, aquel silencio de Solon, aquel no señalar penas para

tan

tan horrendo pecado, por parecerle que ninguno lo cometeria, Christo verdadero Dios y hombre, y infinita sanidurta del Padre, bien sabia que auia de auer millones de hombres en el discurso de los tiempos aduenideros, q̃ auiã de recebir su sacratissimo cuerpo en peccado, pero no señalo la pena que merecen, y este silencio en este negocio, fue vn gran encarecimiento, de quan gran peccado es, llegar a tan diuino mysterio con mala conciencia. Aunque despues Sant Pablo lo declaro diziendo. *Quicumq; manducauerit panem & biberit calicem Domini indigne, reus erit corporis & sanguinis Domini.* Como si dixera, comete tan gran peccado como los que mataron al hijo de Dios, y derramaron su sangre. Libre nos la diuina piedad de tan horrendo mal, y de nos su diuino espiritu para que nos sepamos aprouechar de tan singular beneficio. 1. *ad Corin.* 11.

En el diuino officio que aquellos sanctissimos sacerdotes celebraron en la preciosa muerte de la seraphica Virgen, no seria el inuitatorio, *circundederunt me dolores mortis*, pues no los tuuo la sanctissima difuncta, no la pudieron cercar dolores algunos. Ni los responsos serian, *peccantem me cotidie*; pues nunca pecco. Ni las lectiones serian *parce mihi Domine*, pues no tuuo Dios que perdonarle: mas consolados todos con la diuina presencia del Señor dirian, vn *Venite exultemus* muy regozijado, y las lectiones serian, *In omnibus requiem quæsiui, & in hereditate Domini morabor.* Quan llena de meritos salio deste mundo su sacratissima alma, no ay leguas de hombres ni de Angeles que lo puedan explicar, pues es cosa cierta que en todo el largo espacio de vida que viuio, que fueron mas de sesenta años, nunca hizo, ni dixo, ni penso cosa en que no mereciesse augmento de la gracia que primero recibio en su sancta concepcion, y assi como fue marauillosa la gracia de que salio adornada deste mundo, assi fue marauillosa la gloria con que fue premiada en el cielo. Y assi canta la sancta Iglesia en este dia. *Exaltata es sancta Dei genitrix super choros Angelorum.* Despues de Christo nuestro Redemptor ningun lugar tan alto tiene alguno de los mas supremos Seraphines, como su sanctissima madre, y assi dize Dauid. *Astitit Regina a dextris tuis.* Discurramos pues desta suerte: Entre las cosas naturales vna es mas perfecta que otra, porque tiene lo que la otra y algo mas, la planta es mas perfecta que la piedra, porque tiene lo que ella y vn grado mas que es ser vegetatiua. El cauallo es mas perfecto que la planta, porque tiene lo que ella y algo mas, que es el sentir. El hombre es mas perfecto que el cauallo, porque tiene lo que el, y algo mas, que es el entender. Por estas cosas visibles hemos de conocer *Psa.* 44.

las inuisibles, de los nueue choros de los Angeles, contando desde el primero. El segundo tiene lo que el primero, y algo mas. Y assi discurriendo hasta los supremos Seraphines, que tienen todo lo que los otros choros y algo mas. Pues si la soberana madre de Dios esta colocada sobre todos, tendra lo que todos y algo mas. Todos tienen auer sido criados en gracia, luego esta singular Princesa tendra esso mismo, que sus inferiores tienẽ y algo mas, y este algo mas podemos dezir que es, el no auer podido caer de la gracia jamas, como pudieron caer los Angeles, y de hecho cayeron muchos. Y esto significa lo que dize S. Hilario. *O virgo benedicta, que Angelos vincis puritate.* Ellos puros y ella pura, pero vencio los en esto, q̃ ellos pudierõ perder la pureza y ella no, porq̃ luego en el instante q̃ la recibio fue cõfirmada en ella. A los Angeles se les cõcluyo breuemẽte el tiẽpo del merecer, y a ella no, pues tuuo tã largo tiẽpo, dõde merecio tã innumerables grados de gracia y de gloria.

Prouechosa cosa sera tratar aqui del fundamẽto de todos estos bienes. Cierto es que la rayz y fuẽte de todos los beneficios, q̃ Dios haze es, su diuino amor. Al reues suele ser en los hombres, porque como enseña Sancto Thomas en los hombres la rayz de los beneficios, suele ser la liberalidad y no el amor. Porque el liberal tambien da al q̃ no ama, como al que ama, porque le mueue la liberalidad, y no lo que ay en aquel a quien ama. De modo que la liberalidad haze, que el liberal dexe el amor y afficion de lo que da, y que lo menosprecie y tenga en poco y por esso lo da. Mas Dios no da sus dones porq̃ los menosprecie y tenga en poco, no los da por liberalidad, aunq̃ es liberalissimo, sino por amor. Y assi el mismo Sancto Doctor en la misma parte, hablando del orden q̃ ay en los actos de Dios, q̃ no es orden real, *a parte rei*, sino orden de la razon, dize. Que la election en nosotros procede al amor. Escoge vn hõbre a otro por yerno suyo, de alli viene que el y su hija le aman. Pero en Dios es al reues, primero ama, y porq̃ ama a vno, le escoge y le haze bienes. Si preguntays, porq̃ glorifico Dios a S. Pedro? porq̃ lo justifico, y porq̃ lo justico? porq̃ lo llamo. Y porq̃ lo llamo? porq̃ lo predestino? Y porq̃ lo predestino? porq̃ lo amo. Y porque lo amo? no ay q̃ passar mas adelante a dar otra causa, alli paramos. *Saluum me fecit, quoniam voluit me.* Dize Dauid. Al amor de la voluntad de Dios atribuye el Sancto Propheta todo el bien. Este pues fue el fundamento de todos los beneficios y mercedes q̃ Dios hizo a la sanctissima Virgen Maria nuestra Señora, el singular amor, con q̃ la amo. Pero para mayor intelligencia desto, se offrece otra duda mysteriosa, y es, que el amor tiene quatro nombres en la Sancta Escriptura, que parecen

B. Thom. 2. 2. q. 117. ar. 6

B. Thom. 2. 2. q. 23. artic. 4.

Psal. 17.

cen repugnar a Dios. Llamase, llaga, y assi dize el Esposo en los Cantares. *Vulnerasti cor meum soror mea sponsa*, Has me llagado el coraçõ esposa mia. Y esto es como si dixesse, enamoraste me. Llama se llaga el amor, porq̃ assi como el q̃ esta llagado con vna sacta, no puede reposar por blanda que sea la cama en que esta acostado, assi el que esta herido con la sacta del diuino amor, no puede reposar en las criaturas por suaues y deleytables que sean. Tal estaua aquel Sancto Rey quando dixo. *Quemadmodum desiderat cervus ad fontes aquarum, ita desiderat anima mea ad te Deus. Sitivit anima mea ad Deum fontem vivum quando veniam & apparebo ante faciem Dei?* Del Cieruo se dize, que quando va herido con la sacta, desseando bañarse en la fuente fria, aunque halle el arroyo muy claro, no para en el hasta llegar a la fuente. Todas las criaturas por hermosas que sean, son como vn arroyo, que sale de la fuente de infinita bondad y hermosura, que es Dios. Y el alma herida del diuino amor, no para en ninguna de las criaturas a bañarse y regalarse en ella. Todo su desseo es yr adelante, como el Cieruo, hasta llegar á la diuina fuente, a donde del todo se bañara y consolara, y por esto dezia Dauid, que tenia su alma sed de Dios fuente viua, y que como el Cieruo desea las fuentes delas aguas, y no para hasta ellas, assi no pararia su alma hasta Dios. O hermanos mios y que mala señal es vernos assi parados en estas cosas temporales, y tan aficionados a ellas. Pues nos detenemos tanto enel arroyo, señal es que no somos Cieruos heridos, que no tenemos llaga de diuino amor, lo qual es harto mal. Llama se tambien el diuino amor, derretimiento, y assi dixo la Esposa en los Cantares, *Anima mea liquefacta est, vt dilectus loquutus est*. Mi alma quedo derretida, como mi amado le hablo. Lo que se derrite todo se deshaze. Si derriban vn edificio, aun queda alli el cimiento y otras partes del. Si se arranca vn arbol, aun queda entero. Si se quiebra, aun queda alli el tronco y los ramos. Si se corta aun queda la rayz. Si se muele el trigo, aun queda el saluado. Pero de lo que se derrite, nada queda entero; y la cosa derretida cuela se por donde vos quereys. Este es el effecto del diuino amor, que derrite el alma de tal manera, q̃ no q̃da cosa enella entera ni dura. Y cuela se por dõde Dios quiere, hora sea por hõra, hora por affrẽta, hora por salud, hora por enfermedad hora por abũdãcia, hora por pobreza. Por dõde Dios quiere colar al justo, por alli se cuela y por alli passa de buena voluntad. Para ninguna cosa de las q̃ Dios quiere obrar en el, tiene resistẽcia. S. Pablo bẽdito sea Dios q̃ assi te derritio cõ su diuino amor, q̃ veniste a dezir aquellas tan singulares palabras. *In nullo confundor, sed in omni fiducia*

Cãt. 4. c.

Psal. 41.

Cant. 5.

siend

sicut semper, & nunc magnificabitur Christus in corpore meo sive per mortem. Por donde Dios me quiere colar, por muerte o por vida, todo lo sufro de buena voluntad. Quanto tenemos que llorar hermanos si consideramos nuestra dureza, y con quanta consideracion nos colamos por donde Dios quiere? Ponderad agora estas palabras del Sancto Apostol vna a vna, para que mas os confundays, y entendays quan poco os ha tocado el diuino amor, que os aueys quedado tan enteros. Llama se tambien el amor, muerte: y assi se dize en los Cantares. *Fortis est vt mors dilectio.* Es fuerte el amor como la muerte, porque assi como la muerte deshaze vna tan intima vnion, como es la que ay entre el alma y el cuerpo, y arrebata el alma, y la aparta del cuerpo, assi el amor diuino arrebata el alma, y la leuanta a la celestial contemplacion, apartandola, y desaficionandola de las cosas de la tierra, por muy asida y apegada que estuuiesse a ellas. Por esto quando os vieredes muy aficionados a las cosas del mundo, al regalo, y al deleyte, al ser preferidos y estimados, creed que no ha llegado a vos esta sanctissima muerte del amor. Cant. 8.

Llama se tambien el amor desmayo. Y assi dize la esposa en los Cantares. *Dicite dilecto, meo quia amore langu o.* Dezid a mi amado que me desmayo de amor. Vn cierto autor dixo, que se llama el amor, desmayo, porque jamas alcança perfectamente el entendimiento a entender y conocer en esta vida, lo que ama la voluntad. De manera que no solo las fuerças corporales quedan rastreras, pero aun las espirituales se desmayan. De suerte que mas sube la voluntad en amar que el entendimiento en entender, porque la voluntad sube a amar las cosas diuinas, y el entendimiento no puede subir a entenderlas en quãto esta en este mundo. Y assi para que la voluntad se perficione, tiene necessidad de amar cosas que el entendimiento no entiende, porque amando las que entiende, que son estas corporales y visibles, se entulece y estraga. Porque como la voluntad se transforma en las cosas que ama, amando las cosas de la tierra, y transformando se en ellas, se destruye. Y de aqui entendereys aquellas palabras del Señor. *Non permanebit spiritus meus in homine, quia caro est.* Como Señor despues q̃ el hõbre peca, no le queda toda via alma espiritual, como dezis q̃ es carne? Porq̃ el amor trasforma el alma en la cosa q̃ ama, y como ama la carne, q̃da transformada en ella, y assi aunque es espiritu, se llama carne. Pero aunque es verdad que la voluntad sube a amar las cosas que el entendimiento no entiende, no por esto se llama el amor desmayo y desfallecimiento, porque aqui no tratamos de los actos del entendimiento, si no del amor de la voluntad. Y deste se pide la razon, porque lo llama la Sancta Escriptura, Cant. 2. Gen. 6. c.

criptura, desfallecimiento, y desmayo. Y vna de las razones que se dan es, porque es vn precepto el del amor, que como affirma Sant Augustin sobre aquellas palabras, *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo &c.* No se puede cumplir perfectamente en este mundo. Porque como el dize alli, *Cum amor Dei atque amor sui inter se contraria sint (Amor enim Dei omnia ordinat in Deum, amor verosui, sine cupiditas omnia ordinat ad se) hinc necessario consequitur, in nobis regnum suum obtinere charitatem, nisi perfecte moriatur cupiditas, cupiditas autem in hac vita minui potest, extingui non potest. Quandiu ergo aliqua ratione viuit cupiditas, non dum in nobis perfecte regnat charitas.* Otra razon mas vniuersal, porque el amor se llama desfallecimiẽto y desmayo, aun en todos los bienauenturados que gozan de Dios en el cielo, es porque no alcançan a amar a Dios, como el merece ser amado, pues el merece ser amado con amor infinito, por ser bondad infinita. Y deste marauilloso desfallecimiento, de no poder los bienauenturados amar a Dios quanto el merece ser amado, reciben vn ineffable gozo, viendo se sobrepujados de aquel pielago de infinito amor, y con este gozo pueden dezir. *Defecit cor meum, Deus cordis mei.* De manera que el entender los bienauẽturados, no poder ser Dios comprehendido ni amado quã to merece, sino de si mismo, es gran gloria para ellos. Porque si ellos le pudiessẽ comprehender y amar quanto merece, no seria Dios infinito ni ellos serian bienauenturados, por esso dixo el Señor q̃ a dezir, al que bien grangeare con los talentos recebidos. *Intra in gaudium Domini tui.* Entra en el gozo de tu Señor. Donde se significa, que se veen los bienauenturados sobrepujados del gozo y de la bondad y del diuino amor, mas infinitamente, de lo que es sobrepujado, vn pecezito pequeñito, de todo el mar Oceano, quando anda nadãdo en medio del. Siendo pues verdad, que el amor es llaga, derretimiento, desmayo, y muerte, como pueden todas estas cosas caber en Dios? y pues no caben en Dios, parece que tampoco deue de caber enel, el amor de las criaturas, luego como dize Dauid, *Saluum me fecit, quoniam voluit me?* y como dezimos, que el amor de Dios es fuente de los beneficios que nos haze? A esto respondo con las palabras que dize Esayas en nombre del mismo Dios. *Non enim cogitationes meæ cogitationes vestræ, neq; viæ vestræ viæ meæ dicit Dominus. Quia sicut exaltantur cæli a terra sic exaltatæ sunt viæ meæ a viis vestris.* Quanta differencia ay del cielo a la tierra, tanta ay de mis caminos a los vuestros, y mucha mas, dize el Señor. En estas palabras se nos enseña, que no auemos de sentir de Dios lo que sentimos de los hombres. El gran Dionysio hablando del

Luc.10.

Psal.72.

Mat.25.

Esai.55.

diuino

diuino amor dize. *Diuinus amor nõ permisit ipsum esse sine genere*, el diuino amor forçó a Dios (si assi se puede dezir) q̃ criasse todas las cosas, y el amor le hizo q̃ se cõmunicasse a ellas, y el amor, dize el mismo, es el camino, por dõde viene alas criaturas racionales. Y S. Augustin dize. *A more venit Deus in mundum, & amore homo factus est.* Y el camino por dõde nosotros vamos a Dios tãbiẽ es el amor. Pues dize Dios q̃ la differẽcia q̃ ay del cielo ala tierra, essa differẽcia ay de sus caminos a los nuestros, que es de su amor al nuestro. Vna de las differencias que ay entre el cielo y la tierra, es, (como dize Aristoteles,) que el cielo *non recipit peregrinas impressiones*, No recibe impressiones peregrinas. La tierra ya esta fria, ya caliente, ya humeda, ya seca, siempre anda en mudanças, pero el cielo ni esta frio ni caliente, ni recibe essas mudanças. Pues assi son los pensamientos de Dios y sus caminos, no son mudables como los nuestros, que a cada passo se varian, son eternos y inuariables. Nuestro amor tiene mudanças, y a el le conuienen essos nombres de muerte, de llaga, de derretimiento, y de desmayo. Pero el amor de Dios es infinito, inconmutable, no recibe peregrinas impressiones. El amor humano saca al hombre de si mismo, y lo pone en la cosa amada, mas el amor diuino no saca a Dios de si, antes saca al hombre de si, y lo pone en Dios. De aqui nace otra dificultad. Pues el amor de Dios es infinito y inuariable, como se puede llamar la sacratissima Virgẽ Maria, mas particularmente amada de Dios que los otros sanctos? Porque en la cosa immutable y que no es mas de vna, ni puede ser mas de vna, como es Dios, como puede auer esta priuança y differencia de amor? A esto responde el Maestro y es de Sant Augustin, que esta priuança de amor no es de parte dela diuina essencia que es inuariable, enla qual no puede auer nouedad alguna; y assi dize Sant Augustin. *Absit vt dicamus Deum aliquem diligere quasi noua dilectione quam in ipso ante non erat, apud quem neque praterita transierunt & futura iam facta sunt.* Prouiene pues esta differencia, de parte de la diuersidad de los dones y gracias, que reparte por las criaturas. Demanera que aquel se dize ser mas amado, a quien haze mas mercedes. Y desto se infiere, ser la Reyna del cielo mas particularmente amada, y priuada de Dios, que ninguna de las otras criaturas, pues le hizo mas singulares mercedes y beneficios que a ninguna dellas. Deste singularissimo amor se infiere, q̃ està esta soberana Emperatriz de los Seraphines en cuerpo y en alma gloriosa. Y assi es de creer, que estando ya el alma en el cielo, y el cuerpo sanctissimo muerto en el sepulchro, suplicauan los sagrados Apostoles con gran instancia a Dios lo resuscitasse y glorificasse, y mucho me para esto

B. Dion. li de diui. nomi. cap. 4.

Magist. sent. 3. p. dist. 32.

B. Aug. lib. 5. de ciu. Dei.

ra esto, que quando Christo nuestro Redemptor declaro a estos sanctos varones la destruycion de Hierusalem, y que no quedaria en el tẽplo piedra sobre piedra, dize alli el Sagrado Texto. *Accesserunt discipuli eius vt ostenderent ei ædificationes templi.* Llegaron se al Señor sus discipulos, para mostrarle los edificios del templo. Sobre lo qual pondera Origenes, q̃ hizieron esto, aunq̃ el Señor sabia mejor lo q̃ auia en el templo q̃ ellos, pareciendoles q̃ desta manera le mouerian a piedad, para q̃ no cõsintiesse ser destruydo vn edificio tan precioso. Y era esto como si dixeran; mirad Señor q̃ obra tan illustre, no permitays q̃ edificio tan notable sea destruydo. Pues si se mostraron tan cuydadosos, y piadosos para la conseruacion de aquel templo material, q̃ deuierõ hazer y dezir, para q̃ aquel cuerpo virginal no fuesse corrõpido y comido de gusanos? Con quan piadosas palabras, y con q̃ affection de sus coraçones dirian. No permitas Eterno Dios, y padre de misericordia infinita, q̃ vn cuerpo tan sancto, tan puro, tan casto, tan obediente a la razon, q̃ con tanta prõptitud se ocupo tantos años en tu seruicio, caya agora en corrupcion, como los otros cuerpos delos hijos de Adan. Lo qual creemos piadosamẽte q̃ hizo el clemẽtissimo Dios, teniendo respecto a los grandes seruicios q̃ esta singularissima sierua suya le hizo. De Cesar Augusto se lee, q̃ no destruyo la ciudad de Alexandria por la grandeza de la misma ciudad, y porq̃ moraua en ella vn gran amigo suyo, y tãbien segun Plutarcho porq̃ le auia fundado Alexandro Magno. Pues si estos respectos tuuo vn hombre ydolatra y tyrranno, como no bastaria para q̃ Dios no consintiesse, que aquel sancto cuerpo cayesse en corrupcion, ser esta señora vna ciudad de tan excelentes edificios fabricada no para morar en ella vn amigo suyo, sino para aposento de toda la beatissima Trinidad?

Parece me q̃ no ay ya q̃ poner en question, si esta en cuerpo y en alma en el cielo la Reyna de los Angeles, pues la sancta Iglesia lo tiene y affirma sin question. Porq̃ dezid me hermanos, quien ay q̃ tenga vna centella de razon, que se pueda persuadir que el cuerpo sacratissimo en el qual fue formado el cuerpo de Christo nuestro Redẽptor auia de ser buelto en ceniza y podredũbre? Si dio Dios traça para q̃ en aq̃lla grãde destruycion de Ierico, fuesse por los Israelitas rodeada la casa de aquella ramera Raab, solo por auer hospedado las espias de su pueblo, quanto mejor defenderia el cuerpo Virginal de su madre sanctissima, para que los gusanos no le deshiziessen, pues en el se hospedo nueue meses? Si la ley antigua mandaua que el criado, o criada que entrasse a seruir, con la misma vestidura que auia entrado y con el mismo

Mat. 24

caudal

pecco, porque la causa de su cuerpo auia de ser derribada, y buelta en poluo y sembrada de sal que son los gusanos? Y mas que es justo que el Rey y la Reyna gozen de las mismas exempciones. Quando van el Rey y la Reyna acompañados de muchos caualleros y damas, en llegando a la puerta del palacio se apean todos, y entran a pie en el, solo el Rey y la Reyna entran a caullo hasta la puerta. Todos los sanctos y sanctas son como caualleros y damas del soberano Rey Iesu Christo, y de la sacratissima Reyna su madre. Por el camino deste mundo van las almas como en caballos en los cuerpos, pero en llegando a la entrada del cielo, dexan las almas los apeos de los cuerpos, y entran en los aposentos del cielo: solo Christo como Rey y vniuersal, y su madre sanctissima como Reyna, entraron en sus caballos, que son los cuerpos sagrados, en el palacio del cielo.

Aunque es verdad esto confessada por toda la Iglesia, para mayor confirmacion della se puede declarar por algunos passos de la Sancta Escriptura. En el Apocalypsi cuenta Sant Iuan, que vio en el cielo vna muger que tenia el Sol por manto, y la Luna por chapines, y doze estrellas sobre su cabeça, que le seruian de toca y sobre toca. Esta muger llegan grauissimos Doctores dezir, es la sacratissima Reyna de los Angeles. Oreys vos quien jamas oyo dezir tal disparate, que vna muger tenga por manto el Sol? Mas parece ficion Poetica que verdad Catholica. No duda la declaracion desto, que los cuerpos glorificados de los sanctos tienen quatro dotes de gloria, que son: Claridad, ligereza, agilidad, y sutilidad, que en vn hombre puede estar vn cuerpo glorioso a quien le falte parte del mundo. Subtilidad, puede estar vn cuerpo glorioso que quepa muchos, en vn aposento, y encerramiento sin abrirle ni romperle. Tiene tambien el cuerpo glorioso impassibilidad, que no puede ya padecer los trabajos y peligros deste mundo ni otro alguno. El quarto dote es la claridad de la gloria. Pues esta es la que dize Sant Iuan que tenia esta sacratissima Señora. Lo que significa en dezir que tenia el Sol por manto, significando la claridad de la gloria por el Sol. Pues que tiene que ver esto que dizeys, para prouar que la sanctissima Virgen esta en cuerpo y en alma en el cielo? Yo os lo dire. Notad, que el manto, tocas, y chapines que no son para vso y seruicio del alma, sino del cuerpo. Pues digo, que esta sacratissima muger tiene por manto el Sol, es decir que esta en cuerpo y en alma en la gloria, y que tiene para vso del cuerpo vn manto de Sol, y vnas chapinas de Luna, y vnas tocas llenas y cercadas con estrellas. Este es el sentido

Apoc. 12

S. Dion. in lib. de myst.

los naturales, el Sancto Hieremias auia rogado a Dios por ellos, y los auia librado de aquella tribulacion, por esso honraron tanto sus huessos, los quales tambien despues de muerto, hazian huyr aquellas peligrosas bestias dela tierra, y las encerrauã como en carcel enel rio Nilo. Sucedio despues desto, (dize aquel Sancto Doctor) que el rey Alexandro de Macedonia (como lo dize tambien Sant Teophilo) andando conquistando el mundo, edifico la ciudad de Alexandria, en el principio del rio Nilo, en vna fertilissima tierra con muy hermosos edificios, y ennobleciola llamandola de su nombre, y puso en ella innumerables riquezas, y hizo vna Academia y escuela de todas las artes liberales, no inferior a la de Athenas, y era feria comun para todos los mercaderes del mundo que tratauan y tenian alli sus empleos. Pues como Alexandro no tratasse de cosa con mayor cuydado, que de ennoblecer su ciudad, sucedio, que discurriendo por el reyno de Egypto, encontro con la sepultura de Hieremias, y informado de los beneficios que de mano de Dios recebian los de aquella tierra, por los merecimientos de aquel sancto cuya sepultura tenian por esto en tanta honra y veneracion, mouido por esta informacion, mando lleuar aquellos huessos del Propheta, en vn precioso ataud y con gran acompañamiento a la ciudad de Alexandria, los quales colloco en vn hermoso templo. Grande fue la honra con q̃ aquel Rey venerò las reliquias del Sancto Propheta, pero tambien fue grande la paga que la tierra y el Rey recibieron del Sãcto, porque como aquella tierra fuesse perseguida de vnas serpientes q̃ llaman Aspides de mortal veneno, y de vnos lagartos que tambien haziã daño en aquella Prouincia, con la virtud de aquellos huessos Sanctos del Propheta, huyeron de aquella region y la dexaron fertil y segura. Parece que como dela sombra de Sant Pedro huyan las enfermedades assi del sancto cuerpo de Hieremias huyan las bestias fieras y ponçoñosas. Pues si quiso Dios que aquel sancto cuerpo fuesse assi venerado delos gentiles, y para esso le dio virtud de hazer milagros, para que por ellos fuessen mouidos a hazerle aquella veneracion, y dado despues a otros innumerables cuerpos de sanctos, que en sus sepulchros hiziessen milagros, para que por esta via fuessen tambien venerados, quanta mas razon fuera, que se hizieran por reuerencia del sanctissimo cuerpo dela sanctissima Virgen Maria nuestra Señora, si el estuuiera en la tierra.

En esta celeberrima festiuidad, propone la sancta madre Iglesia, como entro Christo nuestro Redemptor en vn castillo, y cierta muger llamada Martha le hospedo en su casa, y esta muger tenia vna hermana que se llamaua Maria, como lo cuenta Sant Lucas. Aunque *Luc. 10. cap.*

parece fuera de proposito proponer en esta sagrada historia en la gloriosa Assumpcion de la sanctissima Virgen madre de Dios, no solamente conueniente y bien sino muy a proposito. A las Reynas y Emperatrices que dellas cortan de valde por la mucha reuerencia que se les deue, y por la magestad de sus personas, no es facil de creer, que falte lugar para ellas a tomar la medida, y para esto tienen alli vnas bonetillos de nieue sobre estatura, y por ellas toman la medida, y les cortan las ropas. Desta manera haze la santa Iglesia, que conociendo la grandeza de tan gran Emperatriz, a penas osa tocar ni llegar a ella, sino con mucho acatamiento, y celebra su fiesta. Y por esto propone aqui estas dos siruas suyas Martha, y Maria, que son en alguna manera de la misma estatura, porque representan la sacratissima alma y limpiissimo cuerpo. Y assi hablando destas dos hermanas, dos de nuestro proposito para hablar desta sacratissima Virgen, y del mysterio desta santissima festiuidad, porque celebrando ellos seruicios que estas dos heroinas hizieron al Señor de los cielos, y de la tierra Iesu Christo nuestro Dios, por las quales merecio la resurreccion de su hermano, las cuerpos son significados los solenes seruicios que la piadosissima Virgen hizo a Dios, por los quales merecio la resurreccion, y glorificacion de su bendito sanctissimo cuerpo. Subio en el principio del sancto Euangelio essa misma alma a hablar con Dios, que el hijo de Dios hizo a los hombres, que fue ponerse de tal modo que a el mismo en persona le pudiessen los hombres seruir. En la casa real ay dos maneras de seruidores, vnos que siruen a la casa del Rey, y otros que siruen a la misma persona del Rey. Los que siruen a la casa del Rey, son los que cobran las rentas, los que guardan las tierras, los que traen las prouisiones. Los que siruen a la persona del Rey son, el camarero, el mayordomo, el camarlengo, el trinchante, los pajes de copa, los pajes de la mesa, y de la camara. Ay entre estos differencia, porque los que siruen a la persona del Rey, a los que siruen a la casa del Rey, porque estos son mas honrados, y tienen mas honra, y alcançan mayores mercedes del Rey. Gran differencia ay del mayordomo del Rey, a vn page que acarrea el agua y la lena para la casa del Rey, que al cabo del año le hazen pagar con cincuenta ducados. Esta differencia podemos dezir que ay en algunas maneras entre los seruicios de Dios de la ley antigua, y los seruicios de Dios de la ley de gracia, que como el Verbo diuino se hizo hombre (*Et uerbum caro factum est*, Ioan. 1.) *cum homine habitare cœpit*, Baruc. 3. como lo auia profetizado el Profeta Baruc, pudieron los hombres hazer seruicios a su propria persona. Y como aun que se subio a los cielos, se quedo con nosotros en el inc-

el ineffable sacramento del altar, toda via nos quedo ocasion de hazer le seruicios por modo singular a su propria persona, o ineffable beneficio, que no ay lenguas de hombres ni de Angeles que basten a darle deuido encarecimiento; Que vnos gusanillos de la tierra, como nosotros, podamos dezir, que seruimos a la misma persona del hijo de Dios con particular ocasion de alcançar mayores riquezas, y fauores de su diuina Magestad, que los q̃ le siruieron en el viejo testamento. Esto pues significa: *Mulier quædam Martha nomine excepit illum in domum suam.* Considerad agora hermanos mios con gran atenciõ, aquel potentissimo Dios, ante cuyo diuino acatamiento se postran todos los poderes del cielo, como viene pobre, assoleado, cansado y fatigado, y acompañado de gente pobre y baxa, y se entra por las puertas de vna piadosa muger, a ser socorrido della. Porque entendays las alas que dà el amor a los hijos de Adam. Alla quando Dios nõ era mas que Dios, aparecio a su gran amigo Moysen en el desierto, en vna çarça llena de espinas, y de fuego. Y llegandose Moysen a la çarça le dixo Dios. *Ne appropies huc.* Tente no llegues aca: Por fiel sieruo te tengo, y mucho puedes con migo, mas no seas atreuido, y mal criado. Mira quien yo soy, y quien eres tu. *Solue calceamentum de pedibus tuis, locus enim in quo stas terra sancta est. Ego sum Deus patris tui, Deus Abraham, & Deus Isaac, & Deus Iacob.* Mirad la magestad con que aparece, cerca do con dos cercos, el vno de fuego, y el otro de espinas, co no guarda y retraguarda. Y en este dia el mismo Dios hecho hombre, ardiendo en fuego de amor, y charidad infinita, y cercado de las espinas, miserias y trabajos de la çarça, de nuestra humana naturaleza, con que hũmildad, no dize que se aparten del, antes el se viene a combidar, y se entra por las puertas de los hombres a conuersar con ellos, y hazerles singulares beneficios. O como desseaua esto la esposa, quando dezia en los Cantares; *Quis mihi det te fratrem meum vt inueniam te solum foris, & deosculer te & iam nemo me despiciat.* O Dios eterno, y quien me diesse ya que fuessedes mi hermano. Esta esposa es la congregaciõ de los fieles, que esta en este mundo, y en estas palabras pedia el mysterio de la Encarnacion, pedia que Dios se hiziesse hombre, y dezia quiẽ me lo diesse, porque tan gran beneficio no podia ser merecido de justicia, y pedia que fuesse su hermano, para que gozasse con el de vna misma herencia, y dezia: O si lo hallasse yo aca fuera en el mundo, fuera de aquella inuisibilidad, solo sincero de Angeles, solo en vn pesebre, solo con vnos pobres discipulos, solo desamparado en la Cruz, del Padre, para que sea yo amparada del mismo Padre. Hallandos solo, o

Exod. 3.

Cant. 8.

Esposo mio, no temere de llegarme a vos, tocaros he con mis labios, q̃ son mi entendimiento, y mi voluntad, *vt deosculer te*, con el entendimiento te creere, y con la voluntad te amare, que son los labios de mi alma, *Etiam nemo me despiciat*, sere estimada de los Angeles, temerme han los demonios, viendo que soys mi hermano, y me fauoreceys tãto, que no solo esperays que yo vaya a vos, mas vos venis a mi, y que ya no me dezis como a Moysen, *Ne appropies huc*, mas vos os llegays a mi, y os entrays por mis puertas a recebir de mi seruicios. Ya estos desseos de la Iglesia son cumplidos pues Dios ya se hizo hõbre, y vino el mismo a nosotros a consolarnos y redimirnos, y se quedo en el ineffable sacramento del altar, para, que alli le hiziessemos muchos seruicios.

Mulier quadam excepit illum in domum suam. Muchos ay que quieren que se de hospederia, a este diuino huesped, pero que sea en casa ajena, y no en la suya propria. Quieren que los otros se recojan, ayunen, hagan penitencia y que se reformen, quieren q̃ tengan a Dios por huesped, pero ellos ni aun el portal de su casa le quieren dar. O miserable ceguedad y estraña locura, desear para otros el cielo, y escoger para si el infierno. Que cuydado tienen los seculares de que se reformen los Ecclesiasticos, y como murmuran los Ecclesiasticos, de las profanidades de los seglares, teniendo los vnos y los otros por la mayor parte muy poca cuenta con su propria reformacion. La bendita Martha en su propria casa hospedo al Señor. Quitad hermanos mios, quitad los ojos de las vidas agenas, y ponedlos en las vuestras proprias. Procure cada vno su reformacion interior, y exterior, y apareje su propria casa para Dios: *Semper mortificationem Domini nostri Iesu Christi in corpore nostro circunferentes*: Dize Sant Pablo: Donde es mucho de ponderar, como dize procuremos la propria mortificaciõ de nuestro cuerpo, que esto es lo que mucho nos importa, y escriuiendo a los de Galacia, dize; *Qui Christi sunt carnem suam crucifixerunt cum vitiis.* Los que son de Iesu Christo, y se gouiernan por su espiritu, crucifican su propria carne, y no la agena. Y de si mismo dize: *Castigo corpus meum, & in seruitutem redigo.* O si cada vno se ocupasse en castigar su proprio cuerpo, quantos males se escusarian, y quantos seruicios agradables hariamos a Dios. En el Apocalypsi dize Sant Ioan, que oyo vna voz: *Sicut citharedorum citharizantium in citharis suis: & cantabant quasi cãticum nouum ante sedem agni.* Donde se significa, que es musica muy agradable a Dios, que cada vno toque la vihuela de su cuerpo y de su conscience, y de su coraçon. Mucho seria de culpar, el que auiendo de recebir en su casa alguna notable persona, se ausentasse della, al tiẽpo q̃ prelu-

2. ad Corin. 4. c.
Ad Galat. 5. c.
1. ad Corin. 9. c.
Apo. 14.

presumia q̃ auia de venir. Y pues estamos esperando en cada momẽto, q̃ este diuino Esposo venga a nuestras moradas, como lo prometio q̃ vendria con su Padre, y con el Spiritu Sancto, a los q̃ le amassen, diziẽdo: *Ad eum venemus & mansionem apud eum faciemus.* No salgamos de nosotros mismos, sino estemos cõ gran vigilancia esperandole. Este Rey celestial, sabed hermanos mios, q̃ no es como los Reyes dela tierra. Los Reyes dela tierra quãdo se hospedan en casas agenas, quieren q̃ primero salgan sus dueños dellas, pero este soberano Rey, no entrara en la casa de vuestra conscience, si vos proprio no estays en ella. Por esso procure cada vno de estar en si mismo, y poner los ojos en si mismo, y no ande forastero y peregrino, fuera de si, poniendo los ojos en vidas agenas. Inuenciones de Gitanos, procurar q̃ los hõbres salgan de sus casas, entreteniendolos cõ embustes, porq̃ entonces entran ellos, y a buẽ seguro roban quãto hallan. Esto mismo pretenden los demonios, como Gitanos arteros que salgan los hombres fuera de si, a entender en lo que no les cumple porque desta manera entran ellos por sus sugestiones, y roban los merecimientos y virtud de las almas. *Ioan.14.*

Mulier quædam Martha nomine excepit illum in domum suam. No aguardo esta bendita muger, que el Señor entrasse en su casa, ella le salio a recebir. Esto nos conuiene hazer a todos: el combidarle es disponernos, quitando los inconuenientes, dãdo muchos suspiros, derramando muchas lagrimas, alomenos del coraçon, suplicandole sea seruido de aposentarse por amor y gracia en nuestras almas, no durmamos en su venida como las virgines locas, mas hagamos, como Dauid que dize. *Psallam & intelligam in via immaculata quando venies ad me.* Con cantos, y ramos, y gozo, aparejemos el camino, por donde venga a nosotros, y abramos las puertas materiales de nuestras casas para que entren en su nombre, y sean hospedados enellas los pobres: Vna delas causas q̃ se da, porq̃ el limbo se llamaua seno de Abrahã es porq̃ quiso Dios hõrar la grã misericordia de Abrahã, como acostũbra dar particulares hõras por particulares seruicios. Y porq̃ Abrahã se esmero tanto en hospedar peregrinos, y pobres, y en abrigarlos y tratarlos como a hijos, metiẽdolos en sus entrañas; quiso el Señor hõrar cõ esto su misericordia y piedad, q̃ se diesse al lugar del descanso delos Padres sanctos, titulo de aq̃l seno y coraçon de Abrahan, q̃ estuuo siẽpre abierto para los atribulados y necessitados. O marauilloso mysterio, q̃ pudo la misericordia y charidad, de vn hombre alcãçar tãta aceptacion enel diuino acatamiẽto, q̃ para encarecer el mismo Dios la misericordia, y charidad cõ q̃ recibia en aq̃llos tiẽpos alos justos, despues de los trabajos q̃ por el *Psa.101.*

auian padecido, quiso que se llamasse el lugar donde los abrigaua, seno de Abrahan, como si dixera, assi los abrigo, y assi los recibo, como recibia y abrigaua Abrahan a los pobres peregrinos. Es este vn tan gran encarecimiento, que pone pasmo, y admiracion aquien profundamẽte lo quisiere cõsiderar. Deste venerable Patriarcha se lee, q̃ tenia por particular gracia, y beneficio, q̃ quisiessen los pobres y peregrinos, recebir del algunos seruicios. Y cõ ser viejo de ciẽ años, el mismo yua al ganado, y trahia cõ q̃ los refecionar, y ponia cõ sus propias manos los mãjares, y estaua cõ tanta cortesia en pie delante dellos como si en cada vno
Gen. 18. dellos recibiera a Dios. Y assi se lee, q̃ quando vio aquellos tres mancebos peregrinos, les dixo: *Si inuenì gratiam in oculis tuis, ne transeas seruum tuum*, En dezir: *Si inueni gratiam*, Da a entender, que a el se le hazia el beneficio, en querer recebir en su casa algun refrigerio. O con
Isai. 17. quanta razon llama el Propheta Esaias a los justos? *Viri misericordiæ*: Que quiere dezir: Esclauos, y captiuos de la misericordia. Estan tan captiuos de ella, y tan vnidos con ella, que la sancta Scriptura con el mismo vocablo con que los llama sanctos, los llama misericordiosos. Y assi S. Hieronymo donde nosotros leemos: *Sancti tui benedicant tibi*: Traslado del Hebreo: *Misericordes tui benedicant tibi*. Donde parece que lo mesmo es dezir: *sanctos*, que dezir misericordiosos.

La excelencia desta virtud de la misericordia, y lo que Dios la precio, se parece en que vna de las cosas notables que Dios mando en el viejo testamento, fue. *Si pignus a proximo tuo acceperis vestimentum, ante solis occasum reddes ei, ipsum enim est solum quo operitur indumentum carnis eius, neque habet aliud in quo dormiat. Si clamauerit ad me exaudiam eum, quia misericors sum.* Queria señor preguntaros, pues mandays aqui, que quando a algun pobre se empreste dinero sobre alguna prẽda, que fuesse vestido suyo, o ropa de cama q̃ se lo boluiessen antes del sol puesto, porque si por falta de la prenda padeciesse de noche frio, y se quexasse a vos que le oyriades, y la razõ que days porque le aueys de oyr es, porque soys misericordioso. Dando en esto a entender que de ser misericordioso, os viene encargarnos tanto, que socorramos las necessidades de nuestros proximos. Que genero de misericordia es castigar a vn hombre, porque no socorre al pobre en sus necessidades, pues vos mismo le poneys en ellas, y soys la causa de ellas? Si tanto Señor os duelen las necessidadns de los pobres, a poca costa las podeys remediar, y si no las remediays pudiendo, porque me castigays a mi por que no las remedio? Poned Señor a esto otro nombre, llamalde Dios mio justicia, rigor, y ira, y no le llameys misericordia.

sericordia. Misericordia llamays castigar a vn hombre, porque no acude a vn pobre en las necesisdes que le causa vn Dios rico, y todo poderoso? O incomprehensibles mysterios de Dios; Alumbrenos su diuino espiritu, para que podamos entender algo dellos, para prouecho de nuestras almas. En esto que el Señor aqui manda, se manifiestan dos cosas singulares. La vna es que es gran misericordia de Dios, de que vsa con los ricos, en que aya pobres para que vsen con ellos de piedad. La otra es que son grandes los bienes espirituales, que Dios causa en el alma del atribulado, pues que siendo tan misericordioso, affligе los cuerpos con pobreza, habrey enfermedad, porq̃ quiẽ de misericordioso me castiga a mi, porque no socorro a los trabajos corporales de mi proximo (de los quales el mismo Dios es causa) grãdissimos deuẽ ser los bienes espirituales, que el por este medio quiere hazer assi a los que padecẽ los males, como a los que los fauorecen en ellos. Esto hermanos es mucha razon que considere cada vno de nosotros, quando se viere cercado de trabajos, y que diga entresi, pues Dios es tan misericordioso, que castiga a quien no me remedia y con todo esso me trata tan rigurosamente, grandes son los bienes que pretende sacar destos mis trabajos, assi en mi que los padezco, como en el proximo que me fauorece en ellos. Por ser esto assi, nos amonesta Sant Pablo diziendo. *Induite vos sicut electi Dei sancti & dilecti viscera misericordiæ*: Vestios como escogidos y amados de Dios de entrañas de misericordia. Misericordia es compassion de la agena miseria, y quiere dezir el sancto Apostol, que las miserias de nuestros proximos las tẽgamos en las entraña, y las sintamos como nuestras que vistamos nuestras entrañas de las miserias de los proximos, como las remediariamos si assi las sintiessemos. Bien vestidas tenia el Patriarcha Abrahan sus entrañas, pues assi recibia, y seruia a los peregrinos. Tambien es claro testimonio de que la bendita Martha era verdadera hija de Abrahan, pues no solo recibio al Señor en su casa, pero como dize el Sancto Euangelio, *Satagebat circa frequens ministerium*. Aũque era rica y poderosa, y tenia muchas criadas, ella mesma se ocupaua cõ solicitud, en el seruicio del celestial peregrino. O quãta cõfusion son estos exemplos del Sancto Abrahan y de la Sãcta Martha, para los hõbres deste tiempo, que en teniendo dos marauedis lo quieren hazer todo por manos agenas. Lo qual es señal de gran soberuia y vanidad. Para hazer el bien hermanos mios tomays vicarios, y para hazer el mal lo hazeys por vuestras proprias manos. Pues con vuestro proprio coraçõ, con vuestra lengua, y con vuestros ojos, y con todo vuestro cuerpo ofendistes a Dios, porque con todos ellos instrumentos no le seruireys, y-

Ad Coloss. 2. c.

los empleareys todos en obras de piedad y misericordia? De aquella san
Pro. 31. cta muger a quiē alaba el Spiritu sancto en los prouerbios se dize. *Manum suam aperuit inopi, & palmas suas extendit ad pauperem.* Ay de aquel que no gana con sus manos el remedio de su alma. En viendo hermanos mios al pobre a vuestra puerta, ymaginad que veys en el a Iesu Christo hijo de Dios, y que assi como el Apostol Sant Pablo encarece mucho y dize: *Scitis gratia Domini nostri Iesu Christi, quoniam,*
2. ad Corin. 8. c. *propter vos egenus factus est, cum esset dives, vt illius inopia vos diuites esseti,* como fue singular gracia de nuestro saluador Iesu Christo, siendo la misma riqueza, hazerse pobre por nuestro amor, para con su pobreza hazernos ricos a nosotros, assi tambien fue singular gracia suya, que pudiendo hazer a todos los hombres ricos, hizo a muchos pobres, para que los ricos tuuiessen en quiē exercitar su piedad y misericordia. O Christo. verdadero señor del cielo, y de la tierra, bien pudieras tu Dios mio sustentarte con manjar traydo por manos de los Angeles, y no quisiste, sino que te diesse de comer Martha, por el bien proprio de Martha, mas que por tu necessidad. Assi podias tambien sustentar tus pobres, con el rocio del cielo, mas embias los a las puertas de los ricos para hazer bien a los mismos ricos. Estimad pues hermanos esta diuina gracia, y sabed aprouecharos della. Quando Dios embio el sancto Elias hambriento a casa de la viuda de Sarepta, por hazer bien a la viuda lo
3. Reg. 17 hizo, pues la sustento por el medio del mismo Elias en aquella grande esterilidad y hambre. Assi aueys de pensar, que Para vuestro bien embia Dios el pobre a vuestra puerta. De la sangre de Abel dixo Dios a Cain: *Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra.* Pues si la sangre de Abel derramada con crueldad, clamaua al Señor; pidiendo ju-
Gene. 4. cap. sticia y vengança del que la derramo, mucho mas clamara la misericordia exercitada con los pobres, y mas sera oyda en las orejas de Dios, pues es mas inclinado a hazer misericordia que justicia. Por esto se di-
Eccl. 29 ze en el Ecclesiastico. *Conclude eleemosynam in corde pauperis & hac pro te exorabit ab omni malo.* Mira que vozes dize el Spiritu sancto, que dara la limosna desde el seno del pobre, que llegaran al cielo, y alcançaran tu remedio en el diuino acatamiento. Bien cumplia esta doctrina celestial vn Principe llamado Amadeu, del qual se lee, que siendo vna vez preguntado de vnos oradores, con quien el solia platicar, si tenia perros de caça, los lleuo a vna pieça donde tenia muchos pobres que mātenia y dixo les, estos son los perros con que yo pienso caçar la gloria, Y de Sant Luys Rey de Francia se lee, que estando todo el mundo lleno de guerras, el tenia su reyno en mucha paz. Y andando de noche

dando

dando limosna a los pobres disfraçado (porque era muy limosnero) conociole vn criado suyo, al qual el dixo: Estos son los soldados que sustentan en paz mi reyno, y ando agora haziendoles la paga. O buen Rey, y como tenia entendido, quanto vale en los ojos de Dios la misericordia con los proximos necesitados. Plega al Spiritu sancto, por su clemencia infinita, de inprimir y estampar en los coraçones de los que esto leyeren, y tienen posibilidad, que se hagã hospitales de Iesu Christo, y con sus personas se empleen en este sancto ministerio.

Mulier quædam excepit illum. No ay duda sino que yuan con el buẽ Iesus sus discipulos, y aunque el hospedaje se hizo a todos, pero a todos por Christo verdadero Dios, y en todos no se recibio sino el summo bien Iesu Christo. Quando el Rey sale a su capilla, o a alguna Iglesia, ponen le alli vna cortina, la qual es para la persona Real, y solo el entra en ella. Que se entre alli alguno por su authoridad no es bien hecho, y castigarse ya como offensor de la Magestad Real. Pero el Rey algunas vezes suele hazer del ojo, o señal a personas reales, que se entren debaxo de la cortina, y entonces entran. Assi aueys de hazer vos, armar la cortina de vuestra alma y coraçõ para el solo, y a todos los de mas recebir por su mandado o por su seña. El dize: *Diliges proximum tuum: patres thesaurizant filys suis.* Dize que procureys el comer, y el remedio de vuestros hijos, pero *sine sollicitudine*, de suerte que no deys vos la cortina a nadie, sino con su consentimiento, y conforme a su mandamiento, que es su ley. Con esta consideracion se quitan los ascos de los pobres, no se para en la desnudez del necesitado. Esta consideracion quita el embaraço, que son el poco trato y conocimiento, que teneys cõ el huesped y peregrino. Con tener los ojos puestos en Dios se alienta la gana, que parece que quita el poco interes que se sigue del pobre a quiẽ distes vuestra limosna, viendo que la days a Iesu Christo. Finalmente con mirar a este blanco, no pareceran muchos los pobres, ni os importunaran mucho las continuas demandas, antes como otro Aabrahan, que aunque *tres vidit*, en aquellos Angeles que hospedo, *vnum adorauit*, porque en aqual, *vnum*, todo se le hizo vno, y todo le parecia que era poco, para quien merecia la adoracion y reconocimiento del Señor.

Et huic erat soror nomine Maria. Esta bendita Martha tenia vna hermana llamada Maria, esta es aquella de quien dize Sant Lucas: que *erat in ciuitate peccatrix*: Que era peccadora, y infamada por tal en la cuidad, de la qual se pueden dezir a quellas palabras de Esaias: *Babylon, Babylon, posita es in miraculum.* O que gran milagro, conuertirla el Señor como la cõuertio, que poco antes ardia en fuego de sensualidad, y de

Luca. 7.

Isai. 21.

y de ay a vn poco se resoluia en agua de lagrimas. Veys el milagro: el fuego trocado en agua. O milagro de milagros, Babylonia es puesta en milagro, en prodigio, en espanto del mundo. No es esta aquella famosa Babylonia dixo Nabucho donosor, que yo he edificado para mi casa real y estado, y para que se viesse la grandeza y la fuerça de mi poder, y para gloria y hermosura del mundo? Assi podia dezir el demonio, no es esta aquella famosa Magdalena q̃ yo escogi para mi morada? La que yo fortaleci para con ella conquistar muchas almas? No es aquella con cuyos ojos y cabellos, y cuo cuya hermosura ganaua yo grandes triumphos y victorias? Pues quien me podra sacar, mi lança de su coraçon? *Babylon posita est mihi in miraculum*, Dize Dios, pues se sabe rescatar de tal esclauonia, y librar de la subjection de tan cruel tyranno. O gran Dios y Señor del cielo y de la tierra, que para mostrar tu poder obraste tan grandes marauillas en los tiempos passados, boluiendo la muger de Lot en estatua de sal, la vara de Moysen en serpiẽte, los rios de Egypto en sangre, el poluo en moscas, y el agua en ranas, el soberuio Rey en bestia, y otras semejantes y estupendas obras heziste señor, mas yo tengo esta por mas rara y marauillosa. Vna muger tan rẽdida a Satanas, verla tan rendida a Dios, y tan abrasada en su diuino amor. A los de Corinto dize Sant Pablo. *Scitis quoniam cum gentes essetis, ad simulacra muta prout ducebamini euntes.* Bien sabeys hermanos, que quando viuiades en la gentilidad, erades lleuados al culto de los simulacros mudos. Es mucho de aduertir, que dize, *Prout ducebamini euntes.* Como si dixera, yuades a donde quiera que os queriã lleuar. Toma metaphora de vna bestia que la lleuã de cabestro, que sigue donde quiere el que la guia: assi vosotros seguiades a quantos os querian lleuar a los Idolos. No auia simulacro que no adorassedes, ni desechauades Dios alguno, a quien no hiziessedes reuerencia, y como si fuerades bestias que os lleuaran del cabestro, assi caminauades por dõde el demonio os queria lleuar, sin hazer mas resistencia que la haze vn bruto. Desta suerte son los que han hecho mucho assiento en los vicios, que ya no se lleuan ellos sino que son lleuados, y no resisten a la tentacion que los acomete, antes la ayudan contra si mismos. Tal era esta peccadora, a quien Dios tá marauillosamente conuirtio. El Propheta Baruch dize vnas palabras notables y temerosas, de la conuersion de los peccadores. *Sicut fuit sensus vester, vt erraretis à Deo, decies tantum, iterum conuertens requiretis eum* Assi como siguiendo vuestro sentido, y apartados de la razon os fuystes lexos de Dios, y del camino dela virtud, assi diez tanto con mayor ansia, os bolued a buscarle. Gran eficacia pide aqui el Spiritu

1. *ad Corin.* 12.

Baruc. 4. *cap.*

sancto

santa en la confession del pecador, y por esto tiene gran necessidad de conuertirse muy de veras, y de pedir con gran instancia fauor a este diuino espiritu. Y ha de saber, que quando se reduze y buelue a Dios, que le ha de pesar la perdida del tiempo que ha estado fuera de su seruicio. Porque quien ha tenido y sufrido alguna herida, no cumple con solo boluerla sino que ha de llorar los fructos corridos de todo el tiempo que pudiera fructificar para su señor. Assi tambien siendo el hombre heredero de su Dios, y auiendose desuiado del demonio por el pecado, no piense que cumple con solo boluer a Dios lo que es suyo, sino que le ha de satisfazer el tiempo que ha estado de seruirle, y de hazer fraudado de todo aquello. Pues deue vn hombre a Dios en seruicio por cada vna de los beneficios que de su mano ha recebido todas sus obras, todas sus palabras, y todos sus pensamientos y desseos, y por esto dize el Señor que da todo esto hando dar cuenta. Y esta es la verdadera y legitima sentencia del lugar que auemos alegado del Prophesta Baruch. Entiendan esto los que ha algun tiempo que estan en pecado, y mientras quando restituyran al señor el seruicio que de todo aquel tiempo le deuen. Porque los seruicios que en lo que les queda de vida podran hazer a Dios, y a se los deuen por el titulo de señor, cuyo es todo lo que trabaja y affana el esclauo.

Esta Maria es aquella muger pecadora, que entro en casa de Simon Leproso, estando el Señor alli conbidado, *stans retro secus pedes Domini, lachrymis cœpit rigare pedes eius.* O alta Doctrina del Spiritu santo, quien gusua y alumbra a esta pecadora, y quien la puso en el lugar donde auia de alcançar misericordia? Este lugar es las espaldas del señor, de el la puso la luz diuina q la alumbro, que se puso alli. No auoys oydo dezir del dicho que tuuo Moysen de ver la cara de Dios, y que su diuina Magestad le concedio que viesse no su rostro, sino las espaldas? Pues estando acechando por vn agujero de vna piedra, luego como vio las espaldas de Dios, que le aparecio en vna figura humana, comença Moysen a dar vozes diziendo: Señor Dios misericordioso, de mucho sufrido, compassiuo, fiel en tus promessimientos, que perdonas culpas y pecados. Que es esto Moysen, que aueys visto en las espaldas de Dios, que assi replicays misericordioso misericordioso? Si vuierades visto su rostro no me marauillara, porque del dize Dauid. *Deus ubi in omni tribulatione mea prope est, oculus uidebit equitatem.* Y del mismo canta. *Exsurge Domine et adiuua nos propter nomen tuum.* Y del mismo escriue, *Illumines vultum suum super nos, & misereatur nostri.* Muestra nos vn rostro amoroso, benigno, y misericordioso. Pero ver vnas espaldas, y celebrar luego las

go las misericordias diuinas, esto es lo que pone pasmo y admiracion. Verdaderamente podemos dezir que viendo estas espaldas con espiritu prophetico, conocio que por el y por mi auian de ser golpeadas, açotadas, y arrimadas a vna Cruz. Y assi esta cõsideracio̅ le abrio los ojos para que leyesse vn retulo q̃ en sus espaldas lleuaua escripto, el qual dezia. *Misericors & clemens, patiens & multũ misericors. & verax, custodiens misericordiã in millia, auferens iniquitatẽ & scelera atq; peccata.* En las espaldas lleuaua Dios escripto por tãtas palabras que es misericordioso. Y q̃ mayor misericordia, q̃ offrecer Iesu Christo sus espaldas para que sean açotados, porq̃ no açoten eternalmẽte las del peccador? No aueys oydo hermanos mios aquellas palabras llenas de consuelo, con q̃ habla̅do Dauid a este proposito, anima a los peccadores, para que vengan a la presencia deste clementissimo señor? *Scapulis suis obũbrabit tibi & sub pennis eius sperabis.* Llega llega a Christo hõbre culpado, no temas, que con sus espaldas te hara sombra, y cõ sus alas te defendera. Bien lo cumplio, pues cõ sus espaldas defendio las nuestras, sufriendo tantos açotes, por librarnos dellos a nosotros. Y estendiẽdo los braços en la Cruz nos hizo sombra, para que los rayos de la ira del padre no nos tocasse̅. Que mucho pues, q̃ trayendo el Spiritu sancto a esta peccadora, la ponga a las espaldas de Iesu Christo, pues son el lugar de la misericordia, el propiciatorio de la ira del padre, y el puerto a donde han de descargar los peccadores sus culpas. Estando alli no se sufre, sin dar muestra de su dolor, y assi *lachrymis capit rigare pedes eius.* O dichosa muger, que bien començays vuestra conuersion, que mejor principio que derramar lagrymas copiosas? *Primicias ne tardabis offerre*, dize Dios a su pueblo, encomendandole que no se detenga en dar primicias, que era el primer esquilmo y fructo. Pero si miramos la lengua primitiua que es palabra. Hebrea que nuestra vulgata traduxo *primicias*, significa propriamente lagrymas, y assi se puede a la letra traduzir, *lachrymas tuas non tardabis offerre.* No te detengas mucho en darme tus lagrimas. Notays el artificio del Spiritu sancto? La misma palabra en la lengua sancta y mysteriosa, significa primicias y lagrymas. Para que entiendan los peccadores, que las lagrymas son las espirituales primicias que deue̅ offrecer a Dios, y los primeros fructos de vn coraçon contrito y humillado. Que bien pago la Magdalena estas primicias, en llegando a Christo nuestro Saluador, *Cepit rigare pedes eius.* Que abundantes eran pues pudieron lauar aquellos sagrados pies. Pero no me marauillo, que auia ya caydo esta peccadora en la cuenta, de quien era aquel a quien auia offendido. Y quien esto conoce, como no se resoluera en lagrymas? *Noli latari Israel,*

Exo. 22.

rael, noli exultare sicut populi, quia fornicatus es à Deo tuo. Dize el Propheta Oseas. Que los pueblos Gentiles y Idolatras viuan alegres, siendo tan grandes peccadores no es mucho, pues tienen por Dios, lo que no es Dios, de quien no han de recebir bien ni mal, pero la gente Christiana que adora al verdadero Dios, y le puede dar los cielos, o arrojarla a los infiernos, auiendo le offendido, este alegre y risueña? O que desatino tan grande. No te quieras pues alegrar Israel (dize el Sancto varon) no te quieras regozijar como los demas pueblos, pues has offendido a tu. Dios. Llora, llora, que este remedio te queda. Esta consideracion le escueze a la Magdalena, esta le punza, esta le lastima y esprime su coraçõ en lagrimas, estas quitan aquel miserable yugo del peccado y aligeran el alma, para que buele a su Dios. O aguas venturosas, felicissimo el que descubre tal vena. Bien que en otras aguas si mucho se baña esta aue, de muy mojada queda torpe para volar, pero en estas aguas sanctas el alma que mas se baña, mas se dispone para el buelo espiritual. Aqui se remoça el aguila, y con plumas nueuas renueua la juuentud. Pero no todas las lagrymas hazen este effecto, y tienen este buen sabor. Porque assi como las aguas toman sabor de los mineros por donde passan, y vnas saben a piedra sufre, y son de mal olor, y otras que passan por mineros de oro son dulces, y de buen olor, assi ay lagrymas que passan por differentes mineros, las que passan por mineros de passiones suzias y carnales, aguas son que huelen mal, y no tienen virtud alguna para sanar nuestros males. Pero las que passan por vn coraçon enamorado de Dios y arrepentido de sus culpas, estas son las que lauan y las que fecundan el alma; tales eran las de esta bendita muger. El Propheta Hieremias dize vnas palabras, que se pueden muy bien aplicar a esta sancta peccadora. *Quousque delicys dissolueris filia vaga? quia creauit Dominus nouum super terram, femina circundabit virum.* Hasta quando te yras tras tus deleytes hija vagabũda? Pues el Señor hara vna cosa, nueua que vna hẽbra cerque a vn varon. O misericordia ineffable de Dios, q̃ estãdo esta peccadora oluidada del, la llamaua, y la despertaua, y la monia, a que le buscasse y assi se cumpliesse esta nouedad que aqui dize. Cosa nueua es por cierto, pues las mugeres son las requeridas, y los varones son los que las siruen y dan bueltas, y les passean la calle, y les rõdã la casa, cosa nueua seria que se hiziesse al reues, que la muger requestasse al hõbre, y le ruasse la calle, que esto es el cercar la muger al varõ. Pues vorõ perfectissimo Christo hijo de Dios, q̃ por nosotros te hiziste hõbre, he aqui cumplida esta nouedad, pues esta muger te busco y te requirio, y te rondo la casa de Simon, y te cerco y te abraço los pies, porque

Osee. 9.

Hier. 31.

porque no te le fuesses, y tu señor te dexaste vencer de sus lagrimas, y la recibiste a gu amor y a tu gracia.

Puesta en este punto tan bueno no hablaua, que la congoxa no la dexaua hablar. El coraçon lo queria hazer todo, no queria que la lengua hablasse, y assi con las lagrymas y con las entrañas dezia. O maestro mio refrigerio de mis calores, serenidad de mi braua tempestad, medico de mi salud. O juez de misericordia, pues me tienes rendida, no me dexes que soy criatura tuya, aunque desagradecida. Rendido tienes mi coraçon, y sujeta mi voluntad, trata me como quisieres, ten cuenta con mis suspiros, que salé de lo viuo de mi alma entristecida. Apaga co estas lagrymas aquel fuego del infierno, cõque me auias de quemar, sino me llamaras a ti. Gouierna mi coraçon cõ las riendas de tu amor, y esfuerça mi esperança, con essos ojos de clemencia con que me miraste, quando me enamoraste de ti. O esperança mia no me confundas, esto dezia prostrada por el suelo, desgreñada y bañada en lagrimas a los pies del Señor. Quando vn capitan vẽce y rinde a otro, en señal de victoria, le suele arrastrando por el suelo la vandera y estandarte del vençido. Batallò Iesu Corilla hijo de Dios con el alma de la Magdalena, y venciola y hizola rendir, y como aquel cuerpo suyo tan hermoso, tan adamado, y tan gallardo, era vna vandera de mentira, mucha gente torpe y profana. Pues esta ya vẽcido el capitan, que es el coraçon, en señal de la victoria, arrastra oy esta vandera y este estandarte de vanidades por tierra. Llorauan sus ojos a voz en grito, porque su hermano Iacob le auia hurtado la bendicion, y porque su padre no le daua a el ninguna. Por esso le dixo, ya le perdiste a tu hermano, y ya le hecho señor de tus hermanos, pues esta es tu hijo mio que te puedo dar a ti? *Cum ergo vidisset magnum fletum Esau*, lo bendixo. Viò con tantas lagrimas, y tanto llorar, y tan grande su importunacion y molestia, que al fin fue bendicion de donde no la auia. Pues si las lagrymas de Esau movieron tanto a Isaac, para que no dexasse desconsolado a su hijo, y sacaron lo que parecia imposible, que os parece sucedida la lagrymas de vn penitente del coraçon tiernissimo de Iesu Christo herido y alanceado, por amor del pecador? Algun espacio estuuo llorando la buena pecadora, y el señor como mudo no le hablaua palabra. Como quando en el canto suele callar la voz, y pregunta y porque no dize aquel, pues es cantor? No os marauilleys de esto, que es artificio de la musica, aguarda cierto compas para entrar quando haga mejor consonancia, que agora entra fe. Assi el buen Iesus no hablaua palabra, aguardaua otros compas de mas dulce y mas amor, y mas deleyte, y mas consuelo, y mas

porque

que

q̃ lo puſo en el cielo diziẽdo, *Dimittuntur tibi peccata tua, vade in pace*

Creo que no ſolo lloro aqui la bendita muger ſus peccados, mas que trayendo los delante de ſus ojos los lloro toda ſu vida, viuiendo con tanta cautela, que dize Sant Hieronymo, que deſde eſte dia del perdon, jamas miro a la cara de algun hombre. O condemnaciõ de nueſtra preſumptuoſa confiança; Maria abſuelta por la boca de Dios, perdonados ſus peccados con firma del miſmo Dios, no contenta con eſſo, llora, y no ſe harta de llorar ſus peccados paſſados, haziendo ſus ojos perpetuas fuentes de lagrymas, y vos peccador ſin tener eſſas prendas, andays con tanto deſcuydo, como ſi ya eſtuuieſſedes confirmado en gracia? Que differencia ay de eſta peccadora deſpues de conuertida, a lo que era antes de ſu conuerſion, antes no lloraua los peccados aun no perdonados, y agora los llora eſtando ya perdonados. Grã confuſion es eſta para noſotros, que nos conuertimos a Dios tan tibiamente y con tanta floxedad, que acabados de conuertir, nos boluemos luego a peruertir: parece eſto juego de eſgrima. Vereys dos que eſgrimen con tales ademanes, que parece que ſe han de hazer tajadas y alcabo, no ſe dan ni vn ſolo golpe. Que es aquello? Es juego de eſgrima que no hazen ſino ſeñalar, ſin executar el golpe. O quantos de noſotros ay, que quien nos viere acometer al vicio, penſara que lo auemos de deſjarretar, y que no ha de leuantar mas cabeça contra noſotros: y ſi bien ſe mira, no fue mas que ſeñalar, ſin ſacar ſangre. Somos tapizes de Flandes. Pintan en vn paño vn Achiles de vna parte, y vn Hector de la otra, armados de punta en blanco, en ſendos poderoſos cauallos, que parece que buelan los caualleros, dos lanças como ſendas Antenas, vnos anchos hierros en ellas, pueſtas en el riſtre, y ellos con vn ſemblante que parece ya ya ſe llegan a encontrar, y caſi ponen miedo a los que los miran, que no eſperan ſino quando ſe paſſaran vna braça de lança el vno al otro por el pecho. Y ſi bolueys al cabo de vn año, hallareys que aun ſe eſtan en la miſma poſtura, y que no ſe han mouido vn ſolo paſſo adelante. Que es aquello? Señor no veys que es pintura. *Imago depicta per varios colores, inſenſatos dat concupiſcentiam*, dize Salomõ. La imagen pintada de varios colores, mueue al necio y al rudo a deſſeo. Somos noſotros pintura de Flandes; ſomos eſpanta bobos, porq̃ los prudentes no ſe eſpantan deſtas aparencias: ſomos gente que haze roſtro, y pecho a Dios, y reſiſte a ſus palabras, que jamas nos acabamos de rendir. De tales como eſtos rogaua Dauid a Dios que lo guardaſſe diziendo, *à reſiſtentibus dextera tua cuſtodime vt pupillam oculi.* Señor guardadme de vna gente que reſiſte a vueſtra mano derecha, La conuerſion de vn *Pſal. 16.*

Yy peccador

peccador se llama obra de la mano derecha de Dios, y assi quiere dezir aqui, que le libre de vna gente pertinaz, que queriendo los Dios conuertir ellos no quieren, y forcejan y muerden al pastor por desasirse del. Todo esto nace de la continuacion del peccado, que ciega mucho vn alma. Mirad la ceguedad de los Sodomitas, que viendo aquellos que entraron en la casa de Loth, que cegaron de tal manera, que por ninguna via, aunque mas andauan palpando y atentando, podian atinar con la puerta, y ni aun esto los retraxo de aquella torpissima imaginacion, sino que toda via buscauan por donde entrar, a profanar aquellos mancebos, que a la verdad eran Angeles, porque veays lo que obran los peccados continuados. Esto parecio tambien en aquel Emperador Iuliano Apostata, gran perseguidor de la Sancta Iglesia, el qual siendo castigado por la justicia de Dios, y herido de muerte con vna sacta que le fue arroja del cielo, no se conuirtio, mas como mofando de nuestro Saluador Iesu Christo, cuyo capital perseguidor auia sido, dixo. Venciste Galileo, venciste, llamando le Galileo por desprecio. Y aquel maldito Rey Hieroboan Idolatra, que estando Idolatrãdo echo mano de vn Sancto Propheta que lo reprehendia, y se le seco en aquel instante, y ni con esto se couertio. Estas ceguedades son las que confiessan los dañados en el infierno diziendo, *Sol intelligentiæ non illuxit nobis.* Dezid miserables, vosotros no fuystes Christianos? no os baptizarõ en tales y tales parrochias? no recebistes los demas sacramentos? no oystes sermones y os enseñaron la Doctrina Euangelica? Como dezis que no tuuistes luz de las cosas de Dios? Dezimos lo porque recebiamos todas essas cosas con tan poca disposicion, oiamos las Missas, los sermones, y recebiamos los sacramentos tan transportados con nuestras passiones y affectiones, que no nos aprouechaua mas que sino las oyeramos. A esta ceguedad y insensibilidad trahe la continuacion de los peccados, a los miserables peccadores. O dichosa Magdalena, que tan deueras te conuertiste al Señor, y en tu conuersion concebiste vn tan fuerte temor de Dios y tan filial, que te hizo llorar los peccados tantos años, estando certificada que te eran perdonados. O temor sancto que quien te tiene consigo, tiene mucho bien, y el que te pierde, pierde mas de lo que se sabe dizir, ni encarecer, di ti nace el perseuerante aborrecimiento del peccado, eres gouernalle de nuestra vida, y freno que corrige la fuerça de nuestros ruynes desseos, y finalmente eres la llaue de nuestro bien. Este trahian siempre delante de los ojos los grandes amigos de Dios Abraham, Isaac, y Iacob, tanto, que a Dios le llamauan su temor. Quando huyendo Iaco de casa de Laban su suegro, con sus mugeres

Genes. 19.

3. *Reg.* 13. *cap.* *Sapien.* 5. *cap.*

mugeres y hijos, siguiendo le Laban le alcaço, y el vno al otro se dieron las quexas que tenian, contando Iacob las suyas, dixo a su suegro. *Nisi Deus patris mei. Abraham, & timor Isac assuisset mihi, forsan nudum me dimisisses.* Si el Dios de mi padre Abraham y el temor de Isaac, no me ampararan de ti, poruentura me embiaras desnudo a mi tierra. Llamo aqui el sancto varon, temor de su padre Isaac, al que auia llamado Dios de su abuelo Abraham, que trahian tan en las manos el temor de Dios, y tan delante de los ojos, q̃ por dezir, mi Dios dezian, mi temor, q̃ todo era vno. Cõ esso eran tales y tan sanctos y viuiã tan recatados. y este temor sancto hizo dexar el mũdo a la bendita Magdalena, y retirarse en los brauos desiertos, dõde viuio angelicalmẽte hasta q̃ murio. *Genes. 31.*

Desta bendita Maria dize el sancto Euangelio, que estaua assentada a los pies del Señor, oyendo sus diuinas palabras. Dos cosas notables dize aqui el Sancto Euangelio desta venerable muger, que son muy necessarias para que la diuina palabra haga operacion en los coraçones de los oyentes. La vna es, q̃ oya aquella celestial Doctrina, assentada cõ mucha quietud y reposo. Agora casi todos oyen el sermon en pie, con los coraçones leuãtados, inquietos, y desassossegados, desseando que acabe presto el predicador, y assi la mas dulce palabra del sermon es quando el predicador dize, *Ad quam nos perducat.* No la oya assi la Magdalena sino assentada. Este assiento significa el reposo y mansedumbre con que se ha de oyr la diuina palabra, como lo aconseja el Ecclesiastico diziẽdo esto; *Esto mansuetus ad audiendum verbum Dei, vt intelligas.* No la oyas de camino, como con espuelas calçadas como dizen, que no la entenderas. Nunca os ha acontecido andar muy negociado para hazer algun camino, y llamar os alguno para dezir os algo, y vos responderle, señor por ay me yre de camino con las espuelas calçadas. Y vays despues con tanto desassossiego, que no aduertis a cosa de las que os dize. Y si os preguntan, que os dixo aquel vuestro amigo, señor no lo entendi: venia con las espuelas calçadas alborotado, todo metido en mi camino, por vn oydo me entro y por otro me salio todo quãto me dixo. Assi oymos comũmẽte a Dios, cõ las espuelas del mũdo calçadas, llenos de negocios y por esto entẽdemos tã poco de quãto se nos predica. Como los arcaduzes de la noria q̃ andan en continuo mouimiento, quãta agua cogen por vna parte, derraman por otra, assi por vn oydo nos entra la Sancta Doctrina y por otro se nos sale, por el desossiego con q̃ la oymos. Por esso quiere Dios ser oydo, con oydos mansos y no alborotados. Y porque para esto es necessario tener afficiõ a la diuina Doctrina, y esta oficion es dõ del Spiritu sancto, conuiene que se la pidamos con *Eccles. 5. cap.*

mucha efficacia, como se la pedia Dauid diziendo. *Dirige in conspectu*
Psal. 118 *tuo viam meam.* Donde es de notar q̃ en el texto Hebreo y en el Griego y en la Paraphrasi Caldayca se lee, *Dirige in conspectu meo viã tuã*, En lo qual no solo pedia Dauid, que su vida fuesse agradable a Dios conforme a nuestra translacion, pero tambien suplicaua que su ley y su Doctrina le fuesse a el agradable. *Dirige inconspectu meo viam tuam.* Esto es, suplico te Señor, que tu ley me parezca suaue y que sea yo muy aficionado a ella. O quanto importa alcãçar este don de la diuina mano. Yo os certifico hermanos, que si lo tuuiessedes, que no estariades cõ tanta suspension y affliction, y desgusto en los sermones, desseãdo a cada passo ver los concluydos. Y mas os digo que esta afficion de la diuina Doctrina, es vna muy clara señal de la diuina predestinacion. Vna de las differencias que ay entre las aues y las bestias, es, que si de noche les ponen vna candela encendida delante, las aues se van todas tras aquella luz y las bestias al reues, que en viẽdo la candela encendida, huyen y esconden el rostro que no la pueden suffrir. Candela encendida y resplãdeciente, es la diuina palabra en la noche deste siglo, assi lo affirma Dauid diziendo. *Lucerna pedibus meis verbum tuum & lumen semitis*
Psal. 118 *meis.* Las aues q̃ son los predestinados en viendo esta candela vanse tras ella con gusto y deuocion. En hablando les algo de Dios, en predicandoles de la diuina ley, luego se van engolosinados tras ella; pero los peccadores como bestias huyẽ desta luz, no la pueden suffrir. Y assi de cada vno destos dize el mismo Sancto Propheta. *Noluit intelligere vt bene ageret, astitit omni via non bona.*
Psal. 35. Ponderad mucho estas palabras, que son muy temerosas, porque dize aqui el Spiritu sancto, que el que no quiere entender las palabras de Dios, es el que viene a hallarse en todas las maldades y peccados q̃ son los malos caminos. Tãbiẽ querria se notasse a cerca desto, vna cosa que dize Sant Augustin: Y es que vn auditorio es como vna mesa donde comen moços y viejos; y el predicador es el que sirue los manjares, los moços en dos palabras despachan lo que les ponẽ delante, y querrian que luego les pusiessen mas, pero los viejos como no tienen dientes ni muelas, comen poco a poco de espacio, y es razon que los moços tengan respecto a los viejos y les esperen, assi en el auditorio ay muchos de agudos entendimientos, que en apuntando el predicador la palabra y la consideracion, estan alcabo y penetran los pensamientos, estos querrian q̃ luego passasse adelante, y dixesse otras cosas. No teneys razon hermanos, que es justo que los que soys moços y teneys buenos dientes, que espereys a los viejos que no los tienen tales. Quiero dezir, que es necessario, que los que soys muy habiles

y de

y de muy claros entendimientos, esteys con asiento y quietud esperando que se declaren las cosas, aunque vos las ayays entendido, de manera que las entiendan tambien los rusticos y los hombres de grosseros y baxos entendimientos.

Audiebat Verbum illius. No dize que puesta a los pies del Señor hablaua, sino que oya. Donde se descubre vn modo singular, cõ que muchas almas medran mucho en el diuino acatamiento, q es, imaginar que estan puestas a los pies deste celestial esposo, y que estan oyendo las diuinas palabras de su sancta boca. A esto combida Dauid a cada vna dellas en particular diziendo. *Audi filia, & vide, & inclina aurem tuam.* Oye hija, y vee, y inclina tu oreja. No dize habla, y parala mucho delãte de tu soberano esposo, porque mas mira Dios a la aficion del coraçon que a las muchas palabras de la lengua. Pregunto Sancta Catherina de Sena a Dios cierta vez. Porque Señor agora no reuelays a vuestros sieruos tantos mysterios como soliades en otros tiempos? Y respondiole, porque agora las almas no se llegã a escucharme como a Maestro, sino a hablar, y hablan tanto, que no me dan lugar a que yo les hable. Por esso dize Dauid, *Audi filia & vide.* Puesta tu, o alma, a los pies de Iesu Christo tu Maestro no hables mucho, mas di cõ el mismo Dauid. *Audiam quid loquatur in me Dominus Deus, quoniam loquetur pacem in plebem suam.* Oyre lo que me habla mi Dios, porque hablara a los suyos cosas de paz. Escucha pues en silencio, y imagina que te esta llamando con dulcisimas palabras, y diziendo, ven esposa mia, y considera, que te habla a ti en particular lo que hablo en el Euangelio a todos, y que te dize, *Venite ad me omnes qui laboratis & ego reficiam vos, & discite a me quia mitis sum & humilis corde,* Y todas las demas cosas que el dixo en su sancta ley que tocan a tu estado, imagina que te las dize a ti en paricular, y estate regalando en oyrlas y aficionando te a ellas, para executarlas conforme a tù posibilidad. O Dios de Magestad infinita y si diesse des Señor efficacia a estas cosas que aqui escriuio para que con ellas persuadiesse a todos los que las leyeren, que despues que con deuocion y atencion, vuiessen rezado algunas oraciones vocales dexassen de hablar, y se pusiessen con attencion a vuestros diuinos pies a escucharos de la manera que yo aqui los he enseñado. O quanto prouecho espiritual sacariã deste sancto exercicio. La otra cosa que auemos de notar desta bẽdita muger, es, que oya la diuina palabra assentada a los pies del Señor con humildad, como discipula que desseaua ser enseñada. Agora muchos que van a los sermones no se assientan a los pies, sino a la cabeça, porque no van como discipulos humildes desseosos de

Psa. 44.

sos de aprender, sino como censores y maestros para juzgar lo que el predicador dize. Y assi no hazen caso de las prouechosas sentencias que predica, sino de alguna palabra descuydada q̃ habló, lo qual es vna gran
Eccl. 21. locura y peruersidad. Y assi de cada vno de los tales dize el Ecclesiastico, *Corfatus quasi uas confractum, & omnem sapientiam non tenebit.* Si echays vino por precioso que sea en vn tonel quebrado y desenarcado, dexa colar todo el vino y quedase con solas las hezes, assi son los coraçones destos como toneles quebrados, que las consideraciones buenas que el predicador dize, que como vino emoriagarian sus almas en el diuino amor, las dexan caer de la memoria y retienen solas las hezes, que son algunas palabras no tan limadas y curiosas, o algunas sentencias no tã Doctas y profundas, para mofar despues del predicador. Y si os pregũ tan algo del sermon respondeys, que se os oluidò porque soy flaco de memoria. Si teneys flaca memoria, como se os acuerda de la palabra descuydada, que el predicador dixo quatro años ha. En esto vereys que no es falta de memoria, sino falta de afficion, y de amor de Dios, y sobra de malicia. Por la charidad immẽsa de Dios os ruego hermanos vna y mil vezes, que vays con humildad a oyr la diuina palabra, y os põgays como discipulos, a los pies del predicador, y imaginando que estays a los pies del mismo Dios, y que os acordeys, que el dixo. *Qui vos audit me*
Luc. 10. *audit, & qui vos spernit me spernit:* El q̃ oye mis predicadores, me oye a mi, y el que los desprecia me desprecia a mi.

Martha autem satagebat circa frequens ministerium. De suerte que, *Maria sedebat, Martha autem satagebat.* Donde se significo lo que ha
Eccl. 50. *cap.* de hazer vn justo. El Ecclesiastico dize el sancto varon Onias, y en el a todo varõ perfecto: *Quasi oliua pullulans, & sicut cypressus in altitudine se extendens, in accipiendo ipsum stolã gloriæ* Vuo se Onias en alcançar la corona de la gloria, como oliua que echa pimpollos, y como alto y empinado cipres. Que comparacion es esta, de arboles tan differentes? Si la consideramos bien, es muy mysteriosa. Qual sea la differencia destos dos arboles, no ay quien no la entienda; la oliua, aunque pequeña y humilde es muy prouechosa, da de si mucho fructo, por el contrario el cipres es esteril, pero muy alto y leuantado, las quales dos cosas quadran muy bien a los varones perfectos, los quales aunque con alteza de entẽdimiento suban hasta los cielos, tambien con singular misericordia se humillan para hazer bien a sus hermanos: de manera que son cipreses altos por la contemplacion, y son oliuas baxas y humildes por misericor-
Iudicũ. *3. cap.* dia. En el libro de los juezes se lee, que estãdo el pueblo de Israel puesto en mucha affliccion, leuãto Dios vn varõ muy diestro y señalado, el qua

tenia

tenia tal excellencia, que *vtraq; manu pro dextera vtebatur*, que se aprouechaua de entrambas las manos, como si fuerã derechas. Sant Gregorio nota, ser este varon retrato viuo de los perfectos seruos de Dios, los quales tan diestramente juegan de vna mano como de otra, quiere dezir de la vida actiua, como de la contemplatiua. Tambien se hallã en el desierto, como en la ciudad, tambien en la soledad, como en la compañia. Son ambidextros, derechos de ambas manos, tan actiuos, como contemplatiuos, y aun esta verdad la entendio el Philosopho; *de animalibus*, dõde dize: assi como naturalmente nacio el cauallo para correr, y el buey para arar, assi naturalmente nacio el hombre para dos officios, que son, obrar y contemplar, lo qual ha de hazer como Dios immortal. Es como si dixera en estas vltimas palabras. Assi como Dios verdadero y immortal no solamente se ocupa en contemplarse a si mismo, sino en produzir las cosas y gouernarlas, de suerte que es sumamente contemplatiuo y operatiuo, tãbien el hombre como ymagẽ deste mismo Dios ha de tener estos dos officios. Que encuentro tan terrible da aqui este Philosopho a los Christianos alumbrados y enseñados con el sancto Euangelio, y tan oluidados desta verdad. 1. *de an.*

Andando Martha ocupada en adereçar lo necessario para la buena hospederia del Señor, y viendo a Maria assentada a sus pies: *Stetit, & ait, Domine nõ est tibi cura quod soror mea reliquit me solam ministrare? dic ergo illi vt me adiuuet.* Estas palabras fuerõ como vnos celos piadosos, que aun entre sanctos suele passar. Y assi creo que fuerõ mas palabras, de muger cortesana, y de palacio, que quexas: que bien entendio la bendita Martha que se auia de hazer assi, y que la vna de las dos hermanas era razon que estuuiesse con el Señor, en quanto la otra preparaua la comida, sino que cansada quiso aliuiar su trabajo con la vista preciosa de aquel que con solo verle, si sin passion le mirauan, quitaua todos los enojos y aliuiaua los coraçones de los trabajos, y enfados del mundo; y por esto con palabras amorosas y cortesanas dixo. Assi señor que trabaje yo y sude, mandando y haziendo lo que toca a vuestro seruicio, y que lo veays vos, y cõsintays que mi hermana se este assentada? Este es Señor el cuydado que tenevs de mi? no por ventura dixo esto, tocada de alguna sancta embidia de que a Maria sola se hiziesse el sermõ, y vuiesse algo de q̃ ella por su ocupaciõ no pudiesse gozar, y quiso impedir, que aquello no se dixesse a la vna, porq̃ despues lo oyessen entrambas, como si despues le auia de faltar que dezir, a la fuente de la sabiduria. O como se debuxan aqui las quexas de muchos, q̃ piensan estã oluidados de Dios, y que no tiene cuydado dellos, viẽdo se solos rodeados

Por esso hermanos creedme, que el que hurta el hombro al trabajo, el mismo se defrauda del merito, Suelen se quexar algunos religiosos de que les mandan mas a ellos que alos otros, y que los demas no trabajan tanto como ellos. Dime hermano, la ganancia de esse trabajo no es para ti? Pues, porque te quexas de que te den occasion de mayor corona? Antes auias de alabar a Dios, y agradecer a tu prelado por ello. *Domine non est tibi cura quod soror mea reliquit me solam ministrare?* Cosa notable es, que todas las vezes que esta sancta muger se llego al Señor, no falto quien murmurasse della. Quando se conuertio, fue a llorar a sus sacratissimos pies en casa del Pharisco, y alli murmuro el mismo Pharisco della, diziendo: *Quia peccatrix est.* Fuese otra vez donde estaua el Señor comiendo cõ sus discipulos, y alli murmurarõ de ella, diziendo: *Vt quid perditio hæc*, notandola de prodiga. Pues a donde yre Señor, pudo dezir, que me dexen los hombres? Quiero me yr a casa de mi hermana, para que quãdo vinieredes os pueda comunicar alli, que alli estare segura, y alli la reprehende su propria hermana de muger ociosa. Aunque os escondays debaxo de la tierra, no ha de faltar quien murmure de vos, y tache lo que hazeys: no ha de faltar al justo contradicion: Porque *regnum cœlorum vim patitur.* No te espantes sieruo de Dios que murmuren de tu confessar, y comulgar a menudo, y de otros sanctos exercicios que hazes estando en el mundo, pues murmurarõ de Maria, que estaua a los pies de Iesu Christo Saluador del mundo; cosa es de lastima, que de vna que no se confessaua sino de año en año, y essa mas por temor que por deuocion, en viendola recogida que no quiere yr a visitas ni a fiestas, mas que se ocupa en sanctos exercicios comiençan a abrir las bocas las serpientes y dragones, y dizen, y dizen y nunca acaban de dezir. Que teneys que dezir malditos? quando era loca, profana, y disoluta, no murmurauades della, y agora que oye cada dia missa con atencion, y se esta vn poco en vn rincon orando, luego dezis que haze extremos? Porque no deziades esso quando yua alas fiestas y theatros, y estaua quatro horas ala ventana? O biuoras que no sabeys sino escupir ponçoña. De aquella bendita Ana muger de Elchana, dize la sancta Escriptura que estaua orando en la casa de Dios en Silo, y el sacerdote Heli *AEstimauit eam temulentam, dixitq; ei, vsquequo ebria eris? digere paulisper vinum quo mades.* O que gran mal murmurar delo bueno, porque murmurar delo bueno, es dezir mal del author de lo bueno que es Dios, que lo obra en sus sieruos. Y algunos ay que no solo murmurã, mas tambien mofan de los sieruos de Dios, lo qual suele hazer gran daño a los principiantes en la virtud. Por esto

Luca.7.
Mat.26

Mat.11.

1.*Reg.*1.

amonesta el Spiritu Sancto a cada vno de los tales por el Ecclesiastico
Eccle. 8. diziendo: *Ne despicias hominem auertentem se a peccato, nec improperes ei.* Suele ser la mofa del mundo vna elada que quema los buenos deseos, y los buenos principios del nueuamente conuertido, como es reziente en el seruicio de Dios, está aun en flor, vna risa de vn profano hombre le haze daño. La elada poca fuerça tiene contra vn arbol que ha hechado fuertes rayzes en la tierra, y poco daño le haze, mas a tal tiempo se puede acudir, y herir, si lo toma en pimpollo que le haga marchitar, y no crecer. Por tanto no mofes hermano mio del nueuo penitente, ni rias del, que le deguellas. No yeles aquel pimpollo, que está tierno, antes le ayuda, esfuerça, y alienta con sanctos consejos, para que crezca, y se haga árbol. No quites a Dios su fructo, mira que está por hazer, que si fuera ya hecho, si fuera varon perfecto, poco daño le hiziera tu mofa. Esto te enseña el Spiritu Sancto, como cosa q̃ importa diziendo: *Ne despicias hominem auertentem se a peccato. Auertentem se*, dize: Que es quando está actualmente conuirtiendose, o vn poco despues, para significar, que entonces está en mayor peligro. Y vosotros siruos de Dios no os desconsoleys, porque murmurã de vosotros, antes lo tened por beneficio particular, pues lo contrario lo hecho
Luca. 6. el mismo Dios por maldicion diziendo, *Ve cum benedixerint vobis omnes homines.* Son tan malos los hombres, que si dizen bien de vos, ay de vos, y si dizen mal de vos, dichoso vos.

Vna de las virtudes que mucho se nos encomienda en la Sancta Escriptura es la paciẽcia, y particularmẽte la encarece S. Pablo a los Co-
Ad Coloss. 3. c. lossenses diziendo: *Induite vos sicut electi Dei, sancti & dilecti, viscera misericordiæ benignitatem, humilitatem, modestiam, patientiam, supportantes inuicem, & donantes vobis metipsis.* En las quales palabras quer ria que pondera dos cosas particularmẽte, la vna es, como en este cathalago de virtudes puso el Sancto Apostol la paciencia a la postre, como vn sello de todas las otras, y tambien significando en esto, q̃ para alcançar perfectamente la paciencia es necessario tener todas las virtudes, q̃ aqui preceden a ella. Porq̃ sin humildad, y benignidad y las demas no asienta bien la paciencia. La otra es, que llama a qui vestidura a la paciencia, y librea de los electos y dilectos de Dios, pues dize: *Induite vos sicut electi Dei, & dilecti patientiam.* En lo qual enseña q̃ assi como cõ la vestidura se pũede cubrir todo el hõbre, assi se ha de cubrir cõl paciencia. De manera q̃ no solo ha de tener paciencia en el coraçon, mas tambien en las manos, y en los pies, y en el semblante de todo el cuerpo, y particularmente en la boca, callãdo, y no respondiẽdo alos

agrauios

agrauios recebidos, y assi dezia vn venerable varon, que la paciencia, que es muda y no sabe hablar. O bienauenturado el que llega aqui, y, sabe cerrar la boca, auiendo sido agrauiado de sus proximos. Los Gentiles entre los dioses que adorauan, adorauã dos diosas entre otras. La vna llamauan la diosa Volupia, y esta adorauan por diosa del deleyte, y la otra llamauan Angerona, y esta era diosa de la agonia y tribulacion a la vna atribuyan el alegria, y a la otra la tristeza. La estatua dela diosa de la agonia tenia la boca cerrada con vn candado, sellada con vn sello (como lo cuenta Plinio) y esta diosa de la agonia estaua en el templo de la diosa de la alegria, como lo cuenta Macrobio. Y la causa de tener en la boca el sello, y el candado era para significar, que quien calla y tiene silencio en las injurias recebidas, vendra a tener contento, por el beneficio de la paciencia, y la tristeza se le boluera en alegria. Esta causa da alli Macrobio, y por ello tenian la diosa de la tristeza, en el templo de la diosa de la alegria. Pues si los Gentiles tanto estimauan el silencio en las injurias recebidas, quanta mas razon es, que lo estimemos nosotros los Christianos y lo procuremos, pues somos discipulos de aquel pacientissimo cordero de quien dize Dauid. *Ego autem tanquam surdus non audiebam, & sicut mutus non aperiens os suum.* O sapiencia muda, o lengua del cielo, que a tantos consolaste con tus dulcissimas palabras, y que tanto silencio tuuiste en todas las injurias que recebiste, enseñanos Señor a enmudecer en las nuestras. Antes que el Señor nos diesse este exemplo y esta doctrina la exercitaua Dauid fauorecido de su diuino espiritu, y assi dezia: *Factus sum tanquam vas perditum, quoniam audiui vituperationẽ multorum commorantiũm in circuitu.* O admirable paciẽcia de sancto varõ, y admirable artificio para vencerse a si mismo. Dize, q̃ porq̃ via q̃ sus enemigos q̃ le tenian cercado, le dezian vituperios, y le hazian injurias, se reputaua como vn vaso quebrado, q̃ no sirue sino de recebir quãtas immundicias ay ẽla casa. Como si dixera: Quando oya los vituperios con que me afrentauan, yo dezia entre mi: Teneys razon, dezis la verdad, esso y mucho mas merezco yo que se diga de mi. Ya os aura acõtecido, yendo de camino llegar a vna peña grãde, porla qual deciẽde vn arroyo de agua cõ grãde impetu. Y estuuistes mirãdo la diuersidad de aq̃llas dos cosas, la vna el agua q̃ no haze sino correr sin jamas parar, y la otra la peña q̃ corriẽdo tãta agua por ella esta perpetuamẽte perseuerãte. Y como hõbre prudẽte passays cõ la fantasia, alos trabajos delos siẽruos de Dios, y alu paciẽcia con q̃ ellos los padecen, q̃ siendo los trabajos, enfermedades, afrentas, y persecuciones, como vnos arroyos que siempre corren por ellos sin parar, que-

Plin. l. 3.

Macro. lib. 1. de los Saturnales c. 7.

Psa. 37.

Psal. 30.

rar,quedan los justos con tanta constancia,con tanta quietud y pacien cia,como si fuessen vnos peñascos insensibles,lo qual es señal muy clara de su gran sanctidad. En el libro segundo de los Reyes se cuenta,
2.*Re.*16 como yendo Dauid huyendo de su hijo Absalon,offreciosele enel camino vn mal hombre llamado Semei, y començole a tirar piedras con las manos,y a dezirle injurias con la lengua. Y queriendo vn soldado del Rey yr a vengar aquella injuria,detuuolo el seruo de Dios,diziẽdo,quien te ha hecho a ti procurador de mi pleyto? En el cielo esta el que lo permite,y el que tiene a su cargo mi defensa, y el galardonarme mi suffrimiento y affliction. *Si forte respiciat Dominus afflictionem meã & reddat mihi bonum pro maledictione hac.* Donde dize otra letra(como lo aduierte el doctissimo Galatino) *Si forte respiciat Dominus humilitatem,vel paupertatem,vel conflictionem suam, & reddat mihi bonum pro maledictione sua.* Por si por vẽtura mirare Dios su afflictiõ, y boluiere porsi,viendo se tan maltratado,y me pagare algun bien por esta su maldiciõ. Que dezis sancto Rey? Mirad que no es Dios el que padece,sino vos,porque ni Dios es passible, ni puede ser affligido. Es verdad:pero quiere Dios tãto a sus seruos,y alos q̃ por su nõbre padecẽ algo cõ paciẽcia,q̃ las afflictiones,las pobrezas,y humildades dellos,las recibe por suyas,y pues son suyas mire por si y por mi,respõda por si y por mi,q̃ yo no tengo q̃ hablar palabra ni quiero tomar vẽgãça. No tad dos cosas,la vna:que siendo la affliction,y la maldicion,y el desprecio a cuenta de Dios,es el bien resultante dela paciencia,a cuenta mia. Pareceos que va bien repartido esto? Lo segundo quan linda respuesta de vn Christiano en sus agrauios. No hablan conmigo. *Respiciat Dominus afflictionem meam.* Si ello es mentira, y mi consciencia me salua,esta es la respuesta. No hablan conmigo. *Est qui quarat & iudicet* El inquisidor mayor,y el juez supremo dessa causa esta en el cielo,alla se lo aya Dios con todo,el es mi escudo,y mi amparo. La affliccion aun que es mia, porque yo callo,mi paciencia la ha hecho suya. Assiente Dios por su misericordia, este lenguaje en las republicas Christianas.

Galac.l. 1.*dearcanis catholicæ veritatis.c.*8

Quereys hermanos alcançar esta virtud,poneos a los pies deste celestial maestro,vnas vezes con profunda meditacion y contemplacion de su perfectissima paciencia, y con deuota oracion,pidiendo le fauor, y otras vezes oyendo su dotrina de la boca de sus predicadores, que alli aprendereys a callar, como aprendio la Magdalena. Mirad como callaua puesta a los pies del Señor,a las vozes de los que la reprehendian. Ni respondio al Pharisco ni a los discipulos que murmurauan della,

llamandola

llamandola prodiga, ni agora responde a su hermana que la nota da ociosa. Este es el fructo que se saca dela sementera, que se siembra a los pies de Iesu Christo maestro de la verdadera paciencia. El Ecclesiastes se dize. *Mane semina semen tuum, & vespere nec cesset manus tua.* *Eccle. 11. cap.* O que buena sementera es, la que se siembra por la mañana, y se coge a la tarde. O que fuerça tiene la oracion, y la contemplacion, y la palabra de Dios; no dexeys de exercitaros en estas cosas hermanos de mi alma, que luego cogereys gran fructo desta sementera, pues la Magdalena estando sembrando a los pies del Señor, luego cogia el fructo dela paciencia, y del silencio, en este diuino exercicio se transforma el alma en Dios por virtud del amor, y se muda en el, quedandose en su propria essencia natural, pero con nueuos accidentes comunicados por el mismo Señor. Transformarse vna cosa, es dexar su forma, o no la seguir, y seguir otra y esta transformacion se haze (como dize S. Buenauentura,) quãdo el q̃ ama a penas obra seg ũsũ forma, sino segun la forma (esto es la voluntad) del amado. Y de aqui vino a dezir S. Bernardo y S. Augustin aquella tan celebrada sentẽcia. *Anima plus est vbi amat quam vbi animat.* *B. Bona. de tribus ternarijs. 2. ad Corin. 3. ca.* Sigue se pues, que transformarse el alma en Dios, es seguir la forma y voluntad de Dios mas que la suya. No se oluido el Apostol Sant Pablo deste effecto marauilloso del amor. Porque escriuiendo alos de Corintho dize; *Nos vero omnes reuelata facie gloriam Domini speculantes, in eandem imaginem transformamur a claritate, in claritatem, tanquam a Domini spiritu, scilicet, adiuti & edocti.* O que marauillosas palabras, denos el Señor su espiritu como lo dio a Sãt Pablo, para saberlas entender, y poner en execuciõ. Dize nosotros todos, no vno ni quatro, porque no es cosa de su prerogacion, sino necesaria a todos los que se han de saluar. Por esso todos nosotros como gente enseñada, guiada y fauorecida del diuino espiritu, cõ la cara descubierta contemplamos la gloria del Señor. Dize *Reuelata facie*, por que muchos miran la gloria con cataratas, porque tienen los ojos llenos de aficiones de criaturas, y assi miran con velo, y embaraço, y por esto no especulan como es razon. Pero los justos, *Reuelata facie*, desafficionados de todas las criaturas, miran sin cataratas, con ojos claros, desembaraçados, especulan y contemplan atentissimamente la gloria del Señor. Y desde aca se transforman en vna imagen de aquella gloria procurando de tener en si la imagen de aquel amor, y de aquella quietud, de aquella paz, y seguridad, y de aquel illustrissimo semblante, siendo como vnas luzes muy resplandecientes en este mundo, y van desta manera, *claritate in claritatem.* De virtud en virtud, de bien en mejor,

jor, sin jamas cansarse, esto dize Sant Pablo que han de hazer todos los que pretenden saluarse sin quedar ninguno. Dichosa el alma que desta manera se va transformando, dexando a si, y siguiendo a Dios nuestro sumino bien. Desta transformacion, hablo rambien el mesmo Apostol en la Epistola ad Galatas diziendo. *Vino ego iam non ego, vivit vero in me Christus.* Quien no dira que en estas palabras, viuo y no viuo, no ay contradicion? Ayla por cierto, y muy grande, si la consideracio para en lo que el sentido literal desta sentencia suena. Mas si passamos al espiritu con que Sant Pablo habla, hallaremos el secreto de la transformacion diuina de su alma, en Christo, a quien solo viuia el sancto varon, segun las fuerças superiores del alma, que es lo principal en el hombre. Y assi lo que quiso dezir quando dixo, que viuia, y no viuia, fue, que a todo lo que era suyo, esto es de su voluntad y gusto, estaua muerto, y a todo lo que era de Christo, viuo. *An experimentum quaritis eius, qui in me loquitur Christus?* Por ventura (dize alos de Corintho) quereys hazer nueua experiencia, de que el que en mi habla es Christo? Como si dixera, por lo que hablo y digo, echareys de ver, que no soy yo el que hablo sino Christo. Y si el habla y obra en mi como lo parece, justamente y con razon digo, que mi vida es suya, y no mia, y que viuiendo no viuo. Y que sea verdad, que muere el que de veras ama, es negocio muy llano, porque su pensamiento todo oluidado de si, se ocupa, y se halla siempre en la cosa amada, y sino piensa de si ni en si, tampoco obra en si, porque la pricipal operacion del alma comiença por el pensamiento, pues si en si no obra, bien se sigue que no esta en si, porque estas dos cosas, ser y obrar, son entre si yguales, que ni ay ser sin operacion ni la operacion excede al ser, como consta de Aristoteles en la Metaphisica dõde dize: *Vnũquodq; ens sicut se habet ad esse, sic se habet ad operationem.* Y de aqui viene, q̃ nadie obra adõde no esta sino adõde esta. Pues si el animo del q̃ ama, no obra en si, ni esta en si, luego muerto le auemos de considerar en si mismo. Aunq̃ si amando es amado, ya que en si muere, viue en la cosa amada, que es lo que Sant Pablo dize, viuo yo, y no viuo yo, no yo en mi, sino en Christo, porque viue en mi Christo. Admirable retruecano, y artificioso recambio es este. Quando amando os yo a vos y vos a mi, vos viuis en mi, y yo en vos, trocamos las vidas, y damos las el vno al otro: y no teniendome yo a mi, ni vos a vos, vos me teneys a mi, y yo a vos. Desto se infiere, que no se puede con palabras explicar, ni con entendimiento concebir lo que gana el hombre amando a Dios, en el qual viue, no ya su vida, sino vida de Dios, como confiessa aqui S. Pablo, que era la suya. Dichosa el alma

Ad Galat. 2. ca.

2. ad Corint. 13.

Arist. 9 Meta.

alma que ha llegado a este punto de perfecto amor, para con Dios, que nada le satisfaze, ni da contento fuera de Dios, con cuya compañia, y con cuya vista, esta quieta y en paz, como la Magdalena, que reprehendida de Marta ni se escusa ni se turba, atenta toda a la conuersacion de Dios, colgada de su boca, derretida oyendo le hablar.

Y aunque Maria assi embeuida en la diuina contemplacion, no respondio a la quexa de su hermana, el Señor respondio por ella diziendo: *Martha Martha solicita es, & turbaris erga plurima, porro vnum est necessarium.* Quiso el Spiritu Sancto, que se escriuiesse esta quexa de Martha, y lo que el Señor respondio, para que por aqui se entendiesse que el derramarse mucho en las cosas corporales, aunque sean en prouecho del proximo, y en obras de misericordia, es ocasion de que el espiritu se perturbe, y se estraguen las potencias interiores, si para ay todo el nagocio. Por esto es necessario, exercitarse con tal compas y moderacion en las obras de piedad exteriores, que quede algun espacio para vacar al vno necessario, que es la diuina meditacion, consideracion, y contemplacion. Si los artifices (como son los herreros, plateros, y otros desta suerte) trabajassen siempre con sus instrumẽtos y herramientas, aunque son de hierro, en breue tiempo se estragarian los mismos instrumentos, y no podrian obrar bien con ellos, como son las sierras, las limas, los escoplos, &c. Por esso tienen necessidad de meter los de quando en quando, en la fragua, y reformarlos y remediarlos alli, assi las potencias del alma que son las herramientas y los instrumentos con que el hombre obra, si mucho tiempo se exercitan en obras exteriores y corporales, aunque sean de piedad, se gastan y se embotan. Por esto es necessario, de quando en quando poner estos instrumentos en la fragua de la contemplacion, donde se reforman con el fuego del diuino amor, de los estragos. que con los exercicios exteriores reciben. El mercader que quiere tener su tienda muy bien proueyda, y ganar muchas riquezas, embia a sus fatores a diuersas prouincias, vnos a Flandes, otros a Italia, otros a las Indias: y de todas estas partes trahen mercaderias de mucho prouecho y ganancia: assi el hombre que quiere enriquecer su alma, y tener bien proueyda la tienda de su conscientia, tiene necessidad de embiar sus fatores a diuersas prouincias, para que traygan de alla mercadurias espirituales; estos fatores son los pensamientos, y consideraciones. Embia hermano mio, vn pensamiento como fator a la India del cielo, que considere bien aquella gloria, aquellos deleytes, aquellas riquezas, de que alli go-

zan

zan los bienauenturados para siempre, que aunque las cosas, que de alla viere son de mucho precio y valor, no vẽdra vazio, porque aunque no traya sino algun nueuo desseo dellas, es de mucho valor, el qual no dexara de traher si las mira con atencion. Embia otro pensamiento ala prouincia del infierno, que mire bien y considere los tormẽtos que alli eternalmẽte padecen los malos, porque de alla te trahera temor y aborrecimiento del peccado, y escarmiento en cabeça agena, que son cosas de harto valor. Embia otro pensamiento a la prouincia del purgatorio, para que considere bien, que aquellos que alli padecen, son amigos de Dios, y tienen, su diuina gracia y charidad, y con todo esso los dexa de aquella fuerte padecer terribles tormentos. O sancta Maria Señora y que cosa tan estupenda; Que por muy amigo de Dios que vno sea, si muere sin hazer penitencia de vna palabra ociosa que hablo, lo echara por ella en el terrible y espantoso fuego del purgatorio. Pues si tanto caudal haze el Señor de vna palabra echada a mal; como nos atreuemos a echar tantas palabras a mal a cada passo? Cierto es falta de consideracion. Por esto digo, que sera cosa muy prouechosa no solo embiar fatores al cielo, y al infierno, mas tambien al purgatorio; porq̃ todos estos traeran de alla cosas preciosas, con las quales quede bien proueyda la conscience, como tienda de rico mercader.

Y si en el exercicio de las obras de piedad, siendo sin moderacion, ay turbacion, que sera en otros exercicios superfluos? Por esto (como dize Plotino) la vida delas personas perfectas, es despreciar deleytes de la tierra, que consisten en muchas cosas, en lasquales se turba el mundo y seruir a vno solo absolutamente necessario. *Cur per multa vagaris homuncio:* (Dize Sant Augustin.) *Querendo bona corporis tui quare vnum bonum, & sufficit.* O si llegassemos a este vno, summo y infinito bien, para q̃ acabassemos ya de bullir y trasfagar, y viniessemos a descãsar y hazer pausa, hechos vna cosa con el. Del que llega a este dichoso estado, dize el Propheta Hieremias. *Sedebit solitarius & tacebit, leuabit se super se.* Quatro cosas pone en esta pequeña sentencia de grande consideracion. La primera que se assentara, denotando la quietud y pausa que se halla en Dios. La segunda, que estara solo, denotando la desnudez y espoliacion de toda multitud. La tercera, que callara, denotando el silencio estrecho que ay en aquel lugar. La quarta, que se leuãtara sobre si, dando a entender la transformacion en Dios, porque leuãtandose sobre si, donde ha de parar sino en Dios.

Quando el Señor dixo: *nolite soliciti esse.* No prohibio la solicitud moderada en buscar las cosas del sustento para passar la vida. Y es negocio

gocio este claro, porque al primer hombre le dixo Dios: *In sudore vultus tui vesceris pane tuo.* Y es cosa cierta, que nadie suda en lo que no pone solicitud. Luego por el mismo caso que le dixo, que auia de sudar, le significo que auia de ser solicito. Hasta en el manjar de que el proueyo milagrosamente, no quiso quitar la solicitud, como parece en el manna que en tiempos passados embio al pueblo Hebreo, que caya de lo alto de alla de las nuues; y les mandaua que saliessen al campo a coger lo por medida, segun el numero de las personas, que cada qual tuuiesse en su familia. El que tuuo poder para criar aquel manjar que contenia sabor de toda suauidad, tambien lo tenia para hazer, que cada vno le cayera en la boca, o en la falda, o siquiera junto a los pies dentro del tabernaculo, o tienda dõde estauan, y no quiso sino q̃ cayesse en el campo, y que saliessen a cogerlo, y lo lleuassen a sus estancias, lo qual no carecia de algun cuydado y solicitud. Pues si en el manjar que les venia por milagro auiã de tener esta solicitud, en el que ha de venir por los cansados, y espacioso terminos de la naturaleza, queremos escusar toda solicitud y cuydado? La solicitud es parte de la prudencia, y por que esta falta al descuydado, le da Salomon vn mote muy affrentoso, remitiendolo a la hormiga por estas palabras: *Vade piger ad formicam & considera vias suas.* Y aprende ella la sabiduria. Veys aqui como le da en rostro, con la negligencia y falta de solicitud, en búscar lo necessario al mantenimiento. Y assi no reprehende aqui el Señor esta moderada solicitud; mas enseñanos que para darnos a este vno, y occuparnos en el, conuiene que nos contentemos con lo necessario. Porque si aun procurando solo lo necessario para el sustento de la vida, tendremos necessidad de inquietarnos, y no podremos buscarlo, con tanta serenidad interior, que no incurramos muchas vezes en grandes turbaciones que sera si sobre este necessario, añadimos tãto superfluo, que lo necessario comparado con lo superfluo, es como sino fuesse? O miserable ceguedad de los hijos de Adã, que nos turbamos por adquirir muchas cosas, como si de muchas tuuiessemos necessidad; lo qual es falso; porq̃ de pocas nos aprouechamos, aunque tengamos muchas. Si teneys muchas casas, en vna sola morays: si muchas vestiduras, con vna sola os cubris: si teneys muchos manjares, con pocos dellos se satisfaze vuestro estomago, si teneys muchos cauallos, en vno solo subis y passeays. Pues para q̃ (o miserables) os fatigays, y os turbays por buscar tãtas cosas, teniendo de tan pocas necessidad, que por ello vengays a dexar el vno necessario para vuestra entera felicidad, y bienauenturança? Y mas teniendo experiencia, que las cosas que buscays con tanta turbacion y

Genes. 3.

Exo. 16.

Prou. 6.

fatiga, despues de alcançadas os causan fastidio y asco, y abominando las, desseays y procurays otras. Y assi se cumple en vosotros, lo q̃ el Sabio afirma de los rios diziendo: *Ad locum unde exeunt flumina revertuntur, vt iterum fluant*: Rios se puedẽ llamar vuestros desseos. Y estos rios veamos de donde salen, porque camino van, qual es su paradero y fin, y porque camino se tornan a su nacimiento. El manadero de dõde nacen tantos y tan diuersos desseos es la necessidad. Porq̃ desseays riquezas? Porq̃ me va mal con la pobreza. Porq̃ desseays hõras? Porq̃ tẽgo abatimiento. Porq̃ desseays amigos? Porq̃ fauorezcá a mi flaqueza, y me consuelen en mi tristeza. Porq̃ desseays manjares? Por satisfazer a mi hãbre y apetito. Veamos dõde va a parar todo esso, qual es su fin? El contentamiento. Por esso desseo y busco todas estas cosas por tener contento. Pero como en esta vida no se puede dar entera satisfaciõ, a la menor de nuestras necessidades, viendo q̃ alcançadas las riquezas, trahen consigo gran trabajo, y q̃ la hõra es graue de sustentar, y q̃ los amigos os son molestos, y q̃ los muchos manjares os causan enfermedades y os hazẽ pesado como vna piedra, venis a desgustar y a tener hastio de stas cosas. Veys como todo da la buelta al lugar de donde salio. La necessidad fue la causa q̃ desseassedes todas estas cosas, y ella fue el manadero de donde manaron estos rios, y ella misma es la causa q̃ les aborrezcays. Y no parando aqui, ella misma haze, q̃ otra vez torneys a desear y a buscar lo q̃ auiades aborrecido. Por lo qual digo, q̃ se cũple en vosotros: *Ad locũ vnde exeũt, flumina reuertũtur, vt iterũ fluãt.* Y pues esto es assi hermanos de mi alma, bolued las espaldas a todas estas cosas con grã desprecio, y abraçaos cõ este vno q̃ es la parte q̃ escogio Maria; mas sea cõ condicio, q̃ en sus tiẽpos cõuenientes os exerciteys en las obras piadosas de Martha, cõ los proximos necesitados. No ay criatura mas menesterosa y necesitada q̃ el hõbre tiene necessidad del sol, del fuego, del ayre, del agua, y tierra: tiene necessidad de las aues, de los peces, y animades, y todas estas criaturas le fauorecen y ayudan; tomad pues o hõbres exemplo en todas las criaturas que Dios crio, que todas os enseñan a ser piadosos, y a socorrer a vuestros proximos en sus necessidades. Mirad como todas ellas (desde que Dios las crio hasta agora) no han parado de remediar necessidades agenas. Dize Sant Dionysio, que *bonũ est sui diffusiuum, & summum bonum, summe communicatiuum.* Y como todas las criaturas son vna bondad participada de Dios, ocupan se en remediar necessidades agenas, como lo vemos por experiencia en los cielos, y en los elementos, y en las demas criaturas. Y pues todas ayudã al hombre; quanta mas razon es, que vn hombre ayude a otro hombre?

Eccl. 1. c.

Aristoteles

Aristoteles dize que el hombre es vn mundo abreuiado, donde se cõtiene cifrada y epilogada toda la naturaleza. Pues si és assi, que el hombre contiene en si todas las criaturas, y assi se dize del en el libro de la Sabiduria: *Hoc quod continet omnia.* El hombre contiene todas las cosas, porque no obrara como ellas obran? Si tienes enti, o hombre el sol, haz como el sol, cuyo oficio es remediar faltas agenas, haz como la tierra, que a todos sustenta. Finalmente mira a todas estas criaturas, y sean tus maestras, y pues las tienes en ti, obra como todas ellas. Mas ay ay, y mil vezes ay, que a penas ay quien vse de clemencia, y socorra a los proximos en sus necessidades, y muchos que los persigan y destruyan. *Sap. 8.*

Martha Martha solicita es, & turbaris erga plurima, porro vnum est necessarium. O Christo fuente de misericordia, como Señor reprehendeys a Martha, porque con solicitud exercita obra de tanta piedad, como es aparejar lo que vos Dios mio, fatigado y cansado aueys de comer? Cierto gran mysterio ay aqui, porque el bienauenturado Sancto Thomas despues que ha prouado, que la vida contemplatiua, es mas excelente que la actiua, pregunta qual de las dos es de mayor merito, y aunque determina, que quanto es de parte dela vida contemplatiua, ay en ella mas merito que en la actiua (porque el amor de Dios en igual grado con el amor del proximo, es mas meritorio, porque de mejor objecto; y como la vida contemplatiua se ocupe en este amor diuino, y la actiua enel del proximo, sigueſe que es mas meritoria.) Pero con todo esso dize, que puede acontecer, ser el amor del proximo, por amor de Dios, en tan alto grado, que la vida actiua que con el se exercita, sea mas meritoria que la contemplacion del que remissa y tibiamente se exercita enella. Siendo pues assi, que es tan excellente la vida actiua exercitada con feruor y diligencia como o soberano reparador del mundo reprehendeys esta bendita muger de su solicitud y feruor? Digo que en esto significa el Señor, quan excelente es la quietud espiritual, y quan dañosa la solicitud y turbacion en las cosas deste mundo pues parece que en alguna manera reprehende la turbacion y solicitud en las obras de piedad corporales, quando como ya diximos para alli todo el negocio. S. Chrysostomo dize q̃ el pũto desta reprehensiõ del Señor, esta en q̃ Martha el tiẽpo y ocasion q̃ tenia para oyr la palabra de Dios, y gozar de tal bõdad, y de tal mãjar, se ocupaua en cosas del cuerpo cõ demasiado cuydado. Como si dixera: Como Martha teniẽdo tal medico, tal doctrina, y tal Señor en vuestra casa, os ocupays en esso? Descuydo parece esse, no porque fuesse malo lo que hazia, sino *B. Tho. 2. 2. q. 182.*

quiso en esto significar el Señor, quanto auian los hombres de procurar en todas las cosas, mas el remedio de las almas que el de los cuerpos. Y assi Maria no curando de acudir a las necessidades del diuino Maestro se assento muy de espacio a sus pies, para que le predicasse y enseñasse. Gran cosa es oluidarse vn alma de si, y de las cosas del mundo delante de Dios, assi se oluido la Samaritana del agua y del caldero, embeuida en la conuersacio del Señor, pero mas embeuida deuia de estar Maria, pues se oluido de Dios delante de Dios. O que buena Maria, que se oluida de Christo delante de Christo, que se oluida de la comida y regalo de Christo, delante del mismo Christo. Mirad sancta muger que se muere de hambre, aquel q̃ harta los Angeles en la gloria. Muera el de hambre, y remedie me yo. Mirad que cuydado tiene la Magdalena de su alma, q̃ vee al diuino Maestro fatigado del camino, y no leda siquiera vn bocado que coma. Dexaldo, no quiero que coma, remedieme mi alma, aunque sea a costa de su hambre. Pues como Maria, tanto va en vuestra alma? Tanto: pues ha de morir por ella en la Cruz muera agora de hambre, y quede yo remediada, que esto es lo que el quiere, y lo que el aprueua. O bendito sea tal Dios; O glorificada sea tal charidad; Tanto dessea Dios el remedio de nuestras almas, que quiere que lo procuremos, aunque fuesse a costa de su hambre, sed, y cansancio quando era passible. Esto es lo primero y mas principal, en que el padre de las misericordias quiere que nos occupemos.

Tambien se puede aqui cõsiderar, que si en vn tan sancto exercicio, como es distribuyr la hazieda en el sustento de los pobres necessitados ay turbacion, que turbacion sera la de aquellos, que todo su intento es enriquecerse, y ensancharse, y no dexar viuir a sus proximos? Destos se quexa el Señor por Esayas diziendo: *Esai.5.c.* *Vae qui coniungitis domum ad domum, & agrum agro copulatis vsq; ad terminum loci. Nunquid habitabitis vos soli in medio terræ? in auribus meis sunt hæc dicit Dominus exercituum, nisi domus multæ deserta fuerint grandes & pulchræ & absq; habitatore.* O terrible amenaza; Mirad amadores del mundo que os dize aqui el Señor, q̃ porq̃ no dexays viuir a vuestros proximos, y lo quereys chupar todo vosotros, y por labrar y edificar grãdes casas cõpelleys alos pobres a q̃ os vẽdã las q̃ tiene cabe vos, os quitara las vidas y las casas, y esto poco es: pero aq̃l *vae*, significa q̃ tãbiẽ os echara enel infierno a arder para siẽpre, y notad, q̃ no dize, ay delos q̃ robays las casas, y las heredades agenas; sino, ay d̃ los q̃ jũtays casa a casa, y heredad a heredad, como si solos vosotros vuiesedes d̃ viuir enla tierra, significãdo q̃ no se puede hazer esto sin grã cobdicia, y sin hazer muchas injusti-

cias a los

a los proximos. Gran locura es por cierto, poner tanto cuydado en edificar grandes palacios en esta vida, y no se acordar donde han de morar en la otra.

Martha Martha solicita es, & turbaris erga plurima. Por ventura porque Martha andaua turbada en muchas cosas, le vino de ay el quexarse de su hermana, no aprobando lo que hazia. Donde se representó lo que passa agora a la letra en el mundo, que muchos no tienen por acertadas, algunas cosas, que hazen sus proximos, y murmuran dellas, porque ellos mismos andan turbados con los negocios y bullicios temporales. Como el hombre rezien salido del mar, que como el trahe la cabeça turbada, le parece que todo el mundo anda al derredor. Assi lo confiessan los dañados en el infierno, diziendo: *Nos insensati vitam illorum æstimabamus insaniam.* Esta vno en vn campo raso dançando, y dando bueltas, al son de vn suaue instrumento, que le estan tañendo; y como le hazen diuersos sones, assi haze el diuersas mudanças con los pies, y con el cuerpo, y el que lo vee de lexos, y no vee ni oye al que le haze el son, parecele que da bueltas en seco, y sin proposito, y que deue de ser algun loco q̃ haze locuras; assi los mundanos como veen alos seruos de Dios hazer cosas estrañas en su seruicio, como no veen los mouimientos y impulsos del Spiritu Sancto, con que son mouidos, tienen todo aquello por locura y desatino. Y de aqui nacen las murmuraciones del mucho ayunar, del mucho orar, de las muchas humiliaciones, y de otras obras sanctas. Quien viera al sancto Elias viejo, lleno de años correr con gran ligereza delante del Rey Achab, no mirando mas de a lo exterior, no lo tuuiera por locura? Pero no lo hizo por su decreto, porque alli dize el sagrado Texto; *Et manus Domini facta est super Eliam, accinctisq; lumbis, currebat ante Acab, donec veniret in Iezrael.* En lo qual quiso Dios mostrar el rigor y fuerça, que suele dar a sus seruos, para que viejos y cargados de años puedan correr, y obrar con diligencia, en la execucion de sus officios. *Sapi.* 5. 3. *Re.* 18.

Martha Martha solicita es, & turbaris erga plurima: porro vnum est necessarium. Algunos llegandose mucho a la letra dixeron, que como Martha era rica aparejaua muchos manjares pareciendole que todo era poco para tã grã huesped; pero Christo nuestro Redẽptor como no queria essas superfluydades y aparatò, le dixo, para que te turbas en tãtas cosas, siendo para mi necessarias tã pocas, pues solo vn manjar de essos me basta. Y este dizẽ q̃ es el sentido literal deste lugar, y q̃ quãdo dixo. *Porro vnum est necessarium.* Entendio vn manjar. Pero si considerãmos cõ atencio lo q̃ alli principalmente se tratava, hallaremos q̃ lo vno

necessario era lo que Maria hazia, que era llegarse a Dios por conocimiento y amor, con vn vinculo marauilloso de charidad. No por esto dexamos de confessar ser nuestro diuino Maestro amigo de templança, y enemigo de desorden en el comer y beuer. Cosa cierta es, q̃ no halla el demonio mejor occasion para dar con el hõbre en qualquier genero de culpa, que quando lo vee muy harto y lleno de manjares. Por
Iob. 3. *c.* esso el sancto Iob tenia por costumbre, antes que se sentasse a la mesa, apercebirse con lagrymas y oraciones, retirandose a su retrete, donde ninguno le via, y alli gemia y suspiraua. O Señor no os offenda yo, no sea ocasion el gusto del manjar, o la demasia del comer, para que yo os pierda ni os oluide. O Señor quantos ay que desean comer mis sobras que os siruen mejor que yo, y assi no osaua assentarse a la mesa sin esta disposicion. Que diligencia hiziera si huuiera de sentarse a la mesa del altar a comer al mismo Dios? y quando sus hijos andauan en banquetes, atendiendo el peligro de sus almas, andaua el haziendo sacrificios por ellos. Sancto Thomas, y Sant Hieronymo, *ad Eustochium*, dizen
D. Thom. 2.2.*q.*15. que era tenido por regalo escandaloso entre los monjes del yermo, comer las yeruas cozidas. Porque engordando el potro, ha de dar coces, segun lo que dize Dios en el Deuteronomio. *Incrassatus est dilectus,*
*Deut.*32. *impinguatus, dilatatus recalcitrauit.* Para vn esclauo no basta palabras obras son menester, y si es de ruyn natural açotes. Ay cosas en el mundo que se quieren lleuar por mal, porq̃ el bien pagan con mal, y el mal pagan con bien. Deste genero son algunos esclauos ruynes, q̃ si los vestis y regalays, y les poneys espada en la cinta, mañana la desnudan contra vos, pero si los açotays, y los lastimays, os seruiran de rodillas. Deste linage de gentes son venteros, y mesoneros, si parays en vna venta, o en vn meson, y regalays mucho a los huespedes, no os sirue de otra cosa, sino de que os piden mas por la posada, porque les parece que soys hombre liberal, y de buena condicion, y que les dareys todo lo que pidieren. Desta condicion es la carne, regalada, y daros ha vn traspie, como enemigo traydor. Por ello conuiene traherla rendida y auatallar la con la abstinencia. Sant Pablo affirma de si vna cosa marauillosa. Yo
2. *ad Corin.*10. conozco vn hõbre q̃ fue lleuado hasta el tercer cielo, pero si fue en cuerpo, o sin el yo no lo se, Dios lo sabe. Pues yo affirmo que esta jornada de S. Pablo no le sucedio despues de harto porq̃ como dize S. Chrysostomo, en esto nos hazen ventaja las bestias, q̃ ellas estã mas ligeras despues de auer comido, y nosotros mas pesados. Y aunq̃ ay muchos linages de castigos para la carne, q̃ la enfrenan y hazẽ estar a raya, ninguno es mas fuerte q̃ el darle a comer por onças, solo lo necessario para la cõ

seruacion

seruacion dela vida. Algunos ay dize S. Chrysostmo q̃ se armã contra el demonio cõ cilicios, y asperezas de mala cama, de andar descalços, y mal vestidos, pero son destẽplados en el comer, y beuer, estos dize, parecen a los q̃ se armassen de papel, cõtra la espada aguda de su contrario. Quãdo el demonio tẽto a Eua vino en figura de serpiente, animal q̃ si vna vez mete la cabeça cõ facilidad mete tãbiẽ el cuerpo todo. La cabeça desta serpiẽte fue el principio por dõde començo el daño, este fue el comer, luego se siguio la desnudez, luego dolẽcias, enfermedades, y muertes. Pues si queremos q̃ esta serpiẽte no entre a tomar possessiõ de nosotros, procuremos q̃ no meta vna vez aquella cabeça, porq̃ metida ella, mal le podremos estoruar la entrada. Aq̃l rico q̃ se estaua requebrando cõ su alma: dezia le, alma mia para muchos años tienes bienes sobrados, come, beue, y huelgate. De nadie se acordo, sino de si. S. Basilio dize sobre este lugar: Que mayor desatino, q̃ dezir vn alma, q̃ coma, y q̃ se harte, es alma de puerco, o de algun animal bruto? Y respõde q̃ ay algunos, q̃ comen cõ el alma. Y prueualo, porq̃ a vna bestia despues de harta no la hareys comer mas, pero vn hõbre q̃ tiene ya harto el cuerpo, y que si fuera bruto no comiera mas, por la parte del alma viene a comer mas, y mas. De suerte que lo que no hiziera el cuerpo, esso haze el alma en el cuerpo. Fue aquel vn caso que offendio tanto a la bõdad y misericordia diuina, que le embio luego vna vos que le dixesse, no comeras bocado de todo esso. *Genes. 3.* *Luc. 12.*

Mucho mal deue de hazer la gula, pues Dauid quando comia se proueya de remedios espirituales, para no caer en ella, y para retener las virtudes, y que no se embaraçasse con los manjares el estomago del alma. Dezia con ansia de su espiritu, *Quid retribuam Domino pro omnibus quæ retribuit mihi?* Estos eran sus cuydados, porque suelen dezir, tras comida agradecimiento. Y respondia, *Calicem salutaris accipiam*, Tomare esta taça, que es para salud del cuerpo, y no daña al alma; recebir la he, pues el Señor me la embia, y porque sea beuida de salud y no peligrosa, como la de los torpes, *Nomen Domini invocabo.* Inuocare el nombre del Señor, porque no ay hoja de borrajas, que assi quite la melancolia, como el nombre del Señor. *Vota mea Domino reddam.* Prometo antes q̃ beua q̃ despues d̃ auer beuido todos mis desseos y propositos hã de ser en seruir a Dios, y en alabãça suya, y no dichos, y chistes, y chufas, y risas, no dedicarlos desseos del coraçõ alas mugeres; sino *Vota mea Dño reddã.* Y assi digo, q̃ no beuo nicomo para viui como bestia sino para viuir vida q̃ sea tãjusta, q̃ haga la muerte sãcta, porq̃ estima Dios mucho la muerte delos justos. *Pretiosa in cõspectu Dñi mors sanctorum* *Psa. 115.*

Horum eius. Aueys notado, que fiadores echa Dauid a vna taçade vino? que miedo tiene al comer y beuer? Y ay algunos Christianos que no bendizen la mesa quando comen, ni dizen Iesus quando beuē, y assi les suceden mil estimulos y tentaciones de sus profanas comidas.

Vna de las excelencias de la abstinencia, es que conserua la cosa mas
Eccl.37. amada del hombre, y mas estimada, que es la vida. Assi lo dixo el Ecclesiastico. El que es abstinente añadira vida. De manera que para viuir mucho, es singular remedio el comer poco, para añadir vida, acortar comida. Del medico Galeno se dize, que vsaua de tanta moderacion en el comer, y beuer, que nunca comio ni beuio hasta quedar harto, y siempre espiraua el aliento de la boca odorifero. Y assi viuio ciento y quarenta años, y murio de viejo sin enfermedad alguna. Pues si los hombres en tanto estiman la vida, como desestiman la abstinencia y templança, siendo el medio mas eficaz, para alargar essa vida con salud conuenientē? Por lo contrario dixo el Ecclesiastico; que por la har-
Eccl.37. tura de comer y beuer, han muerto muchos. Vna vela encendida conserua su claridad y resplandor, y esta viua, en quanto la cera esta en lo baxo, y la llama en lo alto, atrayendo para su conseruacion, por via de nutrimento del fuego, aquella materia dē q̄ se compuso, pero si la buelue la llama para baxo, y la cera para lo alto, es tanta la cera que se derrite sobre la llama, que totalmente la offusca, y apaga. De suerte que lo mismo que era materia de sustento de aquel fuego, esso es materia de apagarlo, y entonces lo sustenta, quando recibe el fuego la quantidad q̄ el quiere atraher; y entonces lo extingue y ahoga, quando le dan exceso de aquel nutrimento. Assi es en nuestro proposito. Quando se administra al calor natural del hombre, el manjar que demanda, y de q̄ tiene verdadera necessidad para su nutrimento, resplandece con salud y buen semblante, y tiene vida pero si le cargan de mas el mismo manjar lo ahogara, como la cera a la llama de la vela.

Antes que el Señor començasse a predicar, lo que primero trato fue de templança de quarenta dias, con que pretendio hazer Angeles aca en la tierra, y desbaratar, y adelgazar la carne. Quiso criar la Esposa que aca tiene en la tierra, con manjares tales, que sea tal dama que espante y assombre a los cortesanos del cielo, y assi admirados dizen. *Quæ est ista, quæ ascendit de deserto, sicut virgula ex aromatibus?* Que dama es esta q̄ sale tā delicada, q̄ el ayre se la lleua, como virgula que sale del pebete, y de otros olores, no sabe a carne, ni huele a hueso. Con q̄ manjares a que pecho ha criado tales humores? A los dela templança. Hueden a Martha, a la abstinencia, y mortificacion, a los cortesanos del cielo.

lo. O admirable encarecimiẽto, y singular comparacion, con que marauillosamente, se declara la virtud de la abstinencia! Admira cõ razon ver a vn hombre de carne y sangre, compuesto de huesso, y de tierra, tã espiritualizado, que se eleua en la contẽplacion de dia, y sube como vn aguila al cielo de noche, diziendo con Sant Pablo: *Conuersatio nostra in cœlis est*. Quien da al cuerpo pesado tanta ligereza? Sin duda la abstinencia. A vn hombre harto como le mandays rezar, ni estudiar, ni ocuparse en exercicios de virtud, que requieren muy particular atẽcion del alma, la qual se compadece mal con la hartura del cuerpo? Aun entre los Gentiles era tan estimada la templança, que en Roma las mugeres de los Senadores antiguos se tenian por infames, si bebian vino. Y segũ escriue Plutarcho, solo el Senado podia dar licencia a las mugeres enfermas para beuerlo, y esto fuera de la ciudad. Y Macrobio cuenta, que riñendo dos senadores, el vno dixo al otro, que su muger era adultera, y el otro le respondio, que la suya era borracha. Y disputãdose en el senado, qual vuiesse hecho mayor injuria al otro, fue concluydo, que aquel que dixo al otro, que su muger era borracho.

Siendo pues assi, que el vno necessario de que nuestro diuino reparador hablo en estas palabras, es el vinculo del amor y charidad, que Maria procuraua, que cosa (os ruego,) puede ser en el mundo mas marauillosa, que vn hel que cree esto por certissimo, solo este necessario sea lo que mas oluidado tiene en este siglo? Todas las cosas del mundo todos los deleytes, honras y riquezas auia de dexar y despreciar, por buscar esto solo, y el dexa esto solo y busca todo lo otro, con gran fatiga y afflicion de su coraçon. Esto que es lo q̃ cada dia veo con mis ojos mas casi no veo otra cosa, en la vida de los hombres, me pone en tãta admiracion, que a penas lo puedo echar del pensamiento. Desto se quexa Dios por el Propheta Esaias, diziendo. *Quare appenditis argentum nõ in panibus, & laborem vestrum nõ in saturitate?* Como si dixesse, porque trabajays por lo que no os puede dar hartura? esso mismo os digo a vosotros hermanos mios, y para que mejor lo entendays, considerad, que aun Aristoteles dixo: *Sumus nos quodãmodo finis omniũ*. Pues el hõbre para q̃ fin lo crio Dios *Vt summus bonũ intelligeret et intelligẽdo amaret*. Dize S. Augustin: No ay cosa mas razonable, ni por mas titulos de vida, ni mas prouechosa que esta. Pues como no se assõbra el cielo y la tierra, y como no nos pasmamos nosotros, viẽdo q̃ lo que menos haze el hõbre es aquello para que fue criado? Si vuiesse en el mundo alguna gente tan fiera y tan bestial, entre la qual no vuiesse amistad ni amor entre padres y hijos: mas que los padres y los hijos se comiessen vnos a *Isai. 55.*

otros, y se vendiessen por baxo precio a otros estraños, quiẽ no pasmaria oyendo tan grã crueldad y bestialidad? Pues quanto mas somos deudores a Dios, que ningun hijo a su padre, ni todos los hijos juntos que son, fueron, y seran? Y deuiendo tanto a este tan soberano padre, no solo, no lo amamos, mas lo matamos quanto es de nuestra parte, y lo vẽdemos por las viles niñerias del mundo. O summa peruersidad digna de
Deu. 32. eterna condemnacion; Con que sentimiento dezia Moysen. *Generatio prana atq; peruersa hæc cine reddis Domino populestulte, et insipiens? nũquid non ipse est pater tuus qui possedit te, & fecit te & creauit te?* Pues tan ingratos somos nosotros como aquellos, y mucho mas despues de auer recebido muy mayores beneficios. Vna cosa estupenda querria q̃ notassedes aqui, y es que de ser los hombres tan peruersos nacio el error de los Manicheos, que dezian auer dos dioses, vno bueno que crio las cosas buenas, y otro malo, que crio los cosas malas: porque no se podiã persuadir a creer que vn Dios bueno vuiesse criado ni pudiesse criar cosas tan abominables, y tan detestables como son los malos hombres. En este error estuuo S. Augustin hasta los treynta años de su edad. Por q̃ veays quã peruersa es la deprauacion de los malos, pues de ella tomaron ocasion aquellos infelicissimos hereges, para caer en tan gran error. Finalmente quiero concluyr este negocio, con otra consideracion, que tambien os assombrara, y es: que todos los animales assi son formados de su criador, que no dexan cosa de las necessarias para su vida y conseruacion. Solo el hombre es tan al reues, que no solo es contra Dios, pero tambien es contra si mismo. Y assi dezia Iob: *Quare posuisti me*
Iob. 7. *contrarium tibi, & factus sum mihimetipsi grauis?* Gran quexa, y mayor miseria es esta. Porque como este, y consista la summa de la humana perfection, en la imitation de la Diuina perfection y bondad: que mayor miseria se puede imaginar, q̃ no solo no ser semejante a Dios, mas serle en todo contrario, pues lo que el quiere yo no lo quiero, y lo que el no quiere esso quiero yo, lo que el ama, aborrezco yo, y lo que el aborrece, esso amo yo. De lo qual se sigue, q̃ como la felicidad del hombre, y su salud, este conjunta con el diuino culto, el q̃ es rebelde y contrario a Dios, necessariamente ha de ser graue, pesado, molesto, y dañoso a si mismo. De manera q̃ los otros animales en sus operaciones buscan su conseruacion, y el miserable hombre, casi en todo quanto haze, piensa, dessea, habla, y busca su destruycion. Pues como entẽdiendo claramente estas cosas, y viendo las tan ordinariamente, con nuestros proprios ojos, no andamos en vn mar de lagrymas? O Christo luz beatissima, que con tã ineffable charidad enseñaste a los hombres, que el seguir

te y

te y amarte, y vnirse contigo, con vn perpetuo vinculo de charid, les es sumamente necessario, alumbra nos dulcissimo Señor agora por las entrañas de tu misericordia, y despiertanos, para que dexadas todas las cosas deste mundo caduco, en esta principalmente nos empleemos toda nuestra vida.

En estas dos hermanas, Maria y Martha, y en sus sanctos exercicios, se representarō el alma sacratissima, y el cuerpo preciosissimo de la Reyna de los Angeles, y los sanctos exercicios, que cō estas dos partes principales exercito, y los seruicios con que siruio, a su vnigenito hijo, en el discurso de su vida. En nosotros no se pueden llamar hermanos la carne y el alma, porque siempre andan en pleyto, y en dissension la vna con la otra, como lo affirma Sant Pablo diziendo: *Caro concupiscit aduersus spiritum, spiritus aduersus carnem, hec enim sibi inuicem aduersantur.* Y es tan grande esta contradicion, que dize el mismo Apostol. *Si enim secundum carnem vixeritis, moriemini, si autē spiritu facta carnis mortificaueritis, viuetis.* Vala me la beatissima Trinidad, y que contradicio tan grande q̄ si quereys que tenga paz, vida, y libertad el alma, aueys de tener captiua y mortificada la carne, y si quereys que la carne tenga vida y libertad, ha de ser cō muerte del alma. Parece me q̄ ay entre el alma y la carne la differencia que ay entre la imagen de vulto y la imagē de pinzel; q̄ la imagē de pinzel recibe perfectiō, poniēdo siepre en ella. Toma el pintor vna tabla muy lisa, y comença a pintar y a poner vn color y otro color, vn matiz y otro matiz, y tātos colores y matizes pone, q̄ viene a hazer vna imagen perfecta. La imagē de vulto recibe perfection quitādo siempre de ella. Toma vn entallador vn tronco, vn madero tosco, y comença a acepillarlo, y a desbastarlo, y tanto acepilla, y tanto desbasta, que viene a hazer vna imagen de vulto muy perfecta; assi aueys de imaginar, que el alma que la cria Dios, (como dize Aristoteles) *Tanquam tabula rasa, in qua nihil est depictū*, y que la puso en vuestras manos, para que en teniēdo vso de razon començasse des a debuxarla y pintarla, y ponerla en perfecion, presupuesto que por el baptismo, os la dan lisa y bruñida con la gracia baptismal. De aquí entēdereys el mysterio, porque como se dize en el Genesis, en criādo Dios las cosas luego las miro, y vio que eran buenas, vio la luz que era buena, y la tierra, y las plantas, y las demas cosas que tambien eran buenas. Pero quando crio al hombre no dize, *Vidit Deus quod esset bonus.* O incōmutable Dios, q̄ es esto Señor? Pareceos buena la luz, y el agua, y la tierra, y el hombre no os parece bueno, siendo el, el fin para quiē criastes todas estas cosas? Digo que no lo alabo, porque aun no tenia todo

Ad Galat. 5. c.

Ad Roma. 8.

Gen. 1. c.

toda la perfection, que auia de tener, porque el mismo auia de yr pintãdo su alma, y perfeccionando la con el diuino fauor. Y esto es lo que dize el Ecclesiastico. *Deus ab initio constituit hominem, & reliquit eum in manu consilu sui.* Crio Dios al hombre, y dexole en sus proprias manos, para que el se debuxasse y perfeccionasse si quisiesse. Y el modo que ha de tener en esto, ha de ser, poniẽdo siempre en el alma vn color y otro color, vn matiz y otro matiz, vna virtud y otra virtud, vna sanctidad y otra sanctidad. Y tantos colores y matizes destos pondra en ella, que la venga a hazer muy perfecta, como vna muy excellente imagen de pinzel; pero el cuerpo ha se de perficionar como imagen de vulto, porque es vn tronco y vn madero tosco, y aueys de desbastar del, aueys de desbastar del comer, del beuer, del dormir, de los regalos, del parlar, y de las conuersaciones. Y tanto podreys desbastar y acepillar del, que lo pongays en perfecion. De suerte que para perficionar el cuerpo, es necessario quitar del, y para perficionar el alma es necessario poner en ella. Porque como son tan contrarios, el cuerpo con sus desordenados apetitos, no mate al alma. En el Genesis se dize, que vuo gran contiẽda entre la casa de Abraham y la de Loth, y la causa della fue, porque Abraham tenia mucho ganado, y Loth tambien y la tierra era estrecha, y no podia dar pasto a todos aquellos animales, si se apacentauã los de Abrahã, no se podian apacentar los de Loth, y si se apacentauan los de Loth, no se podian apacentar los de Abrham; y por esta causa auia dissension entre las casas de los dos, hasta que se apartaron el vno del otro. Esta es tambiẽ la causa de la dissension y contienda del alma y del cuerpo, por q̃ cada vno destos tiene muchos animales, y muchos apetitos y affectiones, y la tierra donde se han de apacentar que es la voluntad, es estrecha, no puede dar pasto a todos, si se apaciẽtan las affectiones y apetitos del alma, no se pueden apacentar los del cuerpo, y si se apacientan los del cuerpo no se pueden apacentar los del alma, y esta es la causa de la contradicion destas dos partes del hombre. Por lo qual no se pueden llamar hermanas. Pero en la sanctissima Virgen Maria nuestra Señora, cõ muy justo titulo se les puede dar este nombre, porque siempre fueron hermanas, y tuuieron mucha paz y concordia. O cosa admirable; que siendo el cuerpo virginal desta celestial Reyna humano, y engendrado por la via commun que son los otros cuerpos de los hijos de Adam, y teniẽdo inclinaciones y apetitos naturales como los otros cuerpos, que estuuiessen tan sujetos a la razon? Esto pone gran admiraciõ. En el Genesis se lee, que mando Dios a Noe, que encerrasse en el arca, de todos los animales del mundo brauos y mansos, para que se conseruassen en el diluuio.

Ecclesiastici 15.

Genesis 13.

Genesis 6.

diluuio. Como Señor, y para conseruar los animales, los mãdays encerrar juntos en el arca? El lobo con la oueja, el leon cõ el cordero, el perro con el gato, el halcon con la perdiz, y la raposa con la gallina? No veys señor, que los animales brauos comeran a los mansos, y despues los brauos se consumiran entre si? O què no entendeys, (dize Dios) el mysterio, Sabed, que essa braueza que vos dezis, la tiene alla en los cerros, y en los valles, y en los campos, pero dentro del arca todos estaran mansos. Tan manso estara el leon como el cordero, y el lobo como la oueja, y la raposa como la gallina. O sacratissima Virgen y madre de Dios; vos soys señora el arca del verdadero Noe Iesu Christo Saluador del mundo, y con vuestro fauor somos libres del diluuio del peccado. En esta marauillosa arca, los animales brauos, que son los sentidos del cuerpo y sus apetitos, estuuieron mansos, con tanta paz y quietud como los animales mansos que son las potencias y apetitos del alma. Fuera desta arca, en los otros hijos de Adam, es verdad que los sentidos del cuerpo suelen comer y destruyr como animales brauos las potencias del alma, pero dentro en ella no. Y por esta causa la carne innocentissima y el alma benditissima desta sanctissima Virgen se llaman con mucha razon hermanas. Estas dos hizieron singularissimos seruicios al hijo de Dios humanado. Que lengua podra explicar, con què feruor de amor, se ocupo aquella clementissima madre, en tratar cõ toda reuerencia y humildad el sanctissimo cuerpo del Redemptor; desde que lo pario en el establo de Bethlem, hasta que lo sepulto en el sancto sepulchro, sustentando al que sustenta el cielo y la tierra, en sus necessidades corporales, con lo que ganaua con su rueca y aguja? Y mucho mas difficultoso seria, explicar los altissimos actos de contemplacion, que su sacratissima alma tuuo en la tierra y larga conuersacion que tuuo cõ el diuino reparador del mundo quando niño, quando ya mancebo, y quãdo varon, que palabras, que colloquios, que preguntas, que respuestas, que mysterios, y q̃ secretos passaron entre los dos. O dichosa escuela, donde Dios es el Maestro, y la madre Virgen es discipula; en tan largo tiempo, y en tan frequente Magisterio; que no aprẽderia de tal Maestro, que no alcãçaria de tal hijo y señor aquella preciosissima Reyna? Verdaderamente pienso (y creo que no me engaño,) que sino fuera por especial fauor de Dios, que aquel delicatissimo cuerpo y aquella abrasadissima alma no pudieran sufrir los arroyos de tan suaue deleyte, que de aquella infinita fuente procedian. A la qual por su singular y excelẽte erudicion y sabiduria, el Maestro del Cielo, queriendo se tornar al padre de donde auia venido, le encomendo [illegible] y Cathedra, no para q̃ rigiesse sus quejas como

jas, como a Sant Pedro, pero para que las enseñasse y doctrinasse, con el marauilloso saber que del auia aprendido; y esta fue vna de las razones porque su amantissimo hijo no la lleuo consigo, quando subia a los cielos. Y tambien para que diesse exemplo de piedad y misericordia a los creyentes. Y assi dize Nicephoro Calixto, varon grauissimo (de quien la Iglesia haze mucho caso, como de vno que mejor escriuio antigue-
Niceph. lib. 62. c. 21. de la Ecclesiastica historia.
dades) que estando la santissima Virgen el dia de su glorioso transito, sobre vn humilde y pobrezillo lecho, con la compostura que se deuia a su bēditissima persona, cercada del collegio Apostolico, que por particular milagro se auia alli juntado, llamando a Sant Iuan Euangelista, le mando que dos tunicas, (que no dexaua mas riquezas en este mundo,) las diesse a dos vezinas suyas, que con particular amor y deuocion auiā tratado con ella. Mirad la piedad de la clementissima Señora, que aun estādo en el vltimo trāce para rendir su santissimo espiritu en manos de su celestial esposo, alli se estaua acordando de hazer obras de misericordia. Sant Anselmo señala otra razon, porque no lleuo el Señor a su sanctissima madre consigo, y fue porque se deputasse su dia particular para ser celebrada y festejada su admirable Ascension, y se ocupassen los ojos de todos en mirarla a ella. Porque como en el dia del sanctissimo Sacramento aunque vayan en la procession muchas reliquias de sanctos, todos los de buena consideracion dexadas todas las cosas lleuan los ojos enclauados en aquel summo bē; assi si subiera la felicissima Emperatriz de los cielos con el supremo triumphador Iesu Christo hijo suyo, todos mirarā a lo principal; por lo qual quiso Dios que vuiesse dia particular para su subida, y q̄ toda la fiesta fuesse suya, en el qual fuesse a reynar juntamente glorioſa en el cuerpo y en el alma, porq̄ manos que nunca se leuantaron, sino para bendezir a su criador, no era razon que se conuertiessen en tierra; ojos que nunca se emplearon, ni se abrieron, sino para alabar al que los hizo, justo era, que no fuessen comidos de la tierra; pies que jamas dieron passo sino para el bien de los hombres y seruicio de Dios, no cōuenia que los gusanos tuuiessen parte en ellos; boca que jamas se abrio sino para alabar al que la hizo, porque auia Dios de consentir que se boluiesse en ceniza? carne que nunca supo a carne ni tuuo sabor de carne, sino que fue mas limpia que el mas limpio espiritu de los sanctos, no conuenia que supiesse a tierra ni quedasse en la tierra, sino que fuesse a ser premiada juntamente con el alma, y de tales premios que no ay lenguas de hombres ni de Angeles que lo sepan explicar. Regla solemnizada entre los juristas es vna de Inno-
Innocen. de cōstitutionibus. ca. 1.
cencio, que quando los delictos son extraordinarios y excessiuos no e-

estan

estan atados los juezes a guardar las penas del Derecho comun; y es mucha razon, que pues el delicto que vno comete sale de la via comun de los delinquentes, que salga tambien el juez de la via comun del Derecho en castigarlo. Y assi dize Sant Chrisostomo, que pensauan los demonios, que por los exorbitantes delictos que auia cometido, los castigaua Dios luego sin esperar al dia del juyzio. Y que por ello le dezian, *Vt quid venisti ante tempus torquere nos?* Porque ya saben ellos que aquel dia les ha de dar el cumplimiento de las penas, que aun no las tienen todas cumplidamente. Y Sant Augustin, y Sant Gregorio dizen, que la grandeza de los pecados de los Sodomitas hizo casi salir a Dios de paciencia (si assi se puede dezir) y no esperar al dia del juyzio para castigarlos, mas que de su gran maldad tomo ocasion de acelerar en ellos el juyzio final, abrasando lo todo. Pues si bastaron los males excessiuos, para que Dios acelerasse el dia del juyzio en aquella torpissima gente, segun estos Sanctos Doctores afirmau, mucho mas deuieron bastar las virtudes heroycas, y los meritos soberanos, para que Dios acelerasse el premio en algunos buenos; pues del se dize con mucha verdad, que es mas prompto para premiar que para castigar. Y pues las virtudes desta sacratissima Señora y madre de misericordia, no fueron communes, sino admirables, no era mucho, que Dios saliesse de la via comun en premiarla, pues abreuio el juyzio final en los Sodomitas no era mucho que abreuiasse la Resurrection en esta singularissima y purissima Virgen. Principalmente que ha Dios abreuiado en muchos sanctos muchas cosas en esta vida, que son proprias del otro mundo. La certeza de la bienauenturança no es cosa que se suele dar en esta vida; es vn beneficio q̃ conuiene mas al premio de la otra vida, que a los merecimiẽtos desta; es tan grande que no lo alcançaron los Angeles buenos, ni supieron ni estuuieron seguros de su gloria, hasta que la posseyeron, y con todo esto vuo algunos sanctos, que la alcançaron en esta vida. Entre las excellencias del glorioso Baptista, vna es, que los otros sanctos fueron canonizados despues de muertos, y el lo fue en vida por boca del summo Pontifice y celestial prelado Iesu Christo, y el mismo predico a su canonizacion diziendo, *Quid existis in desertum videre?* Y Sant Pablo confesso de si, *Reposita est mihi corona iustitiæ quam reddet mihi iustus iudex.* Y de la Magdalena dixo aqui el Señor en este Euangelio. *Mariam optimam partẽ elegit, quæ non auferetur ab ea.* En las quales palabras fue tambien canonizada en vida. Y pues el Señor abreuio las cosas del otro mũdo por estos sanctos; justo era q̃ abreuiasse esta en su madre sacratissima principalmente que vna de las excellencias;

B. Griso. super Matth. cap. 8.

Libr. de excidio Vrbis Greg. li. 19. Moral. cap. 25.

Matth. 11.

2. ad Timo. 4. c.

cias desta singularissima Reyna; es hazer acelerar a Dios los negocios que a ella tocauan. A los otros sanctos suele Dios justificar los despues de nacidos, y a Sant Iuã y a Hieremias les acelero la justificacion en el vientre de sus madres; pero a esta glorioſa Señora acelero la mas la justificacion, preseruando la en su concepcion. Tambien acelero en ella el juyzio y la razon, dandose lo en el vientre de su madre, como la afirmã Sant Augustin y Sant Bernardo. Y aunque la encarnacion no se pudo merecer, merecieron los sanctos su aceleracion, y sobre todos la merecio, el abrasadissimo amor desta seraphicha Virgen. Y pues Dios abreuio y acelero tanto sus negocios, ciertamente se puede dezir que tambien abreuio su Resurrection. Esto denoto la vision de Sant Iuan de aquella mysteriosa muger, de la qual se dize, *Luna sub pedibus eius*, que tenia la Luna debaxo de los pies. De algunos antiguos se lee, que trahiã Lunas en los çapatos, pareciendoles que la Luna haze impression y tiene efficacia para hazer los pies ligeros, porque los otros planetas son tardios y perezosos en hazer sus mouimientos, comparados con la Luna, que discurre con mas breuedad, pues en poco mas de veynte y siete dias acaba su curso. Y mostrar Dios a Sant Iuan esta milagrosa muger con la Luna debaxo de los pies, fue significar, que con mas ligereza y mas presto alcanço su vltimo fin cumplidamente en el alma y en el cuerpo, que todos los otros sanctos; assi como la Luna corre su curso y alcança su fin primero que todos los planetas. Y assi con mucha razon confessamos que subio oy gloriosa en cuerpo y en alma, para reynar con su hijo en aquella eterna gloria, a la qual nos lleue el mismo Señor, por su infinita misericordia. Amen.

B. Augusti. in epist. ad Dardanum.

Apoca. 12.

CON-

CONSIDERACIONES SPIRITVALES, DE LA PASSION YMVERTE SACRATISSIMA, DE Iesu Christo nuestro Redemptor.

Para tratar de la soledad de la Sanctissima Virgen Maria nuestra Señora, y de las angustias y aflictiones que padecio en la muerte preciosissima de su Vnigenito Hijo, conuienenos tratar primero de lo que padescio el mismo Señor.

LA Primera consideracion, que en este altissimo mysterio se offresce, es. Qual pudo ser la causa porque los Iudios vsaron de tanta crueldad con el mansuetissimo y innocentissimo cordero Iesu Christo hijo de Dios. Si preguntaran a Dalila porque aborrecio a Sanson, y perdiendose el de amores por ella, le dio tan mal pago, que le corto los cabellos, donde tenia su gran fuerça por traycion, y lo entrego a sus enemigos los Philisteos, los quales le sacaron los ojos, y le hizieron como a bestia moler en vna atahona. El era el mancebo mas valiente de los nacidos, tan discreto, que componia enigmas y versos, que los Philisteos no sabian declarar, hermoso, como aquel que fue anunciado por el Angel, y dado por Dios, cuyas obras son muy perfectas, era Nazareo consagrado al Señor desde su niñez. A tal hõbre como este porque le quiere mal esta muger lasciua y liuiana? Que fue la causa de tanto desamor? No vuo causa, sino que debalde y sin motiuo alguno le desamo. Que fue la causa, porque la perfida sinagoga perseguio al Señor del mundo? vn mancebo de treynta y tres años en la flor de su edad, hermoso mas que todos los hijos de los hombres, Iudi. 16.

a blan-

blanco y colorado, escogido entre los millares, como dize la Esposa en los Cantares, su cabeça de oro fino, sus cabellos Nazareos, mas sabio que Sanson, porque era la sabiduria del eterno Padre, que proponia las parabolas mysteriosas, que el solo podia declarar, mas fuerte que Sanson, pues en vida hizo muchas señales y enla muerte abraçandose con las dos columnas de los dos maderos dela Cruz, hizo estremecer a todo el mundo, y muriendo mato mas enemigos que Sanson en vida, porque muerto el grano de trigo, dio fructo de innumerables hijos de Dios, y a este hombre, a quien llama la Esposa, *Totus desiderabilis*, que todo era de comer, no auia cosa en el que echar a mal, assi lo aborrescio la impia sinagoga, que messandole los cabellos y barbas de inestimable reuerencia lo entrego alos Gentiles, que le hizieron moler en la atahona dela Cruz, haziendosela lleuar acuestas, y crucificandole en ella, auiendo el descendido del cielo por amor suyo, y declaradole los secretos de su coraçon. Que causa vuo de aborrecerlo de esta manera? Sola la que dize Dauid en su nombre, *principes persecuti sunt me gratis*. Los Principes y Phariseos se han conjurado contra mi, y me quieren mal de gracia, porque doy vida alos hombres, me procuran la muerte. El Propheta Esaias dize, que preguntando el Padre eterno a su Vnigenito hijo: *Quare rubrum est indumentum tuum, & vestimenta tua sicut calcantium in torculari?* Porque hijo mio teneys assi colorada la vestidura, y vuestras ropas estan teñidas, como las ropas delos que pisan enel lagar? respondio el, *Quoniam torcular calcaui ego solus*. Porque yo solo pise enel lagar. Notable respuesta es esta, donde manifiesta la causa porque aquella maldita gente le trato assi. No quiso el Señor cõparar su cuerpo sacratissimo ala ropa teñida en grana, aunque es colorada, sino al color del sayo del que esta pisando enel lagar las vuas, y el sayo se entinta y ensuzia dela que salta delos pies del mismo que pisa. Por muy delicado estylo quiso el Spiritu sancto darnos a entender, q̃ fue la causa porque Christo quiso morir, y qual fue la occasion porque los Hebreos lo mataron, que fue el pisarlos y reprehenderlos con aspereza y seueridad, y como vua que rebienta con la coz, y emina al que la pisa, assi ellos rebentaron con impaciencia por las reprehensiones del Señor, y denostaronle, y dieronle cruel muerte. De suerte que si el buen Iesus, como dize S. Cypriano quisiera dissimular, y no predicara contra ellos, nunca ellos se leuantaran contra el. Entintanse el hombre, quando pisa las vuas, por apartar el vino del holejo, assi por querer el hijo de Dios apartar los vicios de los viciosos, le quitaron ellos tan sin razon la vida. Pero poco pudiera hazer su malicia,

Isaia. 63.

cia,ſi el Padre eterno no lo permitiera,el qual como dize S. Pablo, *ro* Ad Rõ.8.
prio filio ſuo non perpecit. Direys vos,no parece coſa pueſta en razon, Prou. 11.
que paguen juſtos por peccadores. El ſabio enlos Prouerbios dize: *Iuſtus de anguſtia liberatus eſt, & tradetur impius pro eo.* Saquen a Daniel del lago de los Leones,y echen dentro alos que le perſiguieron,ſea libre el juſto dela anguſtia,y ſea el impio puesto en ella. Calumniaron a Suſanna ſanctiſsima con calumnia de muerte,paguenlo los viejos falſiſsimos,que falſamente la infamaron. Eſto ſi,que lleua camino. Pero que muera el que no es culpado,que ley permitte eſſo? Digo, que la ley del amor exceſsiuo fue cauſa deſta obra. Aſsi lo affirma Sã Pablo Ad Eph.
diziendo: *Deus qui dues eſt in miſericordia, propter nimiam charitatem ſuã,* 2.c.
qua dilexit nos,cum eſſemus mortui peccatis conuiuificauit nos in Chriſto. Menester era,que fueſſe aſsi rico de miſericordia, quien tales gaſtos auia de hazer della. Neceſſario fue animo tã real para tal merced. Caridad demaſiada llama ſant Pablo,el darnos el eterno Padre a ſu Hijo, que murieſſe por nueſtro remedio, y charidad demaſiada fue la del Hijo, en aceptarlo de tan buena voluntad. Para eſto notad,que quando el alma ſacratiſsima deſte diuino reparador ſe vio nueuamẽte criada,y vnida con el Verbo diuino,llena de tanta gracia y gloria,hecha cabeça de los Angeles,y delos hombres,y todo ſin ella lo merecer,començo a amar a Dios con amor ineffable,viendoſe tan obligada por tan ſoberanos beneficios. Y de aqui ſe infiere,que el gran amor que tiene y tuuo alos hõbres y el deſſeo de morir por ellos no nacio del valor delos hõbres,ſino del inmenſo amor que tuuo a ſu Padre,como el claramente lo dixo por eſtas palabras. *Venit princeps mundi huius, & in me non habet* Ioan. 14.
quicquam,ſed vt cognoſcat mundus,quia diligo patrem,& ſicut mandatũ dedit mihi pater,ſic facio. Vẽdra el demonio,que ſe dize tyrannicamente Principe de eſte mundo,porque los mundanos le obedecen, y por ſus inſtrumentos y miniſtros de maldad me quitara la vida,la qual por ninguna via me pudiera quitar,porque no tiene en mi juriſdiction ni derecho alguno,pero morire,porque amo al Padre,y porque conozca el mundo el amor que le tengo,y porque el padre me lo mando. Demanera que dela perfectiſsima obediencia y dela ardentiſsima charidad para con el Padre le vino el amar tanto alos hombres, y el morir por ellos. Como coſa que tanto deſſeaua, trato muchas vezes della con ſus ſanctos diſcipulos. Hizo Iulio Ceſar vnos commentarios de ſus victorias y hazañas,porque no ſe contento con hazerlas, ſino como hiſtoriador quiſo referirlas,tratando la verdad q̃ el ſabia mejor q̃ otro. Y aſsi dize del Valerio Maximo: *Eodem ſpiritu quo uolabat,ſcripſit.*

sit. Como si dixera: Si fuesse valeroso por la espada, no fue menos elocuente por la pluma. De esta suerte el soberano Redemptor del mundo, con el mismo espiritu de amor con que obro las obras de la Redempcion, y con que padescio la muerte, y alcanço victoria de nuestros enemigos, como sabidor de todo, lo recopilo, y lo conto muchas vezes a sus amigos, mostrando no menos amor y charidad en hablar con gusto de cosa tan triste, como en suffrir lo que padescio. Y quiere, que nosotros tambien lo tratemos y hablemos dello muy a menudo. O dulcissimo Iesu, suauissimo amador de los hombres que tanto gustaste de morir por ellos, que no solo quieres que lo prediquemos, mas si algo se ha de alcançar de tu diuina clemencia, quieres que te digamos: *per crucem & Passionem tuam, per mortem & sepulturam tuam.* Quiso este finissimo amador nuestro, que vuiesse en su Iglesia vnos sanctos conjuros para grangearle y traerle a lo que quissiessemos, diziendole. Por la cruel muerte que padeciste, por la Cruz en que fuyste crucificado, libranos Señor, y remedianos en nuestras necessidades. No parece esto locura al pareeer humano? Pōgamos, que estuuiesse aqui vn hombre affrentado por la sancta Inquisicion, y que le vuiessen echado vn sanct Benito, no seria grā locura, que le viniessedes vos a pedir algo, y le dixessedes: Señor por aquel S. Benito que os echaron en Valladolid, que hagays esto por mi? O incommutable Dios! que parece Señor gran locura nuestra, que os pidamos mercedes por aquellos vituperios que os hizieron, por aquellas calles que anduuistes a la verguença, por aquellos açotes que os dieron, por aquella Cruz en que os enclauaron? A hermanos de mi alma que aū por aqui vereys vosotros lo que deuemos a este buen Señor, que vna de las cosas de que mas se honra es de auer padecido por uosotros lo que padecio. Y assi no es locura, sino señal de ineffable amor, el querer q̄ le digamos estos conjuros. Es como dezir a vuestro amigo; por vida de quanto mas quereys, assi es dezir a Dios, por tu muerte, por tu Passiō, como si dixessedes, por vida delo que tanto quieres, te suplico, me socorras, y me remedies.

Esta sacratissima muerte y passion del hijo de Dios, y el amor cō que la padecio es el fundamento de nuestra confiança. Cuenta la diuina Scriptura, que auiendo el Propheta Elias muerto los sacerdotes de Baal, se indigno de tal manera la cruel Reyna Iezabel cōtra el, que juro, de darle la muerte, y le embio a dezir: *Hæc mihi faciant Dij, & hæc addant, nisi hac hora cras posuero animam unius ex illis.* Atemorizose tanto el Sancto Propheta, que leuantandose de presto comenco a huyr, y al

3. Reg. 19

y al cabo de vna jornada llego a vn desierto, y poniendose a descansar a la sombra de vn Henebro, *Petiuit animæ suæ, ut moreretur, & ait: Sufficit mihi Domine, tolle animam meam.* Bastame Señor lo que he viuido, sacadme desta vida. Cosa es esta por cierto digna de admiracion. Con vos quiero hablar sancto Elias, pues aun soys viuo. Porque pedis la muerte debaxo de esse Henebro? Vays huyendo dela muerte, quanto mas podeys, y quereys agora morir? Para esto pudierades quedaros en Hierusalem, que Iezabel auia jurado de daros la muerte, y ahorrarades este trabajo, q̃ tomastes en el camino. Agora que estays puesto en saluo, pedis la muerte? O singular myssterio? no le conuenia por cierto a Elias a morir sino debaxo del Henebro. Este es hermanos mios el arbol glorioso de la sancta Cruz. *Arbor decora & fulgida ornata Regis purpura.* Debaxo de tu sombra, ô Henebro precioso, es solamente acepta la muerte del hombre. Quien no muere debaxo de ti, muere dos muertes, muerte temporal, y muerte eterna, mas quien muere debaxo de tus glorioſos ramos o arbol victorioso, resuscita a mejor vida. El mismo Christo y Señor del mundo jamas quiso morir, hasta que llego al arbol de la Cruz. Bien sabemos todos, quãtas vezes lo quisieron apedrear, y lo quiso despeñar del monte, y darle muerte aquella cruel sinagoga, no menos furiosa que Iezabel conjurada contra el, y el celestial Señor huya de la muerte, (como quando huyo a Egypto de la furia de Herodes,) y se escondio y salio del templo quando lo querian apedrear, y passo con su marauillosa potencia por medio delos que lo querian despeñar mas llegãdo al Caluario, donde se planto el Henebro dela Cruz, *Petiuit animæ suæ vt moreretur*, diziendo; *Pater in manus tuas commendo spiritum meum.* Antes que fuesse plantado este sacratissimo arbol de la Cruz, a penas auia quien no huyesse de la muerte a mas no poder. Y vna de las gracias que hazia Dios en aquel tiempo era dar larga vida, *vt sis longeuus super terram.* En premio de sus seruicios haziendo viuir los hombres muchos años. Exod. 20. Mas agora vna delas gracias que haze Dios a sus escogidos es acortarles la vida, por estar ya plantado el Henebro, debaxo del qual es desseable la muerte. Quieres saber hermano porque la huyes y rehusas es, porque te hallas lexos de la Cruz, y delos trabajos, y de la vida estrecha de Christianõ. Llega, llega debaxo deste arbol, recoge te ala sombra dela Cruz, que tu diras con el Apostol saut Pablo, *Cupio dissolui, & esse cum Christo*, y con Elias, *Tolle animam meam.* Ad Phi. 1. A la sombra de este bẽditissimo arbol descansa el justo, y duerme sueño de celestial contemplaciõ diziendo, *in pace in id ipsum dormiam & requiescam.*

Psal. 67. Por esta via se entenderan aquellas palabras obscuras de Dauid, *Si dormiatis inter medios cleros, pennæ columbæ deargentatæ, & posteriora dorsi eius in pallore auri.* Si durmieredes entre las dos suertes, tendreys las alas plateadas, y el cerro dorado. Dos suertes son la sacratissima Encarnacion del Hijo de Dios y su preciosissima muerte. Scoto en su Theologia dize, que Christo nuestro Redemptor en quanto hombre offrecio su Passiõ al eterno padre por los predestinados, conforme a aquellos grados de gloria paraque los tenia predestinados luego enel instante de su Encarnacion. Y despues en la Cruz como cosa presente la boluio alli a offrecer. Y por esto comunmente llamamos a estos dos mysterios suertes. Dichosas pues las almas, que con reposo, de espacio y con cominuacion duermen por diuina contemplacion entre estas dos suertes. Porque de la consideracion continua de tan soberanos beneficios sacaran tanto aprouechamiento espiritual, y tan gran reformacion de sus coraçones, que vendran a tener alas de paloma plateadas, y el cerro dorado. Las alas significan la vida, porque con ella volamos o al cielo, o al infierno, y tener alas de paloma plateadas, es tener vida sincera y sabia. El cerro significa la postrimeria que es la muerte. y el oro la charidad. Y tener cerro dorado es tener muerte con charidad. De suerte que quiere dezir aqui Dauid, que los que son dados al sueño de la contemplacion de los diuinos mysterios, mayormente a los de la sacratissima Passion y muerte de nuestro Señor, su vida sera con sabiduria gouernada, y su muerte sera acõpañada de amor y charidad. No ay mas q̃pedir ni q̃ desear en este mundo, q̃ viuir como sabio, y morir como sancto.

Scot. l. 3. d. 14. q. 1.

Ad Heb. 12. A esta continua consideracion nos anima el Apostol S. Pablo diziendo, *Recogitate eum qui talem sustinuit a peccatoribus aduersus semetipsum contradictionem, ut ne fatigemini animis uestris deficientes.* Si los hombres no tuuiessemos el gusto estragado, ninguna cosa auria en la tierra que con mas afficion se tratasse, que la muerte preciosissima del Señor. Ordinariamẽte solemos acudir alas cosas marauillosas, y alas cosas nueuas y prouechosas, y ninguna lo ha sido tanto, como morir Dios tal muerte tan cruel y de tanto vituperio. El nacimiento y vida de Christo nuestro Redemptor parece que en alguna manera pierden el nombre de marauilla cõparadas a su muerte. Por esso ordeno la diuina prouidencia, que a aquel tiempo hiziessen sentimiẽto las criaturas insensibles y hasta las piedras se quebrassen, para significar, que son mas insensibles, que las piedras los que no tienen sentimiento de tal muerte. El sancto Propheta Zacharias haziẽdo menciõ deste sacratissimo mysterio

Zach. 12.

sterio dize. *In illa die effundam super domum Dauid & super habitatores Hierusalem spiritum gratiæ & precum, & aspicient ad me quem confixerũt, & plangent eum, & dolebunt super eum ut doleri solet in morte primogenit, & plangent terræ familiæ & familiæ seorsum, & mulieres eorum seorsum.* El sagrado Euangelista S. Iuan declaro que esta prophecia se entendia ala letra de Christo nuestro Redemptor, porque auiendo relatado todos los mysterios de su sanctissima passion hasta de como espiro en la Cruz, y como fue despues de muerto alanceado su sagrado costado, añadio diziendo. *Facta sunt hæc vt scriptura impleretur: uidebunt in quem transfixerunt.* Que es esta que aqui auemos dicho, porq̃ en este dia derramo sobre su Iglesia (significada por Hierusalẽ y por la casa de Dauid) su sacratissima sangre, q̃ es el espiritu delos ruegos, porque en virtud desta preciosissima sangre tienen valor nuestros ruegos, y por ella alcançamos la gracia. Y dize q̃ en este dia los q̃ le verian crucificado llorarian, y no solo los que entõces le vierõ cõ los ojos corporales llorarõ, mas los que agora le vemos cõ los ojos dela Fe, y conocimiento spiritual auemos de llorar y hazer planto como sobre vn vnigenito. Y dize mas, q̃ auiã de llorar por este soberano diffuncto todas las familias, que son los diuersos estados dela santa Iglesia. Y especifica, q̃ las mugeres apartadas delos varones auian de hazer grande planto. Mirad que auiso tan excelleute, que en este santo tiempo es razon, que estẽ apartados los varones delas mugeres para mejor llorar. Y ya que no podays estar apartados, hazed lo que dize S. Augustin, que quando el Christiano no puede estar solo para llorar la Passion del Señor haga cuenta que esta solo, y no aya vergueuça de llorar vna cosa tan digna de ser llorada, y entienda como encarece este sanctissimo Doctor, que es esta vna offrenda de grandissimo merecimiento. Y de no lo hazer assi se quexa el mismo Dios por el Propheta Esayas diziendo: *Iustus perit, & non est qui recogitet in corde suo.* Perece el justo, y no ay quien lo piense y repiense en su coraçon. *Iustus* por antonomasia es Iesu Christo nuestro Saluador, y muerte este justo de los justos, y no ay quien lo piense cordialmente. no ay quien lo piense, y lo repiense como deue, que esto significa *recogitet*. Dize, que no ay quien lo piense como deue, porque pocos aciertan a pensar este mysterio como cõuiene. En el Exodo mandaua Dios, q̃ al partir del cordero, de tal manera le partiessen; que le acertassen las coyunturas, que diessen bien en ellas, y no quebrassen hueso alguno. Veamos agora, q̃ es acertar en las coyũturas dl cordero? Digo, q̃ es acertar a pẽsar en la passiõ del Saluador.

Ioan. 19.

Isaiæ. 57.

Exod. 12.

Por quãto es doctrina esta digna de ser notada, aduertid, q̃ esta sãta

passion se puede considerar en tres maneras. La vna es considerando sus effectos, que fueron la redempcion del mundo, y el reconciliar nos con el padre. La otra en quanto a la innocencia de Christo nuestro Redemptor, y al rigor de los tormentos que padecio. La tercera quanto a la causa porque padecio, que fueron nuestros peccados. Quanto a lo primero, nos podemos alegrar de su passion, como el dixo: *Congratulamini, quia inueni ouem meam, quæ perierat* Quanto ala innocencia, natural es alos hombres, llorar, y entristecerse, de ver padecer vn innocente, y mas tan crueles tormentos. Quanto ala causa, que son nuestros peccados, y a veys quanta razon y quanta obligacion ay para llorar, de q̃ por nuestros peccados fuymos causa de su sancta muerte.

Luce. 15.

Ay algunos que piensan esta bendita passion muy superficialmente, quando se predica como fue preso el Señor, como fue açotado y espinado, lloran compadeciendose del, como se compadeceria de ver morir a vn hombre justo y innocente, y no passan mas adelante. Esto es no dar en las coyunturas del cordero, no acertar en el sentimiento. Dize Lactancio Firmiano a este proposito muy bien: *Non enim Gabinianam Crucem describimus, hominem Romanum actum in Cruce* Gabiniano era noble Romano, y sin auer hecho porque, le crucificaron. No se ha de sentir assi la passion del Señor solamente adelante, aueys de passar, considerando como es medicina y remedio de vuestra alma, y el amor con que el Señor la padecio, y que vos verdaderamente por vuestros peccados, fuistes la causa de aquella muerte, y assi llorandola aueys de llorar vuestros peccados y enamoraos de aquel Señor, que tal padecio por vos. Por esto dixo alas mugeres, que llorauan: *Filiæ Hierusalem nolite flere super me, sed super uos ipsas flete.* Lloradme a mi: pero passad adelante, llorad a vosotros en mi. Assi nos conuiene hazer a nosotros, y esto sera acertar las coyunturas del cordero, paraque por esta via quedemos muy agradecidos, muy contritos, muy enamorados dela bondad de Dios, y muy enemigos del peccado, pues es tan pestifera enfermedad, que fue necessaria tal medicina para ella. Fundados en esta sancta doctrina, para sentir mejor los dolores de nuestro diuino reparador, notad vna regla de derecho que dize. *Agentes & consentientes pari pœna puniuntur* Y es tomada de sant Pablo, que dize? *Quoniam qui talia agunt digni sant morte, non solum qui ea faciunt, sed etiam qui consentiunt facientibus.* Y de aqui es, que como el cuerpo y el alma son compañeros enlos peccados, ambos deuen ser castigados. Si miramos a los pecados interiores de sola el alma, hallaremos cõsentir en ellos el cuerpo, pues da sus instrumẽtos para llegar al pecado, porq̃ primero,

Lact. Fir. l. 4. de diui. instit. c. 18.

Ad Rõ. 1.

mero passa por los sentidos aquello,a q̃ el alma se afficiona,porq̃ pec ca En los peccados carnales que se exercitan en el cuerpo, por el con sentimiento del alma,se exercitan, y assi en todos los peccados, son compañeros el cuerpo y el alma. Y como Iesu Christo Redemptor del mundo viuio a pagar por el hombre,pedia la justicia diuina,q̃ padeciesse enel alma y enel cuerpo. El alma sanctissima luego en el instante que fue criada, tuuo noticia de todos los peccados que se auian hecho,y se auian de hazer enel mũdo,y por ellos tuuo tristeza sin medida desde entonces, porque tanta tristeza recibimos de las offensas q̃ se hazen a la persona que amamos,quanto es el amor con que le amamos,y como aquella alma sactatissima amaua a Dios conamor sin medida,porque como dize sant Ioan: *Non est datus ei spiritus ad mensuram*, Assi tuuo tristeza sin medida por las offensas de Dios. Por lo qual se pudo dezir de este mãsuetissimo cordero aquello del Ecclesiastes: *Qui addit scientiam, addit & laborem.* Sabia el buen Iesus tanto, que le hizo daño, porque su mucho saber le hizo crecer las afflictiones y angustias,sino supiera tanto,no tuuiera su alma tanta tristeza. Tambien tuuo singular congoxa,contemplando los dolores y tormentos, que su cuerpo sanctissimo auia de padecer,por el amor con que lo amaua. En el Ecclesiastico se dize: *Si fuerit tibi seruus fidelis sit tibi quasi anima tua.* Si tuuieres vn sieruo fiel,amalo como a tu alma, Nunca vuo sieruo tan fiel, como el sanctissimo cuerpo de Christo nuestro Redemptor lo fue a su benditissima alma. Y assi jamas vuo alma,que tanto amasse a su cuerpo como la suya. Y como desde el instante de su concepciõ supo todos los tormentos, que auia de padecer como supo, que en el templo de Hierusalem no auia de quedar piedra sobre piedra, assi supo, que en su benditissimo cuerpo no auia de quedar gota con gota de su sangre,ni hueso,ni miembro,que no quedasse descoyuntado. Y desde este tiempo sintio mucho aquellos tormentos, y que se auia de apartar por la muerte de aquel cuerpo que tanto amaua. De este sentimiẽto se espãraua el sabio quãdo exclamo diziẽdo. *O mors quã amara est memoria tua homini pacem habenti in substantijs suis, & cuius viæ directæ sunt in omnibus.* Parece realmente que a la letra se entienden estas palabras de Christo hijo de Dios; porque el es el hombre que tiene muchas substancias diuina, y humana, alma y cuerpo. Y entre estas substancias vuo siempre grandissima paz, la qual no ay en los otros hombres. Y todos sus caminos,pensamientos,desseos,y obras fueron llenos de rectitud. Pues de este hombre diuino de quien parece que se entienden propriamente estas palabras, exclama el sabio, espantado

Ioan. 3. c.

Eccles. 1.

Eccle. 33.

Eccl. 41.

de la amargura que recibió en acordarse, que se auia de morir, por el singular amor con que amaua aquel sancto cuerpo. El sentenciado a muerte tantas vezes muere, quantas piensa que ha de morir, de manera, que el cuchillo le mata vna vez, y la imaginaciõ le mata muchas. Y como aquella benditissima alma, como ya dexímos, desde el instante que fue criada, tuuo noticia de aquella muerte tan cruel. Fueron innumerables las vezes que murio en la imaginacion. O pielago incomprehensible de tantas amarguras y tristezas? Aqui vienen naci
Ezech.30 das aquellas palabras de Ezechiel: *Quasi parturiens dolebit pellusiũ, pellusium*, quiere dezir çarça. Y quadra bien este nombre a nuestro diuino reparador, que fue vna çarça donde los demonios y los Iudios se espinaron, y se ençarçaron. A la çarça se acogen las aues y en ella se esconden las culebras y los lagartos, y en Iesu Christo hallan abrigo justos y peccadores. Y esta çarça tuuo terribles dolores, como dolores de par-
Isai.53. to, todo el tiempo de su vida, hasta que espiro en la Cruz. Por lo qual el sancto Esaias lo llamo, *virum dolorum*. No me acuerdo auer leydo q̃ alguno se llame varon de dolores, sino solo nuestro diuino Redẽptor, porque los dolores de su cuerpo y las afflictiones de su alma fueron los mayores que jamas se han sufrido, assi en la qualidad, como en la
D.Tho.3. quantidad: como lo trata Sancto Thomas en su Theologia. Y vna de
p.q.46. las cosas que Dios quiere grangear con su Passion es, q̃ entendamos,
art.5. que muere por amor, y por amor de cada vno particular. Como lo significo sant Pablo diziendo: *Qui dilexit me, & tradidit semetipsum prome.* De tal manera me amo, y padecio por mi padeciendo juntamente por
Aug.l.2. todos, que sino vuiera mas de yo, por mi solo padeciera. Y Sant Augustin echa el contra punto sobre estas palabras del sancto Apostol, y dize: Antes pudieras dezir, o sancto varon, que me amo mas que a si mismo, pues dio la propria vida suya por mi. Pues si tanto nos ama, y le pagamos en la misma moneda, que es razon, que padezcamos por el? Cosa es muy sabida, que entre las condiciones que tiene el amor, es vna padecer por el que ama. Cada dia se toca esta verdad con las manos, que a medida del amor que el hombre tiene, es el dolor que padece por el mal de la cosa amada. Y la razon desto es, porque el alma mas viue y esta en la cosa q̃ ama, que en la que anima, porque alli esta con lo principal, que es con la viua y continua operacion de sus potencias, y por esto siente tan propriamente los trabajos del amado, como si ella los padeciesse, y algunas vezes mas. De aqui es, que en la sancta Escriptura se llama el amor dolor Porque hablando Hiere-
Hier.4.c. mias con Israel dize: *Contempserunt te amatores tui.* Y otra translacion

tiene:

tiene: *Suspiratores tui.* Porq̃ lo mismo es, *Amatores tui*, que *Suspirtores tui* Los que suspiran por ti, y mueren por ti, que son tus amadores. Y el Propheta Daniel hablando de aquellos dos viejos que acometieron a la Sancta Susanna dize: *Erant ambo vulnerati amore eius, nec indicauerunt sibi vicissim dolorem suũ.* No se osauan descubrir sus amores. Y a los amores llama dolor, porq̃ no se puede bien amar sin padecer. Dan. 13.

Pues si somos verdaderos amadores de este celestial esposo, sintamos de veras lo que padecio por nuestro amor. Y para sentirlo como conuiene, vamos discurriendo por el discurso de su sanctissima Passiõ Y lo primero que es razon que consideremos en ella es, como en Bethania se aparto el piadosissimo Señor con su sanctissima madre, y le diria: Madre mia amantissima, lo q̃ yo os soy en cargo, vos lo sabeys, los trabajos que andando por tierras agenas por mi aueys padecido, los piadosos seruicios y buen tratamiento que en treyta y tres años me aueys hecho, yo os lo agradezco todo, como la razon lo demanda. Sabed, madre mia sanctissima, que el tiempo en que se ha de dar conclusion a mi vida, es llegado, No es cosa nueua para vos, muchos años ha, que lo aueys sabido. Han se de cumplir las Escripturas, para que mis Prophetas salgan verdaderos. Agora vereys con vuestros benditos ojos, las crueldades y affrentas q̃ en mi se hã de executar. Muger soys criada a la mesa de Dios, mantenida con el pan espiritual del Spiritu Sancto, agora aueys de mostrar madre mia el esfuerço y la paciencia de vuestra alma, porque me tengo de partir luego a Hierusalem a morir. Ya podeys ymaginar, que tal estaria la ternissima y piadosissima madre, oyendo estas cosas. O hijo de mis entrañas, y lumbre de mis ojos, diria ella, si fuessedes seruido, que muriesse yo con vos Dichoso fue Iacob, que no supo nada de su hijo Ioseph hasta que le traxeron la vestidura teñida en sangre. Dichoso fue Dauid, que no vio a su hijo Absalon colgado de vna enzina, atrauessado con tres lanças, mas solamẽte se lo dixeron. Si Agar sierua de Sarra dexo su hijo Ismael q̃ se moriria de sed diziendo: *Non videbo morientem puerum*, y se aparto por no le ver morir, que sentira mi coraçon viendo os morir a vos hijo mio, y vida de mi alma? Si Dauid y Ionatas llorauan mucho quando se auian de apartar, por el gran amor que se tenian, con quanta mas razon llorarian el sanctissimo hijo y la piadosissima madre, en esta dolorosa despedida? y respondiendo el buen Iesus le diria: No es agora cosa q̃ cõuiene madre mia sanctissima vuestra muerte porq̃ es necessario, que quedeys por consuelo destas mis ouejas. Pues que hijo mio essa es la voluntad de vuestro eterno Padre (diria la obedientissima Virgen) bendito sea el por todo. Dadme vuestra sancta bẽdiciõ en es-

tatri

ta triste despedida. Derribase por el suelo aquella affligidissima madre a los pies de su Redemptor, donde bendiziendola le dixo: Bendita seays madre mia eternalmente; Bendita vuestra cabeça, que estuuo siempre llena de sanctos pensamientos; Bendito vuestro vientre virginal, que me dio posada nueue meses: Benditos vuestros pechos, que apacentaron mi niñez: Bendita vuestra boca, llena de mucha verdad Benditas vuestras manos occupadas siempre en sanctos exercicios: Bendita vuestra alma, llena de gracia y de charidad, y de toda virtud, Recibida esta sancta bendicion llorandolos dos se apartaron con afflicion grandissima de sus spiritus, y se fue el clementissimo Saluador para Hierusalem, donde celebro aquella Cena mysteriosa. Y concluyendo alli aquellos altissimos mysterios, se fue con sus sagrados discipulos al huerto de Gersemani. O dulcissimo y segundo Adam, y como lleuays la Redempcion ordenada segun el desorden de la cayda. En el huerto enfermo el mundo, y en el huerto començays vos la cura, porque donde se hizo el cargo, se haga el descargo, y donde Adam se ligo, ay le solteys vos con vuestras passiones. Estando ya en el huerto apartose de los Sanctos Apostoles, con incomparable tristeza, lo qual significo Sant Lucas diziendo: *Auulsus est ab eis quantum iactus est lapidis.* Arrancose, dize, de ellos, que fue como arrancarsele el alma, el apartarse de los que tanto amaua. O ineffable amor de Dios para con los hombres? O alma Christiana, como te apartas tantas vezes de vn Dios, que tanto te ama? y por tanto tiempo? y tan sin sentimiento? No puedes negar, que no sea gran falta de amor. Y apartose dellos, *Quantum iactus est lapidis*, vn tiro de piedra, para significar, que en quanto estamos en este mundo, nunca se aparta tanto de nosotros por nuestros peccados, q̃ no le podamos alcançar si q̃remos cõ nuestra penitencia, nuestras buenas obras como piedras llegarnos a su coraçon, y le llegaran, y de la llega de su compassion sacaran misericordia y perdon. *Et cœpit pauere & tedere.* Començó a tener temor, y a entristecerse. O alma mia enternecete agora contemplando aquel tan poderoso Señor, de quien dixo Dauid; *Qui respicit terrã, & facit eam tremere*, Como agora lleno de pauor, por henchirte a ti de seguridad, se derribo en el suelo, *Procidit in faciem suã*, Como abraçando la tierra, y dando la paz, auia la maldito, y agora se abraça y junta su rostro con ella, y la besa paraque entendamos, que se despide della con amor. Quando vn amigo se aparta y despide de otro, suele abraçarse. Auia treynta y tres años que tenia amistad con la tierra, y agora abraçala, y despidese della, como diziendo: Quedate con Dios tierra que me voy a morir, y no quiero morir en ti, sino enel ayre,

Luca. 22.

ayre, porque al ayre llama la ſancta Scriptura, *Communem aerem.* Aunque de la tierra puedē dezir los ſeñores, eſta es mi tierra, y eſta es mia. Pero del ayre, ninguno puede dezir eſte es mi ayre, porque es commun de todos. Y para ſignificar el clementiſsimo Señor, quan commun y vniuerſal auia de ſer ſu muerte ſacratiſsima y ſus merecimientos, no quiſo morir en la tierra, ſino en el ayre commun. *Sap.7.*

Procidit in faciem ſuam. Como el hijo prodigo ſe arrojo delante de el padre, aſsi eſte piadoſo Señor, ſe arrojo, a pedir miſericordia, por nueſtras culpas, y proſtrado dezia: *Pater mi, ſi poſsibile eſt tranſeat à me calix iſte.* Padre mio. Palabra regalada y amoroſa. O padre mio, ſiempre te llame padre, y el llamarte por eſte nombre, ha ſido lo que mas ha incitado a los hōbres, para matarme, pero yo no dexare de dezir la verdad, y como a Padre te pido, que ſi es poſsible, paſſe de mi eſte caliz. Mirad Chriſtianos la humildad, con que pedia el ſoberano Señor proſtrado por tierra, y no abſolutamente, ſino debaxo de condicīō diziendo: *Veruntamen non ſicut ego volo, ſed ſicut tu.* Aprendamos de aqui a orar con reuerencia y con humildad, y debaxo de condicion diziendo: Si Señor eres ſeruido deſto que te ſuplico, ſino hagaſe en todo tu diuina voluntad. Offreceſe aqui vna difficultad, ſant Pablo ſcriuiendo alos Hebreos dixo de eſte clementiſsimo Redemptor. *Exauditus eſt pro ſua reuerentia.* Fue oydo del Padre por ſu reuerencia. Lo qual no ſe entiende paſsiuamente, que fue oydo, por ſer digno de reuerencia, mas entiendeſe actiuamente, eſto es, que fue oydo, porque reuerencia ua mucho a Dios, y le daua todo ſeruicio y adoracion. Pues ſi fue oydo por ſu reuerencia, como no le quito el padre que no beuieſſe eſte caliz, pues ſe lo pedia? A eſta queſtion reſponde Sācto Thomas, elegātemente diziendo, que en aquella oracion el alma de Chriſto nueſtro Redemptor no pidio coſa alguna, mas la ſenſualidad fue, la que pidio, y en ſu nombre propuſo el alma la demanda. Como vn labrador, que quiere pedir en juyzio, y no ſabe como, vaſe a vn letrado, y el ordena la peticion y demanda, aunque en nombre del labrador ignorante. La ſenſualidad es ignorante, y no ſabe pedir, y el alma ſanctiſsima compadeciendoſe de ſu ignorancia, toma el officio de abogado, proponiendo en ſu nombre aquella oracion, no mas de para declarar, quan difficultoſa ſe hazia a ſu ſenſualidad, aquella terrible muerte. *Ad Heb.5.* *D. Tho.3. p q.21, artic.2,*

Et venit ad diſcipulos ſuos. Tres vezes ſe leuanto el Señor clementiſsimo de ſu oracion, y vino a ſus diſcipulos. En lo qual ſe nos enſeña el continuo cuydado y vigilia de los prelados, padres y ſeñores, para con ſus inferiores, y que no ha de auer occupaciō, que la impida, pues

el hijo

el hijo de Dios dexaua su oracion, por yr a mirar los suyos. Que cosa vuo mas importante en el siglo, ni en todos los siglos, q̃ aquella diuina oracion; pues aquella dexo tãtas vezes el celestial maestro, por visitar a sus discipulos. En la vna de estas oraciones, (no se sabe cierto en qual dellas) le aparecio el Angel, *Confortans eum*. Que palabras le dixo aquel Spiritu bienauenturado, quãdo lo conforto, no las dize el Euangelista, por dar lugar a los deuotos que merezcã en contẽplar las que le pudo dezir. Y por cõdescender al desseo de algunos sieruos de Dios, dixe aqui las que por ventura le diria, fundandome en las Prophecias, que assi lo dixeron primero. Llegado el Angel al fatigado cordero le diria. O gran Señor delos cielos, hijo del eterno padre? desde q̃ començaste a orar, todos los cortesanos de la gloria nos hemos prostrado delante de su altissima magestad, a suplicarle, que acepte tus oraciones. Y mandame, que te diga de su parte: Hijo mio amantissimo, ya sabes, como el amor que te tengo no tiene termino, y como todas mis cosas te di, que eternalmente las posseas, yo estoy siempre en ti, y tu siẽpre en mi donde quiera que estes. Y porque queriendo defender la causa de los peccadores la has hecho tu ya, pide mi justicia, q̃ te entregue a tormentos sin piedad, y en ti solo hago el castigo, que por cada peccador auia de repartir. Bien sabes tu hijo mio, que es ley vsada y guardada, q̃ en manos de quien se halla el hurto, aquel lo pague. Quien fuera bastante a atormentar tus miembros sagrados, si mi justicia no hallara en ti acogidos todos los peccados? Tienes escriptos a tus puertas. *Hic peccatores recipit*, y no te han de tratar como apeccador, y castigarte como a tal? Todos como ouejas se perdieron tirando cada qual por su camino, y porque tu mi vnico hijo descendiste a pagar por ellos, põder en ti solo la maldad de todos, y castigarte he por el peccado de mi pueblo y affligirte he en essa humanidad que tomaste, porque justamente se conozca, que tu solo los saluaste. Todo el mundo se armara contra ti, el cielo y las estrellas no daran su luz en tu muerte, la tierra affligira tu sancto cuerpo, haziendo temblar tus miembros sagrados, con su temblor. El agua se conuertira en hiel muy amarga, y el vino en vinagre muy azedo. Pondrete en la voluntad de tus enemigos, a los quales yo permittire, que executen en ti todo furor, todo dolor, y toda crueldad. Aquellos que escogiste por pueblo especial, seran los que te blasphemarã, y te daran cruel muerte. Mas con todo esto aunque este caliz, q̃ rehusas es tan amargo, es vna purga de tanto prouecho, q̃ si la beues, seran purgados los malos humores del linaje humano. Por tanto hijo mio mecela, paraque no se te haga tan amarga de beuer. Mecela con el acuerdo, de q̃ eres venido al mundo para esso, y la tienes ya aceptada.

Mecela y rebueluela cõ acordarte, q̃ el mũdo espera, q̃ la beuas, para ser remediado, porq̃ ninguno delos sanctos, ni tu benditissima madre, a quiẽ tanto amas, veran mi cara, sino la beues, y pues que assi es, aun q̃ el azibar del espirar se te haga amargo de gustar, passalo por mi obediẽcia, y por el amor q̃ les tienes. Y si diziendo: *Transeat à me calix iste.* Pides q̃ passe presto este caliz, no passara tan presto, q̃ no passey primero por tus espaldas muchos açores, y por tus sanctos pies y manos crueles clauos, y por tu sancta cabeça agudas espinas Mas cõ todo esto esfuerçate hijo mio q̃ al fin cobraras la oueja perdida, y la sacaras del atolladero del peccado al prado verde dela bienauenturança.

Contando el Euangelista Sant Lucas este aparecimiẽto del Angel, añadio luego. *Et factus in agonia prolixius orabat.* El carretero que ha de subir vna cuesta fragosa, y vee, que va gruñendo y rechinando el carro, lo que haze es, vngir el exe, paraque no gruña. Assi el buen Iesus como auia de subir esta cuesta tan fragosa de la Passion, viendo que el carro de su cuerpo yua rechinando y gruñendo, que se le hazia pesado el subirla, y morir tal muerte, vngio este carro cõ la oracion, para que fuesse sin gruñir. O q̃ marauilloso remedio, para passar los trabajos con paciencia, vngir el coraçon con la vncion dela sancta oraciõ, y esto no como quiera, sino *prolixius*, hasta hazer rendir el cuerpo perfectamente a la diuina voluntad, a imitacion del Señor que puesto en agonia *Prolixius orabat.* O alma Christiana, considera con attencion esta tan grande agonia de tu Redemptor. Grande fue la congoxa de Saul, quando dixo a su paje de lança: *Euagina gladium tuum, & percute me ne forte veniant incircumcisi isti, & interficiant me illudentes mihi.* Y como, el paje no quiso, tomo Saul la espada, y echose sobre ella. Pero q̃ tiene q̃ ver esta congoxa cõ la de nuestro Saluador? Saul echose sobre su espada, por no aguardar la burla de sus enemigos, pero el clementissimo Señor, quiso aguardar mil affrentas y injurias de los crueles Iudios. Por gran encarecimiento se dize en el libro de Iob de vn afflicto: *Terrebit eum tribulatio, & angustia valebit eum sicut Regem, qui præparatur ad prælũ.* Grãdes son las tribulaciones del Rey, q̃ se apareja para la guerra. O soberano Rey delos Reyes Iesu Christo hijo de Dios, q̃ cercado estas de tribulaciones y angustias, para entrar en esta cruel batalla donde las armas q̃ hã de recibir los golpes son tus sacratissimos miẽbros, tu venerable cara recibira las bofetadas, y tu sanctissimo cuerpo los crueles açores.

.Reg.vltim.c.

Iob.15

Et factus est sudor eius sicut guttæ sanguinis decurentis in terrã. O sangre benditissima quãto te deuemos los pecadores, q̃ no viste la hora de derramarte por nosotros. O sangre preciosissima, que sin que te hagan cami

camino por donde salgas, tu misma lo hazes, y buscas los poros, por donde salir. No podemos dezir, que no te derramas de buena voluntad, pues antes que vengan los açotes, las espinas, los clauos, y la lança, hazes puertas por donde salgas. Sales a barbollones, y aprietta por todos las partes del sancto cuerpo, y en tanta abundancia que riegas la tierra, Donde es mucho de notar, que no dize el texto sagrado; *Factus est sudor eius tanquam guttæ sanguinis stillantis*, sino *decurentis*, para significar la abundancia con que salia. Del hijo prodigo dize Sant Lucas, que *Dissipauit substantiam suam cum meretricibus*. O rameras, o almas que aueys hecho traycion y mal lad a vuestro Dios? veys aqui al hijo prodigo, que desipa su sangre y su hazienda por vosotras. O deuota Magdalena, donde estays agora con vuestros preciosos vnguentos, como no socorreys con vn paño al Señor de los cielos en tan gran de necessidad y fatiga? y vos Pedro, que dixistes en el monte Tabor, viendo su cara como el Sol: *Bonum est nos hic esse*, Llegad, veamos que direys agora, viendolo tal parado? O virgen piadosa madre de misericordia, quantas vezes con vuestras benditas manos le limpiastes los sudores de su sancto rostro fatigado y assoleado delos discursos de su sancta predicacion? Como no veuis agora a le socorrer en este tan terrible agonia? No soys vos Señora mia la q̃ dezides: *Veniat dilectus meus in hortum suum, vt comedat fructum pomorum suorum* O si viniessedes agora virgen singular al huerto, y como se traspassaria vuestro piadoso coraçon de tristeza, viendo a vuestro amado en tanta affliction, su cara de pascua toda aplomada, sus ojos como luzeros, caydos y llenos de lagrimas, su agraciado color todo mudado. O hermanos mios no durmays con los Apostoles, que a esta sazon estauan durmiendo, sino velad con el fatigado Iesus, mirad los arroyos de sangre que corren de su sanctissimo cuerpo, procurad de cogerla enlas vasijas de vuestros coraçones, pues cõ tanta liberalidad se derrama por vuestra Redempciõ. O quan de piedra es el coraçon, que con esta sangre no se hablanda? O quan rezia es la enfermedad, que con tal vnguento no sana? Bien se cumple agora lo que dixo el Propheta Ezechiel: *Multo labore sudatum est & non exiuit ab ea ruginis rubigo eius.* Pues con tanta abundancia de sudores de sangre de Dios, se ỏdan muchas almas suzias en sus peccados. Las cortinas del tabernaculo auian de ser de grana dos vezes teñida. Dos vezes fueron teñidas en sangre las cortinas dela diuinidad, q̃ eran aquellos miembros sagrados. Vna aqui en el huerto con este sudor sanguineo, y la otra con aquel diluuio de açotes que le dieron en casa de Pilato.

Canti. 5.

Ezec. 24.

Con

Cõsiderad aqui hermanos cõ el mayor sentimiẽto que pudieredes, como ningun martyr por acerbissimo martyrio que padeciesse llego a tal punto, que sudasse gotas de sangre. Esta fue vna cosa nunca oyda en todos los siglos. Y fue tanta la sangre que sudo, que despues de empapadas las vestiduras cayo gran quantidad sobre la tierra. La fuente del Paraysso terrenal, dize la Scriptura sancta, que se partia en quatro partes. Et *fluuius egrediebatur de loco uoluptatis adirrigãdum paradisum, qui inde diuiditur in quatuor capita.* Pero esta fuente diuina no en quatro partes, sino en innumerables se partia por todos los poros de su sãcto cuerpo. O sangre mas preciosa q̃ el cielo, como ay tal barato de ti? S. Hyreneo martyr glorioso dize, que sudo el Señor *Clobos sanguinis.* En la qual palabra se denota la mucha sangre, que alli el buen Iesus derramo Causose este sudor de vn combate rezio que auia en su bẽdito coraçon como en campo, entre el amor y el temor. Que el temor natural era grande, y el amor de nuestro remedio tãbien, y esforçose tanto el amor, q̃ vencio al temor, y lo echo fuera del coraçon. Pero no pudo salir sin gran fuerça, y assi al tiẽpo de salir fue tan grande la agonia y el feruor, q̃ *Factus est sudor eius sicut guttæ sanguinis.* Y quedo todo cubierto della. O congoxado cordero? O alegria delos Angeles? O regozijo delos espiritus bienauenturados? y como ha caydo sobre vos la maldicion que echastes a nuestro padre Adam, quando le dixistes: *In sudore uultus tui uescêris pane tuo.* En el sudor de tu cara comeras tu pan. Vuestro pan Señor son nuestros coraçones, y si los aueys de comer, bien a vuestrà costa es, pues os cuestan sudores de sangre. Sobre Hierusalem lorastes Redemptor mio con los ojos lagrimas de agua, mas agora cõ todos los miembros llorays lagrimas de sangre. Y llorando desta manera deuia de dezir en la oracion que al padre hazia, como lo prophetizo Esaias: *Sine causa & uane, fortitudinem meam consumpsi:* O gentes ingratas, o coraçones de azero, que ya se duele Dios, q̃ su sangre preciosa no ha de aprouechar a todos. Esto era vn dolor q̃ al sancto Redẽptor fatigaua mucho. Viu q̃ auiẽdo trabajado tanto, q̃ el se auia de lleuar la rebuscа, y el demonio se lleuaua casi toda la vendimia. En el libro de los juezes se lee, q̃ el Capitã Iepte auia prometido, q̃ si Dios le traya con victoria dela guerra a q̃ yua cõtra los Amonitas, q̃ le offrecia muerta, la primera cosa viua que viesse de su casa. Vino dela guerra cõ victoria, y no tenia mas de vna hija, y aquella fue la primera que vio. A la hora que vio el triste padre a la desdichada hija, sele arrasaron los ojos de lagrimas, y sele partio el coraçon por medio, acordandosele del voto, que tenia hecho. Llorando el lastimado padre dixole desta manera.

Gen. 2.

Hiren. li. 3. c. 32. ad uer. hæres.

Isai. 49.

Iudi. 11.

ra: *Heu me filia mea, decepisti me, & ipsa decepta es. Aperui enim os meum ad Dominũ, & aliud facere nõ potero.* Ay de mi hija mia, y como nos auemos engañado los dos. Tẽgo hecho vn voto al Señor de offrecerte en sacrificio, y no puedo hazer otra cosa. A lo qual ella respõdio: Es muy biẽ padre mio, q̃ se cũpla lo q̃ a Dios prometistes, solo os pido vna cosa, q̃ me deys licẽcia: *Vt duobus mẽsibus plãgã virginitatẽ meã cũ sotalibus meis.* Para que primero ande dos meses cõ mis cõpañeras por estos mõtes llorando mi virginidad. O marauilloso Capitã Iesu Christo, q̃ prometiste de offrecer tu sacratissima humanidad dõzella virgẽ y hermosa en sacrificio al eterno Padre, por la victoria delos peccados y delos demonios. Lloraua la hija de aq̃l Capitan por no auer sido casada, por q̃ no dexaua generaciõ enel mundo; que heredasse su hazieda, assi llora tu sacratissima humanidad su virginidad, porq̃ auiẽdo tu venido al mũdo, a hazer fecũdas y fertiles las almas, y a hazerlas produzir fructo de buenas obras, mueres virgẽ sin generaciõ. No lloras Señor mio la virginidad corruptible, sino la incorruptible, porq̃ mas necessidad tiene el alma de Dios, que la dõzella de marido. Llora Christo su virginidad, porque muere sin generaciõ espiritual. Que lloras o dulce Redẽptor mio? *Plango uirginitatem meam*, Porque a penas he hallado en el mundo quien quiera casarse cõ mi gracia, y cõcebir de mis diuinas inspiraciones. *Plango uirginitatem meam*, porque auiẽdo viuido treynta y tres años enel mundo cõ tantos milagros, tantos sermones, y tãtos buenos exẽplos, pareceme q̃ he hecho poco fructo, respecto de lo mucho q̃ he trabajado. *lãgo virginitatẽ meã.* porq̃ muriẽdo yo por los hõbres, a penas hallo quiẽ se quiera aprouechar de mi muerte, ni quiẽ mé quiera agradecer mis grãdes beneficios. Y dize el sagrado texto, q̃ se juntauã las virgines de Israel quatro vezes enel año, a llorar la muerte de aquella dõzella virgẽ. Pues quãta mas razõ tenemos de llorar la muerte de nuestro diuino Saluador, pues murio por nos saluar? Mira alma Christiana como llora el buen Iesus cõ tõdos sus miẽbros lagrimas de sangre, porq̃ no te quieres aprouechar de sus soberanos merecimientos. Mira que te esta diziẽdo. *Aperi mihi soror mea sponsa, quia caput meũ plenũ est rore, & cincium mei pleni sunt gutis noctiũ.* Mira lo todo rociado cõ su preciosa sangre enla noche fria y tenebrosa, abrele tu coraçõ, pues tãto padece por entrar enel. Leuãtose el Señor de aquella oraciõ muy esforçado para padecer, y hallando a sus discipulos durmiẽdo toda via, les dixo; *Dormite iam & requiescite*, y el mismo los estuuo velãdo, paraq̃ ellos durmiessen, y reposassen. O ineffable clemẽcia deste diuino pastor? Mirad como vela, porq̃ duerman sus ouejas, q̃ entrañas tã piado-

Canti. 5.

piadosas,q̃ aũ poco antes quãdo los reprehẽdio porque dormiã,los escuso luego diziẽdo,*Spiritus quidem promptus est,caro autẽ infirma.* Como si dixera: vuestra voluntad buena es, mas vuestra carne flaca os haze dormir,y agora los esta velãdo. Cõsiderad como quãto mas se acercaua ala muerte,tãto mas mostraua el singular amor,q̃ a sus discipulos tenia. Y a tal tiẽpo como oluidado d̃ si procuraua el reposo delos suyos. Estãdo en esto sintio,q̃ veniã a prẽderle. Enel huerto se estaua bañando la honesta Susaña,quãdo fue salteada,y falsamente acusada de aq̃llos malditos viejos. Assi el diuino Redẽptor al tiẽpo q̃ se auia estado bañando en su propria sãgre,fue salteado delos ministros d̃ maldad. Y sabiẽdo el Señor,q̃ llegauã ya,desperto a sus discipulos como lo escriue S. Marcos diziendo: *Sufficit,venit hora,ecce filius hominis tradetur in manus peccatorũ: surgite,eamus.* Vamos a recibir,alos q̃ me vienẽ a dar la muerte. Bastaos esso poco q̃ aueys descãsado. O bẽdito sea tal Dios, y glorificada sea tal charidad? Si sales Señor mio a recibir los q̃ van a prenderte,como no saldras a recibir,a los q̃ fueren a seruirte? *Adhuc eo loquente ecce turba & qui uocabatur Iudas antecedebat eos, & appropinquauit Iesu,ut oscularetur eum.* Estando hablãdo el Señor estas cosas,veys dõde llego vn esquadrõ de Iudios,y Iudas,q̃ venia por guia de todos,y se llego a el,para darle beso de paz. O mal monazillo q̃ en missa de Requiẽ das paz,y tu paz pone guerra. O hõbre peruerso,no bastaua que lo vuiesses vẽdido por treynta dineros,como vna cosa vil (que segun los que tratan de esto eran treziẽtos marauedis por todo, porque cada dinero valia diez marauedis) y vendiste tan sin precio lo que no tenia precio,pues por mas subido precio se suele vẽder vn carnero en el mercado. Y no te basto esto,sino que como perro de muestra vienes delãte,a mostrar el mansuetissimo cordero a essas bestias crueles,,para que lo coman a bocados. Aqui podreys cõsiderar almas deuotas los mysterios que alli passaron,y la crueldad cõ que le trataro cõ que lo prendierõ y lo ataro por la garganta,manos,y cuerpo sanctissimo. O cõ quanta razõ podemos aqui dezir lo que dixo llorando el Propheta Hieremias? *Spiritus oris tui nostri Christus Dominus,captus est in peccatis nostris.* O respiradero de nuestras almas y espiritu de nuestros coraçones, como te hã atado por nuestros peccados,bienauẽturado el que se ata cõ tu amor,y prẽde sus sẽtidos y potẽcias a tu diuina obediẽcia? Assi preso y atado como a ladrõ lo sacarõ de aquel huerto. O sancta sanctorũ, o arca deifera de dẽtro y defuera dorada de diuinidad,quã trasformada te veo,y que se vierte y derrama el manna,de donde mana nuestra salud. O q̃ hierẽ y arrastran las tablas legales,y al mismo dador dela ley. O vara de Aaron potentissima, y como te veo torcida con golpes

crueles. O vara verde en juuẽtud, florida en virtudes, nacida dela rayz de Ieſſe, quan deſcortezada te veo, y quitada toda tu hermoſura. O pan de la propoſicion, y que bocados dan en ti eſſos perros crueles. O Rey Dauid quan en otro acatamiento tenias tu el arca de Dios, aunque no era ſino ſombra della verdad, no la trauaias tu aſsi, quando de gozo le bayluas delante oluidado dela autoridad de tu perſona Real: Mal lo aprendio tu pueblo de ti, pues eſtos no la lleuan en hõbros, mas acoceada va arraſtrando por el ſuelo, quebrantandoſe toda, y derramãdo el precio del mundo. O razimo precioſo dela viña de Engaddi, y como to eſtruian y piſan, y a todo callas. O almas deuotas, acompañad a vueſtra Dios tan maltratado por vueſtro amor. Mirad como lo lleuan medio arraſtrando, deſcalço y muy a prieſſa por vn caminoaſpero, eſcabroſo y lleno de piedras agudas. Donde podeys conſiderar la affliction y trabajo que el Rey dela gloria padeceria ſiẽdo lleuado de eſta manera. Hallaſe por experiencia, que la carne dela caça tanto es mas tierna y delicada, y por eſſo mas ſabroſa al guſto delos q̃ la comẽ, quãto eſtãdo viuo el Cieruo o Venado, fue mas corrido, mas perſeguido y acoſſado. Porq̃ eſtas vexaciones hazẽ la carne mas blãda y ſuaue. Y de eſta carne de caça empanada ſe ſuele ſeruir ala poſtre enlos combites como por fructa. A todos los fieles es manifieſto, como el Señor d̃ los cielos agora enel fin y vltima edad delos ſiglos, ſiruio al mũdo con el precinſo mãjar de ſu carne innocẽtiſsima, cubierta de accidẽtes de pã. Y porq̃ eſta ſu carne ſacratiſsima fueſſe mas ſabroſa a ſus fieles, acepto y ſuffrio ſer corrido, acoſſado, açotado y perſeguido, mas q̃ nunca lo fue Cieruo, ni Venado enel mũdo. Los perros fuerõ aq̃llos crueles Iudios, y aq̃llos miniſtros de maldad. El perro d̃ nueſtra fue Iudas, y aſsi vinierõ al huerto de Gethſemani como a boſque, a caçar el Cieruo celeſtial. Y aſsi como los perros diſcurrẽ de vna parte a otra, y ſe fatigã, por caçar la preſa, y deſpues de caçada, no les queda otro prouecho, ſino la fatiga y el cãſancio, porq̃ la caça es para los ſeñores: aſsi los miſerables Iudios y Phariſeos q̃ tãto trabajarõ y ſe fatigarõ haziendo cõcilios, y buſcãdo inuẽciones para caçar eſta diuina preſa, deſpues de fatigados y eſpinados como perros cõ las eſpinas delos cuydados y embidias, ya muerto el Venado, muerto el Saluador del mundo, el fructo deſta caça no fue para ellos, porque por ſu malicia no ſe quiſierõ aprouechar del fructo precioſo dela muerte de nueſtro Redẽptor. Los que merecen llamarſe ſeñores, que ſon los Catholicos Chriſtianos, que ſe enſeñorean de ſus paſsiones, eſtos ſon los que gozan, y gozarã para ſiempre del fructo deſta caça.

Aqui

Aqui podemos conſiderar como lleuarõ al Señor atado a quatro tribunales, los dos primeros eccleſiaſticos, y los otros dos ſeculares. En eſto aũq malos guardarõ el orden q̃ ſe deue guardar, hõrarõ mas la Igleſia q̃ al braço ſecular, como es razõ, q̃ ſe haga. Agora no ſe haze aſsi, aunque preſumimos de no ſer tales como aquellos. Hazeys mucho caſo y gran acatamiento y reuerencia alas poteſtades ſeculares, y muy poca alas eccleſiaſticas, todo anda preuertido. Bueno es que ſe honre lo ſecular, pero primero ſe deue eſſa honra, a lo eccleſiaſtico. En la primera caſa a donde le lleuaron, que era la de Anas, dize Sant Iuan, que *Vnus miniſtrorum dedit alapam Ieſu dicens: Sic reſpondes Pontifici?* Pregunto el mal Pontifice al Rey dela gloria, que doctrina predicaua, y reſpondiole, que muchos teſtigos auia della, porque ſiempre predicaua en publico, y q̃ dellos ſe podia informar. Y eſta es reſpueſta tan ſabia, y tan neceſſaria para aquella pregunta, le parecio al hõbre deſcomedido, deſcomedida y por eſto le dio aquella cruel bofetada. O alma Sancta dexa de mirar la crueldad del q̃ la dio, y conſidera aquel ſẽblãte diuino colorado y ſeñalado del golpe, la meſura y mãſedũbre cõ q̃ quedo, y el aparejo de boluer la otra mexilla, ſi el mal hõbre ſela pidiera. No fue dado el bofeton, quãdo ſaltarõ las lagrimas delosojos del buen Ieſus, la boca ſele hinchio de ſangre, y ſus delicados dientes temblaron todos. Malauenturada mano, que tal ha parado el roſtro ante cuyo acatamiento ſe arrodilla el cielo, y ante cuya mageſtad, paſma y ſe aſſombra toda la naturaleza criada. O miniſtro maldito, como la meſura y grauedad de ſu ſancto roſtro no te reprimio, paraque no le hizieſſes tan gran injuria? Mirad como reſponde el manſo cordero: *Si male locutus ſum, teſtimoniũ perhibe de malo, ſi autem bene cur me cedis?* No reſpondio eſto para eſcuſarſe, ſino para reduzir aquel hombre, a q̃ conocieſſe la ſin razon, q̃ hizo. O como ſe condẽnarõ aqui las peruerſas leyes del mũdo de hõra vana, de dar por, mentis bofetada, y por bofetada palos, y por palos muerte. No ſon eſtas leyes ſacadas dela eſcuela del ſoberano maeſtro Ieſu Chriſto, ſino ſacadas del infierno.

Tambien es juſto que conſidereys aqui almas Chriſtianas, los vituperios que hizieron a vueſtro Dios en caſa de Cayphas, donde le cubrieron los ojos con vn trapo, que a lo que yo pienſo lo leuieron de traer de la cozina del Pontifice aſqueroſo y ſuzio, para mas injuriarlo. Y cubierto los ojos deſta manera, le dauã de boferadas, y le eſcupiã en ſu ſancto roſtro. Contemplad aquel ſemblante diuino, que en medio de tãtas deſcortesias nunca pudo ſer eſcurecido, antes como el grano de la moſtaza quando es molido mueſtra mas ſu virtud, aſsi eſte ce-

celestial Señor. Y es de creer, que aquellos crueles hombres no dexaron de lo affligir y maltratar, hasta que amanecio. Lo qual parece dar a entender sant Lucas, porque despues de auer contado los males que le hazian, añadio. Et *alia multa blasphemantes dicebant in eum.* Et *vt factus est dies, &c.* Veys como en estas palabras da a entender el sancto Euangelista, que hasta el dia lo atormentaron. O dulcissimo Redemptor, y qual estauades Señor entre aquellos infernales hombres velando, suspirando y gimiendo por nuestros peccados, y offreciendo al Padre eterno por ellos todos essos trabajos. O virgen sin par nacida, que sintierā vuestras virginales entrañas, si vierades los vituperios, que hazian a vuestro sancto hijo, aquellos ministros de Sathanas. O q̄ largos maytines le cantan a versos, los vnos diziendo injurias, y los otros respondiendo cō blasphemias. Y el sancto Redemptor es el libro en quiē tienen puestos sus malditos ojos. Los puntos son las gotas de sangre, puestas en la regla de su charidad, y en el espacio de aquellos verdugos q̄ tan de espacio lo toman, que no piēsan de acabar, hasta que le acabē la vida. Y la mayor deuocio q̄ tienen es, de verle puesto en la Cruz, como en atril o en faciſtol, dōde vos Señora mia discantareys, lo que ellos cātan agora, y al Gloria Patri, baxara vuestro sancto hijo su sagrada cabeça, y espirara, y vos poco menos. Venida la mañana le lleuarō con esta crueldad, atado, y vituperado, a casa de Pilato. O clementissimo Señor delos cielos, que caridad es esta Dios mio? Castigays al Rey Balthasar, porque toco prophanamente los vasos cōsagrados del tēplo y no castigays a estos ministros de maldad, que cō tanto desacato y irreuerencia llegan a vuestros miembros sacratissimos? Aqui podemos dezir lo que dixo el Propheta Esdras: *Manus etiam Principum & magistratum fuit in transgressione hac.* Porque en esta estacion todos los principales concurrieron a lleuarlo a casa de Pilato, para accusarlo alli. Y quando sant Lucas refiere, que en el hūerto dixo el Señor. *Ad magistratus & Principes sacerdotum, &c.* No se ha de entender, q̄ fueron alla a prēderlo, sino que embiaron a sus criados, Y porq̄ se hizo aquella prisiō por su mandado, dize, que ellos fuerō a prēderlo. Por esto dixo Hieremias. *A prophetis Hierusalē egressa est pollutio super omnem terrā.* O q̄ palabra esta tan estupenda, que dela gente, donde auia de auer mas sancti dad, salga la corrupcion y peruersidad del mundo Quanto auian de mirar los mayores, de no ser occasion de mal a los menores.

1. Esdræ. 9. c.

Lucæ. 22

Hiere. 23

Por mandado deste iniquo juez fue lleuado el Rey dela gloria a casa del tyrāno Rey Herodes, donde el Señor no quiso hazer milagros, aunq̄ aquel maldito Rey los desseaua ver. Lo primero, porq̄ no era su

fin en

fin en sus obras satisfazer a curiosidades. Lo segundo, porque no se lee, que se aprouechasse de su potencia, para su fauor, sino quãdo lo q̃ rian apedrear, y esto porq̃ no se contentauade morir muerte tan dulce. Y como el iniquo Rey vio, q̃ ni hazia milagros, ni siquiera hablo vna sola palabra, despreciole el y todos sus cortesanos, y boluiole a remittir a Pilato, vestido con vna ropa blanca como loco. Considerad aqui como la sabiduria de Dios es escarnecida dela locura del mũdo y como Herodes y Pilato juegã ala pelota cõ vuestro Dios, q̃ el vno lo embia al otro, y el otro lo torna a embiar al otro, recibiendo en todas las partes muchos denuestos y affrentas. Nunca fue Toro tan corrido ni acossado enel mundo, como este clementissimo esposo delas almas lo fue por nosotros, quantas garrochas le arrojarõ aquellos crueles enemigos, a quiẽ el tenia por hermanos y amigos. Anda el Toro de vna parte a otra, y a donde quiera que va, halla quien le lastime, y no halla adõde ampararse. O flor delos Seraphines, y cõ quanta razõ dixiste: *Quæsiui consolantem me, & non inueni.* A cada parte q̃ yuas, hallauas tormẽtos, enel huerto te hirieron, y te ataron con crueldad, en casa de Anas te dieron aquella bofetada, en casa de Cayphas te escupieron, y te dieron muchos bofetones, en casa de Herodes te affrentaron, y te vistieron de blãco como a loco, en casa de Pilato te açotaron cruelmente, y te coronaron de espinas, y enel mõte Caluario te crucificaron y te mataron. Anda el Toro lleno de heridas, y dãdo bramidos de dolor por el coso, y sus penas quitã las penas delos que estan mirando en los tablados y ventanas, assi tu muerte sanctissima y tus tormentos o fatigado Iesu fuerõ, para quitar nuestros tormentos y condemnacion. Y assi dixo S. Bernardo. *Mirabilis passio tua Dñe Iesu, quæ passiones hominũ propulsauit.* El Toro despues d̃ corrido y muerto, es mãjar de pobres y de hospitales. Esta es la mayor lastima, q̃ dela muerte preciosissima del hijo d̃ Dios, apenas se quierẽ aprouechar sino son algunos pobres y desechados dl mũdo, q̃ los grãdes y poderosos huyẽ de ella quãto mas puedẽ.

Buelto el lastimado cordero a casa de Pilato, entendiendo que por embidia lo acusauan, quisolo soltar, y ellos con gran efficacia dezian: *Si hunc dimittis, non es amicus Cæsaris.* O quanto desto ay oy enlos tribunales? Que se te da a ti de Cesar si sabes la verdad, y juzgas conforme a ella? A miserables de nosotros, que apenas ay alguno q̃ no tẽga su Cesar, y q̃ por conseruarse cõ el, no crucifique a sus proximos. Llego la peruersidad de estos infernales hõbres a tãto, q̃ diziẽdoles el juez: *Quẽ vultis dimittã vobis,* a Barrabas o a Iesu Christo? escogieron antes a Barrabas, prefiriẽdolo ala sũma innocẽcia y bõdad d̃ Dios. Por grã encareci-

torris est eretus de igne? Estas palabras dixo el Pro. Zacha. q̃ se cumplie ron aqui. Vi a Iesus gran sacerdote, q̃ estaua en pie vestido de vestidu ras suzias, y dixome el Señor; Por ventura no es este el vnico y solo tizõ, que escapo del fuego? y aq̃l *Stauit*, denota la solicitud, con q̃ este soberano sacerdote estuuo y esta, para nos ayudar. O diuino tizõ, para abrasar todo el mundo en fuego de amor? Tu Señor estuuiste en pie, porq̃ nosotros no cayessemos, y nos sustẽtassemos en tu diuina gracia. Dõde es de notar, q̃ no dixo el Padre eterno q̃ era brasa, ni q̃ era fuego, sino q̃ era tizõ encẽdido. En lo qual significo, q̃ Christo nuestre biẽ ni era puro hõbre, ni puro Dios, sino Dios y hõbre. Y este tizon solo escapo del general fuego del peccado, porq̃ solo el fue impeccable por naturaleza. Pues a este summo sacerdote Iesus, q̃ vistio los cielos de estrellas y la tierra de plãtas y flores tã oloroſas, y a las aues de plumas tã hermosas, vistierõ oy de vestidura suzia y rota, para mas burlar del, y coronarõle cõ vna corona de espinas, q̃ atormẽtasse la cabeça delos Angeles, y de toda la Iglesia. O sombrero del hijo de Dios? q̃ no hazes sombra mas sacas sangre. O mitra Pontifical del summo sacerdote del mundo, no adornado con piedras preciosas, sino cõ espinas muy agudas, que lastiman el sancto cerebro de mi Redemptor. O espinas crueles, por el Dios que os crio os conjuro, que dexeys de affligir essa cabeça sancta y os entreys por estas entrañas peccadoras. O dulce Señor mio suplico a tu diuina clemencia, me des tu sancta corona por almohada, y que seas tu los algodones della. O mi espinado Iesus, de q̃ seras Señor largo, si de espinas y abrojos eres escasso? Dexe me Saluador mio, dormir a la sombra de esse çarçal, porq̃ sino me cupiere parte delas espinas, caberme ha parte dela sangre q̃ de ti corre hasta el suelo O dichosa el alma que sabe hazer vn nido entre estas sanctas espinas, para reposar como aue en la cabeça de su Redẽptor. *In spina horti omnes aues sedebant*, Dixo el Propheta Baruch. En el çarçal del huerto se assentauan todas las aues. Donde es de notar, que no vio el sancto Propheta a las bestias assentarse y recrearse en el çarçal sino a las aues, que son los justos. Y no las vio assentadas en arboles verdes, sino sobre los espinos secos, porq̃ no son los justos amigos de regalos, sino de las espinas y asprezas, que tuuo el Señor por corona. O tierra de los Iudios, que solias produzir leche y miel, y agora produzes espinas, q̃ lastiman a tu criador. No se contentaron los ministros de maldad con auer assi açotado al Rey de la gloria y vestido de vestidura vil, y coronado de espinas, mas *Cœperũt salutare eum: Aue Rex Iudæorũ.* Puestos de rodillas, escupiẽdo en su sanctissima cara, y dãdo bofetadas en ella, y poniendo por ceptro en sus poderosas manos vna caña como a Rey falso y fingido,

Zach. 3. cap.

Baruch. 6. c.

gido, le dezia: Dios te salue Rey de los Iudios. Viēdolo el presidente Pilato tā mal tratado, mādo sacar al Sācto cordero en publico, para q̄ lo vuiesse el pueblo assi lastimado, pareciēdole q̄ cō esto se amansariā. Y mostrādoselo les dixo: *Ecce homo.* Veys aqui el hōbre q̄ dezis, que se hazia Rey, q̄ no tiene talle de tal cosa. Ocō quāta razō pudieras dezir, si entēdieras el mysterio: *Ecce agnus Dei; ecce qui tollit peccata mūdi* Veys aqui el cordero de Dios: veys aqui el q̄ quita los peccados del mūdo. Ea almas deuotas, *Egredemini, & videte Regē vestrū Salamonē in diademate, quo coronauit eū mater sua in die letitiæ cordis illius.* Salid hijas de Siō, y ved a vuestro Rey Salamō, coronado, cō la corona con q̄ le coronō la synagoga, a la qual tenia por madre en el dia de la alegria de su coraçō. O ineffable bōdad de Dios, que el dia q̄ padecio por nosotros tātos vituperios y affrētas, esse dia llama dia de alegria de su coraçon.

Cant. 3. c.

Salia el hijo de Dios, hermosura de los cielos tā desfigurado, llena la cara de sangre y de saliuas, que tenia asco de mirarle aquella gēte mal dita, y boluian sus caras por no verle. Aqui se cumplio lo q̄ Esaias auia prophetizado, q̄ despues de auerlo llamudo *Virum dolorum*, añadio; *Et quasi absconditus vultus eius.* Y otra translacion tiene: *Abscondebamus faciē ab eo.* Pararon tal aquella cara preciosa, donde no se hartan de contemplar los Angeles, que nos corriamos de lo mirar. O immensa piedad de Dios, quien pensara, que a tal baxeza auia de venir la altissima magestad, por los vilissimos gusanillos de la tierra? Y lo que mas puede declarar y significar la grandeza de lo q̄ aqui padecio, es, q̄ nadie ni hombre ni Angel lo puede entender, sino solo el Padre q̄ lo permito, y el hijo q̄ lo padecio. Assi lo dize el mismo Saluador hablando cō el Padre por Dauid. *Tu scis improprium meum, & confusionem meam, & reuerentiam meam.* Solo el Padre sabe la affrenta del hijo, poq̄ solo el sabe, quā grāde es su dignidad. Pues tāto mayor es la affrenta, quāto es mayor la dignidad del que la padece, por esso dize; Tu Padre eterno eres, el q̄ solo sabes mi affrēta, porq̄ tu solo comprehendes mi dignidad. Mas los crueles Hebreos no se hartaron con verlo assi affrētado, sino mas enerueleeidos dezia: *Tolle, tolle, crucifige eū*, Quitalo, quitalo, delante de nuestros ojos, que auemos asco de mirarlo, y crucificalo q̄ con esto quedaremos satisfechos Donde podreys considerar, que todas las cosas y inuenciones que Pilato busco, para librar al Señor dela muerte, le succedierō en mayores affrēras y tormētos. Embiolo a Herodes pēsando librarlo por esta via, y alla lo deshōrarō el y sus criados. Pēso escusarlo cō Barrabas, y ellos pidierō, q̄ fuesse suelto Barrabas, y muerto el buen Iesus. Que sentiria el potētissimo Señor de todo lo criado con

Isai. 53.

Psal. 68.

do cõ tal affrẽta, q̃ fuesse proferido a el de su misma gẽte vn ladrõ y homicida, y q̃ tuuiessẽ por mas justo a vn desfuellacaras? Mãdolo açotar pẽsando, q̃ con aq̃llo se contentariã, y ellos indignarõs mas. Saco lo a vna vẽtana, pẽsando de quebrarles lo coraçones cõ tã lastimida figura, y ellos comẽçarõ de nueuo a dar vozes: Crucificalo, crucificalo: *Si hunc dimittis nõ es amicus Cæsaris.* Si lo sueltas y lo libras, daras a entẽder, q̃ eres enemigo de Cesar. Y este temor mũdano, cego al maldito juez, para q̃ diesse sentencia cõtra el innocẽtissimo cordero. Y lauãdose las manos dixo: *Innocens ego sum à sanguine iusti huius.* O desdichado juez, quãtas ceguedades hazes? Llamas justo al q̃ cõdemnas a muerte? Si es justo porq̃ lo cõdemnas tã cõtra Dios y cõtra justicia? por no desagradar al pueblo, y por no perder la amistad de Cesar, quisiste cometer vna tan horrenda injusticia y crueldad?

A penas auia dado el iniquo juez la sentẽcia, q̃ crucificassen al buẽ Iesus, quãdo todos los q̃ estauã a la puerta del palacio alçarõ vna gran grita en señal de alegria y victoria, porq̃ era tan grãde el odio q̃ le tenian, q̃ apenas desseaua ninguno dellos tanto para si la vida, como para el Sãcto Redẽptor la muerte. *Plausuerũt super te manibus: Sibilauerũt, & mouerunt capita sua,* Dezia el prophcta Hieremias de la trisse Hierusalẽ, quãdo fue por los Assyrios saqueada y assolada. Como si dixera No se cõtẽtaron tus enemigos cõ poner fuego a tu tẽplo, y derribarte los muros y robarte los thesoros, y captiuarte los hijos, sino q̃te para mas burlar de ti, mofauã y dauã vozes como a Toro, y dauã palmadas de puro gozo. O Sãcto Hieremias, dexa de llorar sobre tu pueblo, y lloremos yo y tu la sentẽcia de mi Redẽptor Iesu Christo. Porq̃ si a tu gente quitã los estraños la tierra, a mi soberano Señor quitã sus mismas criaturas la vida. Y no se cõtentan cõ verlo tã mãltratado, mas tãbien dã palmadas cõ las manos, y vozes cõ las lenguas de pura alegria. *Thren. 2.*

Dada la sentẽcia sacaron al mãso cordero a sacrificar al mõte Caluario, y darle muerte cruel, y cõ voz de prigonero q̃ vua diziendo: Esta es la justicia q̃ manda hazer Pilato adelantado, a este hõbre por encãtador, hechizero, nigromantico, porq̃ vsurpaua la hõra de Dios, llamãdose hijo suyo, y porque engañaua al pueblo con su falsa doctrina, mãda, q̃ sea puesto en vna Cruz, enclauado con tres clauos, Entonces pregonauan los Angeles por el cielo diziendo: Esta es la justicia, que permitte y consiente el eterno Padre que se haga en su hijo natural, primogenito, eternalmẽte engendrado, y hijo de la Virgẽ sin macula, en tiempo de ella engendrado y nacido, porque es fuente de sabiduria, y da vista alos que enel esperã, porq̃ es poderoso para satisfazer

por

por los peccados, y para merecer la gracia y la gloria a los predestinados, q̃ muera para remediar a todos. Vna de las obras en que mas resplandece la justicia de Dios es esta. Porq̃ quien jamas oyo tal rigor de justicia, como el q̃ se executo en este clemẽtissimo Señor? Mucho haze tẽblar la seueridad dela diuina justicia, q̃ se executo enel castigo de los Angeles: Pero no me perturba assi aq̃l castigo como esta justicia, q̃ es echa en el peccado del hõbre. O immensa justicia de Dios, mas seuero me pareceys Señor perdonãdo, que castigãdo, y mas me atierra y espanta la piadosa Redempcion del hombre, que la dura perdicion y condemnacion del Angel. O inestimable rigor y seueridad, que porque el hombre pecco maten a Dios, y por vna culpa de vna vil criatura padezca el hijo de Dios tal muerte? Que cosa de mayor seueridad? Que cosa mas estupenda para el juyzio humano, que esta justicia? Mas terrible te mostraste Señor rediniendo, que sino redimieras y mas justiciero te mostraste auiendo misericordia, que si condemnaras a todos los hombres para siempre al infierno, porque mas espantosa y rigorosa justicia es, morir Dios por los peccados de los hõbres, que no ser los hombres cõdemnados por sus peccados, al infierno para siempre. Notad y ponderad esto mucho hermanos mios, por reuerencia de aquel Señor, que tan sin reuerencia quiso ser oy tratado por nuestro amor, porque si esto bien considerassemos, quien peccaria? Descarga el Padre eterno la espada de su justicia, y da tan terrible golpe en su precioso hijo por peccado ageno, y atreues te tu peccador, a peccar de nueuo? A que se puede atribuyr esto, sino a falta de consideracion? El Prophcta Zacharias en persona del Padre significãdo la grãdeza dela Passion de su hijo, y la justicia, q̃ en ella se executo dize: *Framea suscitare super pastorẽ meum, & super virũ cohærentem mihi, dicit Dominus exercituũ.* O cuchillo y espada de mi justicia, despiertate, y leuãtate sobre el pastor mio, y sobre el varõ apegado ami, El hõbre mas apegado al pãdre fue Iesu Christo su hijo. Y cõtra este diuino hõbre cõuertio el cuchillo, y la espada de su justicia, y atreuemos cõ todo esso a peccar? Si saliessẽ vnos mãcebos de su tierra cõ intẽto de hurtar alla en tierras estrañas, y en llegãdo a vna ciudad, viessen q̃ sacaua un mãcebo hermoso, cõ vna soga a la gargãta, muy maltratado cõ vn instrumẽto de muerte a los hõbros a justiciarlo al cãpo, y pregũtando ellos porq̃ se hazia tã riguroſa justicia en aq̃l tã venerable varõ, les respondiessẽ: Sabed q̃ este es el hijo del Rey de esta tierra, y le mãda su padre dar la muerte por el hurto de vna sola mãçana; Que pasmados q̃darian aq̃llos hõbres? O incõmutable Dios, dirian ellos, q̃ es posible, q̃ tan riguroſa

Zach. 13.

guiosa justicia ay en esta tierra, y q̃ assi se castigan aqui los hurtos? Libre nos el Señor de hurtar en tal tierra, dõde por vna mãçana ahorcan al hijo de Rey, A hermanos de mi alma, aueys entendido esto? Plega a la eterna magestad del muy alto, que siquiera por aqui os de a entender el mal que hazeys, y el peligro en que os poneys, quando peccays. Como tenemos manos ni voluntad, para offẽder a Dios, creyẽdo quã rigorusamẽte castiga los peccados, y q̃ a su vnigenito hijo por el peccado ageno le castigo permitiendo que fuesse herido cõ tal muerte?

Es aqui tãbien de cõsiderar, q̃ el amor singularissimo q̃ el hijo de Dios nos tenia, fue, el q̃ juntamẽte cõ la justicia del padre le entrego a esta cruel muerte. Por dõde con mucha razõ dixo S. Bernardo: *Quid amore violẽtius? Triũphat de Deo amor.* Quãdo en Roma dauã triũpho a algun Capitan o Emperador por las grandes hazañas q̃ auia hecho, entraua el que triũphaua en la ciudad de Roma acõpañado de innumerable gente con grande põpa y apparato, y lleuaua delante de su carro los Reyes vencidos de quien triũphaua presos y atados. Desta manera la nobilissima Zenobia Reyna de Asia fue lleuada atada con vna cadena de oro. Y Cleopatra Reyna de Egypto por no se ver assi presa, se dexó matar de vnos Aspides. Quiẽ cõtẽplare al Rey eterno Iesu Christo, atado con sogas, herido con açotes, lastimado cõ espinas, escupido, y q̃ va por Hierusalẽ la Cruz acuestas camino de Caluario, arrodillando y cayendo a cada passo cõ el peso de la Cruz, q̃ por esso dixo Dauid en su nõbre: *Ego sum vermis & non homo.* Porq̃ el gusano va con pies, manos, y cara cõ todo el cuerpo arrastrando por el suelo. Assi el buen Iesus con las manos y cara y cuerpo va arrastrando por el suelo. Pues quiẽ cõsiderando esto no vera q̃ su amor va triũphando del? O amor potẽtissimo, como lleuas a Dios derribado a tus pies por el suelo, atado y vẽcido delãte de tãta gente? Biẽ dize el Apostol S. Pablo, *Traditus est propter scelera nostra.* Por nuestros peccados fue assi entregado de su amor, y no por los suyos. Y de aqui se entiende ta vn singular sentido de aquellas palabras de Esaias: *Vt faciat opus suũ, peregrinus est opus eius ab eo.* Esto es: Por hazer su obra hizo, la obra agena suya. La de Dios es justificar, perdonar, saluar. Pues para hazer Dios estas obras, hizo las obras agenas suyas. Que mas agena obra de Dios, q̃ padecer y morir? y todo esto lo hizo suyo, por hazer su obra, q̃ es, perdonarnos y justificar nos y para que mas se descubra este amor q̃ le entrego, y le hizo padecer y triũpo del; notad aquellas mysteriosas palabras, q̃ dize el mismo Esaias hablando con el. *Iugũ oneris eius & virgam humeri eius & sceptrum exactoris eius superasti sicut in die Madian.*

Psal. 21.

Ad Rom 4.

Isai. 28.

Isai. 9.

Madian. Redemiſte Señor el mundo, y libraſte los hombres del poder de Sathanas, como Gedeon libro los Hebreos del poder delos Madianitas. Parece, que no quadra bien eſta comparacion. Porq̃ Gedeõ (como ſe lee en el libro de los Iuezes) no derramo ſangre, ni padecio detrimiẽto alguno, quãdo libro los Hebreos, venciendo los Madianitas, y en la victoria de Chriſto nueſtro verdadero Capitan vuo tãtos trabajos, tã crueles tormẽtos, y tã terrible muerte. Y aun por aqui vereys vos la generoſidad y ineffable amor deſte diuino reparador, y lo q̃ guſto en morir por noſotros, en derramar ſu ſangre, pues no haze caſo delo q̃ padecio, ni ſe dize en eſta prophecia, ſino ſolo habla dela victoria, que alcanço. Quiere dezir Eſaias en eſte modo de hablar: Tanto amas Señor los hombres, que te parece, q̃ por ellos no derramaſte ſangre, ni padeciſte trabajo: *Sicut in die Madian.* Como en aq̃l caſo de Gedeon con Madian, donde vuo victoria, y no ſe recibio para alcançarla, cuchillada ni golpe. O bendito y glorificado ſea tal Dios? Alabẽte Señor mio todas las Hierarchias del cielo por tan ineffable amor, q̃ llames, no padecer nada a tã immẽſos dolores y tormẽtos.

Iudi. 7.

Con eſta tan grande affliction y trabajo llego el Señor de los cielos a la cumbre del monte Caluario, donde echada la Cruz en el ſuelo, ſe acoſto en ella el dulciſsimo eſpoſo de las almas, y tendio ſus amoroſos braços, muy de buena voluntad, para que ſe los enclauaſſen, diziendo en ſu coraçon. O Cruz de mi tanto tiempo deſſeada? treynta y tres años ha que te ando buſcando, recibe me agora con alegria, como yo vengo a ti con alegria. Alli deſconyuntarõ los crueles miniſtros aquel Sancto cuerpo, para que llegaſſen los ſagrados pies y manos a los agujeros, que tenian hechos en la Cruz. O madre deſconſolada, o martyr inconiparable, no oyes el cruxido que hazen los hueſſos al deſencaxarſe de ſus huecos, y el eſtallido que dan los miembros, al apartarſe vnos de otros? O martillo en demaſia cruel, que juntamente atormentas al hijo, y martyrizas a la madre? Por que de martillo romo, te has buelto cuchillo agudo? Para hincar los clauos ſirues de martillo, y para el coraçõ dela madre te hazes cuchillo agudo? *Malleus & ſecuris non ſunt audita in domo Salamonis:* Dize la ſancta Scriptura. O Padre piadoſo porq̃ conſientes, que en el templo de Salamõ q̃ hizerõ los hõbres, no ſuene hacha ni martillo, y el templo ſagrado fabricado por el Spiritu Sãto permites, q̃ ſea martillado? O diuino Redẽtor, q̃ tẽdidas y enclauadas las manos nos quiſiſte redimir, para ſignificar, con quãta longanimidad nos eſperas, para darnos dulces abraços, ſi queremos yr a ti: Como podemos dezir aqui lo q̃ dezia Eſaias a otro propoſito:

3. Reg. 6. cap..

Iſai. 25.

sico: *Extendet manus suas sicut extendit natans ad natandũ.* A olgauase el mũdo, y echose el Rey de la gloria anado en el mar de su sangre y de sus lagrimas, dexãdo sus vestiduras en manos delos sayones, y assi vino al linaje humano del profũdo pielago dl pecado ala ribera dela gracia.

Leuantaron aquellos mynistros de maldad la sancta Cruz en alto cõ gran turmento y dolor del esposo amoroso de nuestras almas. Y con grãdes clamores de aquella gente cruel viendo ya cumplidos sus desseos. Y pues ellos a vozes le dizian blasphemias, nosotros con amor y reuerencia le digamos. Adoramos te Christo Rey de Israel, Principe de los Reyes de la tierra, Dios de Sabbaoth, virtud potentissima del muy alto. Adoramos te precio precioso de nuestra Redempcion hostia Sancta, hostia odorifera, que con solo tu olor inclinaste a tu eterno Padre, que mirasse a estos gusanillos, que andauamos rastreãdo sobre la haz dela tierra, y lo hiziste mãso a los hijos de ira. Predicamos Señor tus piedades cõ lagrimas de coraçõ, y damos te gracias por este inestimable beneficio.

En el recuesto del cerro se sube el pastor, para mirar su ganado, q̃ en los llanos anda paciendo, y de alli le silua y le da vozes. Assi en la cumbre del monte Caluario, y en lo alto de la Cruz se subio el buẽ pastor Iesu Christo, para de alli mirar sus ouejas. Oyamos pues los siluos y las vozes deste amorosissimo pastor, si somos de sus ouejas, porque el dixo: *Oues meæ vocẽ meã audiunt.* Digamos le todos aq̃llas palabras de la esposa: *Qui habitas in hortis amici ascultãt te, fac me audire vocẽ tuã.* Cant. 8. O tu pastor sancto q̃ estas en esse huerto, y en esse rosal dela Cruz, supplicote, q̃ me hables a la partida desta vida. Amigos tuyos somos, captiuos de tu amor de buena gana te oyremos. Hablanos palabra del Padre, q̃ rato ha q̃ no has hablado. No hablaste a los bofetones, q̃ te dierõ, ni a los muchos açotes, cõ q̃ te açotarõ, ni a las espinas, con q̃ te coronarõ, ni al dar de la sentencia, ni al enclauarte en la Cruz, a todo callaste como mudo. Hablanos pues agora maestro del mũdo, y danos doctrina de salud. Quãdo el dador dela vida queria dar fin a su vida, abrio su bẽdita boca, y diuidio su Sermõ en siete palabras, y diuidio sus entrañas en mil amores, y el coraçõ dela triste madre en muchos dolores, y diuidio sus merecimẽtos entre los pecadores. O herẽcia gloriosa, o almoneda bien aũenturada; qual fue, la q̃ tu Señor hezistes en la hora postrera, pues en acabãdo tu de espirar, te comẽçamos luego a heredar. Abriẽdo pues el buẽ Iesus la bocada primera palabra q̃ hablo en la Cruz, y el primer silun q̃ dio a sus ouejas despues de tãto silẽcio fue dezir: *Pater ignosce illis, quia neciũt quid faciũt.* Padre perdonalos, q̃ no sabẽ lo q̃ hazen.

haz en, O summo maestro del mundo, amor dulcissimo de nuestras al mas? que vna de las partes, donde mostraste mas tu bondad y misericordia, fue en este passo Estādo en essa rigurosa Cruz blasphemado cō las lenguas de tus aduersarios, al tiēpo q̄ regauas la tierra cō tu sangre, y abrias el cielo con tus lagrimas, perdonauas tus injurias, y pedias al Padre, q̄ los perdonasse con tā dulces palabras. Tus enemigos te estauā culpādo, llamādote malhechor, y tu clemētissimo Señor los estauas disculpādo, Y al tiēpo q̄ ellos te estauā acusando, tu fuēte de clemēcia los estauas escusando. En lo qual a tu eterno Padre atauas las manos, para q̄ dellos no tomasse vengāça. Y a tu piadosissima madre tapauas la boca, para q̄ dellos no pidiesse justicia. A tal tiēpo: *Pater ignosce, illis, quia nesciūt quid faciūt*, aguardo a pedir esta merced al padre a este tiēpo, que aūque no fuera padre fino estraño, no tuuiera cara para negarselo. O padre mio, q̄ no ay padre en la tierra, q̄ quādo su hijo esta con el alma en los diētes, no le conceda lo q̄ le pide. Y a yo acabo, y estoy aqui colgado por ellos, pidote por estas llagas y por esta muerte q̄ los quieras perdonar. Bien se cūplio aqui lo q̄ dize en los cantares: *Vox turturis audita est in terra nostra.* La voz de la tortola fue oyda en nuestra tierra. La tortola suele ponerse en vn palo seco, y alli esta cantando, y su canto es como arrollar, como la madre quādo esta arrollando vn niño que llora, que dize: ro, ro, ro. O Christo consolador suauissimo de nuestros espiritus, que puesto en el palo seco de la Cruz estuuiste alli arrollando y amansando a tu eterno padre. *Cum clamore valido & lacrimis*, y diziendo, *Pater ignosce illis.* En el Genesis se lee que erā dos hermanos el vno dellos se llamaua Iubal, y el otro Tubal Cain hijos de Lamech. El primero q̄ fue Iubal, hallo el arte de la herreria, y al sonido del martillo deste, cātaua el otro, y hallo el arte del canto. Dos hermanos fueron Iesu Christo Saluador del mundo y el pueblo Iudayco, Y el maldito pueblo cruel hermano, hallo el arte dela herreria, porque nunca tā dura arte y manera de crueldad se imēto antes. Solo aquel pueblo hallo el arte de enclauar los hōbres en la Cruz, que antes con cuerdas se solian atar los culpados en las cruzes, y el hallo el arte de martillo, para que con gruessos clauos fuessen clauados, y al son del martillo el hermano Iesu Christo cantaua la melodia de su oracion, y sonauan mas las vozes de la oracion del Sancto Redemptor, q̄ los golpes del martillo de los crueles. O verdadero maestro de toda paciencia y sufrimiento? Que assi como vn hermano el pueblo Iudayco fue el que inuento tal crueldad, y el martillar tu Sancto cuerpo, assi tu Señor fuyste el primero que inuentaste y hallaste tal manera de cantar al

Cant. 2.

S. Ioan.

Genes. 4.

rar al son de tal instrumento. Tu fuyste el primero, que inuentaste tal manera de oracion. Suplicamoste Señor, por essa ineffable paciencia, nos ablandes los coraçones, y imprimas en ellos esta marauillosa doctrina. Y es mucho de notar, que quando este clementissimo maestro oro por si en el huerto, oro con condicion diziendo: *Si possibile est.* Pero por sus enemigos no ora con condicion, sino absolutamente dize: *Pater ignosce illis.* Bien se puede dezir aqui: *Molliti sunt sermones eius, ideſt Christi, super oleũ, hoc est super omnem misericordiã, & ipsi sermones Christi sunt iacula* Hablo el diuino pastor en la Cruz palabras tan regaladas y tan amorosas, q todas se pueden llamar olio blando, y con ser palabras tã blandas, son saetas agudas para traspassar los coraçones de los suyos. *Sol obscuratus est.* El Sol se escurecio a este tiempo cõ vn eclipse vniuersal. Origines sobre este passo dize, q̃ piadosamente se puede creer, que del priuilegio q̃ gozaron los Hebreos en tierra de Egypto (que al tiẽpo q̃ Dios castigo aquel Rey no con tinieblas horribles no llegarõ dõ de ellos estauã) gozarõ tãbiẽ los fieles en el mõte Caluario, y q̃ tã clara mẽte viã el cuerpo sancto de Christo crucificado, como sino vuiera tinieblas, y esto en alguna manera atormẽtaua mas al innocẽtissimo cordero. Porq̃ de aquellas palabras de S. Lucas, *Stabant autẽ omnes noti eius a longe.* Ponderan algunos y dizen. Para que no faltasse cosa a su passiõ, para ser mas penosa y affrẽtosa, fue vna de las causas estas tinieblas y escuridad, porq̃ suelẽ lastimar mas las injurias quãdo nos son hechas delante de nuestros amigos y conocidos. *Et uelum tẽpli scissum est in duas partes a summo usque deorsum.* Rasgose el velo del templo en dos partes de arriba abaxo. Oyendo Dauid dezir la muerte de Saul y Ionatas, y de los y lustres de y srael, detestado aquel tan graue negocio, como fue la muerte de tan y lustres Caualleros, rasgo sus vestiduras. Assi el Padre eterno viendo la indignissima muerte de su hijo, quiso q̃ el velo de el templo q̃ era como vestidura, que cubria el propiciatorio donde se representaua su diuina magestad, se rasgasse, y esto era rasgarse Dios sus vestiduras. Assi nosotros cõuiene q̃ rasguemos nuestros coraçones con dolor de nuestros pecados, pues fuerõ causa de la muerte del hijo de Dios. Sant Augustin pondera mucho en el sermon de la Passiõ, la differencia de los milagros q̃ Christo nuestro Redemptor hazia en su vida, a los que hizo en su muerte, porque en su vida daua salud a los enfermos y a los muertos vida, y en su muerte hazia q̃ se quebrassen las piedras, q̃ temblasse la tierra, y que el Sol se escureciesse, como al parecer humano vuiesse de ser de otra manera. Porq̃ como la muerte sacrosancta deste soberano Señor fue la cumbre y la plenitud de su misericordia,

Psal. 54.

Exod. 10

B. Aug. ser. 6. in paraſceue.

c

ricordia, parece que los milagros que entōces se hiziessen auian de ser tales que causassen antes cōsolaciō que no terror y espanto. A esso podemos respōder, que los milagros que el buē Iesus hizo en su vida, erā tales quales los pedia entōces las necessidades de los mortales, y los milagros que hizo en su muerte conuenia que fuessen tales que significassen los effectos que pretendia cō su muerte hazer en los hombres, que eran que los coraçones de piedra se quebrassen, y los espiritus soberuios y altiuos se humillassen, y que los desseos terrenos se mudassō en desseos celestiales, y finalmente que ningun otro Sol, ni luz vuiesse en el mundo, en quiē los hōbres pusiessen los ojos, sino en Iesu Christo crucificado verdadera luz y Sol refulgentissimo, en el qual cō ojos espirituales cōtemplasse. Estos son los milagros, que con su sacratissima muerte quiso obrar el Señor, los quales manifiestan mas su omnipotēcia, y declaran mas su amor, que aquellos que obraua sanando los enfermos, y dando vida a los muertos. Esto prueua sant Augustin con la conuersion del buen ladron, el qual viendo a Christo crucificado y tā affrentado y vituperado, las quales cosas le pudieran retraer de creer en el, y le pudieran cōbidar a despreciarlo, viēdole lleno de opprobrios entre todas estas tan grādes difficultades, fue alumbrado de aquella soberana luz, y fue quebrado su coraçō de piedra de aquella infinita potencia, y todo abrasado en el amor del crucificado. Esto es lo que de aquella sacratissima muerte se saca. Y por esto, a este tiempo, cō verdadera cōtriciō clamo este dichoso Ladrō al Señor diziēdo. *Domine memento mei dum veneris in regnum tuum.* Y el clementissimo Rey le respōdio. *Hodie eris mecum in paradiso.* Donde se offrece vna cosa muy digna de grande admiracion, y es. Como en el dia que el soberano Saluador del mundo Iesu Christo mostro su amor tan admirablemente a los hōbres, de tal manera que como saliendo de madre, lo puso el mismo en vna Cruz, quando, como dize sant Cypriano subio y llego hasta donde pudo subir y llegar, q̄ en este dia fuesse tan limitado en hazer mercedes y beneficios, que de dos Ladrones que estauan crucificados cō el, a vno solo saluasse? Grā pasmo y assombro causa esto en los coraçones fieles, q̄ el pecho benignissimo deste clemētissimo Señor quando mas ardia cō el amor de los hombres, se mostrasse assi limitado. Como pudo acabar cōsigo y permitir q̄ de su lado, vn hōbre por quiē el moria y q̄ jūto a su Cruz estaua crucificado, se cōdēnasse? O abismo incomprehensible de los juyzios de Dios, cō quanta razō dixo Dauid. *Terribilis in consilijs super filios hominum.* La razon que a esto se puede dar, es esta, q̄ quiso el Señor en el Ladrō cōuertido manifestar al mundo,

quien

quié el es, para cõ los hõbres, y enel Ladron condẽnado, quales son los hõbres para cõ el. Tal es este potẽtissimo Señor para con los hõbres, q̃ enel medio delas blasphemias, affrentas, y injurias con que aquel Ladron le offendia, lo alumbro, lo conuertio, y sanctifico. Y tales son los hombres para con Dios, que rodeados y cercados de tantas luzes, de tãtos beneficios, y llamamientos, como por la virtud de aquella Cruz y de aquella muerte se cõmunican, y hazen cada dia a los hõbres, no conozcan al dador dellos, como aquel Ladron, que cõ tantos llamamientos y luzes se condemno. Por esta causa sant Anselmo, declarando aq̃llas palabras de S. Pablo, *Contemplantes, nequis desit gratiæ Dei*: Aduierte que en estas palabras en q̃ dize el Sancto Apostol, cõtemplad y aduertid que ninguno falte ala gracia de Dios, quiso significar, q̃ la gracia y el fauor de Iesu Christo nuestro Redemptor se viene a entrar por nuestras casas y por nuestras cõsciencias, y nosotros proteruos no la q̃remos dexar entrar, nosotros faltamos a ella, y ella no nos falta a nosotros. Sant Bernardo declarando aquella palabra q̃ el Señor antes de espirar dixo enla Cruz, *sitio*, pregunta como Señor, mas os atormẽta la sed, q̃ la Cruz y los clauos? A todo lo q̃ hasta agora aueys suffrido callastes, y de sola la sed os quexays? A esto respõde el sancto Doctor, q̃ como todo lo que el Señor hazia y dezia, era ordenado para nuestro remedio, nunca se quexo delas cosas, que estauan enel, sino delas que quedauan en nosotros, porque solo esso podia impedir sus intentos. Auia sed de nuestro amor, de nuestra humildad, de nuestra penitẽcia, y de nuestra disposicion, porq̃ solo la falta desto podia impedir el effecto, delo que hizo por nosotros. Y assi no suspira sino por las cosas, q̃ para saluarnos, nos quedan por hazer a nosotros. Y de aqui depende la respuesta de vna gran duda que ay en aquellas palabras del mismo Señor, que dixo antes desta S. Ioan: *sciens Iesus, quia omnia cõsummata sunt, ut consummaretur scriptura, dixit: Sitio*, Sabiendo Iesus, q̃ ya todas las cosas estauan cõcluydas, paraque se cumpliesse la Scriptura, q̃ dize: *Et dederunt in escam meam fel, & in siti mea potauerũt me aceto*, dixo: Sed tẽgo. Como sagrado Euãgelista dezis, que todas las cosas estauan ya hechas, pues aun tantas estauan por hazer, como era el morir, y el darsele aquella crudelissima lançada, el resuscitar delos muertos, y el embiar a sus discipulos llenos de virtud y gracia, a predicar por todo el mundo? Respõdo, q̃ tenia ya el celestial Señor mostrado tãto del amor, q̃ nos tenia, q̃ todo lo q̃ faltaua para nuestro remedio, q̃ estaua enel se podia dar por hecho. No q̃daua por hazer cosa, en q̃ vuiesse duda ni difficultad, sino lo q̃ estaua en nosotros. Tãbiẽ põdera S. Augustin mucho aquella

B. Anſ. ſuper ad Heb. 12.

Ioan. 19.

palabra? *Vnus militum lancea latus eius aperuit.* Que no dize el Sãcto Euãgelista, que le hirierõ el costado, sino que selo abrierõ, para significar, que no ay cosa en Iesu Christo nuestro reparador, que este cerrada para nosotros, Todo esta abierto, no falta sino que nos dispongamos, y entremos a coger aquellas ineffables riqzas. O miserables y desdichados pecadores! Como todas estas razones no os lastiman esos duros coraçones? Como no os confundis, de perder tãtos bienes? Mirad, que a vozes dize el Señor, q̃ tiene sed de vuestro remedio. Prophetizando Dauid este misterioso passo dize en nombre del mismo Redẽptor crucificado: *Circũdederunt me sicut aqua tota die, circũdederunt simul.* Cercarõ me como agua todo el dia, cercarõme juntamẽte. O dulcissimo esposo de nuestras almas; como dezis Señor, q̃ estays en la Cruz rodeado de agua, pues estays todo bañado en sangre? Llama a la sangre y a los tormẽtos agua, porq̃ ninguno recibio jamas tanta recreacion en beuer vn jarro de agua fria, estando muy sediento, quãta recibio este fiel amigo nuestro en derramar por nosotros su sangre preciosissima. Dize, *Circundederunt me simul*, porq̃ por todas las partes estaua afflicto. La cabeça teniala espinada, las espaldas abiertas, y los pies y manos enclauados, Y estãdo assi cosido cõ clauos, cargado de espinas, rodeado delãças dize q̃ esta rodeado d̃ aguas. Mueres o buẽ Iesus en la Cruz de sed, y no tienes para beuer vn jarro de agua, y dizes, q̃ estas cercado della? Que amor es este o Dios mio, para q̃ alas espinas, y a la lãça, y a los clauos, y alos açotes, y alas coces, y alos repelones llame fuẽtes d̃ aguas dulces? Era tã singular el amor cõ q̃ padecia, q̃ todo le parecia dulce y sabroso. Leuanta pues los ojos o alma Christiana a aq̃l precioso madero, mira a aquel Sancto Nazareo mas aluo q̃ la nieue, mas blanco que la leche, mas colorado que el marfil antiguo, como esta mas escurecido q̃ los carbones, y tã desemejado, y affeado, q̃ a penas lo podras conocer. O clemẽtissimo hijo del eterno Padre: dime Señor, q̃ viste en nosotros? Que seruicio te hezimos? Cõ q̃ obras te obligamos, a padecer tales tormẽtos? O marauillosa largueza. O incõprehẽsible charidad? que sin auer de nuestra parte ningũ merecimiẽto, ni dela tuya ninguna necessidad ni obligaciõ, quisiste por tu sola gracia y misericordia redimir nos por esta via, Como dessea este potentissimo Señor, q̃ pensemos estas cosas, pues por el Propheta Esaias nos dize aquellas palabras tan d̃ notar: *Nõme inuocasti Iacob, nec laborasti in me Israel, &c. Verũtamẽ seruire me fecisti in peccatis tuis, præbuisti mihi laborem in iniquitatibus tuis.* Ego sum ego sum ipse, qui deleo iniquitates tuas propter me. Deduc me in memoriam, & iudicemur simul, narra, si quid habes, vt iustificeris. O diuinas palabras, verificadas efficazmente en todos los que se aprouechan

Psal. 87.

Isaia. 43.

uechan dela sacratissima muerte deste mãsuetissimo cordero, pues hizo estas tan grandes mercedes, sin las deuer. No me auiades hecho seruicios, y heziste me padecer por vuestros peccados. Yo soy el q̃ quito vuestras iniquidades por amor de mi. Entrad en cuenta cõ amigo, y hallareys como todo esto es verdad. Pues o dulcissimo Señor, que ay en mi, co q̃ te pueda yo pagar tan grandes beneficios? Si yo tuuiesse todas las vidas de todos los hijos de Adã, y todos los dias y años de los siglos, y todos los trabajos delos que fueron, son, y seran, todo esto seria nada para pagar el menor delos trabajos, que padeciste por mi. Y pues por ninguna via puedo salir desta deuda, paguete yo siquiera, Dios mio, cõ nunca jamas oluidarme della, y con aprouecharme con mucho agradecimiẽto delas riquezas, que me ganaste. La muger que ha muchos dias que esta con dolores de parto, si despues la criatura sale muerta, que pena recibe sobre los dolores padecidos, viendo que fueron tan sin prouecho? O Rey dela gloria, que tomaste nõbre de madre, por la ternura del amor cõ q̃ amaste los hõbres, y anduuiste treynta y tres años con dolores de parto, si toda via quedamos muertos, y no recibimos ni gozamos del fructo dela vida y gracia q̃ nos ganaste, gran injuria hazemos a tus immensos tormẽtos, en no nos aprouechar dellos. Finalmente cõcluyendo el sancto Euangelista el negocio de la Passiõ benditissima del Señor, dize, que, *Inclinato capite tradidit Spiritum.* Inclinada la cabeça entrego el Spiritu. Pondera sant Cypriano sobre este lugar, qne por esso baxo la cabeça el buen Iesus, para significar como moria por la obediencia del Padre. Donde es mucho de cõsiderar, q̃ no dize el texto sagrado, que dio el Spiritu, y despues inclino la cabeça, sino que primero inclino la cabeça y despues sele arrãco el alma. Paraque se entendiesse, que si el Padre no selo mãdara por obediencia, no partiera desta vida, no obstãte que erã immensos los trabajos que alli padecia. Y assi declarã algunos aquellas palabras que vn poco antes dixo: *Deus vt quid derelinquisti me?* Eran tan grandes los tormentos que padecia aquella sanctissima humanidad, que fuera muerto el soberano Redemptor, antes desto, si la diuinidad no diera fuerças ala humanidad. Y quãdo ya la diuinidad dexo de dar fuerças ala humanidad, para padecer mas, quexauase la humanidad de este desemparo; y dezia, Dios mio y Padre mio, porq̃ me desemparays tan presto, y no me dexays padecer mas, significãdo en esto, que aun quisiera padecer mas por los hõbres, y que la diuinidad no dexara aun morir a la humanidad tã presto, no porque era necessario padecer mas, sino descubriẽdo la grãdeza del amor, cõ q̃ moria. O madre descõsolada, o martyr in-

cõparable? Que sentiste en aquella hora, quando viste baxar a tu Sancto hijo la cabeça, y espirar en aquel madero? O año fatal, o mõte Caluario, o Viernes aziago, o Cruz rigurosa, o muerte rabiosa? Que te hizo esta Señora? En q̃ te offendio esta Sancta, para q̃ assi en vn momento la despojasses de esposo, de hijo, y de fiel cõpañero? En aquella hora postrera estauã las Hierarchias enel ayre cõtẽplando, y la triste madre cabe la Cruz llorando, y toda aquella Sancta familia entorno della suspirãdo. Los que, hermanos mios, nos tenemos por fieles deuotos desta madre afligidissima, mostremos lo no solo cõ sentimientos interiores, sino tambien con exteriores.

CONSIDERACIONES SPIRITVALES, DE LA SOLEDAD DE la sacratissima Virgen Maria nuestra Señora, y del descendimiento de la Cruz.

VN coraçon affligido y possey do de tristeza, qualquier golpe que sobreuiene, lo entristece mucho mas, y como el pecho esta tierno y rendido a las angustias, tiene menos resistencia, y destilan luego los ojos de hilo en hilo lagrimas sin poderse detener, para desaguar el coraçõ anegado en amarguras. Quien ha sentido hasta aqui christiana mente los tormẽtos excessiuos del vnigenito hijo de Dios y Señor nuestro, y tiene su coraçõ lastimado con la cõsideracion de su sacratissima Passion, pocos golpes serã menester, para enternecerlo, y pocas palabras bastatan para sacar lagrimas de los ojos, q̃ han visto y considerado tantos dolores, porque hallaran hecho el camino. Quando el tiempo esta metido en agua, qualquier nuuezilla que sobreuenga derrama lluuia en abundancia Oy es el dia, en el qual tiempo esta muy metido en agua, pues los cielos y la tierra y el velo del tẽplo, y hasta las piedras hizieró sentimiento, por la muerte del criador vniuersal de todas las cosas. Pues si las criaturas insensibles, trasp assan do los limites de su naturaleza, hazen sentimiento, no padeciendo el Señor por ellos, porque ha de quedar como insensible el hombre racional, por quien el Señor padece? bien puesto en agua esta el tiempo, pues las criaturas insensibles nos cõbidan a llorar, quanto mas nos cõbidaran a esto las lagrimas que la lastimadissima madre del Sancto defuncto oy derramo? Aunque pone grande admiracion, ver, como la

sancta

sancta Scriptura relata tan por extenso la tristeza y lloro de Agar, y lo que sintio con su hijo Ismael, yendo desterrada de la casa de Abrahã, y como, *Abiecit puerum subter vnam arborum, quæ ibi erant, dixit enim, non uidebo morientem puerum, & sedens contra, leuauit vocem suam, & fleuit.* Que se aparto por no ver morir de sed a su hijo, y a vozes començo a llorar. Y que passe essa misma escriptura con tanto silencio los dolores y lagrimas de la sacratissima Virgen Maria en la dolorosa muerte de su Sanctissimo hijo? Y como cuenta tambien por extenso las lagrimas del Patriarcha Iacob, pensando que Ioseph su hijo era muerto, y dize del: *Lugens filium suum multo tempore.* Y como cuenta tãbiẽ por extenso la tristeza de Iob, quando le traxerõ nueuas, de que todos sus hijos eran muertos, y la casa cayda sobre ellos, y dize del, *Quod tunc surrexit, & scidit uestimenta sua tonso capite corruens in terram.* Y que esta affligidissima virgen viesse toda la casa de Israel, y todo el mũdo caer sobre su precioso hijo, y que esto se calle? y como encarece la tristeza de Ana, por la ausencia de su hijo Tobias diziendo: *Flebat Anna mater eius irremediabilibus lachrymis, et quid dicebat: Heu me fili mi, ut quid te misimus peregrinari, lumen oculorũ nostrorũ?* O Ana madre de Tobias, para que lloras, pues el Angel Raphael lleuo a tu hijo, y lo acompaño y voluio a traer sano? Dexa las lagrimas para Maria madre de el crucificado, pues a su hijo no selo lleuo vn Angel, sino vn pueblo maldito, a darle cruel muerte de Cruz. Y que estas lagrimas calle la sancta Scriptura? Y lo que mas espanta es ver como los Sanctos Euangelistas cõtaron tan por menudo los trabajos, affrẽtas, y vituperios, de nuestro soberano Saluador, y que mostrãdose tan cuydadosos en relatar las afflictiones del Sancto hijo, que callassen assi las dela descõsoladissima madre? A esto respõdo, que los dolores de Iesu Christo nuestro bien eran dolores de Redempcion, y por esto los escriuieron con tanto cuydado, porque es bien q̃ se sepan, porque se agradezcã, y mas digo; que no fue necessario explicar los dela piadosissima madre, porque por la noticia delos q̃ padecio el Sanctissimo hijo: podemos inferir los q̃ padecio la ternissima madre, porque el alma mas esta dõde ama que dõde anima, y como esta clementissima Reyna estaua mas en Iesu Christo su hijo, que en si, porque lo amaua mas que a si, por esso sintio mucho lo que el padecio. Eclipsado y escurecido el Sol, que tal podia quedar la Luna? Por esta causa contando sant Ioan el doloroso mysterio de la Passion, dize: *Stabant autem iuxta Crucem Iesu mater eius, & soror matris eius Maria Cleophe & Maria Magdalene.* El nombrar primero a la sanctissima madre despues de la Cruz, fue significar, que la que mas

Gen. 21.

Gen. 36.

Iob. 2. c.

Iob. 10. c.

Ioan. 19.

sintio aquella Cruz, y lo que en ella se padecio, fue esta affligidissima Señora. A la mesa del Rey nadie come sino la Reyna, toda la otra caualleria come a la mesa del estado. Assi quando el eterno Rey Iesu Christo comia en la mesa dela Cruz los mãjares delos tormẽtos, quien auia de comer en esta mesa, sino la Reyna su madre? Toda la otra caualleria de Apostoles y sanctos, que comã en la mesa del estado, esto es, que padezca otro genero de Cruz y tormẽto mas baxo. De manera q̃ los tormentos del piadosissimo Iesus ninguno delos sanctos los sintio, como su sanctissima madre, y esto es comer ella sola en aquella mesa. O como pudo dezir esta angustiada muger aquellas palabras que dixo Hieremias, aunque a otro proposito: *Threñ.3.c.* *Tetendit arcum suum, & posuit me quasi signum ad sagitam.* Tendio el Padre eterno su arco y pusome a mi como blanco y terrero donde viniessen a dar todas las saetas. Fue hecho Christo nuestro reparador arco, quando la misericordia hizo doblar el rigor dela justicia. Este arco tendio Dios, quando permitio, que fuesse su hijo tẽdido en la Cruz. Y pusome a mi, dize la lastimada madre, como blanco y terrero, para q̃ recibiesse todas las saetas delos dolores y delas angustias que de el se soltauan. Y esta es la razon, porque, *Stabat iuxta Crucẽ, & non sedebat.* Estaua en pie, y no assentada junto ala Cruz. Porque no os assentays delicadissima dõzella, estando tan fatigada del dolor y del cansancio del camino? Porque me puso Dios por blanco y terrero delas saetas, y si me sentasse passarseyan por alto muchas dellas, sin tocar en mi coraçõ. Si yo estuuiera assentada, no pudiera ver cõ la gran multitud dela gente muchos delos trabajos affrentas y vituperios, que mi sancto hijo padecia y por verlo todo, y sentirlo todo estuua en pie junto ala Cruz. Tambien estaua en pie, porque de mala gana se assienta el cuerpo, quando el coraçon esta leuantado. Como se auia de assentar enel suelo, la que tenia su coraçõ crucificado en vn madero? Enel diluuio vniuersal, como cuenta la sancta Scriptura *Gene.8.c.* *Non inuenit columba ubi requieſceret pes eius.* No hallo la paloma donde assentar los pies. Assi en este diluuio dela Passion del Señor, no hallo la paloma mansa donde hazer assiento. Si miraua ala sancta cabeça del hijo crucificado, via la coronada de espinas, si a los pies, o a las manos, via las abiertas con clauos, si miraua a los ojos, vialos cubiertos de sangre, si miraua al cuerpo Sancto, vialo todo llagado, no auia en todo el parte que no estuuiesse magullada, cuero, que no estuuiesse dessollado, neruio, q̃ no estuuiesse torcido, vena, q̃ no estuuiesse rõpida, hueso, q̃ no estuuiesse desconcertado, ni miẽbro, q̃ no estuuiesse lastimado. No tenia la mãsuetissima paloma donde reposasse su spiritu, y por esto estaua el

cuer-

cuerpo leuãtado. Tãbiẽ eſtaua en pie, para nos enſeñar, q̃ ſi q̃remos ſentir los dolores y myſterios de la ſanctaCruz, no nos auemos de aſſentar enlas coſas dela tierra. Porq̃ pueſtos en ellas cõ afficion, no tẽdremos ſentimiento de coſa buena.

Pero queria yo ſaber, o grau Redemptor de nueſtras almas, porque para la transfiguracion lleuaſtes a vueſtros diſcipulos que os vieſſen glorioſo, y dexaſtes a vueſtra ſacratiſsima madre, y oy Dios mio la lleuaſtes a ella, paraque os vieſſe morir, y los dexaſtes a ellos, paraque no os vieſſen padecer? No mandaua la ley: *Non coques hœdum in lacte matris?* No cozeras el cabrito en la leche de la madre? Pues como cozieron oy juntamente al hijo en las lagrimas dela madre, y cozieron a la madre en la ſangre del hijo? Tambien eſtaua Señor mandado: *Qui inuenerit auiculam cubantẽ cum pullis ſuis, tollat filios, & dimittat matrẽ.* El q̃ hallare la auezilla cõ ſus pollos en el nido, tome los hijos, y dexe la madre. Ya que a vos paxaro celeſtial os deſpedaçaron en el nido de la Cruz, porq̃ a la paxarilla mãſa, madre vueſtra Sãctiſsima, la auiã de deſpedaçar tãbiẽ? Porq̃ q̃dãdo vueſtra ſangre preciоſa enla tierra, los cueros enla Cruz, la carne enlas mortajas, el alma enel Limbo, en todas eſtas partes eſta ella repartida, y ſu coraçõ hecho pedaços. Vn pedaço eſta enel ſuelo cõ la ſangre, y otro enla Cruz cõ los cueros, y otro enlas ſauanas cõ el cuerpo, y otro enel Limbo cõ el alma. O hijo del eterno Padre, pues eres dador dela ley, porq̃ quebrãtas la ley? No mãda la ley: *Non immolabitur vna die ouis cum filio ſuo.* No ſera ſacrificada en vn meſmo dia la oueja cõ ſu hijo? Quiẽ mas mãſa oueja, q̃ eſta piadoſa madre, y quiẽ mas mãſo cordero, q̃ tu Señor, q̃ quitas los pecados del mũdo? Pues porq̃ quiſiſte Dios mio, q̃ en vn miſmo dia y en vna miſma Cruz, haziẽdo tu de ti ſacrificio al Padre, fueſſe tãbien ſacrificada ay tu Sãctiſsima madre? Aeſto reſpõde S. Anſelmo, que quiſo el hijo de Dios, q̃ ſe hallaſſe cõ el ſu Sãctiſsima madre, en aq̃lla vltima hora, por dexarla por ſu vnica heredera, como pariẽta mas propinqua. Quãdo el Patriar. Iacob quiſo morir, llamo a ſu querido hijo Ioſeph: y dixole; *Do tibi partem vnam extra fratres tuos, quã tuli de manu Amorrhæi in gladio & arcu meo.* O dulciſsimo Ieſu ſoberano Patriarcha, q̃ al pie de la Cruz lleuas a tu madre ſanctiſsima a la hora de la muerte, y la dexas heredera del arco dela Cruz, y delas ſaetas y dolores, y de lo q̃ ganaſte cõ ellos, y la heziſte theſorera de tus merecimiẽtos, paraq̃ por ſu interceſsiõ repartieſſe el eterno Padre las gracias, q̃ por ellos mereciſte, a aq̃llos, por quiẽ ella le ſuplicaſſe. Pero pregunto yo clemẽtiſsima Señora, como pudiſtes acabar con vos, y como tuuiſtes coraçon, para ſalir

Deut. 4.

Deut. 22.

Leuit. 22

Gene. 48

y llegar a ver vn expectaculo de tanto dolor? No es costumbre delas mugeres, y de tales mugeres, hallarse en las cosas publicas, no es honesto a las virgines, salir a mirar hechos tan sangriētos, ni lo suffre la piedad y ternura delas madres, ver las justicias, que se hazen de su hijos. Pues como vos la mas honesta de todas las honestas, y las mas piadosa de todas las madres, venistes en publico, a ver la justicia y muerte cruel de vuestro hijo? Ya yo oyo vuestra respuesta, que os saco de casa la Fe no vencida con la Passion y con el abatimiento de vuestro Sancto hijo, y la esperança no enflaquecida con tan gran aduersidad, y que os saco la charidad, que encendida vuestras entrañas, esta hazia fuerça a vuestro coraçon, porque en fin fuerte es como la muerte al amor, Estas tres valerosas virtudes se juntaron en cōcordia, y pelearon contra vos Virgen sagrada. Pues quien se auia de defender de tāta fortaleza? Estas os vencieron, y estas os sacarō en publico, paraq̄ viessedes morir a vuestra vida, y vuestra alma vltimamente fuesse herida cō cuchillo de nueuo dolor. O martyr incōparable, q̄ en vos el alma es la q̄ padece, el q̄ muere es el que mata, el amor es el verdugo, y el no morir es el mayor tormēto, viē lo delāte de vuestros ojos dar tales dētelladas a aquellas crueles bestias en vuestro hijo precioso, y viendole assi enclauado y colgado de vna Cruz. La madre de los siete Machabeos estuuo presente a la muertes de siete hijos q̄ tenia pues auia de faltar vna tā buena madre como vos, y tā piadosa, de estar al lado de vn tal hijo al tiempo de su muerte?

Lo que mas sintio el Señor uniuersal del mundo Iesu Christo en su Passion y muerte, fue la diuersidad de tantas affrentas y vituperios como le hizierō, y la verguēça de tantas injurias como recibio. Y assi dixo Dauid en su nōbre: *Tota die verecundia mea contra me est, & operuit confusio faciē meam.* Las affrentas y la verguença me hazian la mayor guerra. Y assi lo encarecio S. Pablo diziendo: *Sustinuit Crucē confusione contempta* No encarece aqui el Sancto Apostol, que desprecio los açotes, las bofetadas, el escupirle tantas vezes en la cara, el coronarlo de espinas, Solo encarece, que desprecio los desprecios, viendo q̄ era hijo natural de Dios, y hijo de la purissima Virgen, la mas noble y sancta muger del mundo, y que auia sido tan honrado por su sancta vida, por sus grandes milagros, y por sus singularissimos sermones, y verse en la Cruz tan vituperado. Esto encarece S. Pablo, que fue ineffable paciencia el suffrirlo. En el libro de la sabiduria dixeron los impios: *Si est verè filius Dei, suscipiet illum, & liberabit illum de manibus contrariorum.* En esto veremos y prouaremos, si es hijo de Dios, si lo libra, y sino

Ad Hebræ. 12.

Sap. 2.

cree-

creeremos, q̃ es mẽtiroso. Aqui auia dos cosas, vna para hõra de Christo nuestro bien, y otra para remedio de los hõbres. Si Dios le librara de las manos de aquellos, voluiera por la hõra de Iesu Christo, y prouara q̃ era su hijo, pero quedara el mundo sin aquel remedio. Y mas quiso Dios remediar el mundo, q̃ no voluer por su honra. Glorificado sea tal Dios, q̃ assi estima a los hombres, q̃ permitte, q̃ su hijo sea tenido por mentiroso, porq̃ ellos no quedẽ sin remedio. Y todas estas cosas quãto mas lastimarõ y affligierõ al diuino Saluador, tãto mas angustiarõ a la piadosissima madre suya. Lo q̃ tãbien sintio mucho el clemẽtissimo Señor, fue la crueldad terrible con que le trataron. Y para esto es de notar vna cosa delicada, que tratando Dauid de los improprios y cruel muerte, que el hijo de Dios recibio, y quexandose en su nombre de lo poco que estimaron aquellos peruersos hombres el mal tratarle, y de quan fin piedad lo mataron, dize: *Ego autem sum vermis & non homo.* No se compara a algunõ de los animales grandes y hermosos de la tierra, los quales quando el hombre los mata se enternece y lastima, y matandolos, los mata con piedad. Matays vn bezerrito, matays vn carnero, o vn buey hermoso, parece, que os lastima el coraçõ, pero vn gusano, y pisays lo y matays lo, sin ningũa lastima, como sino hiziessedes cosa algun. O gran Redẽptor del mundo y Señor delos cielos, con q̃ palabras se pudiera mas explicar la poca piedad, o la mucha crueldad, con q̃ te pisaron, con q̃ te acocearon. con q̃ te açotaron, con que re espinaron, cõ que re abofetearon, y escupieron, con que te crucificaron y mataron, que con dezir, que te pisaron como a vn gusano? De manera, q̃ quãdo del Señor se dize: *Quasi agnus corã tondente se obmutescet, & non aperiet os suũ.* Es para significar la paciẽcia cõ q̃ suffrio la muerte. Y quando se compara al gusano, es para significar la crueldad y la poca lastima con que le mataron. Y viendolo en la Cruz anegado en vn pielago de tormentos, no solo no se compadecieron del, mas maneãdo las cabeças burlauã y le dizian donayres. Y todas estas cosas fueron muy agudas saetas, que traspassaron el ternissimo coraçõ dela piadosissima madre. A la qual podemos dezir cõ grã conueniẽcia aq̃llas palabras delos Threnos: *Magna est velut mare contritio tua, quis medebitur tiu?* Tanto excede tu dolor o angustiada muger a todos los dolores, como el agua del mar excede a todas las aguas. Y assi como enel mar no ay gota de agua, q̃ no sea salada, assi no auia cosa enel coraçon de la sanctissima Virge, q̃ no le diesse pena. Y assi como en el mar vna ola viene tras otra ola, y todas juntas se quiebran en la ribera, assi en el coraçon de esta lastimada madre, vna pena alcançaua a otra pena, y

Psal. 21.

Isai. 53.

Thre. 3. c.

na, y vn dolor alcançaua a otro dolor, y todos juntos se venian a quebrar en sus virginales entrañas. *Quis medebitur tibi?* Quien te curara o affligida Señora, pues el medico que curaua el dolor de los coraçones murio oy crucificado entre dos ladrones? Sintio esta preciosissima Reyna en todas estas cosas tan gran dolor y afflictiõ, lo vno porq̃ era muger delicadissima y piadosissima, q̃ de vn perro de la calle q̃ viera padecer vuiera lastima, quãto mas viendo padecer tales cosas a su proprio hijo, y tal hijo. Lo otro porq̃ era muger muy recogida, nũca auia visto atormẽtar a nadie, ni enclauar, ni crucificar, ni maltratar a ninguno, y el primer hõbre, aquiẽ en toda su vida vio padecer tormẽtos, fue a su dulcissimo y amãtissimo hijo, y por esto trasspassauã estas cosas mas sus piadosissimas entrañas, por lo qual sus afflictiones son bien cõparadas a las aguas del mar.

Considerados los acerbissimos tormẽtos de nuestro diuino Redẽptor, y las afflictiones de su sacratissima madre, es bien que consideremos, que el beneficio, que con su preciosissima muerte nos hizo, fue tan grande, que no se puede enteramente entender en esta vida sino en la otra. Porque para conocer este beneficio, es necessario entender bien lo que por el se nos dio, que es la gloria, y el librarnos del infierno. Que por el se nos de la gloria esta claro, porque el Señor dixo: *Ego veni, vt vitam habeant, & abundantius habeant.* Ioan. 10. Y tãbien dixo al Zacheo: *Venit filius hominis quærere & saluum facere quod perierat.* Bien se prueua en estos dos lugares, que el fin dela venida del hijo de Dios al mundo y de lo que enel obro, fue por darnos la gloria. Y que por este beneficio ayã de ser los justos libre del infierno, tãbien parece claro, por que el mismo Señor dixo: *Sicut Moyses exaltauit serpentem in deserto, ita exaltari oportet filium hominis, vt omnis qui credit in ipso non pereat, sed habeat vitam æternam.* Ioan. 3. Como leuanto Moysen la serpente enel desierto, y la puso en vn palo, assi conuiene ser leuantado el hijo dela virgen enla Cruz, paraque todo aquel que creyere en el cõ Fe viua, no sea cõdemnado, mas alcance la vida eterna. Y q̃ bien sea el yr a la gloria, y ser libre del infierno, no se puede entẽder bien en esta vida, hasta q̃ se vean los hõbres en aquella suprema bienauenturança, y desde alli vean los tormẽtos delos dañados. Porq̃ como dize Esaias: *Erunt ad visionẽ omni carni.* Isai. vl.c. Todos los bienauẽturados verã padecer a los dañados. Pues quãdo vieren aquellos fuegos aquellos tormentos, aquellos clamores, y a q̃llas miserias, y conozcã, q̃ auer sido libres de aq̃llas penas, y tener lo q̃ poseen, q̃ todo les vino, por muerte de Iesu Christo hijo de Dios, cõ q̃ ojos me dezid miraran aq̃llas hermosissimas llagas del Señor, por

las

las quales les fue abierta la entrada a tanto bien, y fueron libre de tãto mal? Y que gracias daran entõces al celestial Redemptor Iesu Christo, que los redimio, no con oro ni con plata, sino con su preciosissima sangre, y con su Passiõ y muerte? Hasta entonces no se podra bien entender la grandeza de este beneficio. Y aun entõces no lo podrã comprehender del todo, porq̃ para cõprehẽderlo, era menester comprehẽder la persona del que padecio, que es infinita y incomprehensible.

Vna de las grandes plagas que Dios embio sobre Egypto, fue la de la langosta, q̃ estrago y echo aperder toda la tierra de Egypto, como se cuenta en el Exodo, y dize alli el sagrado Texto: *Suscitauit Dominus vrentẽ ventũ, qui vehemẽtissimo estatu arreptam locustam proiecit in mare rubrum.* Leuãto nuestro soberano Dios vn viento abrasador, q̃ con vn soplo vehemẽtissimo arrojo toda aquella langosta enel mar bermejo, donde del todo fue consumida. Pudiendo el Señor remediar aquella plaga, de otras muchas maneras, escogio esta, en la qual figurasse el modo de nuestra redempciõ, porque la langosta de los pecados, q̃ destruya no solo a Egypto, sino a todo el mundo, la quiso Dios consumir con su immensa charidad, enel mar vermejo de su sangre sacratissima de su Passion, y de su muerte. Assi lo prophetizo el Sancto Micheas, diziẽdo: *Deponet omnes iniquitates nostras, & proijciet in profundum maris omnia peccata nostra.* Donde a la letra llama el Spiritu Sancto mar a la Passion del Señor, donde fuerõ anegados nuestros pecados. Y assi todas las vezes q̃ queremos aplacar al Padre eterno, paraq̃ perdone nuestros pecados, le auemos de presentar esta santissima sangre, y esta preciosissima muerte, paraque por ella nos perdone. Algunas mugeres ha auido que guardaron las ropas ensangrentadas de sus maridos, a los quales auian muerto sus enemigos, para mostrarlas a sus hijos despues de grandes, para mouerlos a tomar vengança de las muertes de sus padres. Nosotros al reues lo auemos de hazer, presentando al Padre eterno el cuerpo de su hijo Iesu Christo bañado en su sangre propria, no para prouocarlo a ira, sino a misericordia y piedad. Esto significo Dios, quando mando señalar los vmbrales de las puertas con la sangre del cordero, para que mirando la sangre passasse el Señor sin herir aquella casa con su espada, que yua hiriendo las casas de los Egipcios. O marauilloso mysterio, que necessidad teniades Señor mio de sangre, què os siruiesse de señal para conocer las casas de vuestros cuidadanos? Como y no estã todas las cosas desnudas y patẽtes a vuestros ojos? *Omnia nuda & aperta sunt oculis eius*, dize S. Pablo. Ciertamẽte poca necessidad tenia Dios, para conocer las casas delos suyos, q̃ estuuissen

Exod. 10.

Mich. 7.

Exo. 12.

sen rubricadas con sangre, sino q̃ quiso enseñarnos, q̃ auiamos de hazer, para aplacar a su diuina magestad, y huyr de su ira, y es, q̃ la sangre del cordero sin macula, q̃ fue derramada en la Cruz, la presentassemos delante de sus diuinos ojos, q̃ por ella y cõ ella lo aplacariamos.

Que nos pida este Señor omnipotẽte por tan grande beneficio, el lo manifesto en los cantares, dõde declaro primero la grãdeza dela merced, hablãdo con la esposa desta manera: *Sub arbore malo suscitaui te, ibi corrupta est mater tua, ibi violata est genitrix tua.* En estas palabras comprehende la cayda del mundo, y el remedio de su cayda. La madre de todos Eua, junto al arbol vedado fue violada y corrupta, perdiendo la integridad de la obediencia, y la perdiẽdo la diuina gracia, y la justicia original. Pues dezir, q̃ donde nuestra madre fue corrupta, alli nos resuscito, significa, que por el arbol vedado se perdio el mundo, y por el arbol de la Cruz, se remedio. Y auiendo declarado la grandeza del beneficio, añade luego lo que pide por el diziendo: *Pone me, vt signaculum super cor tuum, vt signaculum super brachium tuum.* Palabras son del esposo colgado de la Cruz, que dize a cada vna de las almas Christianas, que aquella ymagen de Iesu Christo crucificado, la traya siempre estampada, y impressa, en el coraçon, y en la imaginacion, que nunca nos oluidemos de tan gran beneficio, y que sea tambien en el braço, en la operacion. Para esto principalmente padecio tantos tormentos, para mouernos a padecer por el con paciencia, y a obrar por su seruicio muy marauillosas obras. Porque para redemir a todo el mundo y aun mil mundanos, bastaua vna sola gota de su sangre preciosa, y si la derramo toda, fue para mouernos y despertarnos. Por tãto alma Christiana, puesta en tu imaginacion delante deste esposo de los cielos crucificado, considera que te esta diziendo, *Pone me vt signaculum super cor tuum.* Pone me assi crucificado como sello en tu coraçon, imprime esta figura en tu alma y en tu memoria, paraque nũca te oluides della. Sant Chrysostomo considerando esto, dize: *Nunquid si per singulos dies mortẽ subiremus pro eo, qui nos ita dilexit, meritum hoc vel minimã eius partem exoluerimus?* Si cada dia padeciessemos muerte por el Señor q̃ assi nos amo, por ventura pagarleyamos la menor parte de lo q̃ le deuemos? No por cierto. Y pues por via algũna no podemos salir de deuda, alomenos cũplamos lo q̃ aqui nos mãda. Por esto S. Bernardo, y S. Buenauẽtura, y otros Sãctos Padres nos encomiẽdã mucho, q̃ no se passe dia q̃ no occupemos algun tiẽpo en pẽsar en este diuino beneficio, y en considerar a este celestial esposo puesto en la Cruz por nosotros. A esto tãbien nos combida S. Augustin con vnas palabras singulares

Canti. 8.

B. Aug. li. de virginitate.

lares diziẽdo: *Inspicite vulnera pendentis, sanguinẽ morientis, pretiũ redimẽtis, caput habet inclinatum ad osculandum, cor apertum ad diligendũ, brachia extẽta ad amplexandũ, totũ corpus expositum ad redimendũ. Hæc quãta sint cogitate. Hac in statera vestri cordis appendite, vt totus vobis figatur in corde, qui totus pro vobis fuit fixus in Cruce.* O palabras llenas de espiritu y de amor? imprimalas Dios en nuestros coraçones, y enseñenos a sentirlas como cõuiene. Cõsiderad (dize) las llagas, del q̃ por vosotros esta colgado en vna Cruz, mirad q̃ tiene figura de vn grã enamorado. La cabeça tiene inclinada para daros dulce paz, y el coraçõ abierto para amaros, los braços tiene estẽdidos, para daros suaues abraços, y el cuerpo dispuesto, para redemiros. Pẽsad biẽ estas cosas en la balãça de vuestros coraçones, para q̃ todo se imprima en ellos, el q̃ todo por vosotros fue crucificado en vna Cruz. Quẽta la diuina Scriptura, q̃ como los amigos de Iob lo vierõ assentado en vn muladar, y q̃ raya la materia y los gusanos cõ vna teja, al qual auiã visto antes con tanta autoridad y prosperidad, q̃ quedarõ tã pasmados y atonitos, q̃ comẽçarõ a dar vozes llorãdo; *Et sederunt cũ eo in terra septẽ diebus & septẽ noctibus, & nemo loquebatur ei verbũ, videbãt enim dolorẽ esse vehemẽtẽ.* Cosa marauillosa, q̃ tã enmudecidos q̃darõ de verle assi llagado y empobrecido, q̃ nũca se atriuieron a hablarle vna sola palabra, en siete dias q̃ estuuierõ cõ el, de puro suspẽsos. Si assi pasmarõ de ver a vn hõbre de aq̃lla manera lastimado, q̃ pasmo auia de ser, el q̃ nos auia de cubrir, viẽdo a vno q̃ es Dios y hõbre, colgado de vna Cruz como leproso, todo llagado y despedaçado, cõ las manos enclauadas, q̃ no tuuo con q̃ limpiarse, como Iob? Si aq̃llos enmudecieron, como hablamos nosotros, teniendo tal espectaculo delante de nuestros ojos? Por tanto, este dia de oy, mas es de llorar, que de hablar, por que los mysterios de Christo crucificado, mas son para sentirse, que para dezirse. Oy es el dia de hazer lo que dize Hieremias: *Deduc quasi torrentem lachrymas, & non taceat pupilla oculi tui.* Echa de ti alma Christiana arroyos de lagrimas, y no calle la niña de tus ojos, parque murio oy la flor de Israel. Y con morir este celestial esposo se acabaron sus tormẽtos y sus trabajos, pero no se acabaron para lastimadissima madre suya, antes en alguna manera començaron entõces sus angustias, por las cosas que despues succedieron. *Iob. 2. c.* *Thren. 2.*

Motiuo de gran afficion y angustia fue para la lastimada madre la lãçada q̃ le dierõ despues de muerto. Cuẽta la sancta Scriptura, como Ioab Capitã de Dauid. *Tulit tres lãceas in manu sua, et infixit eas in corde Absalõ.* Estãdo el moço Absalõ colgado por los cabellos de vna enzina, *2. Reg 1*

echo

echo mano Ioab de tres lanças, y enclauoselas en el coraçon. Bien de coraçon se las deuio de dar, pues todas tres acertaron en el coraçon. O hermoso Absalon Iesu Christo Redemptor nuestro, colgado de tus lindos cabellos de la enzina de la Cruz, tu clemencia, tu piedad, tu misericordia y tu amor, son los cabellos, que te tienen ay puesto, y estando assi colgado fuyste alanceado como Absalon, pero traspassando Ioab a Absalon con tres lanças hirio vn solo coraçon, y traspassando te a ti Señor Longinos, con sola vna lança hirio tres coraçones, que fueron el de tu piadosissima madre y el de tu amado discipulo, y el de la sancta peccadora, que conuertiste. De suerte que Ioab mato vn coraçon con tres lanças, y Longinos mato tres coraçones con vna. Quien jamas tal oyo, que en el pecho de vn hõbre muerto se hallassẽ tres coraçones viuos? Mas ay dolor, quan pocos estuuierõ alli viuos, y quã presto fuerõ alãceados. O hasta cruel, o hierro inhumano. Que es lo q̃ buscas en el costado de mi Redemptor? Si buscas tu sangre, por las calles queda derramada, si buscas su alma, ya es yda al Limbo, si le quieres romper las carnes, ya los clauos se las rompieron, si les quiares quitar la vida, ya el la dio al Padre por los peccadores. O llaga del costado precioso, hecha mas con el amor de los hõbres q̃ con el hierro de la lãça cruel? q̃ no se contento el amor, con q̃ padeciesse lo q̃ padecio en vida de tã buena voluntad, que parecia, que lamia los trabajos. De aq̃l fuego que baxo del cielo, que consumio el sacrificio de Esaias, dize la sancta Scriptura. *Cecidit ignis Domini, & vorauit holocaustum, & aquã, quæ erat in aquæductu lambens.* Quãdo comeys vna cosa, que os sabe mucho, lameys os los dedos de puro gusto. O Christo Señor bueno, que eres fuego q̃ baxaste del cielo, y lamystes las aguas de los trabajos y affrentas, tãto gustaste de padecer por nosotros. Y no se cõtento tu amor cõ q̃ los padeciesses assi en vida, mas quiso q̃ aũ despues de muerto fuesses alanceado. O llaga hermosa, fragua de diuino amor, fuẽte de agua viua, q̃ salta hasta la vida eterna? Llegaos hermanos mios a calentar a esta fragua, y a refrescar a esta diuina fuente, para apagar los ardores desordenados,

Tãbien affligio terriblemẽte el ternissimo coraçõ desta piadosissima madre, ver a su precioso hijo muerto en la Cruz. Y por otra parte, q̃ no tenia facultad para lo enterrar, ni coraçõ, para dexarlo. O almas deuotas, q̃ lengua bastara a explicar, y q̃ ojos podrã dissimular, lo q̃ la amarga Señora sintio en este passo? Estaua cõtoda aq̃lla su llorosa familia derribada por el suelo, y estaua el buen Iesu crucificado en lo alto. Si queriã subir a quitarlo, no teniã escaleras, si queriã desenclauarlo

no te-

no teniã tenazas,si querià baxarlo,no tenian licẽcia,si querian vngirlo,no teniã vnguẽtos,si querian amortajarlo,no tenian mortaja,y aun q̃ querian enterrarlo,no tenian sepultura.Porque la sanctissima Virgen era pobre,estrangera,y peregrina,que auia venido con su sancto hijo en romeria ala fiesta a Hierusalem.O gran Redemptor del mundo?que si nosotros sintiessemos lo que deuemos sẽtir,como seria possible que no nos resoluiessemos aqui en lagrimas de coraçõ?O mayorazgo delos cielos,o gloria delos bienauẽturados?Que amor es el que tienes al mũdo,paraque por el aborrezcas a ti mismo?O Señor,y que no haras,y que no intẽtaras,y con que no saldras,pues al nacer no tienes cuna,al morir no tienes cama,en la vida no tienes casa,al espirar no tienes camisa,y despues de muerto no tienes vna pobre sepultura?Madre quetã pobre y afflẽtoso fin vio de su proprio hijo, como pudo viuir ni vn solo momento?y tanto era mayor la angustia de toda aquella triste cõpañia;quãto mas se llegaua la noche escura,y se acercaua la vispera dela gran pasqua.Porqué querer yr ala ciudad y tornar luego era ya tarde.Para pedir la licencia de enterrar el cuerpo,ninguno dellos conocia a Pilato.Si se yuan de alli sin sepultarlo,tenian temór,que lo enterrarian adonde ellos no lo supiessen,y si se quedauan alli aq̃lla noche,auian miedo,que los Iudios viniessen,y los maltratassen.Demanera que el amor del diffuncto los combidaua, a quedarse, y el temor dela noche escura los constreñia a yrse.Y aunque los vnos a los otros se mirauan,no se hablauan,porque auian perdido el hablar con la sobra del llorar.Pero quan cuydadosa estaua la Sanctissima Virgen, en como daria sepultura à su hijo,tan descuydada estaua de pensar, que Ioseph,ni nadie lo andaua negociando.De lo qual deuemos tomar exemplo,que en ningun negocio desconfiemos,porque quando pensamos,que estamos mas sin remedio,entonces van nuestras cosas mejor encaminadas,como vemos aqui,que al tiempo que la sanctissima Virgen estaua en esta terrible agonia,andauã los Sanctos varones, Ioseph, y Nicodemus tratando todo lo que era necessario,para la sancta sepultura.Y assi dize sant Ioan: *Post hæc autem rogauit Pilatum Ioseph Ab Arimathia eo quod esset discipulus Iesu, occultus autem propter metum Iudeorũ, ut tolleret corpus Iesu.* Mouio Dios nuestro Señor el coraçon de vn hõbre principal llamado Ioseph,natural de Arimathia,cuyas preroga tiuas y loas todos los quatro Euãgelistas cõ singular acuerdo engrãdecen.Sant Marcos lo llama, *Nobilis decurio*: Sant Lucas lo llama varon bueno y iusto,y que no auia consentido en el parecer delos que hizieron crucificar a nuestro Saluador,y que esperaua el Reyno de Dios. Ioan.19.

S. Mattheo dize que era rico y particular hombre. Y sant Ioã refiere que era discipulo de Iesus, pero occulto por el temor de los Iudios. Este bendito varon de quien tantas excellencias se dizen, entro con pecho varonil a Pilato, no temiendo incurrir en la ira y enemistad de los principales Iudios, antes poniendo la vida de muy buena gana por Iesu Christo como esclarecido martyr, que acudia ala coyuntura y articulo de mayor necessidad. No fue tan barato en lo temporal este hecho, pues dize sant Anselmo que reuelo la sanctissima Virgen Maria como fue apedreado de los mesmos Pontifices y sacerdotes, porque sepulto a su celestial hijo con tanta honra y autoridad. Aunque despues fue librado milagrosamente y viuio muchos años en gran perfection y sanctidad. *Post hæc autem*: Despues de estas cosas dize: que cosas fueron essas? las mas estupendas en materia de tormentos y padecer, que jamas cayeron en humana ymaginacion. Despues de aquellas agonias del huerto, donde el cordero sin macula sudo sudores de sangre en gran abundancia, y maginando lo que auia de padecer despues de aquella crueldad con que lo prendieron, açotaron, y crucificaron, a las tres horas despues del medio dia, auiendo ya espirado nuestra vida en la Cruz, este cauallero illustre Ioseph, con animo arriscado, y valeroso, a vn tiempo quando sus proprios discipulos auian huydo y le auian desamparado en sus angustias y dolores. A vn tiempo quando el hijo de Dios tan desierto y solo estaua de amigos, a vn tiempo quando los demas hombres sele auian conuertido en Leones crudelissimos, en rauiosos perros, en inhumanissimas fieras, pues no contentos con los tormentos dichos y hechos despues de muerto, (caso estraño) se entretienen con alancearle como a Toro, pues a este tiempo viene el piadoso Ioseph lleno de espiritu de compassion y clemencia, como aquel para quien obra tan heroyca estaua guardada, y entro en la presencia del presidente Pilato, y con mucha humildad y palabras de discrecion, le pidio licencia para sepultar el cuerpo sacratissimo de
Marc. 15. Iesus. Y dize sant Marcos, que Pilato se marauillo mucho, de que viuiesse ya muerto. De que te espantas traydor alà justicia y ala verdad, de que aya tan presto muerto? Tan buen tratamiento le has tu hecho y los demas, paraque con qualquier tormento delos que le distes no viuiera acabado la vida el mas robusto hombre del mundo? Has teoluidado juez tyranno delos cinco mil y mas açotes; que cõ excessiua crueldad sele dierõ por tu mandado en tu casa? Ha se te oluidado la crueliſsima corona de espinas acutissimas con que su sacratissima cabeça y sienes fuerõ lastimadas, rõpiẽdosele sus delicadas venas por muchas

chas partes? Ha sete oluidado el grueſſo y peſado madero de la Cruz, que le hizieron lleuar deſde tu caſa haſta el monte Caluario, dõde llego tã fatigado, que ſi fuera puro hombre, y no vuiera eſcogido el morir enla Cruz, eſpira antes que le pufieran en ella? Haste oluidado q̃ pies y manos tuuo atraueſſados, con clauos de hierro? De que te admiras impio, de que ſe aya muerto? auiendo padecido tantos tormentos? Con la relacion del ſancto cauallero, ſe inclino el cruel juez a concederle lo que le pedia, y ſuplicole que ſelo mandaſſe dar por eſcripto con vn teſtimonio publico, que deuia de dezir aſsi. Certificamos nos Poncio Pilato preſidente y gouernador de Iudea, por el Emperador Tyberio Ceſar, que por quanto es ley antigua en eſtos Reynos, que ninguno condemnado a muerte, deſpues de juſticiado pueda ſer ſepultado, ſin expreſſa licencia del juez, que por la preſente la damos y concedemos que ſe deſcienda de la Cruz, y ſea ſepultado el cuerpo de Ieſus Nazareno, ya diffuncto, y que lo damos y entregamos al noble corteſano Ioſeph Abarimathia, q̃ lo ſepulte, y aſsi miſmo mandamos q̃ ningun inferior nueſtro ſopena de nueſtra merced, ſea atreuido a lo impedir ni eſtoruar. O ineffable bõdad d̃ Dios, y quãto ſe quiſo abatir por nueſtro amor, q̃ aũ para ſer ſepultado, quiſo q̃ ſe pidieſſe licẽcia.

Vienen pues a eſte tiempo los Sanctos varones, Ioſeph, y Nicodemus, con todo recado, para baxar al Señor dela Cruz, y enterrarle, pero como el Sol era ya pueſto, y la luz era poca, el trecho era largo, y las lagrimas delos q̃ alli eſtauan, eran muchas, penſo la deſconſolada madre y toda aquella familia, que Ioſeph, y Nicodemus eran otros nueuos Longinos, y que las eſcaleras eran lanças, y que venian de nueuo a alancear a ſu Sancto hijo, y no a ſepultarlo, el qual temor y ſobre ſalto, cauſo en ellos vn nueuo tormento, haſta que llegarõ mas cerca, y los conocierõ. O quien viera alos que de nueuo vinierõ alas exequias del Sancto crucificado, y viera a los que de antes alli con el eſtauan, como llorauan, como ſuſpirauan, y aun como enmudecian? Demanera, q̃ en aquella triſte hora faltauan palabras, y ſobrauan lagrimas, y tan atonitos eſtauã Ioſeph, y Nicodemus, q̃ nunca pudieron dar el peſame a la triſte madre, ni nunca la madre doloroſa pudo darles las gracias de la venida. Y mas te dire o alma chriſtiana, y es, que en aquella triſte hora, y en aquel lamentable paſſo faltauan los ſepulchros y ſobrauan los muertos. Porq̃ a toda aquella huerfana familia q̃ alli eſtaua, como los contaremos cõ los viuos, teniẽdo delãte de ſus ojos a ſus amores muertos? O como ſe cũplio aqui aq̃l dicho del Señor, *Sinite mortuos ſepelire mortuos ſuos*, pues no ay quien entierre a eſte cuerpo muerto, ſino ſon otros muertos.

Los nobles viejos ante todas cosas, tomada licencia dela sanctissima Virgen, hincadas las rodillas y descubiertas sus venerables canas, besaron, con muy gran reuerencia la sancta Cruz, y adoraron al Señor que en ella estaua crucificado. Hecho esto subieron por sus escaleras, subidos pues a la cumbre de la Cruz, como de muy cerca vieron a su maestro y Señor tan maltratado, que tenia los ojos cerrados, la cara denegrida, el cuerpo hierto y magullado, el cabello desgreñado, la sangre elada, la boca algo abierta, la carne toda despedaçada y la phisionomia del rostro, quasi deshecha, cayo sobre ellos tan gran dolor y espãto; que casi se despeñaran de arriba abaxo. Porque si se erizan los cabellos en oyrlo, q̃ seria el verlo? Esforçados los Sãctos vorones, desclauaron el sagrado cuerpo, y baxarõlo poco a poco hazia el suelo.

Como la madre lastimada vio que acabada ya la tormenta de la Cruz, llegaua el sagrado cuerpo a tierra, aparejose ella para darle puerto seguro en sus pechos virginales, y resciblrlo delos braços dela Cruz en los suyos. Pues quando la Sanctissima Virgen lo tuuo en sus braços que lengua podria explicar lo que sintio? O Angeles de paz llorad cõ esta affligida Señora, llorad cielos, llorad estrellas del cielo, y todas las criaturas del mundo, acompañad el llanto desta desconsolada Señora. Abraçase la madre affligida con el sancto cuerpo despedaçado, pone su cara entre las espinas dela sagrada cabeça, junta su rostro cõ el rostro del Redemptor, tiñese la cara dela madre con la sangre del hijo, y riegase la cara del hijo con las lagrimas dela madre, y hablandole le diria desta manera, O vida muerta, o lumbre escurecida, o hermosura affeada: y que manos han sido aquellas que tal han parado vuestra diuina figura? que corona es esta que mis manos hallan en vuestra sancta cabeça? Que herida es esta q̃ veo en vuestro sagrado costado? O summo sacerdote del mundo, que insignias son estas que mis ojos veen en vuestro cuerpo sancto? Quiẽ ha manchado el espejo y hermosura del cielo? Estos son aquellos ojos que escurecian al Sol con su hermosura? Estas son las manos que resuscitauã los muertos a quien tocauan? Esta es la boca que hablaua las marauillas del cielo? Tanto han podido las manos delos hombres contra Dios? Hijo de mis entrañas, de donde se leuanto a deshora esta tan grande tempestad? O vida de mi coraçon, quien me remediara en esta tan grande necessidad? Los padres y los hermanos affligidos venian a rogarte por sus hijos, y por sus hermanos diffunctos: y tu con tu infinita virtud y clemencia los consolauas y socorrias. Mas yo que veo muerto a mi hijo, y mi Padre, y mi hermano, y Señor, a quien rogare por el? Quien me consolara? Donde esta

de esta el buen Iesu Nazareno hijo de Dios vino que consolaua a los viuos, y daua vida a los muertos? Donde esta aquel gran Propheta poderoso en obras y en palabras, ? O mi primero amor, o mi postrero dolor, quien fue bastante aquitarte la vida, o vida de los justos? No hallaua el mundo en quien hiziesse anatomia, sino en tu carne sagrada? No se contentaua el mundo con ver tus obras marauillosas, y tus palabras sanctas, sino que tambien auia de ver que entrañas tenias? O carne sagrada; o sangre bendita, o vida sin macula, o sapiencia profunda, o charidad inmensa? o rostro hermoso, o vulto sereno, o ymagen de vida, o cara sagrada, y como te han tanto mudado y trastrocado de lo que solias ser, o pecho sagrado, o coraçon inflamado con amor nunca visto, que hizisse porque los Iudios te tratassen assi? Que causa pudo auer para darte tal muerte? Estas son las gracias de tantas buenas obras? Este es el premio que se da a la virtud? Esta es la paga de tanta doctrina? Hasta aqui ha llegado la maldad del mundo, y la malicia del demonio? Hasta aqui ha llegado la bondad y clemencia de Dios? Tan grande es el aborrecimiento que Dios tiene al peccado? en tanto estima Dios la salud de los hombres?

O lumbre de mis ojos, como es posible, que auiendote yo criado, con mi leche, y auiendote yo sustentado tantos años con mi rueca, me dexes agora cubierta la cabeça de canas, llenos los ojos de lagrimas, y cargado el coraçon de cuydados. O hijo de mi coraçon, en ver yo que has remediado el mundo con tu muerte, doy todo mi trabajo por bien empleado, mas al fin como soy madre, y madre tan lastimada, no puedo dexar de sentir el ver q̃ me quedo huerfana de hijo, y de esposo, y de fiel compañero. Ya no te verè mas entrar por mis puertas cansado de los discursos y predicaciõ del sancto Euãgelio. Ya no alimpiare mas el sudor de tu rostro, assoleado y fatigado de los caminos y trabajos. Ya no te vere mas assentado a mi mesa comiendo, y dando de cõmer a mi alma con tu diuina presencia,

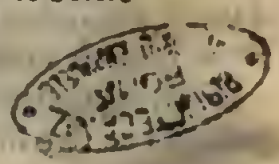
Hijo mio no me hablays, o lengua del Cielo, que a tantos cõsolastes con vuestras palabras, y a tantos mudos hezistes hablar, quiẽ os ha puesto tanto silencio, q̃ no hableys a vuestra madre? O dulce Redemptor mio, fue alguna culpa teneros yo en mis braços con tanta alegria reziẽ nacido, por donde viniesse agora a teneros en ellos tã desfigurado? Fue algũ pecado amaros yo tãto, porq̃ agora ayays querido q̃ el amor se me hiziesse verdugo, y q̃ tanto mas padeciesse quanto mas os amo?

O Padre eterno amador de los hombres, piadoso para con ellos, y para cõ vuestro hijo riguroso? Vos sabeys quã grãde sea la tempestad

de mi coraçon, mas con todo esto, yo la mas affligida de todas las criaturas, os doy gracias infinitas, por esta tan grande affliction. Bastame quererlo vos, para acceptarlo todo de muy buena voluntad.

Tales palabras diria en su coraçon aquella fidelissima sierua del Señor, y semejantes las dirian llorando aquellas sanctas Marias que la acompañauan. Y despues que la sanctissima Virgen dio lugar a que se vngiesse el Sacrosancto cuerpo del Señor, pusieron se entorno del todos los de aquel triste Collegio, diziẽdo con sus lenguas, mil lastimas, y llorando de sus ojos muchas lagrimas. Que no llorarõ? q̃ no dixerõ? q̃ no fuerõ? y q̃ no plañieron? como vieron a su Maestro y Señor, tã despedaçado? Que ojos les pudierõ bastar, para ver la cruel carniceceria, q̃ los lobos hambrientos auian hecho en el Sãcto cordero? Alli tendido el diffuncto Iesus en vna sauana, comẽçarõ a vngirlo cõ preciosos vnguẽtos. O bienauẽturada el alma, q̃ alli se hallare por memoria, ya q̃ no pudo hallarse por presencia, porq̃ alli se occupara, o en guardar la Sancta Cruz, o en coger la preciosa sangre, o en desleyr los vnguentos, o en vngir las llagas, o en atarlas vendas.

El vltimo trabajo, la postrera despedida, el orden de la sepultura, el vngir del diffuncto, y el llorar dela diffuncta, qne lengua lo podra dezir; ni que ojos lo podran llorar? y pues ni aun ay palabras con que lo poder explicar, remitome a los coraçones piadosos que lo quieran sentir. O exequias tristes, o honras lamentables, de tan honrado diffũcto? que no se hazen en la Iglesia, sino en el campo, no con luz porque es ya de noche, no con clerezia, porque de puro temor se ha ausentado, no con pompa, sino a solas, ni se tañen campanas, sino solo se derramã muchas lagrimas. El monumẽto donde pusierõ el preciosissimo cuerpo diffuncto era de piedra, mas los coraçones que alli lo sepultaron eran de carne, a cuya causa de nueuo le tornaron entonces a llorar. Lo q̃ la desconsolada madre sintio de ver poner a su hijo en la sepultura, y de ver trastornar sobre el la piedra, y de ver que le perdia de vista, y de ver que el quedaua alli solo sin ella, y ella se yua sola sin el, pues tãpoco ay lengua q̃ lo puede explicar, remittome a las meditaciones de las almas deuotas, pues es mas para rumiarse q̃ para dezirse. Alli pues se quedo el diffuncto Iesu, metido en aq̃lla cueua, puesta en aquella piedra, cubierto con aq̃lla lancha, vngido con ricas vnguẽtos, y bañado con muchas lagrimas.



LAVS DEO,

402.445

Fue impresso el presente libro en la muy insigne, y leal Ciudad de Barcelona, por los Herederos, de Pablo Malo, y Sebastian de Cormellas Año, de 1597.